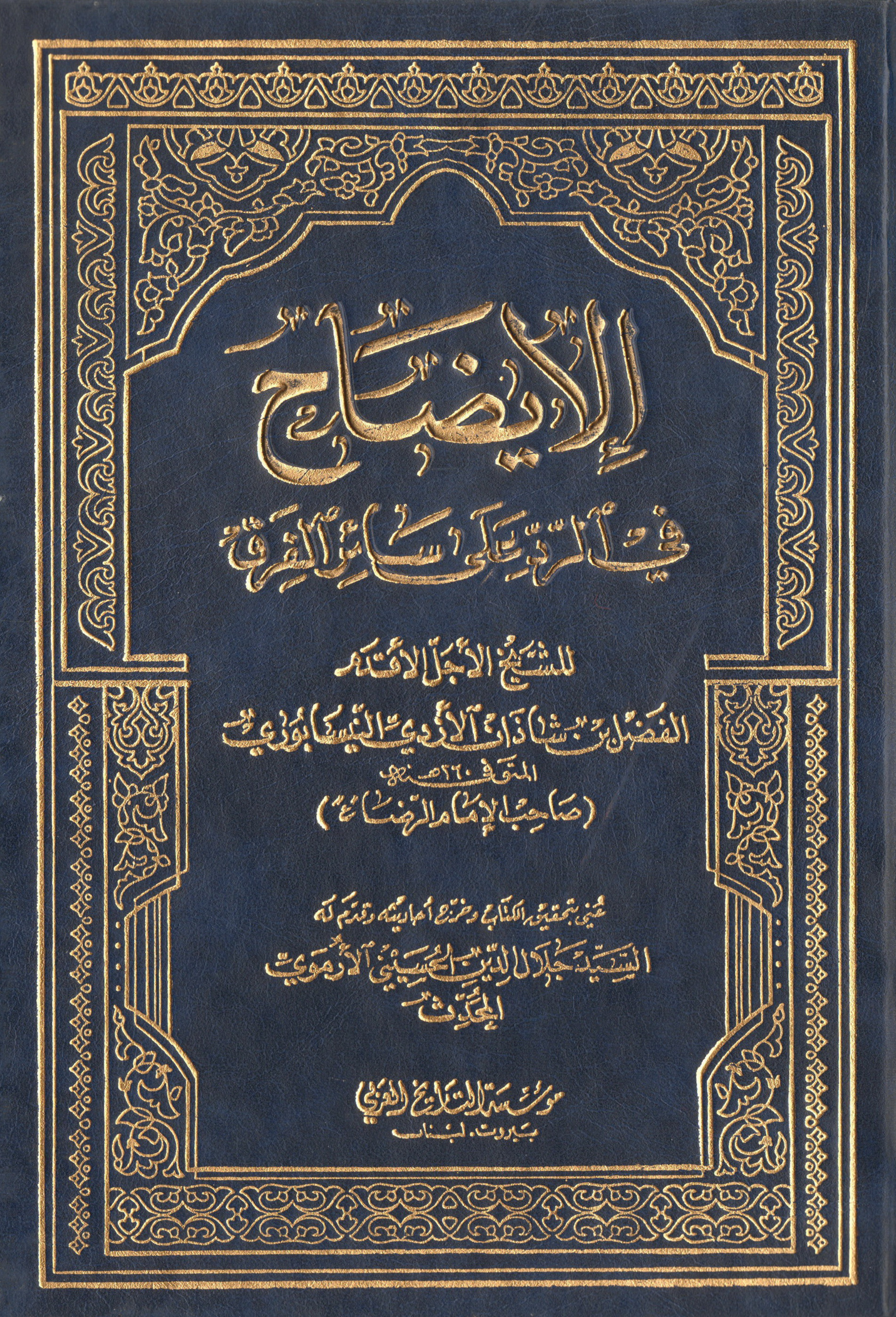

الإيضاح
في الرد على سائر الفرق
للشيخ الأجل الأقدم
الفضل بن شاذان الأزدي النيسابوري
المتوفى ٢٦٠ هـ
(صاحب الإمام الرضا ع)
عني بتحقيق الكتاب وخرج أحاديثه وقدم له
السيد جلال الدين الحسيني الأرموي
المحدث
مؤسسة التاريخ العربي
بيروت - لبنان

الإيضاح

في الرد على سائر الفرق

أَغْبِطُ أَهْلَ خُرَاسَانَ بِمَكَانِ

الْفَضْلِ بْنِ شَاذَانَ وَكَوْنِهِ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ

أَبُو مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيّ

(عَلَيْهِ السَّلَامُ)

رجال ابن داود الحلي ص٢٧٢



الإيضاح

في الرد على سائر الفرق

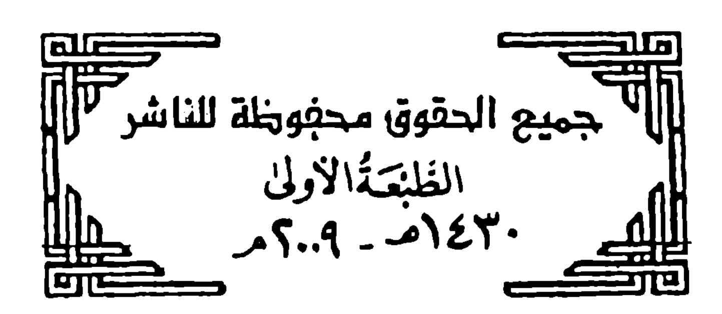
للشيخ الأجل الأقدم

الفضل بن شاذان الأزدي النيسابوري
المتوفى ٢٦٠ هـ
(صاحب الإمام الرضا ع)

عُني بتحقيق الكتاب وخرّج أحاديثه وقدّم له

السيد جلال الدين الحسيني الأرموي
المحدّث

مؤسسة التاريخ العربي
بيروت - لبنان



THE ARABIC HISTORY
Publishing & Distributing

مؤسسة التاريخ العربي
للطباعة والنشر والتوزيع

العنوان الجديد

بيروت - طريق المطار - خلف غولدن بلازا - هاتف ٠١/٥٤٠٠٠٠ - ٠١/٤٥٥٥٥٩ - فاكس ٨٥٠٧١٧ - ص.ب. ١١/٧٩٥٧

Beyrouth - Air port street - Golden plazza - Tel: 01/540000 - 01/455559 - Fax: 850717 - p.o.box 7957/11

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله و سلامٌ علی عباده الّذین اصطفی

أمّا بعد

این أثر نفیس باستانی کتابیست درعلم کلام که در قرن سوم هجری برشتهٔ تحریر آمده ، نویسندهٔ آن فضل بن شاذان أزدی نیشابوریست که از دانشمندان نامی آن عصر بشمار رفته ودرسال دویست وشصت هجری بدرود زندگانی گفته است ، چون هدف او دراین تألیف وغرض او ازاین تصنیف آن بوده که حقّانیّتِ مذهبِ جعفری را بحدیث وقرآن روشن سازد واستقامتِ طریقهٔ اثناعشری را بدلیل و برهان آفتابی کند نام آنرا « ایضاح » نهاده‌اند تا لفظ با معنی موافق و اسم با مسمّی مطابق باشد .

این خلاصهٔ کلام در این مقام است امّا تفصیل اجمال بدین منوال است :

عالم جلیل میرزا محمّدعلی **خیابانی** – رحمة الله علیه – **در ریحانة الادب** گفته :

(ج ٦ ؛ ص ٣٦)

« ابن شاذان – فضل بن شاذان بن خلیل مکنّی به أبو محمّد از مشایخ حدیث و ثقات و معتمدین محدّثین أواسط قرن سیم هجری امامیّه که فقیه متکلّم جلیل القدر و از أصحاب حضرت جواد و امام علیّ النّقی و امام حسن عسکری علیهم السّلام بوده بلکه بنوشتهٔ بعضی از حضرت رضا علیه السّلام نیز روایت نموده ، و جلالتِ او کالشّمس فی رابعة النّهار واضح و آشکار است و حاجتی باقامهٔ بیّنه و برهان ندارد

و تألیفات دینی بسیاری دارد. ۱ـ اثبات الرّجعة. ۲ـ أربع مسائل فی الامامة. ۳ـ الاستطاعة. ۴ـ الأعراض و الجواهر. ۵ـ **الایضاح فی الرّدّ علی سائر الفرق.** ۶ـ الحجّة فی ابطاء القائم. ۷ـ حدوث العالم. ۸ـ کتاب الرّدّ علی الباطنیّة و القرامطة. ۹ـ کتاب المتعتین متعة الحجّ ومتعة النّساء. ۱۰ـ مسائل البلدان. وغیر اینها که یکصدوهشتاد کتاب بدو منسوب دارند و در سال دویست و شصتم هجرت عازم جنان گردیده و لفظ «سر» هم مادّه ـ تاریخ اوست و مشهور میان علمای رجال آنکه پدرش شاذان نیز که از أکابر محدّثین است پسر خلیل است و بعضی دیگر نام پدرش را خلیل گفته وشاذان را هم لقب می‌دانند و مطلب چندان أهمیّتی نداشته و در صورت اقتضا موکول بکتب رجالیّه است».

نگارنده گوید: مراد این مرحوم از «بعضی دیگر» **مولی عنایةالله قهپائی (ره) است که در کتاب مجمع الرجال بوجوهی استدلال کرده که** «شادان» بدال مهمله کلمهٔ فارسی و لقب خلیل است و أظهر وجوه مزبوره عبارتیست که در رجال کشّی وارد است باین ترتیب: «حدّثنی أبی الخلیل» **و فاضل معاصر حاجی شیخ محمّد تقی شوشتری دام بقاؤه در قاموس الرّجال گفته که**: کلمهٔ مورد بحث درعبارت مذکوره بخاء معجمه نیست تا مراد از آن اسم خاصّ باشد بلکه بجیم است و وصف است و مراد از آن تعظیم و تجلیل است یعنی پدر بزرگوارم بمن نقل کرد، و درآینده ازاین مطلب بحث خواهیم کرد ان شاءالله تعالی.

قاضی نورالله شوشتری ـ قدّس الله تربته ـ در مجالس المؤمنین

در مجلس پنجم که در ذکر بعضی از اکابر متکلّمین وافاضل مفسّرین و محدّثین و اعاظم اشراف فقهاء ومجتهدین واعیان قرّاء ونحاة ولغویّین از تبع تابعین ـ رضی الله عنهم اجمعین ـ **است گفته**: (ص ۴۰۰ ـ ۴۰۴ چاپ کتابفروشی اسلامیّه بسال ۱۳۷۶).

«**أبو محمّد الفضل بن شاذان بن الخلیل الازدیّ النّیشابوریّ** ـ از أجلّهٔ شیعهٔ نیشابور، و چون نام خود در فضل مشهور است، مبدع براهین عقلیّه و موضح

قوانین نقلیّه است ، در حقایق مذهب حقّ امامیّه ماهر بود و دقایق اصول آن طایفهٔ علیّه برطبع نکته دانش ظاهر و باهر ، **درکتاب خلاصه وکتاب نجاشی مذکوراست که :** پدر او از اصحاب یونس بن عبدالرّحمن بود و از راویان امام محمّد جواد علیه‌السّلام است و بعضی گفته‌اندکه : از حضرت امام رضا علیه‌السّلام نیز روایت نموده و او ثقه و فقیه بود و متکلّم و درمیان این طایفه عظیم الشّأن بود ، و امام ابو ـ محمّد عسکری ـ علیه السّلام ـ سه مرتبه از عقب یکدیگر بر او رحمت فرستادند رحمه‌الله تعالی .

و درکتاب مختارکشّی مذکور است که : عبدالله بن طاهر فضل بن شاذان را از نیشابور اخراج نمود و بعدازآنکه اورا پیش خود طلبید و تفتیش کتب او نمود امر کرد او راکه آن کتب را جهت او بنویسانند پس فضل رؤس مسائل اعتقادیّه را از توحید و عدل و مانند آن جهت او نوشت ، و چون‌آن بنظر عبدالله رسیدگفت : این قدرکافی نیست می‌خواهم‌که اعتقاد ترا در بارهٔ سلف بدانم پس فضل گفت : ابوبکر را دوست دارم وازعمر بیزارم ، عبداللهگفت : چراازعمر بیزاری ؟گفت : بواسطهٔ آنکه عبّاس را از شوری بیرون‌کرد ، و بسبب القای این جواب لطیف‌که متضمّن خوش‌آمدِ عبّاسیان بود از دست آن فظّ غلیظ خلاصی یافت .

و از سهل بن بحر فارسی روایت نموده‌که‌گفت : درآخر عهد مصاحبت خود بافضل ازاو شنیدم‌که می‌گفت‌که : من خلیفهٔ جمعی از أکابرم‌که از پیش رفتند مانند محمّد بن أبی‌عمیر و صفوان بن یحیی و غیرهما ، و پنجاه سال درخدمت ایشان بودم و از ایشان استفاده می‌نمودم ، و هشام بن الحکم چون بگذشت یونس بن عبدالرّحمن خلیفهٔ او بود درردّ بر مخالفان ، وچون یونس وفات‌یافت خلیفهٔ او درردّ برمخالفان سکّاك بود ، و او نیز از میان رفت و منم خلیفهٔ ایشان .

وفضل از جمعی کثیر از افاضل شیعه روایت داشت مانند محمّد بن أبی‌عمیر ، و صفوان بن یحیی ، و حسن بن محبوب ، و حسن بن علیّ بن فضّال ، و محمّد بن

اسماعیل بن بزیع ، و محمّد بن الحسن الواسطی ، و محمّد بن سنان ، و اسماعیل ابن سهل ، و از پدر خود شاذان بن الخلیل، و أبی داود المسترقّ ، و عمّار بن المبارك ، و عثمان بن عیسی ، و فضالة بن أیّوب ، و علیّ بن الحکم ، و ابراهیم بن عاصم ، و أبی هاشم داود بن القاسم الجعفری ، و قاسم بن عروه و ابن أبی نجران .

شیخ نجاشی گفته که : او یکصد و هشتاد کتاب تصنیف داشت و آنچه از آنجمله بما رسیده کتاب نقض است براسکافی ، وکتاب العروس که مختصر کتاب عین است ، کتاب الوعید ، کتاب الرّدّ علی أهل التّعطیل ؛ الی آخره .

در کتاب مشفی مسطور است که از فضل پرسیدند که :

دلیل تو بر امامت أمیرالمؤمنین علی چیست ؟

در جواب گفت :

دلیل بر آن کتاب خدا و سنّت رسول هدی و اجماع مسلمانان است .

امّا کتاب قول خدای تعالی است که : یا أیّها الّذین آمنوا أطیعوا الله و أطیعوا الرّسول و أولی الامر منکم ؛ زیرا که خدای تعالی در این آیه مارا بطاعتِ اولی الامر امر کرده همچنانکه دعوت نموده مارا بطاعتِ خود و طاعتِ رسول خود ، پس محتاج شدیم بآنکه اولی الامر را بشناسیم همچنانکه محتاجیم در آنکه خدا را بشناسیم و رسول او را بشناسیم ، آنگاه نظر کردیم در اقاویلِ اُمّت و دیدیم که اختلاف کرده‌اند در اولی الامر و اجماع کرده‌اند در تفسیر آیه بر وجهی که مخصّص نزول اوست در شأنِ علیّ بن أبی‌طالب — علیه‌السّلام — زیرا که بعضی گفته‌اند که : مراد امرایِ سرایا است و بعضی گفته‌اند که : مراد علما است ، و بعضی گفته‌اند که : مراد قوام نظام کار زمرهٔ انام بأمر معروف و نهی از منکر است ، و بعضی گفته‌اند که : مقصود از آن حضرت أمیرالمؤمنین علی و یازده امام از اولاد کرام اویند علیهم‌السّلام ، و چون از فرقهٔ اولی پرسیدیم که : آیا علیّ بن أبی طالب از امرایِ سرایا نیست ؟ — گفتند : بلی ، و فرقهٔ ثانیه نیز گفته‌اند که : از أعلام علماء است ، و فرقهٔ ثالثه خبر دادند که : او از قوام نظام

کار کافّهٔ أنام است بأمر معروف و نهی از منکر ؛ **و از اینجا ظاهر شد** که مراد از اولی‌الامر باتّفاق اهلِ درایت و روایت حضرت شاه ولایت‌است پس‌بموجب این‌آیه اوست والی ولایت امامت و وصایت ، و عدول از آن حضرت بسوی دیگری محض ضلالت وغوایت‌است زیرا که درغیراو اتّفاق مفقوداست و ادلّهٔ دیگر موجودنیست .

و امّا سنّت بنا بر آنکه حضرت رسالت‌آن‌امام مبین را قاضی‌یمن وامیر جیوش آن محالّ و ولیّ اموال‌گردانید و اورا امر فرمود که تقسیم آن اموال نماید ببنی‌خزیمه که خالد بن ولید ایشان را بظلم‌کشته بود ، ونیز ایشان اختیار آن امام همام جهت‌اداء رسالت ملک عـلّام وابلاغ واعلام سورهٔ برائت بکفّار تیره انجام نمود ، وهمچنین در بعضی‌از ایّام غیبت‌خود اورا خلیفهٔ خودگردانید وهیچ کس ازاصحاب آن‌حضرت نیست‌که این سنن در شأن او مقرّر شده باشد ، و تأسّی بسنّت سیّدکاینات در حیات آن حضرت و بعداز وفات همگی‌را منظور ، واحتیاج امّت بأمیری‌که متّصف بچنان سنن باشد مسلّم جمهور است .

و امّا اجماع بدرستی که استدلال از آن بر امامت حضرت أمیر المؤمنین علیه‌السّلام بچند وجه است :

اوّل ـ آنکه اجماع اُمّت است بر‌آنکه علی امام بود و اگرچه همه یک روز باشد ودراین اختلاف ندارند ؛ بعداز آن اختلاف کرده‌اند ؛ بعضی گفته‌اندکه : بعداز نبی بافصل بسیار و در وقت خاصّ امام بود ، و بعضی گفته‌اندکه : بعدازآن‌حضرت بی فاصله در جمیع اوقات بقای خود امام بود و اجماع بر غیر او واقع نشده که بقدر یک چشم زدن امام باشد .

دیگر ـ آنکه اجماع کرده‌اندبر آنکه حضرت‌امیر لیاقتِ‌امامت‌داشت و بنی‌هاشم را صلاحیت آن بود و در غیر خلاف و اختلاف است .

دیگر ـ آنکه اجماع است که حضرت امیر ـ علیه السّلام ـ بعد از حضرت رسالت (ص) بر ظاهر عدالت‌که از شرایطِ امامت و ایالت است باقی بود غایة الامر

اختلاف در آنست که بعضی می‌گویند که از مرتبهٔ عدالت مترقّی بصفت عصمت بود و بعضی می‌گویند که : معصوم نبود بلکه عدل و برّ وتقی بود و ظاهر او ازخطا و زلل پاك بود و بالجمله خلاف ایشان در نفیِ عصمتِ اوست و همان قوم اجماع کرده‌اند در نفی عصمت أبی‌بکر و اختلاف در عصمت او کرده‌اند ؛ بعضی گفته‌اند که : عدل است ، و بعضی گفته‌اند که : بواسطهٔ غصب خلافت و دیگر مفاسد از دایرهٔ عدالت خارج شده ، و ظاهر است که کسی که اجماع بر عدالت او واقع باشد و اختلاف در عصمت او داشته باشند اولی است بامامت از کسی که اختلاف در عدالت او داشته باشند و اتّفاق بر نفی عصمت او کرده باشند .

أیضاً درکتاب مشفی مسطوراست که شخصی‌ازفضل‌سؤال‌نمود که: چه‌می‌گوئی در آن حدیث که ناصبیان از حضرت امیر روایت می‌کنند که گفت : لا اُوتی برجلٍ یفضّلنی علی أبی‌بکر و عمر الّا و جلدته حدّ المفتری یعنی هرگاه پیش من آرند کسی راکه او تفضیل من بر ابوبکر و عمر کرده باشد حدّی که در شریعت پیغمبری جهت هر مفتری مقرّر شده باشد براو خواهم زد . فضل در جواب گفت : راوی این حدیث سوید بن غفله است و اتّفاق اهل آثار است برآنکه اوکثیرالغلط بوده با آنکه نفس حدیث متناقض است زیراکه باجماع امّت حضرت امیر در قضایا و احکام دین عدل بود واز عدالت نیست که حدّ مفتری کسی را زنند که افترا نکرده باشد .

شیخ أجلّ مفید در بعضی‌افادات علیّهٔ خود جواب فضل‌را نپسندیده ومتوجّه توجیه حدیث بر وجهی وجیه گردیده وگفته (تا آخر کلام او)».

نگارنده گوید : چون بقیّهٔ کلام قاضی (ره) مربوط بترجمهٔ فضل نیست و نیز مشتمل برطول و تفصیل است از نقل آن در این مورد صرف‌نظر شد هرکه طالب باشد بمجالس‌المؤمنین مراجعه کند (ص۱۸۳ چاپ اوّل بسال ۱۲۶۲ هجری قمری).

مؤلّف کتاب گنج دانش ضمن ذکر رجال نیشابور که از مفاخر آنجا بوده‌اند گفته (ص ۵۲۱) :

« ـ فضل بن شاذان بن خلیل أبو محمّدٍ الأزدیّ النّیشابوریّ

نجاشی علیه الرّحمه می‌گوید : پدرش از اصحاب یونس بود ، و از حضرت أبی جعفر ثانی و قیل : عن أبی‌الحسن الرّضا أیضاً ــ سلام‌الله علیهما ــ روایت کرده ، وفضل أشهر از آنست که ما بخواهیم وی را معرّفی کنیم . **کشّی رحمة‌الله علیه گفته که :** فضل صد و هشتاد کتاب تألیف نموده ، و نجاشی آنچه‌را بدست افتاده شمار داده ، **أبوالحسن بندقی گفته که :** عبدالله بن طاهر فضل بن شاذان را از نیشابور نفی نموده و عقیدت اورا در حقّ شیخین و صدر سلف تحقیق نمودند گفت : ابوبکر را دوست می‌دارم و از عمر بیزارم ، گفتند : چرا ؟ گفت : از اینکه عبّاس را از شوری خارج ساخت ؛ چون عهد بنی‌عبّاس بود این حرف باعث خلاص او شد .

بعضی بفضل بن شاذان نسبت داده‌اند که می گفته است :

وصیّ ابراهیم خیرٌ من وصیّ محمّد ، **و هم بوی اسناد نموده‌اند که :** بتجسیم قائل بود ؛ و از این دو عقیدهٔ فاسده امام وقت بر وی خشم داشت . **ولی محقّقین از أهل رجال این سخنان را در حقّ فضل داخل فضول دانسته‌اند واورا از جملهٔ ثقات فحول نگاشته و أحادیث و روایاتش را قرین قبول گرفته‌اند** بدلائل چند از جمله قول معصوم که فرموده : رحم‌الله الفضل .

باری فضل مقارن فوت خود درروستای بیهق توقّف داشت چون خبر خوارج بوی رسید از بیم نکایت‌ایشان حرکت کرده زحمتی شدید ازخشونت سفر دروجودش پدید آمد و در سنهٔ ۲۶۰ [دویست و شصت] بار سفر عقبی بست » .

نگارنده گوید : جواب این قبیل نسبتها که بفضل بن شاذان داده‌اند عن‌قریب بر وجه مبسوط خواهد آمد ان شاء الله تعالی .

محدّث قمی(ره) در تحفة الأحباب (ص ۲٦۷ - ۲٦۸) و همچنین در منتهی الآمال در ترجمهٔ امام جواد ـ علیه‌السّلام ـ ضمن ذکر تنی چند از أصحاب آن حضرت (در فصل هفتم از فصول متعلّقه بترجمهٔ امام نامبرده) گفته :

« أبو محمّد فضل بن شاذان بن خلیل ازدی نیشابوری ـ ثقهٔ جلیل القدر از فقها و متکلّمین شیعه و شیخ طایفه و بسیار عظیم‌الشّأن و أجلّ از توصیف است ، ازحضرت جواد ـ علیه‌السّلام ـ حدیث روایت کرده وگفته‌اند که : ازحضرت رضا ـ علیه‌السّلام ـ نیز روایت کرده ، و پدرش از أصحاب یونس است ، وفضل یکصد و هشتاد کتاب تصنیف کرده ، و حضرت أبو محمّد عسکری علیه السّلام دو دفعه و بروایتی سه مرتبه براو ترحّم فرموده ، و شیخ کشّی روایاتی در مدح او ذکر کرده وهم نقل کرده اخباری که منافی است با آن روایات ، عـلّامه و دیگران از روایات منافی مدح جواب فرموده‌اند که : وهو رضی‌الله عنه أجلّ من أن یغمز علیه وهو رئیس طائفتنا رضی‌الله عنهم أجمعین .

در مجالس المؤمنین از کتاب مختار کشّی نقل کرده که این شیخ بزرگوار در ایّام عبدالله بن طاهر که از جانب بنی عبّاس در نیشابور والی بود محنت و ابتلا پیدا کرد و عبدالله او را از نیشابور نفی و اخراج کرد بعد از آنکه او را برگردانید پیش خود طلبیده تفتیش کتب او نمود و خواست تا واقف شود بر قول او در حقّ شیخین پس امر کرد که آن کتب را جهت او بنویسانند وفضل رؤس مسائل اعتقادیّه را از توحید و عدل و مانند آن جهت او نوشت و چون او بنظر عبدالله رسید گفت : این قدر کافی نیست می‌خواهم که اعتقاد ترا دربارهٔ سلف بدانم . پس فضل گفت : ابوبکر را دوست دارم و از عمر بیزارم . عبدالله گفت : چرا از عمر بیزاری ؟ گفت : بواسطهٔ آنکه عبّاس را از شوری بیرون کرد و بسببِ القای این جواب لطیف که متضمّن خوش آمد عبّاسیان بود ازدستِ آن فظّ غلیظ خلاصی یافت (تا آخر ترجمهٔ او) » .

اشاره بچند امر در اینجا لازم است

۱ ـ بنابرگفتهٔ بسیاری از علمای رجال فضل از أصحابِ حضرت رضا و امام جواد ـ علیهما السّلام ـ بوده است لیکن چون شیخ طوسی (ره) در رجالِ خود فضل را از أصحابِ امام علیّ النّقی و امام حسن عسکری ـ علیهما السّلام ـ بشمار آورده است از این روی قلیلی از علمای تراجم تصریح کرده‌اند که فضل از أصحابِ هر چهار امام بوده است ، و زمانِ حیاتِ فضل بن شاذان نیز با ادراکِ این سعادتِ عظمی ومنزلتِ کبری منافات ندارد زیرا که وی درسال دویست و شصت هجری‌قمری بدرود زندگانی گفته است ، در هر صورت طالبِ تحقیقِ بیشتر خودش دراین موضوع خوض کند و بمدارك و مآخذِ آن مراجعه نماید.

۲ ـ ازکلمهٔ « الأزدیّ » که نجاشی (ره) درکتاب رجال خود و علّامه (ره) در خلاصة الأقوال فضل بن شاذان را در ترجمهٔ حال وی بآن موصوف ساخته‌اند برمی‌آیدکه نسبِ فضل بقبیلهٔ أزد منتهی می‌شود **صاحب منتهی الارب گفته :** « أزد بالفتح پدر قبیله‌ایست در یمن‌که جمیع أنصار از أولاد اویند و پدرش غوث نام‌داشت و سین بجای زا أفصح است و اورا أزد شنوءة و أزد عمان و أزد السّراة نیزگویند ، و نیز أزد نام محدّثی کشّی است که پدرش فتح نام داشت » .

نگارنده گوید : عبارت این لغوی ترجمهٔ کلام صاحب قاموس است و چون ما در آینده از این موضوع بحث نسبةً مفصّلی خواهیم‌کرد بنا بر این در اینجا بنقل مطلب دیگری در وصف برخی ازکسانی که باین قبیله منسوب بوده‌اند می‌پردازیم .

قاضی شوشتری (ره) در مجلس دوم از مجالس‌المؤمنین ضمن ذکر طوایف مشهور بتشیّع گفته (ص ۱۳۵ ـ ۱۳۸ چاپ اسلامیّه) :

« درکتاب أنساب سمعانی مسطوراست‌که : أزد بفتح الف و سکون زاء وکسر دال مهمله نام پدر قبیله‌ایست از عرب و او ازد بن غوث بن نبت بن مالك بن کهلان

است ، و حضرت أمیرالمؤمنین علی (ع) در بعضی اشعار که سابقاً مذکور شده ایشان را ستونِ ایوانِ خلافتِ خود خوانده ودر بعضی ایشان را شمشیرخودگفته و این قطعهٔ بی‌نظیر در ستایش ایشان گفته :

« الأزد سیفی علی الأعداء کلّهم	وسیف أحمد من دانت له العرب »

آنگاه تمام قطعه راکه بیست و یک بیت است نقل‌کرده و ترجمهٔ ابیات را نیز طبق ترجمهٔ منثورومنظوم میبدی که درشرح دیوان یادکرده تاآخر باتغییرمختصری نقل نموده است .

میبدی بعد از شرح أبیات گفته (ص ۲۲۲ نسخهٔ مطبوعه در ایران بسال ۱۲۸۵) :

« حکایة ـ شجاعت أزد و محبّت ایشان با أهل بیت ـ علیهم السّلام ـ بمرتبه‌ای بودکه‌چون سرِ امام‌حسین (ع) رانزدعبیدالله زیادآوردند مردم‌راجمع کرد و بمنبرمسجد کوفه رفت وگفت : الحمد لله الّذی أظهرالحقّ و نصرأمیرالمؤمنین یزید وحزبه ، وقتل الکذّاب‌بن‌الکذّاب ، پس عبدالله بن عفیف أزدی برخاست وگفت : ای‌دشمن‌خدا تو دروغگوئی و پدر تو وآنکه تو از قبل اوئی ، ای پسر مرجانه فرزند پیغمبر را می‌کشی و بر منبر بجای صدّیقان می‌نشینی [و چنین سخنان بر زبان میرانی] ؟ ! عبیدالله بفرمود که او را بگرفتند و مردم أزد هجوم نموده او را از مردم عبیدالله ـ علیه ما علیه ـ بستدند » .

۳ـ کتاب «المسترشد» که از نفایس تألیفات شیخ بزرگوار أبو جعفر محمّد بن جریر بن رستم طبری شیعی ــ طاب ثراه ــ است از کتاب فضل‌بن شاذان برداشته شده و این مطلب باتوجّه بمطالب این دوکتاب و دقّت در مقایسهٔ آنها بایکدیگر استفاده می‌شود و آیا وجه آن چیست ؟ و چرا طبری مذکور (ره) درکتابِ خود باین موضوع تصریح و یا اشاره نکرده است امر بسیار شگفت‌انگیز و حیرت‌آور است .

٤ـ مصنّف (ره) تصریح کرده باینکه روایاتی راکه در سراسرکتاب ایضاح

نقل و روایت کرده است همه‌از روایات اهل‌سنّت وجماعت‌است وازروایات علمای شیعه وپیشوایان ایشان خبری واثری درآن درج نشده‌است(رجوع‌شود بصفحهٔ ۹۲) .

۵ـ باید دانست که بظنّ قوی بنظر می‌رسدکه عالم جلیل أبو عبدالله محمّد بن عبدالله بن محمّدبن حمدویه معروف بحاکم‌نیشابوری و ابن‌البیّع (کالسیّد) درتاریخ مفصّلی که برای نیشابور نوشته است بترجمهٔ فضل بن شاذان و ذکر مدفن او پرداخته باشد مخصوصاً با توجّه باینکه در طرق پاره‌ای از روایاتی که ازحاکم نقل شده فضل ابن شاذان واقع‌گردیده است لیکن متأسّفانه آن تاریخ دردست نیست و محتمل‌است بعیداً که در تاریخی که عبدالغافر فارسی متوفّی درسال۵۲۹ درذیل تاریخ حاکم نوشته و بسیاق موسوم‌است نیزمطالبی راجع بفضل بن شاذان باشد هرکه طالب‌باشد خودش مراجعه نماید لیکن در مختصر تاریخ حاکم‌که اختصار و تلخیص‌آن بوسیلهٔ احمد بن محمّد بن الحسن معروف بخلیفهٔ نیشابوری‌که بتصحیح دکتر بهمن‌کریمی درتهران بوسیلهٔ کتابفروشی ابن‌سینا بسال ۱۳۳۹ هجری چاپ شده است از آثار مربوطه بابن شاذان اطّلاعی بدست نمی‌آید زیرا من آنرا مطالعه‌کردم و چیزی نیافتم .

۶ـ چون درسراسر کتاب تصریح یااشاره‌ای بنام ایضاح نشده است و همچنین درکتب رجال و فهارس‌کتب قدماء از قبیل رجال نجاشی و فهرست شیخ طوسی کتابی به‌این‌نام ضمن ذکر أسامی‌کتب و تصانیف فضل یاد نشده‌است معلوم نمی‌شود که‌این نام‌را خود فضل‌بن‌شاذان برای این‌کتاب خود نهاده است یامردم چون دیده‌اند که فضل حقایق‌را درآن روشن‌کرده آنرا در میان خود باین نام بیکدیگر معرّفی‌کرده و این نام را برای آن‌کتاب اختیار نموده‌اند .

احتمالی قابل توجّه

از عبارتی که شیخ طوسی (ره) در فهرست ضمن ذکرکتب فضل بن شاذان ذکرکرده است استشمام می‌شودکه این تسمیه و نام‌گذاری ازطرف علیّ بن محمّدبن

قتیبه شاگرد فضل بن شاذان بوده است و آن عبارت این‌است (ص ۱۲۵ چاپ نجف بسال ۱۳۵۶ هجری قمری) :

« وکتابٌ جمع فیه مسائل متفرّقة لأبی ثورٍ و الشّافعیّ و الاصفهانیّ و غیرهم؛ سمّاه تلمیذه علیّ بن محمّد بن قتیبة کتاب الدّیباج »

یعنی

از جملهٔ کتب ومصنّفات فضل بن شاذان کتابیست که درآن گردآورده است مسئله‌های پراکنده و مطالب گوناگونی راکه أبو ثور و شافعی و اصفهانی و غیر ایشان داشته‌اند ، این کتاب را علیّ بن محمّد بن قتیبه که شاگرد فضل بوده بنام « الدّیباج » نامیده است .

بعد از تأمّل در این عبارت دو أمر احتمال مذکور را تقویت نموده و بقبول نزدیکتر می‌کند .

۱ - وصفی که برای کتاب مذکور یاد شده باینکه «آن کتاب جامع مسائل متفرّقه و حاوی مطالب متعدّدهٔ متنوّعه است که ابو ثور و شافعی و اصفهانی و غیر ایشان داشته‌اند» کاملاً باکتاب ایضاح منطبق است .

۲ - توافقی که در تعداد حروف بین دوکلمهٔ «الایضاح» و «الدّیباج» موجود است و همچنین نوعی تشابه که تاحدّی میان آن دوکلمه در خطّ وکتابت بنظر می‌رسد احتمال تصحیف و تحریف را بین آن دو درکتب بذهن نزدیکتر می‌کند **پس استبعادی ندارد بلکه قویّاً محتمل است که کلمهٔ « الدّیباج » مذکور در نسخ رجال طوسی مصحّف و محرّف کلمهٔ «الایضاح» باشد** که علیّ بن محمّد بن قتیبه آنرا برای کتاب استاد خود نام اختیار نموده و مجموعهٔ مسائل نامبرده راکه استادش جمع آوری کرده و بتحقیق و ردّ و قبول آنها پرداخته است بنام « الایضاح » نامیده است ، و با توجّه باینکه اختیار نام« الایضاح» برای کتاب موصوف بوصف مذکور درعبارت شیخ‌الطّایفه (ره) مناسبتر از نام « الدّیباج » می‌باشد که معرّب « دیبا» و یا «دیبای» فارسی‌است زیرا

آن مناسبت و سازشی را که کلمهٔ «الایضاح» برای تسمیهٔ کتابی که حقایق را روشن می‌کند دارد کلمهٔ «الدّیباج» بطور حتم آنرا ندارد پس احتمال مذکور با تدبّر در امور مذکوره خالی از قوّت نیست بلکه قابل قبول و دارای أهمّیّت است لیکن تاکنون ذکر این احتمال را در جائی ندیده‌ام و ازکسی هم نشنیده‌ام حتّی در فهارس کتب نیز کتاب نامبرده در عبارت شیخ را در حرف دال معرّفی کرده‌اند.

عالم جلیل شیخ آقا بزرگ طهرانی(ره) در الذّریعه گفته (ج ۸ ؛ ص۲۸۸) : «الدّیباج مجموع مسائل متفرّقة من الشّافعیّ و أبی ثورٍ و الاصفهانیّ للفضل بن شاذان ابن الخلیل النّیشابوریّ ؛ جمعها تلمیذه علیّ بن محمّد بن قتیبة و سمّاه بالدّیباج کما ذکره الشّیخ الطّوسیّ فی الفهرست».

نگارنده گوید : چون صاحب ذریعه (ره) عبارت شیخ(ره) را بعنوان نقل بمعنی درکتاب خود درج کرده با اشتباه بزرگی مواجه شده است و آن اینکه گفته : «جمعها تلمیذه» وحال آنکه عبارت شیخ «جمع فیه» است و ضمیر «جمع» راجع بفضل است حتّی اگر «جمع» را مجهول هم بخوانیم باز دلالت بر آن نخواهد داشت که علیّ بن محمّد بن قتیبه آن را جمع کرده باشد علاوه براینکه اگر چنین باشد کتاب کتابِ فضل بن شاذان و تصنیف او نخواهد بود تا از جملهٔ کتب و تصانیف او بشمار آید بلکه از جملهٔ تألیفات علیّ بن محمّد بن قتیبه خواهد بود اگر چه ممکن است از قبیل رجال کشّی باشد که منتخب ومختار شیخ طوسی است لیکن باعتبار أصل تألیف برجال کشّی معروف شده است ولی این امر قلیل النّظیر است ، در هرصورت چون اصل عبارتِ شیخ (ره) و عبارتِ صاحبِ ذریعه (ره) هر دو در مدّ نظر خوانندگان گذارده شده است بهتر آنست که قضاوتِ این امررا برعهدهٔ ایشان بگذاریم و رشتهٔ سخن را دراین موضوع قطع کنیم.

فذلکة

مطلبی مهمّ قابل توجّه

باید دانست که با قطع نظر از کلماتِ علمای رجال و بیاناتِ نگارندگانِ تراجم‌-أحوال عظمتِ شأن و جلالتِ قدرِ فضل بن شاذان را با اندك تأمّلی در کتب أعلامِ علمایِ شیعه ـ رضوان‌الله علیهم ـ می‌توان دریافت **توضیح این مطلب آنکه** چون بکتب أهل حلّ و عقد و أرباب ردّ و قبول از فرقهٔ حقّهٔ شیعه نگاه می‌کنیم می‌بینیم که در همهٔ کتب ایشان أعمّ از رجال و حدیث وتفسیر وکلام وفقه وأصول وغیرذلك درمقام جرح و تعدیل و نفی واثبات و نقض و ابرام بقول‌فضل اعتنائی بسزا می‌کنند ، وکلام وی‌را فوق‌العاده بزرگ می‌شمارند؛ و بسخنِ وی أهمّیّتی بی‌حدّ قائل می‌شوند، وکلماتِ وی را بدونِ دغدغه و تزلزل می‌پذیرند ، و نامِ وی را بتجلیل و تبجیل تمام می‌برند ، و این امرکه نزد أهل فنّ مسلّم و در غایت وضوح است خودکشف از مقام فضل بن شاذان در میان طایفهٔ شیعه می‌کند و بزبان حال‌که فصیحتر اززبان مقال است می‌گوید که : فضل ازاکابر این‌طایفه و أعاظم ایشان‌است بطوری‌که دراثبات عظمت‌وجلالت او حاجتی بهیچگونه دلیل و برهان دیگر نیست .

پس با توجّه بأمر مذکور معلوم می‌شودکه برخی از عقاید واهی و أمور باطل که بعضی‌از مردم آنهارا بفضل بن شاذان نسبت داده‌است وأهل‌تحقیق‌آنهارا تکذیب کرده و بی‌اساس معرّفی‌نموده‌اند مقام بسی‌شامخ و پایهٔ بسیار بلند اورا متزلزل نمی‌کند و نسبتِ آن امور بوی ازقبیل نسبتهایِ بی‌اساس و أمور باطله خواهد بود و شاعرعرب دراین باب بسیار نیکوگفته است :

«قد قیل: انّ الاله ذو ولد		و قیل: انّ الرّسول قد کهنا»

«ما نجا الله و الرّسول معاً		من لسان الوری فکیف أنا»

یعنی

جماعتی گفته‌اند که : خدا فرزند دارد ، وگروهی گفته‌اند که : پیغمبر کاهن و ساحر وجادوگر بوده‌است ، پس وقتی که خدا که آفریننده‌ٔ موجودات‌است و پیغمبر که أشرف مخلوقات است از زبان مردم نرسته باشند و از نسبتهای أمور بی‌أساس بساحت مقدّس ایشان درامان نمانده‌باشند حال من که یکی‌از أفرادبشر هستم و با توجّه بعظمتِ خدا و پیغمبر هیچگونه ارزشی ندارم چه خواهد بود !؟ وچه تهمتهائی که در حقّ من نخواهند گفت و چه قدر أمور باطلی که بمن نسبت نخواهند داد مخصوصاً با توجّه بمقام ومنزلت وعظمت وجلالتی که فضل در نزد حضرات معصومین ـ علیهم‌السّلام ـ داشته است زیرا بدیهی است که این شخص و چنین شخصیّت بدون حاسد نخواهد بود و بطور حتم بدخواه و مغرض خواهد داشت ، با وجود این جوابِ غالبِ آنها در قسمتِ عربیِ مقدّمهٔ کتاب ضمن نقل کلمات علمای أعلام ـ أعلی الله درجاتهم ـ روشن خواهد شد ان شاءالله تعالی ، فانتظروا انّا معکم من المنتظرین .

چون نصوصی که برمطالب مذکوره در این مقدّمهٔ فارسی دلالت دارد بزبان عربی است و بدیهی‌است که استفادهٔ أهل‌فضل ازمتن عبارات عربی که نصوص شرحِ حال گذشته‌است بیشترخواهدبود ازاین‌روی کلمات علمای‌اعلام ـ رضوان‌الله علیهم ـ را تاحدّی مبسوطتراز مقدّمهٔ مختصر فارسی مذکور دراینجا درج می‌کنیم تافایدهٔ آن بیشتر باشد و جای‌اعتراض برای أهل‌فضل نماندکه چرامقدّمه‌را بنصّ‌عبارات علمای رجال که همه بزبان عربی‌است قرار ندادید، مخصوصاً باتوجّه باینکه خودکتاب بزبان شریف عربی‌است که زبانِ دینیِ ما وسایرمسلمانانِ جهان‌است پس‌ازخدایاری‌می‌جوئیم و می‌گوئیم :

قال شيخ الطّائفة

أبو جعفر محمّد بن الحسن الطّوسى

فى اختيار معرفة الرّجال

و هو المعروف برجال الكشّى

(ص ٥٣٧ ـ ٥٤٤ چاپ دانشگاه مشهد)

« **فى أبى محمّد الفضل بن شاذان ـ رحمه‌الله ـ** سعدبن جناح الكشّىّ قال: سمعت محمّد بن ابراهيم الورّاق السّمرقندىّ يقول: خرجت الى الحجّ فأردت أن أمرّ على رجل كان من أصحابنا معروف بالصّدق و الصّلاح و الورع و الخير يقال له بورق البوسنجانىّ قرية من قرى هراة و أزوره و أحدث به عهدى قال: فأتيته فجرى ذكر الفضل بن شاذان ـ رحمه الله ـ فقال بورق: كان الفضل به بطنٌ شديد العلّة و يختلف فى اللّيلة مائة مرّة الى مائة و خمسين مرّة فقال له بورق: خرجت حاجاً فأتيت محمّد بن عيسى العبيدىّ و رأيته شيخاً فاضلاً و فى أنفه عوج و هو القنا و معه عدّة رأيتهم مغتمّين محزونين فقلت لهم: مالكم؟ ـ قالوا: انّ أبا محمّد (ع) قد حبس، قال بورق: فحججت و رجعت ثمّ أتيت محمّد بن عيسى و وجدته قد انجلى عنه ماكنت رأيت به، فقلت ما الخبر؟ ـ قال: قد خلّى عنه، قال بورق: فخرجت الى سرّ من رأى ومعى كتاب يوم و ليلة فدخلت على أبى محمّد (ع) فأريته ذلك الكتاب فقلت له: جعلت فداك ان رأيت أن تنظر فيه فلمّا نظر فيه وتصفّحه ورقةً ورقةً وقال: هذا صحيحٌ ينبغى ان يعمل به، فقلت له: الفضل بن شاذان شديد العلّة و يقولون: انّها من دعوتك بموجدتك عليه لما ذكروا عنه انّه قال: انّ وصىّ ابراهيم خيرٌ من وصىّ محمّد ـ صلّى الله عليه و آله ـ و لم يقل جعلت فداك هكذا، كذبوا عليه؛ فقال: نعم

رحم‌الله الفضل ، قال بورق : فرجعت فوجدت الفضل قد توفّى فى الايّام الّتى قال أبو محمّد (ع) : رحم‌الله الفضل .

ذكر أبوالحسن محمّد بن اسماعيل البندقيّ النّيسابوريّ انّ الفضل بن شاذان بن الخليل نفاه عبدالله بن طاهر عن نيسابور بعد ان دعابه و استعلم كتبه و أمره أن يكتبها ، قال : فكتب : نخبة الاسلام الشّهادتان و ما يتلوهما ، فذكر أنّه يحبّ أن يقف على قوله فى السّلف فقال أبو محمّد : أتولّى أبابكر و أتبرّء من عمر ، فقال له : ولم تتبرّء من عمر ؟ فقال : لاخراجه العبّاس من الشّورى ، فتخلّص منه بذلك .

جعفر بن معروف قال : حدّثنى سهل بن بحر الفارسيّ قال : سمعت الفضل بن شاذان آخر عهدى به يقول : أنا خلف لمن مضى ؛ أدركت محمّد بن أبى عمير و صفوان بن يحيى و غيرهما و حملت عنهم منذ خمسين سنةً ، و مضى هشام بن الحكم ــ رحمه‌الله ــ وكان يونس‌بن‌عبدالرّحمن ــ رحمه‌الله ــ خلفه ؛ كان يردّ على المخالفين ، ثمّ مضى يونس بن عبدالرّحمن ولم يخلف خلفاً غير السّكّاك للرّدّ على المخالفين حتّى مضى ــ رحمه‌الله ــ ، و أنا خلف لهم من بعدهم رحمهم‌الله .

وقال أبوالحسن عليّ بن محمّدبن قتيبة : و ممّا وقّع عبدالله بن حمدويه البيهقيّ وكتبته عن رقعته انّ أهل نيسابور قد اختلفوا فى دينهم و خالف بعضهم بعضاً و يكفّر بعضهم بعضاً و بها قوم يقولون : انّ النّبيّ ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ عرف جميع لغات أهل‌الارض و لغات الطّيور و جميع ماخلق‌الله ، وكذلك لابدّ أن يكون فى كلّ زمان من يعرف ذلك و يعلم مايضمرالانسان و يعلم مايعمل أهل كلّ بلاد فى بلادهم ومنازلهم ، و اذا لقى طفلين يعلم أيّهما مؤمنٌ و أيّهما يكون منافقاً ، و انّه يعرف أسماء جميع من يتولاه فى الدّنيا و أسماء آبائهم ، و اذا رأى أحدهم عرفه باسمه من قبل أن يكلّمه و يزعمون ــ جعلت فداك ــ أنّ الوحى لا ينقطع ، و أنّ النّبيّ (ص) لم يكن عنده كمال العلم و لاكان عند أحد من بعد ، و اذا حدث الشّيء فى أيّ زمان كان و لم يكن علم ذلك عند صاحب الزّمان أوحى‌الله اليه و اليهم ، فقال : كذبوا ــ لعنهم‌الله ــ وافتروا

اثماً عظيماً و بها شيخٌ يقال له الفضل بن شاذان يخالفهم فى هذه الاشياء و ينكر عليهم أكثرها ، و قوله : شهادة أن لا اله الّا الله و أنّ محمّداً رسول الله و أنّ الله عزّ و جلّ فى السّماء السّابعة فوق العرش كما وصف نفسه عزّ و جلّ و أنّه جسم فوصفه بخلاف المخلوقين فى جميع المعانى ، ليس كمثله شىء و هو السّميع البصير ، و انّ من قوله : انّ النّبىّ (ص) قد أتى بكمال الدّين و قد بلّغ عن الله عزّ و جلّ ما أمره به و جاهد فى سبيله و عبده حتّى أتاه اليقين ، و انّه (ص) أقام رجلاً يقوم مقامه من بعده فعلّمه من العلم الّذى أوحى الله اليه ، يعرف ذلك الرّجل الّذى عنده من العلم الحلال والحرام و تأويل الكتاب و فصل الخطاب ، وكذلك فى كلّ زمانٍ لابدّ من ان يكون واحد يعرف هذا ، و هو ميراث من رسول الله (ص) يتوارثونه ، و ليس يعلم أحد منهم شيئاً من أمر الدّين الّا بالعلم الّذى و رثوه عن النّبىّ (ص) و هو ينكر الوحى بعد رسول الله (ص) .

فقال : قد صدق فى بعض و كذب فى بعضٍ وفى آخر الورقة :

قد فهمنا رحمك الله كلّما ذكرت ، و يأبى الله عزّ و جلّ أن يرشد أحدكم و أن يرضى عنكم و أنتم مخالفون معطّلون ، الّذين لايعرفون اماماً و لا يتولّون وليّاً كلّما تلافاكم الله عزّ و جلّ برحمته واذن لنا فى دعائكم الى الحقّ وكتبنا اليكم بذلك وارسلنا اليكم رسولاً لم تصدّقوه فاتّقوا الله عباد الله ، ولا تلجوا فى الضّلالة من بعد المعرفة ، و اعلموا أن الحجّة قد لزمت أعناقكم فاقبلوا نعمته عليكم قدم لكم بذلك سعادة الدّارين عن الله عزّ و جلّ ان شاء الله .

و هذا الفضل بن شاذان ؛ مالنا و له !؟ يفسد علينا موالينا و يزيّن لهم الأباطيل وكلمّا كتبنا عليهم كتاباً اعترض علينا فى ذلك ، و أنا أتقدّم اليه أن يكفّ عنّا و الّا والله سألت الله أن يرميه بمرض لايندمل جرحه منه فى الدّنيا ولا فى الآخرة ، أبلغ موالينا هداهم الله سلامى و اقرأهم بهذه الرقعة ان شاء الله .

محمّد بن الحسين بن محمّد الهروىّ عن حامد بن محمّد الأزدىّ البوسنجىّ عن

الملقّب بخوراء من أهل البوزجان من نيسابور انّ أبامحمّد الفضل بن شاذان – رحمه الله – كان وجّهه الى العراق الى حيث به أبو محمّد الحسن بن عليّ – صلوات الله عليهما – فذكر أنّه دخل على أبي محمّد (ع) فلمّا أراد أن يخرج سقط منه كتابٌ فى حضنه ملفوف فى رداء له فتناوله أبو محمّد (ع) و نظر فيه وكان الكتاب من تصنيف الفضل و ترحّم عليه و ذكر أنّه قال : أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان و كونه بين أظهرهم .

محمّد بن الحسين عن عدّة أخبروه أحدهم أبو سعيد بن محمود الهرويّ و ذكر أنّه سمعه أيضاً أبو عبدالله الشاذانيّ النّيسابوريّ و ذكر له أنّ أبا محمّد (ع) ترحّم عليه ثلاثاً و لاءً .

قال أحمد بن يعقوب أبو عليّ البيهقيّ – رحمه الله :

أمّا ماسألت من ذكر التّوقيع الّذى خرج فى الفضل بن شاذان أنّ مولانا (ع) لعنه بسبب قوله بالجسم ؛ فانّى اُخبرك أنّ ذلك باطل و انّما كان مولانا (ع) أنفذ الى نيسابور وكيلاً من العراق كان يسمّى أيّوب بن النّاب يقبض حقوقه، فنزل نيسابور عند قوم من الشّيعة ممّن يذهب مذهب الارتفاع و الغلوّ و التّفويض كرهت أن أسمّيهم فكتب هذا الوكيل يشكو الفضل بن شاذان بأنّه يزعم أنّى لست من الأصل و يمنع النّاس من اخراج حقوقه ، وكتب هؤلاء النّفر أيضاً الى الأصل الشّكاية للفضل و لم يكن ذكروا الجسم و لا غيره ؛ و ذلك التّوقيع خرج من يد المعروف بالدّهقان ببغداد فى كتاب عبدالله بن حمدويه البيهقيّ و قد قرأته بخطّ مولانا عليه السّلام و التّوقيع هذا : الفضل بن شاذان ماله و لمواليّ يؤذيهم و يكذّبهم و انّى لأحلف بحقّ آبائى لئن لم ينته الفضل بن شاذان عن هذا لأرمينّه بمرماة لا يندمل جرحه منها فى الدّنيا ولا فى الآخرة .

وكان هذا التّوقيع بعد موت الفضل بن شاذان بشهرين فى سنة ستّين و مائتين .

قال أبو عليّ : و الفضل بن شاذان كان برستاق بيهق فورد خبر الخوارج فهرب منهم فأصابه التّعب من خشونة السّفر فاعتلّ و مات منه و صلّيت عليه .

و الفضل بن شاذان – رحمه‌الله – كان يروى عن جماعة منهم محمّد بن أبي عمير و صفوان بن يحيي و الحسن بن محبوب و الحسن بن عليّ بن فضّال و محمّد بن اسماعيل ابن بزيع و محمّد بن الحسن الواسطيّ و محمّد بن سنان و اسماعيل بن سهل و عن أبيه شاذان بن الخليل و أبي داود المسترقّ و عمّار بن المبارك و عثمان بن عيسى و فضالة بن أيّوب و عليّ بن الحكم و ابراهيم بن عاصم ، و أبي‌هاشم داود بن القاسم الجعفرىّ و القاسم بن عروة و ابن أبي نجران .

وقف بعض من يخالف ليونس و الفضل و هشاماً قبلهم في أشياء و استشعر في نفسه بغضهم و عداوتهم و شنآنهم على هذه الرّقعة فطابت نفسه وفتح عينيه وقال : ينكر طعننا على الفضل و هذا امامه قد أوعده و هدّده وكذّب بعض وصف ما وصف فقد نوّر الصّبح لذى عينين فقلت له : أمّا الرّقعة فقد عاتب الجميع و عاتب الفضل خاصّةً و أدّبه ليرجع عمّا عسى قد أتاه من لايكون معصوماً و أوعده و لم يفعل شيئاً من ذلك بل ترحّم عليه في حكاية بورق و قد علمت أنّ أبا الحسن الثّاني و أباجعفر – عليهما السّلام ابنه‌بعده – فقد أقرّ أحدهما وكلاهما صفوان‌بن‌يحيى و محمّدبن‌سنان وغيرهما بما [1] لم يرض بعد عنهما ومدحهما .

و أبو محمّد الفضل – رحمه‌الله – من قوم لم يعرض له بمكروه بعدالعتاب ، على أنّه قد ذكر أنّ هذه الرّقعة و جميع ماكتب الى ابراهيم بن عبده كان مخرجهما من العمرىّ و ناحيته و الله المستعان .

وقيل : انّ للفضل مائة و ستّين مصنّفاً ؛ ذكرنا بعضها في كتاب الفهرست » .

وقال في كتاب الفهرست في باب الفضل من حرف الفاء :

(ص ١٢٤ ـ ١٢٥ من طبعة النجف سنة ١٣٥٦)

« الفضل بن شاذان النّيشابورىّ فقيه متكلّم جليل القدر ، له كتبٌ و مصنّفاتٌ منها كتاب الفرائض الكبير ، وكتاب الفرائض الصّغير ، و كتاب الطّلاق ، و كتاب

١- العبارة مشوشة في النسخ المطبوعة فراجع لتصحيحها النسخ المخطوطة.

المسائل الأربع فى الامامة ، وكتاب الرّدّ على ابن كرّام ، وكتاب المسائل و الجوابات ، وكتاب النّقض على الاسكافىّ فى الجسم ، وكتاب المتعتين ؛ متعة النّساء ومتعة الحجّ ، وكتاب الوعيد و المسائل فى العالم و حدوثه ، وكتاب الأعراض والجواهر ، وكتاب العلل ، وكتاب الايمان ، وكتاب الرّدّ على الدّامغة الثّنويّة ، وكتاب فى اثبات الرّجعة ، وكتاب الرّدّ على الغلاة ، وكتاب تبيان أصل الضّلالة ، وكتاب التّوحيد من كتب الله المنزلة الأربعة و هو كتاب الرّدّ على يزيد بن بزيع الخارجىّ ، وكتاب الرّدّ على أحمد بن يحيى ، وكتاب الرّدّ على الأصمّ ، وكتاب الوعد و الوعيد ، وكتاب الحسنى ، و كتاب الرّدّ على يمان بن رباب الخارجىّ ، وكتاب النّقض على من يدّعى الفلسفة فى التّوحيد و الأعراض و الجواهر و الجزء ، وكتاب الرّدّ على المثلّثة ، وكتاب المسح على الخفّين ، وكتاب الرّدّ على المرجئة ، وكتاب الرّدّ على الباطنيّة و القرامطة ، وكتاب النّقض على أبى عبيد فى الطّلاق ، وكتاب جمع فيه مسائل متفرّقة لأبى ثور و الشّافعىّ و الاصفهانىّ و غيرهم ؛ سمّاه تلميذه علىّ بن محمّد بن قتيبة كتاب الدّيباج ، وكتاب مسائل البلدان ، وكتاب التّنبيه فى الجبر و التّشبيه ، وله غير ذلك مصنّفات كثيرة لم تعرف أسماؤها .

و ذكر ابن النّديم أنّ له على مذهب العامّة كتباً كثيرةً منها كتاب التّفسير ، و كتاب القراءة ، وكتاب السّنن فى الفقه ، و أنّ لابنه العبّاس كتباً ، و أظنّ أنّ هذا الّذى ذكره الفضل بن شاذان الرّازىّ الّذى تروى عنه العامّة .

أخبرنا برواياته وكتبه هذه أبو عبدالله المفيد — رحمه الله — عن محمّد بن علىّ بن الحسين بن بابويه عن محمّد بن الحسن عن أحمد بن ادريس عن علىّ بن محمّد بن قتيبة عنه ، ورواها أيضاً محمّد بن علىّ بن الحسين بن بابويه عن حمزة بن محمّد العلوىّ عن أبى نصر قنبر بن علىّ بن شاذان عن أبيه عنه » .

قال النّجاشيّ (ره) في رجاله في باب الفاء

(ص ۲۱۶ من طبعة بمبئى سنة ۱۳۱۷) :

«الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمّد الازدیّ النّیشابوریّ ؛ كان أبوه من أصحاب يونس، و روى عن أبي‌جعفر الثّاني [وقيل : عن الرّضا] أيضاً عليهما السّلام، وكان ثقةً أحد أصحابنا الفقهاء و المتكلّمين و له جلالة في هذه الطّائفة و هو في قدره أشهر من أن نصفه، و ذكر الكجّيّ أنّه صنّف مائة و ثمانين كتاباً وقع الينا منها: كتاب ـ النّقض على الاسكافيّ في تقوية الجسم، كتاب العروس وهو كتاب العين، كتاب الوعيد، كتاب الرّدّ على أهل التّعطيل، كتاب الاستطاعة، كتاب مسائل في العالم، كتاب الأعراض والجواهر، كتاب العلل، كتاب الايمان، كتاب الرّدّ على الثّنويّة، كتاب اثبات الرّجعة، كتاب الرّجعة ؛ حديث، كتاب الرّدّ على الغالية المحمّديّة، كتاب تبيان أصل الضّلالة، كتاب الرّدّ على محمّد بن كرّام، كتاب التّوحيد في كتب الله، كتاب الرّدّ على أحمد بن الحسين، كتاب الرّدّ على الأصمّ، كتاب في الوعد و الوعيد آخر، كتاب الرّدّ على بيان بن رباب، كتاب الرّدّ على الفلاسفة، كتاب محنة الاسلام، كتاب السّنن، كتاب الاربع مسائل في الامامة، كتاب الرّدّ على المنانية، كتاب الفرائض الكبير، كتاب الفرائض الأوسط، كتاب الفرائض الصّغير، كتاب المسح على الخفّين، كتاب الرّدّ على المرجئة، كتاب الرّدّ على القرامطة، كتاب الطّلاق، كتاب مسائل البلدان، كتاب الرّدّ على البائسة، كتاب اللّطيف، كتاب القائم عليه‌السّلام، كتاب الملاحم، كتاب حذ والنّعل بالنّعل، كتاب الامامة الكبير، كتاب فضل أمير المؤمنين عليه‌السّلام، كتاب معرفة الهدى و الضّلالة، كتاب التّعرّي و الحاصل، كتاب الخصال في الامامة، كتاب المعيار و الموازنة، كتاب الرّدّ على الحشويّة، كتاب النّجاح في عمل شهر رمضان، كتاب الرّدّ على الحسن البصريّ في التّفضيل، كتاب النّسبة بين الجبريّة و البتريّة ؛ أخبرنا أبوالعبّاس بن نوح قال: حدّثنا أحمد بن جعفر قال : حدّثنا أحمد بن ادريس بن أحمد

قال : حدّثنا علیّ بن أحمد بن قتیبة النّیشابوریّ عنه بکتبه » .

قال العلاّمة (ره) فی خلاصة الاقوال فی معرفة الرّجال

فی القسم الاوّل الّذی هو فیمن اعتمد علی روایته او یترجّح عنده قبول قوله فی الباب الثّانی من حرف الفاء (ص ٦٥ من الطبعة الاولی سنة ١٣١١) :

« الفضل بن شاذان بالشّین المعجمة و الذّال المعجمة و النّون ابن الخلیل بالخاء المعجمة أبو محمّد الازدیّ النّیسابوریّ ، کان أبوه من أصحاب یونس ، و روی عن أبی جعفر الثّانی علیه السّلام ؛ و قیل : عن الرّضا علیه السّلام أیضاً ، وکان ثقةً جلیلاً متکلّماً له عظم شأن فی هذه الطّائفة ، قیل : انّه صنّف مائةً و ثمانین کتاباً ، و ترحّم علیه أبو محمّد علیه السّلام مرّتین و روی ثلاثاً ولاءً . و نقل الکشّیّ عن الأئمّة علیهم السّلام مدحه ثمّ ذکر ماینافیه و قد أجبنا عنه فی کتابنا الکبیر و هذا الشّیخ أجلّ من أن یغمز علیه فانّه رئیس طائفتنا ؛ رضی الله عنه » .

قال ابن داود (ره) فی کتاب رجاله (ص ٢٧٢ ـ ٢٧٣)

« الفضل بن شاذان النّیسابوریّ أبو محمّد من أصحاب الجواد والهادی والعسکریّ علیهم السّلام ، متکلّمٌ فقیهٌ جلیل القدر ، کان أبوه من أصحاب یونس ، و روی عن أبی جعفر الثّانی (ع) و قیل : عن الرّضا (ع) أیضاً ، وکان أحد أصحابنا الفقهاء العظام المتکلّمین ، حاله أعظم من أن یشار الیها ، قیل : انّه دخل علی أبی محمّد العسکریّ فلمّا أراد أن یخرج سقط عنه کتابٌ من تصنیفه فتناوله أبو محمّد (ع) و نظر فیه وترحّم علیه ، و ذکر أنّه قال : أغبط أهل خراسان لمکان الفضل وکونه بین أظهرهم ؛ وکفاه بذلک فخراً ، و روی الکشّیّ ماینا فی ذلک ، و لا التفات الیه » .

أقول : ماذکره من دخول الفضل علی العسکریّ (ع) فهو اشتباهٌ فانّ الدّاخل علی الامام هو رجلٌ یلقّب بتوزا وقد وجّهه الفضل الی الامام (ع) و قد مرّ التّصریح به و یأتی .

بعض ما أجيب به عمّا أورده الكشّيّ (ره)
من أخبار الذمّ فی حقّ الفضل بن شاذان

أمّا الأخبار فذكرت فيما سبق نقله عن رجال الكشّيّ (ص ١٥ - ٢٠)

قال العالم الربّانيّ الحاجّ الشّيخ عبدالله المامغانيّ - أعلى الله مقامه فی أعلى علّيين - فی تنقيح المقال فی ترجمة الفضل بعد أن نقل عبارة العلّامة - أعلى الله مقامه - عن الخلاصة فی حقّ الفضل و هی :

« و نقل الكشّيّ عن الأئمّة - عليهم السّلام - مدحه ثمّ ذكر ماينافيه وقد أجبنا عنه فی كتابنا الكبير ، و هذا الشّيخ أجلّ من أن يغمز عليه فانّه رئيس طائفتنا - رضی الله عنه » :

« و يقرب من ذلك كلام ابن داود و بالجملة فكلّ من صنّف فی الرّجال و ثّقه و عظّمه و الرّجل بلغ من الجلالة الی درجة لا حاجة له الی نقل الأخبار فی توثيقه و تعظيمه الّا أنّا حيث بنينا فی هذا الكتاب ان لا نغادر جزئيّة و لا كلّيّة من كلمات الأصحاب الّاأن نحصيها نقول : روی الكشّيّ فيه فرقتين من الأخبار الاولی المادحة (فخاض فی نقلها الی ان قال) **و أمّا الاخبار الذّامّة الّتی رواها الكشّيّ فمنها مارواه بقوله** : وقال أبوالحسن عليّ بن محمّد بن قتيبة : وممّا وقّع عبدالله بن حمدويه البيهقيّ وكتبته من رقعته (الی آخر الخبر الّذی نقلناه عن الكشی) **و منها ما رواه عن أحمد بن محمّد بن يعقوب أبو عليّ البيهقيّ** - رحمه الله - : و أمّا ماسألته من ذكر التّوقيع الّذی خرج فی الفضل بن شاذان أنّ مولانا - عليه السّلام - أرسل الی نيسابور وكيلاً (ونقله الی آخره و هو قوله) وكان هذا التّوقيع بعد موت الفضل بن شاذان بشهرين و ذلك فی سنة ستّين و مائتين ؛ الی غير ذلك من الاخبار .

و الجواب عنها بعد الغضّ عن أسانيدها أوّلاً أنّ كون التّوقيعين المزبورين خطّ الامام - عليه السّلام - غيرمعلوم كما نبّه عليه فی التّحرير الطّاوسيّ بقوله : يمكن ان يكون الخطّ خطّ غير الامام (ع) ؛ و الظّنّ بأنّه خطّ الامام (ع) لا يغنی من الحقّ

شيئاً ، و ربّما يوجب الحسد وضع ذلك لتنقيص الفضل كما لوّح الى ذلك أبو محمّد بقوله في خبر البوزجانيّ ، و كان يغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان وكونه بين أظهرهم ، وقد سمعت من الامام (ع) ردّ من ادّعى كون مرض الفضل من دعائه (ع) و سمعت أيضاً أنّ مرضه نشأ من تعبه من الفرار من الخوارج .

و في آخر كلام الكشّي كلام يتضمّن الجواب عن التّوقيع ونحوه وهوقوله :

وقف بعض من يخالف يونس والفضل وهشاماً قبلهم في أشياء واستشعر في نفسه بغضهم و عداوتهم و شنآنهم على هذه الرّقعة و طابت نفسه و فتح عينيه و قال : ينكر طعننا على الفضل و هذا امامه قد أوعده و هدّده و كذّب بعض وصف ماوصف ، و قد نوّر الصّبح لذى عينين فقلت له : أمّا الرّقعة فقد عاتب الجميع و عاتب الفضل خاصّة و أدّبه ليرجع عمّا عسى قد أتاه من لايكون معصوماً و أوعده و لم يفعل شيئاً من ذلك بل ترحّم عليه في حكاية بورق ، **و قد علمت** أنّ أبا الحسن الثّاني و أباجعفر ابنه بعده صلوات الله عليهما قد أقرّ أحدهما و كلاهما صفوان بن يحيى و محمد بن سنان لم يرض بعد عنهما و مدحهما ، **و أبو محمّد الفضل** – رحمه الله – من قوم لم يعرض له بمكروه بعد العتاب ، على أنّه قد ذكر أنّ هذه الرّقعة و جميع ما كتب الى ابراهيم بن عبده كان مخرجها من العمريّ و ناحيته و الله المستعان (انتهى) .

و لقد أجاد الفاضل المجلسيّ الأوّل حيث قال فيما نقله عنه سبطه المولى الوحيد (ره) [في تعليقته على منهج المقال] :

الظّاهر أنّ ذمّه لشهرته كزرارة مع أنّ الشّهرة يلزمها أمثال هذه للحسد فانّه ذكر العامّة أنّ البخاريّ لمّا صنّف صحيحه في كشّ جاء الى سمرقند فازدحم عليه المحدّثون أكثر من مائة ألف محدّث وكان يحدّثهم على المنبر فحسده مشايخ سمرقند و احتالوا لدفعه ، فسمعوا أنّ البخاريّ يرى حدوث القرآن و كان أكثرهم أشاعرة فسأله واحدٌ منهم : مايقول شيخنا في القرآن قديم أو حادث ؟ فقرأ : ما يأتيهم من ذكرٍ

من ربّهم محدث ؛ الآية ، فلمّا سمعوا ذلك منه قال علماء سمرقند : هذاكفر ؛ فرموه بالحجارة و النّعال فأخذه محبّوه و أخرجوه منها خفيةً ، فجاء الى بخارا فاجتمع عليه أكثر من سمرقند و فعلوا به مافعلوا به فى سمرقند ، ثمّ جاء الى نيشابور فى أيّام الفضل بن شاذان فاجتمع عليه من المحدّثين قريبٌ من ثلاثمائة ألف محدّث ثمّ فعلوا به ما فعلوا به فيها ، ثمّ جاء الى بغداد و اجتمع عليه المحدّثون و سألوا منه مائة حديثٍ و حذف كلّ واحدٍ منهم حرفاً او بدّلوا الفاء بالواو او بالعكس او نقلوا بالمعنى او علّقوا اسناد خبر الى آخر و أمثالها و سألوه عنها فأجاب الجميع بأنّى لا أعرفه ثمّ ابتدأ بالأوّل فالأوّل وقال : أمّا حديثك فأعرفه هكذا و قرأه من الحفظ صحيحاً حتّى أتى على آخرها ؛ فأجمعوا على أنّه ثقةٌ حافظٌ ليس أحفظ منه واعتبرواكتابه و اشتهر .

ثمّ قال المجلسىّ : فلايستبعد ذلك من أصحابنا أيضاًفكيف وكان بين أظهرهم وكانت العامّة معادين له فى الدّين و الخاصّة للدّنيا والاعتبار ، مع أنّ رواة القدح ضعفاء على أنّه يمكن أن يكون الفضل مثاباً فى ردّ الاخبار الّتى نقلوها اليه من المعصومين عليهم السّلام ؛ و ردّها الفضل لظنّه الغلوّ ، وكانوا مثابين لكونهم سمعوها من المعصومين (ع) و الجميع مطابق للأخبار الّتى نقلها مشايخنا المعظّمون فى كتبهم ثمّ نقل رقعة عبدالله بن جبرويه هذه الّتى ذكرها المصنّف عن الكشّىّ وقال فى آخرها : فتدبّر فى هذا الخبر حتّى يظهر لك ماذكرنا .

ثمّ نقل روايتين متضمّنتين لأنّه : لو عرض علم سلمان على مقداد لكفّره ثمّ قال : و الحقّ أنّ مراتب العلوم متفاوتة فيمكن أن يكون انكار الفضل لأخبارهم لعدم ادراكه ، او لخوف الفضل ان يكفر العوامّ بالغلوّ كما و رد فى الأخبار الكثيرة ان حدّثوهم بما يعلمون او بما يفهمون .

انتهى كلامه علا مقامه و هو كلام موجّه متين .

و أقول : ربّما يشهد بكون الرّقعة فى ذمّه مجعولة قول الكشّىّ أو البيهقىّ بعد نقلها أنّه : كان هذا التّوقيع بعد موت الفضل بن شاذان بشهرين ، و ذلك فى سنة

ستّین و مائتین ضرورة أنّه اذا کان الفضل حینئذٍ متوفّیً لم یبق محلّ لقوله : لئن لم ینته الفضل عن مثل ذلک لأرمینّه (الی آخره) و **بالجملة** فسقوط الأخبار الذّامّة کنارٍ علی علم».

قال النّاقد البصیر التّستریّ ـ دام بقاؤه ـ فی قاموس الرّجال فی ترجمة الفضل بعد نقل الخبرین اللّذین نقلهما المامغانیّ ـ قدّس سرّه ـ مانصّه :

أقول : لیس فی ذمّه الّا الخبر الأوّل و أمّا الخبر الثّانی ففی دفاع أبی علیّ البیهقیّ عنه، و انّ التّوقیع الّذی تضمّنه الأوّل فی ذمّه باطل بغیر حقیقة و انّ الأصل فیه انّ وکیله ـ علیه السّلام ـ الوارد علی الغلاة لبّس علیه الغلاة الامر فکتب وکتبوا فی الشّکایة منه و لم یجبهم العسکریّ ـ علیه السّلام ـ و انّما ادّعی عروة بن یحیی الدّهقان الملعون المتقدّم الّذی کان یکذب علی العسکریّ (ع) و علی أبیه (ع) وجود توقیع منه (ع) بخطّه فی کتاب عبدالله بن حمدویه و لفظ التّوقیع الّذی ادّعاه : هذا الفضل بن شاذان ؛ الی آخره، ولیس متضمّناً للّعن کما اشتهر، مع أنّه خرج بعد موت الفضل فهو یوضح کذب الدّهقان .

و أقول : یوضح کذبه غیر ماذکره البیهقیّ قوله فیما ادّعاه من التّوقیع : لایندمل جرحه لا فی الدّنیا و لا فی الآخرة ؛ فلا معنی لاندمال الجرح فی الآخرة و حینئذٍ فالخبر الثّانی جوابٌ عن الأوّل، و الظّاهر أنّهما کانا متّصلین و ما فی النّسخة من کون خبر وقوفه (ع) تصنیفه و خبر ترحّمه (ع) ثلاثاً علیه بین الخبرین من تحریف النسخة الکثیر مثله فی رجال الکشّیّ کما أن قول الکشّیّ بعده و بعد خبر مربوط به من کون موته بسبب الهرب من الخوارج کما تقدّم .

(الی ان قال)

و حاصل جواب الکشّیّ بعد رفع تحریفاته عن الرّقعة لبعض مبغضی الفضل

أنّ الخبر على فرض صحّته مشتمل على مجرّد ايعاد لا ايقاع فيعلم أنّه لم يبق مصرّاً على خلافه ، مع أنّ سبيل الخبر سبيل اخبار ذمّ صفوان و ابن سنان فتقدّم فی صفوان رواية الكشّيّ عن عليّ بن الحسين بن داود القمّی أنّه سمع الجواد (ع) يذكر صفوان و محمّد بن سنان بخير و قال : رضی‌الله عنهما برضای عنهما فما خالفانی قطّ ، هذا بعد ماجاء عنه فيهما ممّا قد سمعته من أصحابنا ، مع أنّه تبيّن أنّ الرّقعة مخرجها من عروة ، و عروة ادّعى أنّه (ع) كتبها الى عبدالله بن حمدويه وعروة الدّهقان حاله معلوم .

و ممّا ذكرنا ظهر أنّ قوله «العمریّ» محرّف «عروة» ، و انّ قوله : «ابراهيم بن عبده » محرّف «عبدالله بن حمدويه» كما أنّ قوله : و قد علمت أنّ أباالحسن الثّانی – عليه‌السّلام – (الى آخره) فی غاية التّحريف و حاصل المطلب ماقلنا» .

و قال السّيّد حسن الصّدر (ره) فی عيون الرّجال

و هو كتابه المعبّر عنه بعبارته الاخرى بطبقات الثقاة من الرّواة فی باب الفاء (ص ٦٩ من النسخة المطبوعة) :

« الفضل بن شاذان أبو محمّد الأزدیّ النّيشابوریّ ؛ فی النّجاشیّ و الخلاصة : كان أبوه من أصحاب يونس و روى عن الجواد (ع) و قيل : عن الرّضا (ع) أيضاً وكان ثقةً ، فی الخلاصة : جليلاً فقيهاً متكلّماً له عظيم شأنٍ فی هذه الطّائفة .

قلت : قد رأيت روايته عن الرّضا (ع) وهو عدلٌ ضابطٌ مرجوعٌ اليه فی عصره وهو أجلّ من أن يغمز عليه قلّ نظيره فی الطّائفة ؛ و قد ترجمته فی تأسيس الشّيعة وكتاب مختلف الرّجال تفصيلاً » .

و قال فی تأسيس الشّيعة عند ذكره مشاهير المتكلّمين من الشّيعة (ص ٣٧٧) :

«ومنهم الشّيخ الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمّد الأزدیّ النّيسابوریّ

أحد شيوخ أصحابنا الفقهاء المتكلّمين و الجامعين لجميع فنون الدّين ، أخذ عن الامام الرّضا و عن أبي جعفر الجواد و أبي الحسن الهادى عليهم السّلام ، و صنّف وأكثر وكان له جلالة فى هذه الطّائفة وهو فى قدره أشهر من أن نصفه و ذكر الكنجى أنّه صنّف مائة و ثمانين كتاباً وقع الينا منها (فخاض فى ذكر أسامى كتبه نقلاً عن النّجاشىّ)».

و قال أيضاً فى تأسيس الشّيعة عند ذكره أئمّة علم التّفسير و التّأويل و سائر أنواع علوم القرآن مانصّه (ص ٣٤٤) :

«و منهم الفضل بن شاذان النّيسابورىّ صاحب الامام الرّضا ـ عليه السّلام ـ كان مقدّماً فى كلّ فنّ من العلم ؛ فى القرآن و الفقه و الحديث و الكلام و له ما يزيد على مائة مصنّف مذكورة فى الفهارس ، قال ابن النّديم فى الفهرست فى باب ترتيب القرآن ما لفظه : و الفضل بن شاذان أحد أئمّة القرآن و الرّوايات و لذلك ذكرنا ماقاله دون ماشاهدناه (انتهى) و ذكر له كتاباً فى القراءة وقال فى تسمية الكتب المصنّفة فى القرآن : وكتاب القراءات للفضل بن شاذان صاحب الرّضا و الجواد (انتهى) »

أقول : الاولى أن نشير الى موارد ذكر اسمه و ما نقل من أقواله فى فهرست ابن النّديم فنقول :

قال ابن النّديم فى الفهرست : باب ترتيب القرآن فى مصحف عبدالله بن مسعود (ص ٣٩ ـ ٤٠ من طبعة مصر سنة ١٣٤٨) :

«قال الفضل بن شاذان : وجدت فى مصحف عبدالله بن مسعود تأليف سور القرآن على هذا التّرتيب (فخاض فى نقل كلامه الطّويل و قال بعد تمامه و نقل شىء عن غيره) : و روى الفضل باسناده عن الأعمش (الى ان قال فى آخره) : و الفضل بن شاذان أحد الأئمّة فى القرآن و الرّوايات فلذلك ذكرنا ماقاله دون ما شهدناه».

وقال تحت عنوان «الكتب المؤلّفة فى القراءات» مانصّه (ص ٥٣) :

«كتاب القراءات للفضل بن شاذان».

الّا أنّه قال فی الفنّ السّادس من المقالة السّادسة و هو فی أخبار العلماء و أسماء ما صنّفوه من الكتب و يحتوی علی أخبار فقهاء اصحاب الحديث ما نصّه (ص ٣٢٣) :

« الفضل بن شاذان الرّازیّ و ابنه العبّاس بن الفضل وهو خاصیّ عامیّ ؛ الشّيعة تدّعيه وقداستقصيت ذكره عند ذكرهم ، و الحشويّة تدّعيه ، وله من الكتب الّتی تعلّق بالحشويّة كتاب التّفسير ، كتاب القراءات ، كتاب السّنن فی الفقه ، و لابنه العبّاس ابن الفضل من الكتب . . . » .

و من ثمّ قال الشّيخ الطّوسیّ (ره) فی كتاب الفهرست فی ترجمة الفضل بن شاذان

(ص ١٢٥ من طبعة النّجف سنة ١٣٥٦) :

« و ذكر ابن النّديم أنّ له علی مذهب العامّة كتباً كثيرةً منها كتاب التّفسير ، و كتاب القراءة ، و كتاب السّنن فی الفقه ، و أنّ لابنه العبّاس كتباً ؛ **و أظنّ أنّ هذا الّذی ذكره الفضل بن شاذان الرّازیّ** الّذی تروی عنه العامّة ».

أقول : قوله (ره) : «قد رأيت روايته عن الرّضا (ع) » و يدلّ عليه أيضاً ماسمعته عن علماء الرّجال بعدتصريحهم بروايته علی سبيل القطع عن الامام الجواد (ع) فنقول :

رواية الفضل بن شاذان عن الرّضا عليه السّلام :

فليعلم أنّ رواية ابن شاذان (ره) عن الرّضا ــ عليه السّلام ــ وردت فی موارد عديدة و أحاديث كثيرة لايسع المقام الاشارة الی مواردها فلنشر الی موردٍ حتّی يكون دليلاً علی المدّعی فنقول :

قال الشّيخ الأجلّ أبو جعفرٍ محمّد الصّدوق (ره) فی عيون الأخبار مانصّه :

« الباب الثّالث و الثّلاثون ـ العلل الّتی ذکر الفضل بن شاذان فی آخرها أنّها سمعها من الرّضا علیّ بن موسی مرّةً بعد مرّةٍ و شیئاً بعد شیءٍ فجمعها و أطلق لعلیّ بن محمّد بن قتیبة النّیسابوری روایته عن الرّضا ؛ حدّثنا عبد الواحد بن محمّد ابن عبدوس النّیسابوری العطّار بنیسابور فی شعبان فی سنة اثنین و خمسین و ثلاثمائة قال : حدّثنا أبوالحسن علیّ بن محمّد بن قتیبة النّیسابوریّ قال : **قال أبو محمّد الفضل بن شاذان ، وحدّثنا الحاکم أبو محمّد** جعفر بن نعیم بن شاذان عن عمّه أبی‌عبدالله محمّدبن‌شاذان قال : قال الفضل بن شاذان النّیسابوریّ : ان سأل سائلٌ فقال : أخبرنی هل یجوز أن یکلّف الحکیم عبده فعلاً من الأفاعیل لغیر علّةٍ ولا معنیً ؟

(فساق العلل و هی کثیرة الی آخر الباب المذکور قائلاً بعده :)

حدّثنا عبدالواحد بن محمّد بن عبدوس النّیسابوریّ العطّار قال : حدّثنا علیّ ابن محمّد بن قتیبة النّیسابوریّ **قال : قلت للفضل بن شاذان** لمّا سمعت منه هذه العلل الّتی ذکرتها عن‌الاستنباط و الاستخراج وهی‌من نتائج العقل اوهی ممّاسمعته ورویته؟ فقال لی : ماکنت لأعلم مرادالله عزّ و جلّ بمافرض ، ولا مراد رسوله بما شرع و سنّ ولاعلل ذلک من ذات نفسی **بل سمعتها من مولای أبی‌الحسن علیّ بن موسی‌الرّضا ـ علیه‌السّلام ـ المرّة بعد المرّة و الشّیء بعد الشّیء فجمعتها فقلت : فأحدّث بها عنک عن الرّضا ـ علیه‌السّلام ـ ؟ فقال : نعم** ، و حدّثنا الحاکم أبو محمّدٍ جعفر بن نعیم بن شاذان النّیسابوریّ عن عمّه أبی عبدالله محمّد بن شاذان عن الفضل بن شاذان **أنّه‌قال : سمعت** هذه‌العلل عن‌مولای أبی‌الحسن علیّ بن موسی‌الرّضا ـ علیه‌السّلام ـ متفرّقةً فجمعتها و ألّفتها » .

و نقله الصدوق (ره) أیضاً فی کتاب علل الشّرایع تحت عنوان «علل الشّرائع و اصول الاسلام» نحوه (انظر باب۱۸۲ ؛ ص ۹۳ ـ ۱۰۱ من النّسخة المطبوعة بطهران سنة ۱۳۱۱ هـ) .

و نقله المجلسی (ره) بتمامه فی ثالث البحار فی باب علل الشرّائع و الاحكام مع بيانٍ للغاته و ايضاح لمشكلاته و اشارةٍ الى موارد اختلاف العبارة فی الكتابين ؛ **حتّى أنّه (ره) اعترض على الصدوق (ره) لاعتراضه على الفضل** فی بعض تلك العلل مثل قول الفضل فی الاستنجاء (ص ١١٠ ؛ س ٢٤) قال مصنّف هذا الكتاب : «غلط الفضل و ذلك لأنّ الاستنجاء به ليس بفرضٍ و انّما هوسنّة ؛ رجعنا الى كلام الفضل» و مثل قوله فی التّكبير قال مصنّف هذا الكتاب (ص١١١، س ٢٨) : «قال مصنّف الكتاب : غلط الفضل انّ تكبيرة الافتتاح فريضة و انّما هی سنّة واجبة ؛ رجعنا الى كلام الفضل» **فقال بعد تمام الخبر ضمن بيانه المبسوط مانصّه (ص ١١٦ ؛ س ٢٥ - ٢٨) : «قوله : غلط الفضل ؛ أقول : بل اشتبه [الامر]** على الصّدوق – رحمه‌الله – اذالظاهر أنّ تكبيرة الافتتاح فريضة لقوله تعالى : و ربّك فكبّر ؛ و لذا تبطل الصّلوة بتركها عمداً و سهواً ، على أنّه يحتمل أن يكون مراده بالفرض الواجب كما مرّ ، **و العجب من الصّدوق مع ذكره** فی آخر الخبر أنّ هذه العلل كلّها مأخوذة عن الرّضا – عليه السّلام – و تصريحه فی سائر كتبه بأنّها مرويّة عنه (ع) كيف يجترىء على الاعتراض عليها ؟ و لعلّه ظنّ أنّ الفضل أدخل بينها بعض كلامه فما لايوافق مذهبه يحمله على أنّه من كلام الفضل و يعترض عليه ؛ و فيه أيضاً مالايخفى» .

شیء ممّا يدلّ على
جلالة قدر الفضل و عظمة شأنه
عند الشّيعة الاماميّة

يستفاد من تصفّح كتب علمائنا – رضوان الله عليهم – أنّ الفضل بن شاذان – تغمّده‌الله بغفرانه و غمره بفضله و احسانه و رحمته و رضوانه – عندهم بمكانٍ من الجلالة و مقامٍ من النّبالة و ذلك أنّهم يعتنون بأقواله وآثاره كمال الاعتناء، ويذكرون

كلماته ذكرهم كلمات الرّبّانيّين من العلماء الاعلام، و يعدّونه من أهل الحلّ و العقد و الرّدّ و القبول و النّقض و الابرام **فمن ثمّ ترى أنّ علماء الرّجال ينقلون في كتبهم ما أثر عنه في حقّ الرّواة** و يكتفون بقوله في الرّدّ و القبول و الجرح و التّعديل ، وكذا ترى أنّ علماء الحديث يذكرون ما أثر عنه ممّا يرتبط بالمقام في كتب الأحاديث **فاذا نظرنا الى الكافي نرى أنّ الكلينيّ (ره)** يذكر كثيراً كلماته، وذكر جميع تلك الموارد بعباراته المنقولة يفضي الى طول لا يناسب المقام لكن يكفي في اثبات هذه الدّعوى ما نقل عنه في كتاب الطّلاق في باب الفرق بين من طلّق على غير السّنّة و بين المطلّقة اذا خرجت و هي في عدّتها أو أخرجها زوجها (ج ٣ مرآة العقول ؛ ص ١٣) : « قال الفضل بن شاذان : أمّا قوله : انّ الله عزّ و جلّ لمّا جعل الطّلاق للعدّة لم يخبرنا أنّ من طلّق لغير العدّة كان الطّلاق عنه ساقطاً (الى آخر كلامه الطّويل)» ونقل عنه في كتاب المواريث كلمات كثيرةً في موارد عديدة **منها قوله** في باب ميراث الاخوة و الأخوات مع الولد (ج ٣ مرآة العقول ؛ ص ١٤٧ ـ ١٤٨) : « قال الفضل : انّ الله انّما جعل (الى آخر كلامه الطّويل) » **و منها قوله :** في باب الاخوة من الامّ مع الجدّ (ص ١٥٠) : «وقال الفضل بن شاذان : انّ الجدّ بمنزلة الأخ يرث (الى آخر كلامه المفصّل) » **و منها قوله** في باب ميراث ذوى الأرحام (ص ١٥١ ـ ١٥٢) « قال الفضل : ان ترك الميّت عمّين (الى آخر كلامه المبسوط) » **و منها قوله في** باب مواريث القتلى و من يرث من الدّية و من لا يرث (ص١٥٥) : « الفضل بن شاذان قال: لو أنّ رجلاً ضرب ابنه غير مسرف في ذلك يريد تأديبه (الى آخر ما قال)» **و منها قوله في** باب ميراث الأبوين مع الزّوج و الزّوجة (ص ١٤٦) : «قال الفضل بن شاذان في هذه المسألة : و من الدّليل على أنّ للامّ الثّلث من جميع المال أنّ جميع من خالفنا لم يقولوا في هذه الفريضة: للامّ السّدس و انّما قالوا (الى آخر ماقال) » الى غير ذلك من نظائره فمن أراد استقصاءها فليراجع الكافي .

و سلك الصّدوق(ره) سبيل الكلينيّ في ذلك في كتبه لكن لاحاجة الى الاشارة

الى مواردها بعد ذكره علل الفضل بن شاذان فی كتابيه العلل و العيون فانّ فی نقله ايّاها غنیّ عن ذكر سائر الموارد، و سلك مسلكها الشّيخ الطّوسیّ (ره) فی كتبه المتنوّعة، وكذا سائر علمائنا - رضوان‌الله عليهم - فنقلوا أقواله فی كتب الرّجال و الحديث و الفقه والاصول والتّفسير والكلام و غيرها؛ وهذاواضح عند من كان من أهل‌الخبرة، فاذا كان الامر كذلك فخوض مثلی فی بيان ذلك لامورد له فالأولی الاكتفاء فی ذلك بقول فحول‌الشّيعة كالشّيخ والنّجاشیّ والعلّامة ونظائرهم من أنّه أشهر من أن‌نصفه وأعرف من أن نعرّفه.

قال العالم المتبحّر المتضلّع الجامع البارع أبو أحمد محمّد بن عبد النّبیّ بن عبد الصّانع المحدّث النّيسابوریّ الخراسانیّ المعروف بـ «ميرزا محمّد الأخباریّ» - تغمّده الله برحمته و أفاض علی تربته شآبيب مغفرته - فی كتاب رجاله:

«الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمّد الأزدیّ النّيسابوریّ فقيه متكلّم جليل له عظم شأنٍ فی هذه الطّائفة و هو فی قدره أشهر من أن يوصف، **له مائة و ثمانون كتاباً منها كتاب الايضاح فی ابطال القول بالرّأی و الاجتهاد وقد ظفرت به و قرأته**، له فی الاحاديث مدائح و مذامّ كما فی نظرائه السّابقين عليه كزرارة، ترحّم عليه أبو- محمّد عليه‌السّلام مرّتين أو ثلاثاً ولاءً، وقال: أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان وكونه بين أظهرهم، و أدرك زمان العسكریّ عليه‌السّلام وكاتبه، **روی عن جماعةٍ** منهم محمّدبن أبی‌عمير و محمّدبن اسماعيل بن بزيع و اسماعيل‌بن‌سهل‌الدّهقان، **و روی عنه** علیّ بن محمّد بن قتيبة و أبو عبدالله محمّد بن شاذان و أبوالحسن محمّد بن اسماعيل النّيسابوریّ البندقیّ، نفاه الأمير محمّد بن طاهر قاتل أحمدبن داود بن سعيد من نيسابور و قد تخلّص الفضل من قتله بحيلةٍ ذكرها علماء الرّجال.

أقول : قبره بنيسابور مزارٌ معروفٌ قد زرناه مراراً » .

و قال أيضاً فى أوائل كتاب مصادر الانوار ضمن كلامٍ له

(ص ٢٥ ـ ٢٦ من النّسخة المطبوعة) :

« اجماع الاماميّة قديماً و حديثاً و ضرورة مذهب الأئمّة ـ عليهم السّلام ـ على عدم أصالة حجيّة الظّن كما اعترف به استاد السّادة الفقهاء فى عصرنا السيّد محمّد مهدى الطّباطبائىّ ـ أدام الله توفيقه ـ صاحب الدرّة المنظومة مشافهةً ، وصرّح به شيخ الطّائفة فى كتاب العدّة فى موضعين بل أكثر (الى أن قال) و **الفضل بن شاذان فى الايضاح** و غيرهم فى غيرها ؛ و انّما الخلاف بين الطّائفة فى وجه حرمته أنّه عقلىّ أو سمعىّ (الى آخر ما قال) » .

أقول : قد نقل هذا العالم أيضاً من ايضاح الفضل بن شاذان فى كتابه الكبير المعروف بـ « تسلية القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول و السّفينة »[1] و ذلك أنّى لم أر نسخة ذلك الكتاب الّا أنّ فى مكتبتى نسخةً تشتمل على جزئين من مختصره

١ ـ هذا الكتاب قد وصفه مؤلفه فى رجاله و نقله أيضاً صاحب روضات الجنات فى ترجمة مؤلفه بهذه العبارة « له ثمانون مصنفاً فى فنون عقلية و نقلية و شهودية أشهرها كتاب تسلية القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول و السفينة ؛ عشر مجلدات تبلغ ثمانمائة ألف بيت » .

و عبارة آخر الجزئين الملخصين المشار اليهما الذين هما عندى هذه : « هذا آخر ما أردنا نقله من المجلد الثانى من كتاب تسلية القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول والسفينة تأليف الشيخ العالم الكامل المحقق المدقق أبى أحمد ميرزا محمد بن عبدالنبى بن عبدالصانع النيشابورى الخراسانى المعروف بميرزا محمد الاخبارى و كان الكتاب بخطه (ره) مع تصحيحه و تنقيحه فأخذت منه ما كتبت مع تغيير يسير وتقديم و تأخير حسب مااقتضاه الاختصار وأنا العبد محمد باقر الرضوى و قد فرغت من تحريره فى اثنى وعشرين من شهر شعبان المعظم فى سنة ١٣٠٨ » .

و قال ملخّصه بعد الحمد و الثّناء و الصّلوة و الدّعاء مانصّه :

« و بعد فانّه لمّا كان الكتاب المعروف بتسلية القلوب الحزينة الجارى مجرى الكشكول و السّفينة تأليف المحقّق المدقّق العلّامة رئيس المحدّثين و الأخباريّين أبى أحمد ميرزا محمّد بن عبد النّبىّ بن عبد الصّانع النّيشابورىّ الخراسانىّ فى اثبات مطالب الاخباريّين و الرّدّ على المجتهدين محتوياً على زواهر التّدقيقات اللّطيفة منطوياً على جواهر التّحقيقات الشّريفة بعبارات رائقة أبهى من أيّام الشّباب و اشارات فائقة أشهى من وصال الأحباب فأحببت أن أجمع بعض فوائدها و ألتقط نبذاً من فرائدها حتّى ان ساعدنى التّوفيق فيما سيأتى من الزّمان أكتب ما عليها و فيها من التّعصّب لمذهب الأخباريّين و التّجنّب عن طريقة المجتهدين » **ففى هذا المختصر الملخّص قد استدلّ بمطاوى كتاب الايضاح على مطالب فقال فى موضع من أوائله** بعد الاستدلال على مطلوبه بنقل عبارة من عدّة الاصول لشيخ الطّائفة **مانصّه :**

« **أقول :** هذا عين مذهب المحدّثين فلا معنى لزعمهم أنّ الشّيخ كان مجتهداً وقد ذكرنا فى كتابنا الكبير عبارات قدماء الأصحاب كالفضل بن شاذان و ابن قبة الرازىّ و الصّدوق و المفيد و علم الهدى و الشّيخ و ابن ادريس و المحقّق الطّوسىّ رحمهم الله بألفاظهم فى التّنصيص على نفى الاجتهاد من المذهب و عدم تجويز العمل بالظّنون الاجتهاديّة و ابتناء الاحكام عليها » .

و قال فى موضع آخر منه مانصّه :

« و ذكر النّجاشىّ فى ترجمة اسماعيل بن علىّ بن اسحاق من الكتب المصنّفة فى ردّ الاجتهاد كتاب النّقض على عيسى بن أبان **أقول : و منها كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النّيسابورىّ** و منها كتاب الرّدّ على ابن جنيد فى اجتهاد الرّأى للشّيخ المفيد (الى آخر ماقال) » .

ونقل أيضاً عن الايضاح لكن بواسطة الاصول الاصيلة للمحدّث الكاشانىّ (ره) فقال مانصّه :

«و فی‌الاصل الاوّل منها: وصل ـ قال أبو محمّد الفضل بن شاذان النّیسابوریّ الّذی کان من أجلّ أصحابنا الفقهاء وکان ممّن روی عن أبی جعفر الثّانی(ع) وقیل: عن الرّضا (ع) أیضاً (الی ان قال) قال فی کتابه المسمّی بالایضاح فی القوم المتسمّی بالجماعة المنسوبین الی السّنّة: انّا وجدناهم (الی آخر ما فی الایضاح بطوله) و قال بعد قول‌الفضل وهوآخر مانقله المحدّث الکاشانی(ره) من‌الایضاح فی‌الاصول‌الاصیلة «و لو اقتصصنا کلّ مافیه الاحتجاج علیکم من الکتاب لکتبنا أضعاف ماکتبناه و فیما اقتصصنا مایکتفی به من یعقل»: «انتهی کلام الفضل و له الفضل».

أقول: نقل أیضاً عن الایضاح للفضل بن شاذان الشیخ علیّ (ره) فی رسالة له علی مابیالی وهو ابن‌ذلک العالم‌المنقول کلامه أعنی میرزا محمّداً الاخباریّ(ره) الّا أنّه لمّا لم یکن معروفاً بین‌أهل‌العلم أعرضت عن‌الخوض فی‌طلب مواردنقله والاشارة الیها.

قال المحدّث الکاشانیّ (ره) فی أوائل کتابه الأصول الأصیلة:

(ص۵ من‌النسخة المطبوعة بتحقیقنا):

«وصل ـ قال أبو محمّد الفضل بن شاذان النّیسابوریّ الّذی کان من قدماء أصحابنا الفقهاء وکان ممّن روی عن أبی جعفر الثّانی(ع) وقیل: عن‌الرّضا علیه‌السلام أیضاً وکان ثقة جلیلاً فقیهاً متکلّماً له عظیم شأنٍ فی هذه الطّائفة، قیل: انّه صنّف مائةً و ثمانین کتاباً و ترحّم علیه أبو محمّد علیه‌السّلام مرّتین؛ و روی: ثلاثاً؛ ولاءً، و روی الکشّیّ عن الملقّب بتوزا من أهل البوزجان من نیسابور أنّ أبا محمّد الفضل ابن شاذان کان وجّهه الی العراق فذکر أنّه دخل علی أبی محمّد علیه‌السّلام فلمّا أراد أن یخرج سقط عنه کتاب وکان من تصنیف الفضل فتناوله أبو محمّد (ع) و نظر فیه فترحّم علیه و ذکر أنّه قال: أغبط أهل خراسان بمکان الفضل بن شاذان وکونه بین أظهرهم.

قال فی کتابه المسمّی بالایضاح فی القوم المتّسمین بالجماعة المنسوبین الی السّنّة : انّا وجدناهم

فساق قسمةً معظمةً من عبارة الایضاح (انظر ص ٥ ـ ١٤) .

و الی ذلک یشیر فی أواخر الاصل الثّامن بقوله (انظر ص ١٤٢-١٤٣) :

« اعلم أنّ انحصار طریق العلم بنظریّات الدّین فی الرّوایة عنهم علیهم السّلام و عدم جواز التّمسّک فی العقائد التی یجوز الخطأ فیها عادةً بالمقدّمات العقلیّة و فی الأعمال بالاستنباطات الظّنّیة من کتاب الله اومن سنّة رسول الله (ص) او من الاستصحاب او من البراءة الاصلیّة او من القیاس اومن اجماع المجتهدین و أشباهها کان من شعار متقدّمی أصحابنا أصحاب الائمّة علیهم السّلام حتّی صنّفوا فی ذلک کتباً ؛ ومن الکتب المصنّفة فی ذلک کتاب النّقض علی عیسی بن أبان فی الاجتهاد ، ذکره النّجاشیّ فی ترجمة اسماعیل بن علیّ بن اسحاق .

أقول : و منها کتاب الایضاح للفضل بن شاذان النّیسابوریّ وقد ذکرنا فصلاً منه فی الاصل الأوّل من هذا الکتاب » .

و قال (ره) أیضاً فی کتابه سفینة النّجاة مانصّه :

(انظر ص ١٠٢ ـ ١١١ من النّسخة المطبوعة بطهران سنة ١٣٧٩ ه)

«الفصل العاشر ـ فی نقل کلام بعض القدماء ـ قد علمتَ أنّ انحصار معرفة العلوم الشّرعیّة أصولیّةً کانت أو فروعیّةً فی الرّوایة عن أهل البیت ـ علیهم السّلام ـ وعدم جواز التّمسّک فی شیء منها الی المقدّمات الجدلیّة والاستنباطات الظّنّیّة کان من شعار متقدّمی أصحابنا أصحاب الأئمّة صلوات الله علیهم .

فاعلم أنّهم صنّفوا فی ذلک کتباً و رسائل ؛ فمن الکتب المصنّفة فی ذلک کتاب

النّقض على عيسى بن أبان فى الاجتهاد ، ذكره النّجاشىّ فى ترجمة اسماعيل بن علىّ بن اسحاق ، **ومنها كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النّيسابورىّ وكان من أجلّة أصحابنا الفقهاء** وقد روى عن أبى جعفر الثّانى -عليه السّلام- وقيل : عن الرّضا -عليه السّلام- أيضاً وقد صنّف مائة و ثمانين كتاباً، و ترحّم عليه أبو محمّد مرّتين أو ثلاثاً ولاءً ؛ وقال بعد أن رأى تصنيفه ونظر فيه و ترحّم عليه : أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن شاذان قال فى كتابه المذكور فى القوم المتّسمين بالجماعة المنسوبين الى السّنّة : انّا وجدناهم (فساق كلامه الى قوله : بالعداوة و البغضاء على الحقّ من أحكام الكتاب بالعبث والالحاد) الى آخر ما قاله من هذا القبيل مع ما فيه من التّطويل سيّما فيما طعن به فى خبر معاذ ، واقتصرنا على ذلك فانّ القطرة تدلّ على الغدير و الجفنة تهدى الى البيدر الكبير .

و لغيره - رضى الله عنه - أيضاً كلماتٌ فى ذلك لا تحضر نى الآن و فيما ذكرنا كفايةٌ لطالب الحقّ و اليقين و بلاغٌ لقوم عابدين » .

قال المحدّث النّورىّ - قدّس الله تربته - فى أوائل كتاب الفيض القدسىّ بعد الخوض فيما للمجلسى - أعلى الله درجته - من الكتب و المؤلّفات ولا سيّما البحث عن بحار الأنوار مانصّه : « **وقد عثر على كتبٍ كثيرةٍ لم ينقل عنها فى البحار بل ذكرها فى المقدّمات و وجدت كتبٌ أخرى لم تكن عنده و لم يمهله الأجل** لتأليف المستدرك ولا بأس بالاشارة الى أسامى تلك الكتب الّتى أغلبها موجودةٌ فلعلّ الله يوفّق أحداً للاقدام فى هذا الأمر المهمّ الّذى فيه احياءٌ لآثار الأئمّة الطّاهرين -عليهم السّلام- فيطّلع عليها و يسهل له جمعها ، ولولا اشتغالى بمستدرك الوسائل لكنت أرجو أن أكون من فرسان هذا الميدان و لكن لا أرى الأجل يمهلنى و الدّهر يساعدنى ؛ و لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمراً ، و قد ذكر بعض تلاميذه فى كتابٍ كتبه اليه جملةً من هذه الكتب و هو موجودٌ فى آخر اجازات البحار الّا أنّه ذكر كتباً كثيرةً من الفقه و الكلام فأخذ فى ذكر أسامى تلك الكتب الى أن قال :

«یا - کتاب الایضاح للشّیخ الجلیل فضل بن شاذان» .

أقول : قد نقل المحدّث النّوری (ره) فی کتبه کثیراً من ذلک الکتاب ؛ فذکر منه طرفاً من الاحادیث فی مستدرک الوسائل فانّ الشّیخ الحرّ العاملیّ (ره) لم یظفر بکتاب الایضاح حتّی ینقل أخباره فی وسائل الشّیعة فاستدرکها المحدّث المذکور فی مستدرکه (انظر کتاب الفرائض ؛ باب میراث الاخوة والأخوات، و باب نوادر مایتعلّق بأبواب میراث الاخوة و الأجداد ج۳ ؛ ص ۱۶۳ ، وکتاب النّکاح باب نوادر مایتعلّق بأبواب المتعة ص ۵۹۴ - ۵۹۳) (و ان أردت مواضع ذکرها فی الکتاب الحاضر فانظر ص ۳۳۱ و ۳۳۵ و ص ۴۳۳ - ۴۴۷) **و أخباراً کثیرةً فی فصل الخطاب** یفضی ذکر مواردها الی طول یملّ القارئین فان أردت مواضعها فانظر الکتاب الحاضر (ص ۲۰۹- ۲۱۱ ،و ۲۲۶ - ۲۲۸ و ۲۴۶ ، ۳۱۵ ، و ۴۲۶) و ذلک أنّا أشرنا فی تلک الصّفحات الی جمیع موارد نقله فی فصل الخطاب ، **و نقل فی دار السّلام** حکایة ضیافة حاتمٍ للوافدین علی قبره برؤیا ابنه عدیّ بن حاتم (انظر ص ۶۲ من المجلّد الأوّل من الطّبعة الاولی، وهی فی الکتاب الحاضر فی ص۴۱۳- ۴۰۸) .

قال المحدّث القمی (ره) فی سفینة البحار فی باب الفاء بعده الضاد

(ج ۲ ؛ ص ۳۶۸ - ۳۶۹)

« العلل الّتی رواها الفضل بن شاذان (معانی الاخبار ، ج ۲۳ ، ص ۱۰۸) کتاب الفصول للسیّد المرتضی حکی عن الشّیخ المفید (ره) أنّه قال : سئل أبومحمّدٍ الفضل ابن شاذان النّیشابوریّ (ره) فقیل له : ما الدّلیل علی امامة أمیرالمؤمنین علیّ بن أبی- طالبٍ - علیه السّلام - ؟ فقال : الدّلیل علی ذلک من کتاب الله عزّ و جلّ ، و من سنّة نبیّه ، و من اجماع المسلمین ، فأمّا کتاب الله تعالی فقوله عزّ و جلّ : یا أیّها الّذین

آمنوا أطيعوا الله و أطيعوا الرّسول و اولى الأمر منكم، فدعانا سبحانه الى طاعة اولى الأمر كما دعانا الى طاعة نفسه و طاعة رسوله فاحتجنا الى معرفة اولى الامر كما وجبت علينا معرفةالله تعالى و معرفة الرّسول عليه و آله السّلام، فنظرنا الى أقاويل الامّة ؛ فوجدناهم قد اختلفوا فى اولى الأمر و أجمعوا فى الآية على ما يوجب كونها فى علىّ بن أبى طالب — عليه السّلام — فقال بعضهم : أولى الأمر هم أمراء السّرايا ، وقال بعضهم : هم العلماء ، و قال بعضهم : هم القوامّ على النّاس و الآمرون بالمعروف و النّاهون عن المنكر ، و قال بعضهم : هم أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب — عليه السّلام — و الائمّة من ذرّيّته عليهم السّلام ؛ فسألنا الفرقة الاولى فقلنا لهم : أليس علىّ بن أبى طالب (ع) من أمراء السّرايا ؟ (الى آخر ما أفاد — رحمةالله عليه و رضوانه (دكه ١٧٨) ، مايدلّ على ذمّه و مايدلّ على مدحه زعه ٢٢١ كتاب القائم للفضل بن شاذان يروى عنه صاحب المحتضر زقمه ٤٢٤ جملة من روايات هذا الكتاب يج لج ١٩٩ .

و له أيضاً كتاب الايضاح و قد نقلنا منه روايةً فى أوس

ذكر ما يعلم منه أنّ ابنه أبا القاسم العبّاس بن الفضل شاذان كان من العلماء و المقرئين والعارفين بقراءةالائمّة — عليهم السّلام — ، يب كج ٩٨و٩٦ عرض البوشنجانىّ قرية من قرى هراة ، كتاب يوم و ليلة الفضل بن شاذان رحمه الله على العسكرىّ — عليه السّلام — و قوله (ع) : هذا صحيح ينبغى أن يعمل به قال بورق : فقلت له (ع) : الفضل بن شاذان شديد العلّة و يقولون : انّه من دعوتك بموجدتك عليه لما ذكروا عنه انّه قال : وصىّ ابراهيم خيرٌ من وصىّ محمّد — صلّى الله عليه و آله و لم يقل جعلت فداك هكذا ؛ كذبوا عليه ، فقال : نعم ، كذبوا عليه ، رحم الله الفضل ، رحم الله الفضل ، قال بورق : فرجعت فوجدت الفضل قد مات فى الايّام الّتى قال أبو محمّد : رحم الله الفضل ؛ يب لز ١٦٩ .

أقول : الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمّد الأزدىّ النّيسابورىّ كان ثقةً

جليل القدر فقيهاً متكلـّماً له عظم شأنٍ فى هذه‌الطّائفة ؛ قيل : انّه صنّف مائة وثمانين كتاباً ، روى عن أبى‌جعفر الثّانى و قيل : عن الرّضا أيضاً عليهماالسّلام ،وكان أبوه من أصحاب يونس (ره) و يعدّ من أصحاب الجواد عليه‌السّلام ، توفّى الفضل فى أيّام أبى محمّدٍ العسكرىّ ؛ و قبره بنيشابور قرب فرسخٍ خارج البلد مشهورٌ و قد زرته قال العـّلامة : و ترحّم‌عليه أبومحمّد ــ عليه‌السّلام ــ مرّتين وروى ثلاثاً ولاءً و نقل‌الكشّىّ عن الأئمّة ــ عليهم‌السّلام ــ مدحه ثمّ ذكر ماينا فيه و قد أجبنا عنه فى كتابنا الكبير ، و هذاالشّيخ أجلّ من أن يغمز عليه فانّه رئيس طائفتنا رضى‌الله عنه (انتهى) » .

أقول : يشير بماذكره فى أوس الى مانقله هناك بهذه‌العبارة (ج۱ ؛ ص ۵۲ـ۵۳)

«أوس‌ب ؛ أوس بن‌الحدثان‌النّضرىّ هوالّذى شهدمع‌المرأتين بأنّ رسول‌الله(ص) قال : لا أورّث ؛ فمنعوا فاطمة (ع) ميراثها من أبيها و سز ٦٩٤ و ح يا ٩٨ **أقول :** قال الفضل بن شاذان فى‌كتاب الايضاح (الى آخر ماقال ؛ فان شئت عبارته فانظر ص٢٥٦ من الكتاب الحاضر) .

قد ذكر أيضاً المحدّث القمىّ (ره) ترجمته مبسوطة فى‌كتابه «تحفة الاحباب فى‌نوادر آثارالاصحاب» (انظر ص٢٦٧ ـ ٢٦٩) وذكرها أيضاً فى‌كتابه منتهى‌الآمال فى ترجمة الامام الجواد (ع) ضمن ذكره عدّة من أعاظم أصحابه فى الفصل السابع من الفصول المتعلّقة بترجمة الامام المشار اليه (انظر ص ٣٠١ ـ ٣٠٢ من النسخة المطبوعة فى المطبعة الاسلامية سنة ١٣٦٨ ه) .

قال ثقة الاسلام الشّيخ آقا بزرگ الطّهرانىّ ـ طاب ثراه ـ
فى‌كتاب الذّريعة الى تصانيف الشّيعة
(ج ۲ ؛ ص ٤٩٠ ـ ٤٩١) :

«الايضاح فى الرّدّ على سائرالفرق للشّيخ أبى محمّدٍ الفضل بن شاذان بن الخليل

النّيسابوريّ صاحب الامام الرّضا ـ عليه السّلام ـ و المتوفّى سنة ٢٦٠ مؤلّف اثبات الرّجعة و غيره من التّصانيف الّتى ذكرها النّجاشيّ ؛ أوّله : الحمد لله الّذى خلق السّماوات و الأرض و جعل الظّلمات و النّور ثمّ الّذين كفروا بربّهم يعدلون . . . أمّا بعد فانّا نظرنا فيما اختلف فيه أهل الملّة من أهل القبلة من أمر دينهم حتّى كفّر بعضهم بعضاً و برىء بعضهم من بعض و كلّهم ينتحل الحقّ و يدّعيه فوجدناهم فى ذلك صنفين لاغير فأحدهما المتّسمون بالجماعة المنتسبون الى السّنّة وهم فى ذلك مختلفون فى أهوائهم قد أجمعوا على خلاف الصّنف الآخر و هم الشّيعة .

ثمّ ذكر أقاويل الفرق أصولاً و فروعاً و دحضها عن آخرها .

رأيت منه نسخاً عديدةً فى مكتبات العراق ؛ منها نسخةٌ بخطّ السّيّد محمّد مهدى بن مير محمّد سعيد الطّباطبائيّ الخراسكانيّ ؛ فرغ من كتابتها سنة ١١١٨ ، و عليها تملّك السّيّد محمّد الجواد بن محمّد بن زين الدّين الحسينيّ السّجاعى سنة ١٢٢٩ و هو المعروف بالسّيّد جواد (سياه پوش) ابن السّيّد محمّد زينى صاحب الدّيوان الآتى .

وذكر فى تذكرة النّوادر وجوده فى خزانة اياصوفية وبانكى فوروا سكوريال والخديويّة و نقل عنه شيخنا العـلّامة النّورى فى دار السّلام حكاية ضيافة حاتمٍ للوافدين على قبره برؤيا ابنه عدىّ بن حاتم » .

أقول : قوله (ره) : و ذكر فى تذكرة النّوادر وجوده فى خزانة اياصوفية و بانكى فور و اسكوريال والخديويّة» اشتباه فانّ الايضاح المذكور فى المكاتب المشار اليها ليس كتاب الايضاح للفضل بن شاذان بل كتاب آخر فى النّحو يسمّى بالايضاح فلابدّ من نقل العبارة حتّى يتبيّن حقيقة الحال فنقول :

قال فى تذكرة النّوادر تحت عنوان « علم النّحو »

(انظر ص ١٣٦ ـ ١٣٧ من النّسخة المطبوعة فى مطبعة دائرة المعارف العثمانيّة سنة ١٣٥٠ ﻫ ؛ تحت رقم ١٧٨) :

«كتاب الايضاح للشّيخ الامام أبى علىٍّ الحسن بن أحمد الفارسيّ الفسويّ

المتوفّى سنة ٣٧٧ ، قال ابن خلّكان : كان امام وقته فى علم النّحو ؛ مزيّة الكتاب قال ابن خلّكان : قال عضدالدّولة : انا غلام أبى علىّ الفسوىّ فى النّحو و صنّف له كتاب الايضاح و التّكملة فى النّحو و قصّته مشهورة وقال صاحب كشف الظّنون : وهو كتاب متوسّط مشتمل على مائة و ستّة و ستّين باباً منها الى مائة وستّ و ستّين نحوٌ و الباقى تصريف ، و له شرح أبيات الايضاح ذكره ابن النديم .

عدّة نسخ منه فى خزائن الاستانة أقدمها كتابةً نسخة مسجد بايزيد كتبت فى سنة ٥٠٥ ، و نسخة اُخرى فى خزانة اياصوفية تحت رقم ٤٤٥١ ، نسختان منه فى الخزانة المصريّة ؛ الاولى مكتوبة فى سنة ٥٦٦ بخطّ مغربىّ ، و الاخرى مكتوبة فى سنة ٥٨١ بخطّ الشّيخ أحمد بن شجاع ، نسخة منه فى مكتبة اسكوريال تحت رقم ٤٢ كتبت فى سنة ٦٠٥ ، نسخة اُخرى فى المكتبة المذكورة تحت رقم ١٩٤ ، نسخة اُخرى فى خزانة بانكى فور تحت رقم ١٥٢٢ كتبت فى سنة ٥٩٩ ه‍ .

فاتّضح أنّ الايضاح المذكور فى تذكرة النّوادر ليس الايضاح المعنون فى الذّريعة و العجب من هذا الشّيخ الجليل النّاقد البصير كيف خفى عليه هذا الامر الواضح؟ و أظنّ أنّ منشأ الاشتباه أنّ صاحب الذّريعة – قدّس الله روحه – لم ير عبارة تذكرة النّوادر بل رآها بعض من لم يكن من أهل الفنّ حتّى يستفيد من العبارة معناها كما هو حقّه فتوهّم من اشتراك الاسم بين الكتابين اتّحادهما فى المصداق فأخبر صاحب الذّريعة بالمشافهة او بالكتابة أنّ مؤلّف تذكرة النّوادر صرّح فيها بأنّ الايضاح موجود فى تلك المكاتب فاعتمد على قوله لزعمه أنّ المخبر قد حقّق الأمر و الحال أنّه غافلٌ عنه جاهلٌ به فوقع فيما وقع من الاشتباه .

تحقيق

فى أنّ «شاذان» هل هو لقب الخليل او اسم ابنه ؟

قال الفاضل المامقانىّ ـ طيّب الله مضجعه ـ فى حاشية تنقيح المقال فى ترجمة

شاذان بن الخلیل النّیشابوریّ بعد نقل هذه العبارة من رجال الشّیخ الطّوسیّ (ره) عند ذکره أصحاب الجواد ــ علیه السّلام ــ : « شاذان بن الخلیل والد الفضل بن شاذان النّیشابوریّ» مانصّه (ج ۲ ؛ ص ۸۰) :

« یظهر من خبرٍ یأتی فی ترجمة یونس بن عبدالرّحمن ان شاءالله تعالی أنّ اسم شاذان والد الفضل خلیلٌ لا أنّ جدّه خلیل » .

وقال(ره) فی ذلك الکتاب فی ترجمة الفضل بن شاذان مانصّه :

« لا یخفی علیك أنّ المعروف بین الأصحاب أنّ الفضل ابن شاذان ، و شاذان ابن الخلیل حیث یثبتون کلمة الابن بین شاذان و بین الخلیل ؛ و فی باب العبادة من الکافی : أحمد بن محمّد بن عیسی عن شاذان بن الخلیل الی آخره ولکن ربّما ادّعی بعضهم کون الخلیل والدالفضل وکون شاذان لقبه ، و یساعد علیه قول الکشّیّ فی ترجمة یونس بن عبدالرّحمن : جعفر بن معروف حدّثنی سهل بن بحر قال : سمعت الفضل بن شاذان قال : حدّثنی أبی الخلیل الملقّب بشاذان قال : حدّثنی أحمد بن أبی خالد ظئیر أبی جعفر الثّانی (ع) قال :کنت مریضاً ؛ الحدیث ، فانّه نصّ فیما قاله البعض، فتدبّر » .

أقول : یرید بقوله « بعضهم » المولی عنایة الله القهبائیّ (ره) فانّه صرّح فی موارد کثیرة من کتابه مجمع الرّجال بأنّ شاذان لفظ أعجمیّ لقب لاحمد والخلیل ابنی نعیم النّیسابوریّ فقال فی ترجمة شاذان بن الخلیل والدالفضل بن شاذان النیشابوریّ مانصّه :

« لا یخفی علیك أنّ شادان بالدّال المهملة لفظ أعجمیّ حیث انّه لقب لأحمد و الخلیل ابنی نعیم النیسابوریّ و اللّقب یکون من الاحوال و الصّفات و علی ما ذکرنا یصیر صفةً و أمثاله کثیرة مثل فرحان وخندان وگریان وسوزان و بریان و افتان وخیزان

و قال أيضاً هذا العالم فى كتابه المذكور فى ترجمة الفضل بن شاذان بعد نقل ملخّص ماذكره المامغانىّ (ره) بالنّسبة الى هذا المطلب وقد نقلناه آنفاً فى صدر المبحث مانصّه :

«**قلت** : قد عرفت فى عنوان شاذان أنّ المدّعى القهبائىّ استناداً الى ذاك الخبر و قلنا ثمّة : انّ قوله فى خبر يونس : حدّثنى أبى الجليل ؛ بالجيم لا الخليل بالخاء ، فالفضل يعبّر عن أبيه بالتّعظيم فتارةً يقول : شيخى ، و اُخرى : أبى الجليل ، وكيف يكون شكّ فى كونه : ابن شاذان بن الخليل ، و قد عبّر جخ فى أبيه ، و جش هنا فى عنوانه ، وكش هنا فى كلامه و خبره : بشادان بن الخليل ؛ و قد ورد شاذان بن الخليل أيضاً فى مضمضة الكافى و مسح رأسه و صفة غسله و أبواب أخر تقدّمت فى أبيه » .

أقول : هذاتحقيقٌ أنيق وكلامٌ متين و توجيهٌ وجيهٌ جزى‌الله قائله خيرالجزاء .

قبر الفضل بن شاذان و مدفنه

ممّا يكشف عن عظمة الفضل بن شاذان عندالشّيعة حفظهم قبره الى الآن وذلك أنّ قبره مزار معروف بنيسابور تزوره‌الشيعة و يشدّون اليه‌الرّحال و يتبرّكون به فلنذكر شيئاً ممّا يدلّ على ذلك .

قال المرحوم صنيع الدّولة محمّد حسنخان فى مطلع الشّمس :

(ج ٣ ؛ ص ١٠٦ و ١٠٧)

«**امّا مقبرهٔ فضل‌بن‌شاذان** طاب ثراه كه در طرف شرقى بقعهٔ امامزاده محروق عليه‌السّلام بمسافتى واقع‌است عبارت‌است‌از بقعه وصحنى كه ديوار كوتاهى‌دارد، بناى بقعه مثمنّ مستطيل و استطالهٔ آن ازمشرق بمغرب‌است ، عرض بقعه هفت‌قدم وطول هشت قدم مى‌باشد وگنبدى آجرى دارد كه تقريباً دوازده ذرع و نيم ارتفاع آنست ،

دورهٔ گنبد را کاشی کرده بوده‌اند ولی ریخته است و کمی از آن باقی‌مانده ، صورت قبر یک ذرع بلند است و دو ذرع و کسری طول دارد ، و دورش کاشی ملوّن است ، سنگی بر روی قبر نصب شده و عبارت ذیل را بر آن نصب کرده‌اند :

هذا ضریح النّحریر المتعال و النّبیل المفضال ذی العزّ و الاجلال شمس ذوی البسائط و الافضال ، المؤسّس الممهّد لعلم الکلام ، القائم بالقسط لاقامة البراهین لاهتداء الانام ؛ الرّاوی عن الامامین أبی الحسن علیّ بن موسی و أبی جعفر الثّانی علیهما السّلام ، زبدة الرّواة و نخبة الهداة و قدوة الاجـلّاء المتکلّمین و اُسوة الفقهاء المتقدّمین ، الشّیخ العلیم الجلیل الفضل بن شاذان بن الخلیل طاب[1] الله ثراه ، قد وصل بلقاء ربّه فی سنة ۲۶۰ (دویست و شصت)[2].

در دورهٔ همین صفحه حاشیه‌ای دارد و بر آن نوشته است :

قد ترحّم علیه أبو محمّد الحسن العسکریّ علیه السّلام فقال : رحم الله الفضل ؛ ثلاثة ولاءً وقال أیضاً (ع) : أغبط أهل خراسان بمکان الفضل . و قال محمّد بن ابراهیم الورّاق : خرجت الی الحجّ فدخلت الی مولای أبی محمّد الحسن العسکری (ع) و أریته کتاب الفضل بن شاذان فنظر فیه و تصفّحه ورقةً ورقةً وقال علیه السّلام : هذا صحیح ینبغی أن یعمل به ؛ رحم الله الفضل ؛ کتبه فی سنة ۱۲۶۱ (هزار و دویست و شصت و یک) .

زمین صحن همه قبور است ، حوض آب انباری در سمت غربی صحن تازه ساخته‌اند کتیبه‌ای در دور داخلهٔ گنبد خواسته‌اند رسم نمایند ناقص و ناتمام مانده‌است .

۱ ـ قال الزبیدی فی شرح قول الفیروزابادی : «طابه» مانصه : «أی الثوب ثلاثیاً = طیبه عن ابن الاعرابی کذا فی المحکم قال : فکأنها تفاحة مطیوبة جاءت علی الاصل کمخیوط و و هذا مطرد أی فعلی هذا لا اعتداد بمن أنکره».

۲ـ نگارنده گوید : سنگ قبر اکنون نیز بصورت مذکور در فوق باقی ، و نام راقم نیز دراینجا هست باین ترتیب : «راقمه الاثم الجانی محمد مقیم المازندرانی» .

مقبرهٔ فضل بن‌شاذان در زمین نیشابورقدیم واقع و مقبرهٔ شیخ عطّار علیه‌الرّحمة چنانکه ذکر شد در شهر شادیاخ بوده (تاآنکه گفته) و شهر شادیاخ مبذر پنجاه خروار بذراست ، و شهر نیشابور قدیم که فضل بن‌شاذان درآن مدفون‌است جای هشتاد خروار بذر است » .

قال المحدّث القمّيّ (ره) فی سفينة البحار ضمن ترجمة الفضل بن شاذان (ج۲ ص ۳۶۹) :

« توفّي الفضل فی أيّام أبی محمّدٍ العسكریّ (ع) وقبره بنيشابور قرب فرسخٍ خارج البلد مشهورٌ و قد زرته » .

وقال فی منتهی الامال ضمن ذكره أعاظم أصحاب الامام الجواد (ع) فی أواخر ترجمة الفضل بن شاذان مانصّه (انظر الفصل السابع) :

« و بالجمله جلالت فضل بن شاذان اكثر است از آنكه ذكرشود ، در ايّام امام حسن عسكری عليه‌السّلام وفات كرد ، و قبرش در زمين نيشابور قديم كه خارج از بلد اين زمان است بفاصلهٔ يكٔ فرسخ تقريباً بابقعه وصحنی مزار و مشهور است و برروی سنگٔ قبر او نوشته :

هذا ضريح النّحرير المتعال (الی ان قال) الرّاوی عن‌الامامين أبی‌الحسن علیّ ابن موسی و أبی جعفر الثّانی عليهما السّلام زبدة الرّواة و نخبة الهداة و قدوة الاجـلّاء المتكلّمين و أسوة الفقهاء المتقدّمين الشّيخ العليم الجليل **الفضل بن شاذان بن الخليل** طاب‌الله ثراه ، قد وصل بلقاء ربّه فی سنة ۲٦۰ .

و در دور سنگٔ قبر نوشته :

قد ترحّم عليه أبو محمّدٍ الحسن العسكریّ عليه‌السّلام فقال : رحم‌الله الفضل ؛

ثلاثةً ولاءً ، و قال علیه‌السلام أیضاً : أغبط أهل خراسان بمکان الفضل ، وقال محمّد ابن ابراهیم الورّاق : خرجت الی الحجّ فدخلت الی مولای أبی محمّد العسکریّ (ع) و أریته کتاب الفضل بن شاذان فنظرفیه وتصفّحه ورقةً ورقةً وقال(ع) : هذاصحیحٌ ینبغی ان یعمل به ، رحم‌الله الفضل ؛ کتبه فی سنة ۱۲۶۱» .

و ذکر المحدّث المذکور (ره) أیضاً فی کتاب تحفة الاحباب فی آخر ترجمة الفضل بن شاذان (ره) تلک العبارة المنقولة عن منتهی الآمال بعینها .

قال العالم الفاضل الحاجّ محمّد هاشم الخراسانیّ (ره) فی منتخب التواریخ ضمن ذکره قبورالمشاهیر من الصّحابة والرّواة المدفونة فی البلاد القریبة من المشهد الرّضویّ مانصّه (ص ۷۱۰ من طبعة المطبعة الاسلامیّة بطهران) :

« سوم ـ فضل بن شاذان بن الخلیل النّیشابوریّ ثقةٌ جلیلٌ متکلّم له عظم شأن فی هذه الطّائفة ، و صدوهشتادکتاب تصنیف کرده **(الی ان قال)** در رجال است که فضل بن شاذان در بیهق بود خبرِ خوارج باو رسید ازآنجاگریخت بسمت نیشابور و در بین راه خیلی تعب بوی رسید و مریض شد وازدنیا رحلت فرمود درسنهٔ دویست‌و شصت ، **و قبر شریفش در یک فرسخی نیشابوراست و بقعهٔ مختصری هم دارد**» .

أقول : قد مرّ فیما نقلنا من رجال المیرزا محمّد الاخباریّ أنّه (ره) أیضاً صرّح فی‌آخر ترجمة الفضل بن‌شاذان بأنّ «قبرالفضل بنیسابور مزارٌ معروفٌ قدزرناه مراراً» .

درکتاب گنج دانش ضمن شرح وضع شهر نیشابور قدیم گفته (۵۰۱) :

« مقبرهٔ فضل بن شاذان در زمین نیشابور قدیم واقع و بقعهٔ شیخ عطّار علیه‌ـ الرّحمة چنانچه ذکر شد در شهر شادیاخ قدیم بوده و دورهٔ این شهر من جمیع الجهات پنجهزار و یکصد و پنجاه ذرع است و بشکل مدوّر و مارپیچی آنرا ساخته‌اند و ارکی داشته درطرف فیلدان واقع‌بوده و دیوارش مستقیم بطول هشتصد و پنجاه ذرع ساخته شده ؛ دوطرف‌آن‌را ملحق ببدنه‌کرده بودند و دورارک باآن دیوارکه در وسط کشیده

شده هزار و صد و پنجاه ذرع است و قبر شيخ فريد الدّين عطّار در محوّطهٔ ارك (تا آخر كلام او)».

أقول : من العجيب أنّ دهخدا (ره) اكتفى فى لغتنامه من ترجمة الفضل و ذكر آثاره بيسيرٍ لا يسمن ولايغنى من جوعٍ و نصّ عبارته هذا :

«ابن شاذان أبو محمّد ــ فضل بن شاذان بن جليل يا خليل نيشابورى (وفات ٢٦٠) محدّث و فقيه شيعى ، پدرِ او شاذان نيز از فقهاىِ شيعه است ، ابن شاذان بيشتر در نيشابور مى‌زيسته ، عبدالله بن طاهر أمير خراسان بجرم تشيّع او را نفى كرده و در سال دويست و شصت به بيهق بوده وقتى كه خوارج در خراسان طغيان كردند فضل از بيم آنان از آنجا بيرون رفت و از رنج راه بيمار شده درگذشت ، بيش از صد و هشتاد كتاب داشته ؛ و عمدهٔ آنها در رجال نجاشى مذكوراست ، درخاندانِ فضل بن شاذان بسيارى از علما و محدّثين بوده‌اند ، وچون نزد فقها ابن‌شاذان مطلق گفته شود مراد فضل بن شاذان است».

وأنت خبيرٌ بأنّ أداء حقّ الفضل‌بن شاذان كان يقتضى أن‌يذكر دهخدا ترجمته أكثر من‌ذلك و يشير الى مدفنه و بقعته الموجودة الى‌الآن فلعلّه (ره) لم يعرف مدفنه ، والله العالم بحقيقة الحال .

أقول : وهذاالاعتراض أيضاً واردٌ على مؤلّف «فرهنگ جغرافيائى‌ايران» فانّه أيضاً لم يذكر مقبرة الفضل بن شاذان بنيسابور مع ذكره نظائرها ؛ و لعلّ العذر له فى ذلك أيضاً عدم وقوفه عليها .

و أمّا تردّد دهخدا (ره) فى اسم أبى شاذان بين «جليل» و « خليل » كما هو صريح عبارته فهو ناشٍ عن قلّة التّتبّع و عدم الدّقّة ، **و امّا اشارته** الى أنّ جماعةً من العلماء و المحدّثين كانوا فى اُسرة الفضل بن شاذان فهى صحيحة ؛ وستأتى‌الاشارة الى بعضهم فى الكلام الذى سننقله فى‌آخر المقدّمة عن مصفّى المقال للشّيخ آقا بزرگ الطّهرانىّ رحمه‌الله تعالى .

مطالب مهمّة و فوائد نفيسة

يجب أن يشار اليها و لو على سبيل الاجمال

١ـ فليعلم أنّ كتاب المسترشد للمتكلّم الجليل أبى جعفر محمّد بن جرير بن رستم الطّبرى الشّيعىّ الامامىّ كأنّه مأخوذٌ من كتاب الايضاح للفضل بن شاذان النّيسابورىّ و يستفاد ذلك من مراجعة الكتابين و الخوض فى البحث عن ذلك يفضى الى طول لا يسعه المقام الّا أنّى أظنّ أنّ من تصفّح الكتابين و تأمّل فى مطاويهما لم يبق له شكّ فى صحّة هذه الدّعوى فحينئذٍ يحصل العجب لمن بان له ذلك لِمَ لم يصرّح الطّبرىّ المذكور ـ قدّس الله تربته ـ بأنّه قد أخذ كتابه من الايضاح للفضل؟ (و ان كان قد فصّل الطّبرىّ ما أجمله الفضل فى موارد و زاد عليه غالباً مطالب فى موارد أخرى و أسقط ممّا أورده الفضل فى كتابه أشياء الّا أنّ أساس الكتاب مبنىٌّ على أساسه) حتّى أنّه لم يذكر فى المسترشد اشارة اجماليّة الى هذا المطلب ولو على سبيل الابهام بأن يقول مثلاً: قد سبقنى الى تأليف مثل هذا الكتاب بعض أصحابنا أو مايؤدّى مؤدّاه ، وهذا ممّا يقضى منه العجب و لم أدر وجهه فعلى من أراد التّحقيق فى ذلك أن يخوض فيه لعلّه يجد الى كشف هذا المعمّى سبيلاً .

فعلى هذا لايعلم أنّ بعض أخبار الكتاب الّذى ذكره علم الهدى(ره) فى الشّافى و تبعه غيره فى نقله و لم يذكر فى غير هذين الكتابين كالخبر الّذى نقل عن عمر فى أبى بكر (انظر ص ١٣٥ ـ ١٥٦) هل أخذه السّيّد (ره) من الايضاح أو المسترشد أو من كتابٍ ثالثٍ كان أصلاً و مأخذاً لهما فى النّقل ؟ الّا أنّه ضاع فيما ضاع و ذهب فيما ذهب

٢ـ قد صرّح المصنّف ـ أعلى الله درجته ـ فى كتابه هذا بأنّ جميع ما رواه فيه من روايات العامّة ، و ليس من روايات الخاصّة فيه شىءٌ و نصّ عبارته هكذا (انظر ص ٩٢) :

«فتفهّموا أيّتها الشّيعة هذه النّكت و ناظروهم فانّ جميع ماورويناه فی کتابنا هذا من رواياتهم ، و ليس لأهل بيت رسول‌الله ـ صلّی‌الله عليه وآله ـ ولا لأحدٍ من علماء الشّيعة ههنا ذكرٌ أو خبرٌ يؤثر ».

٣ـ ليس فی‌الكتاب ايماءٌ و اشارة الی أنّ اسمه «الايضاح» فضلاً عن‌التّصريح به ؛ وماوجد من النّسخ ففی كلّها عرّف الكتاب بذلك الاسم ؛ و من ثمّ صرّح كلّ من نقل عن‌الكتاب شيئاً او أشار الی‌تعريفه و ذكراسمه عرّفه باسم الايضاح ، فحينئذٍ لايبقی شكٌّ فی كونه موسوماً بذلك و معروفاً به ، و انّما يبقی الابهام فی أنّ هذا الاسم هل هو اسم تعيينیٌّ بمعنی أنّ مصنّفه (ره) سمّاه به ؟ او اسم تعيّنیٌّ بمعنی أنّ المصنّف (ره) لم‌يسمّه‌بهذاالاسم لكنّ المستفيدين منه لمّارأوا أنّ مصنّفه أوضح‌فيه سبيل‌الحقّ فسمّوه بذلك و عرّفوه به ؟ و علی الاحتمال الأوّل يكون عدم ذكر علماء الرّجال اسم الكتاب فی كتبهم ضمن ذكرهم أسامی كتب‌الفضل لعدم وصول‌الكتاب اليهم و عدم اطّلاعهم عليه كما صرّح‌الشّيخ والنّجاشیّ (رحمهماالله) بأنّ للفضل كتباً أخر غيرماذكراها .

و هنا احتمال آخر

وهو أنّه يمكن ان يكون الايضاح مجموعةً من رسائله الموسومة فی كتب الرّجال بأن يكون كلّ عنوانٍ من عناوين الكتاب وكلّ مبحثٍ من مباحثه المختلفة الموسومة كلٌّ منها باسمٍ رسالةً مستقلّةً ، مثل أن يكون «الرّجعة» المذكورة فی‌الايضاح تحت عنوان « ذكر الرّجعة » عبارةً عن كتابه المذكور فی كتب الرّجال و فهارس الكتب بعنوان « كتاب‌الرجعة» أو «اثبات‌الرجعة » ، و يكون «ذكرالمواريث» المبحوث فيه تحت عنوانها عن‌الفرائض عبارةً عن‌أحدكتبه‌الثّلاثةالمذكورة فی كتب‌الرّجال بعنوان «كتاب الفرائض الكبير ، كتاب الفرائض الاوسط ، كتاب الفرائض الصّغير » ، و يكون المراد بكتاب المتعتين المذكور فی فهرست الشّيخ له‌المبحث المعنون فی الايضاح بعنوان «ذكر نهی عمرعن متعة النّساء »و «ذكر متعة الحجّ» وهكذا ، ولاغرابة فيه فانّ عدّةً كثيرةً من كتب القدماء الّتی وصلت الينا عبارة عن رسائل صغيرة و كتيّبات لا يتجاوز عدد

أوراق كلّ منها عن عشرين او ثلاثين، و بعبارة اُخرى كانوا قد يعدّون رسالةً صغيرةً تشتمل على صفحاتٍ قليلةٍ كتاباً و تصنيفاً ، و يحتمل أن يكون « الدّيباج » المذكور فى فهرست الشّيخ ضمن كتب الفضل مصحّف كلمة « الايضاح » كما أشرنا الى ذلك تفصيلاً فيما سبق من المقدّمة (انظر ص ١١ - ١٣) و الله أعلم بحقيقة الحال .

الفضل أزدىٌّ نسباً

٤ - يستفاد من وصف النّجاشىّ و العلّامة - رحمهما الله تعالى - الفضل بكلمة **الأزدىّ** أنّ نسبه ينتهى الى قبيلة الأزد فنقول : **قال الفيروزآبادىّ فى القاموس** : «أزد بن الغوث و بالسّين أفصح أبو حىٍّ من اليمن و من أولاده الأنصار كلّهم و يقال : أزد شنوءة و عمان و السّراة ، و أزد بن الفتح الكشّىّ محدّث » **و قال الذّهبىّ فى المشتبه** : «و الأزدىّ كثير فالأزد هو ابن الغوث بن نبت بن مالك بن اُدد بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان و قيل : انّ اسم الأزد رِدَأٌ [و يقال : دَرْءٌ و دراءٌ] و اليه جماع الأنصار ؛ كان أنس - رضى الله عنه - يقول : ان لم نكن من الأزد فلسنا من النّاس ، و يقال فيه : «الأسد» لقرب السّين من الزّاى ، و الأزدىّ أيضاً من أزد شنوءة و من أزد الحجر و لكن هما مندرجان فى الأوّل لأنّهما من ولده و النّسبة اليه ، قاله الحازمىّ » .

وقال ابن الأثير فى اللّباب فى تهذيب الأنساب :

«الأزدىّ - هذه النّسبة الى أزد شنوءة بفتح الألف و سكون الزّاى و كسر الدّال المهملة و هو أزد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ ، والمشهور بهذا الانتساب أبو معمر عبدالله بن سخبرة الأزدىّ تابعىّ ، و أمّا المهلّب بن أبى صفرة فمنسوب الى الأزد بن عمران بن عمرو بن عامر ، و النّسبة اليها بالسّين أكثر ، و أمّا أبو جعفر أحمد بن محمّد بن سلامة الطحاوىّ الأزدىّ فمنسوب الى أزد الحجر ، وتوفّى بمصر سنة نيّفٍ وثلاثمائة ؛ وطحا مدينة بمصر .

قلت : هذا معنى ما ذكره أبو سعد رحمه‌الله تعالى و هو يوهم أنّ في العرب عدّة قبائل ينسب اليها يقال لكلّهم أزد، وليس كذلك انّما الجميع ينتسبون الى الأزد ابن الغوث بن نبت بن مالك ؛ فأمّا قوله : انّ المهلّب ينسب الى الأزد بن عمران ابن عمرو فليس خارجاً عن القبيلة الاولى فانّ المهلّب من ولد العتيك بن الأزد و يقال فيه بالسّين السّاكنة أيضاً ابن عمرو مزيقياء بن عامر ماءالسّماء بن حارثة الغطريف ابن امرىء القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن بن الأزد بن الغوث بن نبت ، ولا خلاف أنّ المهلّب عتكيّ ، ولا خلاف أيضاً أنّ العتيك بطنٌ من الأزد بن الغوث ، وكفى بهذا شاهداً ، و أمّا أبو جعفر الطّحاويّ من أزد الحجر فهو الحجر بن عمران بن عمرو بن عامر ماءالسّماء ، فظهر بهذا أنّ الجميع يرجع الى الأزد بن الغوث والله اعلم.

على أنّ كثيراً من المحدّثين ممّن لاعلم له بالنّسب قدغلطوا مثله وانّماالمصنّف المتأخّر ينبغي ان يودع تصنيفه الصّحيح من الأقوال».

قال المحدّث القمّي (ره) في سفينة البحار (ج ١ ؛ ص ٢٠) :

«مدح أميرالمؤمنين – عليه السّلام – لقبيلة الازد في شعره :

« الأزد سيفي على الاعداء كلّهم		وسيف أحمد من دانت له العرب»

«قومٌ اذا فاجؤا أوفوا وان غلبوا		لايجحمون ولايدرون ماالهرب»

« قومٌ لبوسهم في كلّ معتركٍ		بيضٌ رقاقٌ و داوديّةٌ سلبوا »

الى أن قال عليه السّلام :

«و الأزد جرثومةٌ ان سوبقوا سبقوا		او فوخروا فخروا او غولبوا غلبوا »

«أو كوثروا كثروا أو صوبروا صبروا		او سوهموا سهموا أوسولبوا سلبوا»

الأشعار في المجلّد الثّامن في باب ٦٩ في ص ٧٥٠

أقول : الأزد بفتح الهمزة و سكون الزّاى أبو حيٍّ باليمن ، **و عن الاستيعاب قال** : الأزد جرثومة من جراثيم قحطان و افترقت على نحو سبع و عشرين قبيلة» .

أقول : هذه الأبيات مذكورةٌ في الدّيوان المنسوب الى أميرالمؤمنين (ع) ومن قطعةٍ تشتمل على واحد وعشرين بيتاً وشرحها الميبديّ في شرح الدّيوان (انظر ص ٢١٨-

۲۲۳ من النّسخة المطبوعة سنة ۱۲۸۵) وكذا نقلها المجلسىّ فى ثامن البحار و فسّر لغاتها وأوضح مشكلاتها كما أشار اليه المحدّث القمى فيما نقلنا من كلامه ، ونقلها القاضى التّسترىّ (ره) مع ملخّصٍ من شرحها الفارسىّ للميبدىّ لكن لم يصرّح بأنّ الشّرح للميبدىّ و أشرنا الى ذلك فيماسبق (ص۱۰) و بالجملة من تلك القطعة هذه الأشعار :

« يا معشر الأزد انّى من جميعكُم راضٍ وأنتم رؤوس الأمرلاالذّنب»
«لن تيأس الأزد من روحٍ ومغفرةٍ و الله يكلؤهم من حيثما ذهبوا »
« طبتم حديثاً كما قد طاب أوّلكم و الشّوك لا يجنى من فرعه العنب»

و آخرها هذا البيت :

« فالله يجزيهم عمّا أتوا وحبوا به الرّسول وما من صالحٍ كسبوا »

فمن أراد تمام الأشعار فليراجع مواردها المشار اليها .

۵ ـ حيث لم تكن وسائل التّصحيح الدّقيق حين طبع الكتاب معدّةً لى لاُمورٍ لا يسعنى ذكرها هنا ، وكان فى الانتظار لتهيّؤ الوسائل و الأسباب خوف فوت الفرصة و عدم التّوفيق لطبع الكتاب أصلاً وقعت أغلاط معدودة فيه ، **وكانت الأغلاط منقسمة الى قسمين ؛ مهمّ و غير مهمّ** ، **و لمّا كان القسم الاوّل منهما** مفضياً تارةً الى خفاءٍ فى فهم المراد و أخرى الى خلاف الغرض من الكلام و ضدّ المقصود منه و بالأخرة الى خللٍ يوجب حيرةً فى فكر القارىء للكتاب و النّاظر فيه كان من الواجب الخوض فى اصلاحه و التّعرّض لتصحيحه فمن ثمّ تصدّينا لتصحيح تلك الأغلاط بوضع ورقةٍ فى آخر الكتاب تشتمل على تعريف تلك الأغلاط فى جدولٍ و ذكر الكلمات الصّحيحة فى مقابلها فى جدولٍ آخر لئلّا يتحيّر النّاظر فى الكتاب من هذه الجهة ، **وأما القسم الثّانى** و هى الأغلاط غير المهمّة فلم نتعرّض لها فانّ الامر فيها سهلٌ ، اذ يعرفها كلّ من كان له أدنى فهم وأقلّ شعورٍ فضلاً عمّن كان له عقلٌ سليمٌ و فكر مستقيمٌ فالمرجوّ من أهل العلم والفضل أن لايؤاخذونى بذلك و يمنّوا علىّ أيضاً باصلاح مالم أتفطّن له رأساً و لم أتوجّه اليه أصلاً من السّهو و الاشتباه فانّ الانسان محلّ السّهو و النّسيان

و أيّ النّاس ليس له عيوب ؛ الّا من عصمه‌الله تعالى ، فهذا كان عذرى فى وقوعى فيما ذكرت ؛ و العذر عندكرام النّاس مقبول .

٦ ـ كون‌الفضل بن شاذان من‌مفاخر نيسابور يقتضى أن يكون شرح‌حاله مذكوراً فى تأريخ نيسابور للحاكم أبى عبدالله محمّد المعروف فى الآفاق، و يؤيّده كون الحاكم واقعاً فى طرق بعض الرّوايات الّتى نقله الفضل عن ائمّته المعاصرين له مثل هذه‌الرّواية المذكورة فى فرائد السّمطين للحموينىّ بهذه العبارة :

« حدّثنا الحاكم قال : سمعت علىّ بن محمّد المعاذىّ يقول : سمعت أبا محمّد يحيى بن يحيى‌العلوىّ العالم العابد يقول : سمعت عمّى أباالحسن علىّ بن محمّدبن قتيبة النّيسابورىّ يقول : سمعت الفضل بن شاذان يقول : سمعت علىّ بن موسى الرّضا ـ رضى‌الله عنه ـ يقول :

اعذر أخاك على ذنوبه و استر و غطّ على عيوبه
و اصبر على بهت السّفيه و للزّمان على خطوبه
و دع الجواب تفضّلاً وكل الظّلوم الى حسيبه »

و المراد بالحاكم هنا ظاهراً هو صاحب تأريخ نيسابور لكثرة رواية الحموينىّ عنه ولكون «الحاكم» مجرّداً عن‌قيد منصرفاً اليه الّا أنّ الجزم بذلك بهذاالظّهور لايحصل للمحقّق فعليه ان يبحث عن‌الأمر حتّى يحصل له القطع .

أقول : ذكر الصّدوق (ره) هذه الابيات فى الباب الثّانى و الاربعين من‌كتابه عيون الاخبار بسند له و نقله المجلسىّ (ره) فى المجلّد الثّانى‌عشر من‌البحار فى‌ترجمة الرّضا (ع) فى باب ماأنشد عليه‌السّلام من الشّعر فى‌الحكم (ج١٢، ص ٣٢ من‌طبعة ـ أمين الضرب) فمن أراد المراجعة فليراجعها .

٧ـ ممّا يشيّد أساس صحّة نسبة الكتاب الى الفضل بن شاذان كثرة شباهة أسلوب استدلالاته باستدلالات مولانا أبى‌الحسن الرّضا ـ عليه‌السّلام ـ و ذلك يستفاد

بالتّوجّه الی الامر المذکور و المقایسة بینها فلنورد حدیثاً ممّا صدر عن الرّضا (ع) و لنقس کلمات الفضل علیه حتّی یتّضح المطلوب فنقول :

قال الکلینیّ (ره) فی الکافی فی باب نادر جامع فی فضل الامام و صفاته :

(انظر ج ۱ مرآة العقول ؛ ص ۱۵۲ - ۱۵۳)

«أبومحمّد القاسم بن العلا (ره) رفعه عن عبدالعزیز بن مسلم قال ، کنّا مع الرّضا (ع) بمرو فاجتمعنا فی الجامع یوم الجمعة فی بدء مقدمنا فأداروا أمر الامامة و ذکروا کثرة اختلاف النّاس فیها ، فدخلت علی سیّدی - علیه السّلام - فأعلمته خوض النّاس فیه فتبسّم ثمّ قال : یا عبدالعزیز جهل القوم و خدعوا عن آرائهم ، انّ الله عزّ وجلّ لم یقبض نبیّه حتّی أکمل له الدّین و أنزل علیه القرآن ، فیه تبیان کلّ شیء ، بیّن فیه الحلال و الحرام و الحدود و الأحکام و جمیع ما یحتاج الیه النّاس کملاً فقال الله عزّ و جلّ : ما فرّطنا فی الکتاب من شیء ، و أنزل فی حجّة الوداع و هو آخر عمره - صلّی الله علیه و آله - : الیوم أکملت لکم دینکم و أتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً ؛ و أمر الامامة من تمام الدّین ، و لم یمض رسول الله (ص) حتّی بیّن لأمّته معالم دینهم و أوضح لهم سبیلهم و ترکهم علی قصد سبیل الحقّ و أقام لهم علیّاً (ع) علماً و اماماً ، و ما ترک شیئاً یحتاج الیه الأمّة الّا بیّنه ، من زعم أنّ الله عزّ و جلّ لم یکمل دینه فقد ردّ کتاب الله ، و من ردّ کتاب الله فهو کافر ، هل یعرفون قدر الامامة و محلّها من الأمّة فیجوز فیها اختیارهم ، انّ الامامة أجلّ قدراً و أعظم شأناً و أعلی مکاناً و أمنع جانباً و أبعد غوراً من ان یبلغها النّاس بعقولهم ، او ینالوها بآرائهم ، أو یقیموا اماماً باختیارهم ، انّ الامامة خصّ الله عزّ و جلّ بها ابراهیم الخلیل بعد النّبوّة و الخلّة مرتبةً ثالثةً و فضیلة شرّفه بها وأشاد بها ذکره فقال : انّی جاعلک للنّاس اماماً ، فقال

الخليل (ع) سروراً بها : و من ذرّيّتی ؛ قال‌الله تبارك و تعالی : لاینال عهدی‌الظّالمین، فأبطلت هذه الآیة امامة کلّ ظالم الی یوم القیامة و صارت فی الصّفوة، ثمّ أکرمه‌الله تعالی بأن جعلها فی ذرّیّته أهل الصّفوة و الطّهارة فقال تعالی : و وهبنا له اسحاق و یعقوب نافلةً وکلّاً جعلنا صالحین و جعلناهم أئمّةً یهدون بأمرنا و أوحینا الیهم فعل الخیرات و اقام الصّلوة و ایتاء الزّکوة وکانوا لنا عابدین ، فلم تزل فی ذرّیّته یرثها بعضٌ عن بعضٍ قرناً فقرناً حتّی ورّثهاالله عزّ و جلّ النّبیّ فقال جلّ و تعالی : انّ أولی النّاس بابراهیم للّذین اتّبعوه وهذا النّبیّ و الّذین‌آمنوا والله ولیّ المؤمنین ، فکانت له خاصّةً فقلّدها (ص) علیّاً (ع) بأمرالله عزّ و جلّ علی رسم ما فرض‌الله فصارت فی ذرّیّته الأصفیاء الّذین آتاهم‌الله العلم و الایمان بقوله تعالی : و قال الّذین اُوتوا العلم و الایمان لقد لبثتم فی کتاب‌الله الی یوم‌البعث فهی فی ولد علیٍّ (ع) خاصّةً الی‌یوم القیامة اذلانبیّ بعد محمّدٍ فمن أین یختار هؤلاء الجهّال ؟

(الی ان قال)

و قال الصّفوانیّ فی حدیثه : قاتلهم‌الله أنّی یؤفکون، و لقد راموا صعباً ، وقالوا افکاً و ضلّوا ضلالاً بعیداً و وقعوا فی الحیرة اذ ترکوا الامام عن بصیرةٍ و زیّن لهم الشّیطان أعمالهم فصدّهم عن‌السّبیل وکانوا مستبصرین . رغبوا عن اختیارالله و اختیار- رسوله - صلّی‌الله علیه و آله - و أهل بیته الی اختیارهم و القرآن ینادیهم : و ربّكَ یخلق مایشاء و یختار و ماکان لهم‌الخیرة من أمرهم سبحان‌الله تعالی عمّا یشرکون، وقال عزّ و جلّ : و ماکان لمؤمنٍ و لا مؤمنةٍ اذا قضی‌الله و رسوله أمراً أن یکون لهم الخیرة من أمرهم ، الآیة ، وقال جلّ و عزّ : مالکم کیف تحکمون ام لکم کتابٌ فیه تدرسون، انّ لکم فیه لما تخیّرون أم لکم أیمانٌ علینا بالغة الی یوم القیامة انّ لکم لما تحکمون ، سلهم أیّهم بذلك زعیمٌ أم‌لهم شرکاء فلیأتوابشرکائهم ان‌کانواصادقین ، وقال عزّوجلّ : أفلا یتدبّرون القرآن أم علی‌قلوب أقفالها أم طبع‌الله علی قلوبهم فهم لایفقهون أم‌قالوا : سمعنا و هم لایسمعون ، انّ شرّ الدّوابّ عندالله الصّمّ البکم الّذین لایعقلون، و لو علم‌الله

فيهم خيراً لأسمعهم و لو أسمعهم لتولّوا و هم معرضون،ام قالوا سمعنا و عصينا بل هو فضل‌الله يؤتيه من يشاء و الله ذوالفضل العظيم فكيف لهم باختيار الامام و الامام عالمٌ لايجهل (الى آخر الحديث)».

أقول : ذكر الصّدوق (ره) هذا الحديث فى العيون و غيره من كتبه فمن تدبّر فى هذاالحديث الشّريف وفيما أورده الفضل (ره) فى غالب‌الموارد من كتابه هذا من كيفيّة الاستدلال على مدّعاه تبيّن له صدق ماذكرناه و صحّة ماادّعيناه و حيث انّ المقصود قد حصل بهذا المقدار فلاحاجة الى الاطناب و الاكثار .

وصف
النّسخ الّتى كان عليها
أساس طبع الكتاب

فليعلم أنّ نسخ هذا الكتاب كانت قليلةً جدّاً و يدلّ على ذلك عدم وصول أيدى غالب علمائنا ـ رضوان‌الله عليهم ـ اليه حتّى أنّ المجلسىّ و الشّيخ الحرّ العاملىّ و المولى عبدالله الاصبهانىّ المعروف بالافندىّ صاحب رياض العلماء و من يتلوتلوهم و يحذوحذوهم فى سعة الباع وكثرة الاطّلاع لم يطّلعوا على وجود هذا الكتاب أصلاً بمعنى‌أنّهم‌لم‌يقفوا على‌أنّ الفضل(ره) ألّف ذلك‌الكتاب فضلاً عن‌الظّفر به ؛ وعلم‌ذلك ممّاذكرنا فى‌المقدّمة ، ومع‌ذلك كانت‌النّسخ القليلة‌النّادرة منها‌العدم‌وصول‌الأيدى‌اليها وعدم دوران‌الأفكار عليها‌كأنّها مهجورةٌ متروكة ، ومن ثمّ لم توجد نسخةٌ تامّةٌ منه الى الآن على مايستفاد من فهارس‌الكتب وسائر مظّان ذكره فضلاً عن‌كونها صحيحةً صالحةً للاستفادة من‌دون اعمال فكرٍدقيق و دقّة نظرٍ عميق ، و لهذه العلّة لم‌نجد نسخةً تامّةً منه فضلاً عن‌كونها صحيحةً بل‌كلّ ما وصل الينا من نسخه ناقصٌ مغلوطٌ بحيث لا يمكن الاستفادة منه و استخراج ما اُودع كنزه الّا بعد مشقّة شديدة و تعبٍ

كثير وقد أشرنا فى أثناء الكتاب الى موارد النّقص المشترك بين النّسخ و موارد النّقص المختصّة ببعض النّسخ وذلك أنّ النّسخ كانت مختلفة جدّاً بالزّيادة والنّقيصة بحيث يمكن أن يقال : كأنّ بعضها تلخيص بعضها الآخر .

اذا أحطت خبراً بذلك فاعلم أنّ النّسخ الّتى وصلت اليها يدى هى سبع :

الاولى ـ نسخة المكتبة الرّضويّة بمشهد الرّضا ـ عليه السّلام ـ و هى مضافاً الى نقائصها المشتركة الّتى توجد فى سائر النّسخ ناقصة الأوّل أيضاً فانّها تبتدء بهذه العبارة : «عن اولئك الّذين شهدوا قتل هؤلاء الخيار [كذا والصّحيح «الاخيار»]» كماأشرنا الى ذلك تفصيلافى ذيل ص ٥٥ من الكتاب ، و أمّا سائر موارد نقص النّسخة فقد صرّحنا بكلّ واحد منها فى موضعه من الكتاب ، و أمّا عبارة آخر النّسخة فقد نقلناها فى موضعه (انظر ص ٥٠٣) .

و هذه النّسخة هى الّتى عرّفها مفهرس المكتبة الحاجّ عماد الفهرسىّ ـ رحمه‌الله ـ فى المجلّد الاوّل من فهرس كتب المكتبة تحت عنوان «كتب حكمت و كلام و أصول عقايد» بهذه العبارة المشتملة على العدد التّرتيبىّ فى الذّكر (ج ١ فهرست كتابخانهٔ آستان قدس رضوى ؛ ص ٢٠) :

« ٣٨ ـ ايضاح ـ مؤلّف ؛ فضل بن شاذان بن الخليل ، أوّل اين كتاب افتاده است ، سطر اوّل بقيّه ([عن] اولئك الّذين شهدوا قتل هؤلاء الأخيار) ، سطر آخر كتاب (سيّد الأوّلين والآخرين محمّد النّبىّ وآله الطّاهرين) خطّى نسخ ١٩ سطرى،

واقف معلوم نشده ، سال تحرير كتاب ۱۰۷۲ ، عدد أوراق ۹۹ ، طول يك گره و ۹ بهر ، عرض ۸ بهر».

قال بروكلمن فى فهرسه لاسامى الكتب فى المجلّد الثّانى من الذّيل على تأريخه لادبيّات العرب مشيراً الى هذه النّسخة ما محصّله (انظر ص ۱۰۱٤) :

« فضل بن شاذان بن الخليل له كتاب الايضاح ، و نسخة منه فى المشهد (انظر الفهرست ج ۱ ص ۲۰ ، عدد ۳۸) ».

و قال أيضاً فى المجلّد الثّالث ص ۱۲۰۱ ضمن تعليقاته على ص ۳۱۹ من ملحق [او ذيل] ج ۱ :

« أبو محمّد الفضل بن شاذان بن الخليل النّيسابوريّ المتوفّى سنة ۲٦۰ هـ = ۸۷٤ م ، و هو صاحب الامام الرّضا ؛ راجع فهرست الطّوسىّ المطبوع فى النجف المصحّح بتصحيح السّيّد محمد صادق بحرالعلوم ص ۱۲٤ ، و منهج المقال ص ۲٦۰ و له كتابٌ يسمّى بالايضاح فى الرّدّ على سائر الفرق ؛ انظر الذّريعة ج ۲ ص ٤۹۰ عدد ۱۹٤٦ (راجع ص ۱۰۱٤ من المجلّد الثانى او الملحق الثّانى من ذلك الكتاب) ».

و جعلنا كلمة « ق » رمزاً لهذه النّسخة ، و انّما اخترناها رمزاً للنّسخة لتكون الاشارة بها الى : «آستان قدس رضوى » أى « العتبة المقدّسة الرّضويّة » ، و سنضع صورة الصّفحة الاولى من تلك النّسخة بين يدى القارئين حتّى يقفوا على خصائصها المذكورة فيها .

الثّانية ـ نسخة مكتبة الفقيد السّعيد آية الله السّيّد محسن الحكيم الّذى كان فى زمانه هو الزّعيم الرّوحانىّ للشّيعة ـ قدّس الله روحه و نوّر ضريحه ـ و ذلك أنّا اطّلعنا على وجود هذه النسخة فى المكتبة العامّة الّتى تأسّست سنة ۱۳۵۷هـ = ۱۹۵۷م فى النّجف الأشرف لآية الله الحكيم ، بما كتب الينا صديقنا العالم الخبير الشّيخ محمّد الرّشتىّ دام بقاؤه و كانت النّسخة كلّها مكتوبةً و منتسخةً بخطّ العالم الجليل الشّهير الشّيخ محمّد السّماوىّ

ـ رضى‌الله عنه و أرضاه و جعل الجنّة مسكنه و مثواه ـ و صوّرت النّسخة بوسيلة قسم التّصوير من الشّعبة الفنّية للمكتبة المذكورة المعدّة نفقتها من جانب آية‌الله الحكيم (ره) و اُرسلت الىّ بواسطة صديقنا المذكور اسمه آنفاً ، و أمّا عبارة آخر هذه النّسخة فقد نقلناها فى موضعه من الكتاب (انظر ص ٥٠٤) و جعلنا حرف «ح» رمزاً لهذه النّسخة لتكون اشارةً الى اسم آية‌الله الحكيم و مكتبته، و سنضع صورة صفحةٍ من النّسخة فى آخر المقدّمة حتّى يطّلع القارىء على بعض خصائصها المذكورة فيها .

الثّالثة ـ نسخة مكتبة مجلس الشّورى، و وقفنا عليها بوسيلة صديقنا الفاضل عبدالحسين الحائرىّ مفهرس المكتبة ـ أصلح الله باله وأحسن حاله ومآله ـ فانّ النّسخة غير مذكورة فى الفهارس المطبوعة بل ذكرت فى الجزء الّذى لم يطبع من الفهرس الى الآن فاستدعيت منه أن يكتب لى خلاصة ماذكره هناك فكتب ما محصّله :

« هذه النّسخة مضبوطةٌ تحت رقم ٦٦٠ من كتب الطّباطبائىّ و فى مجموعةٍ تشتمل على كتابين ؛ الاوّل ــ الايضاح للفضل بن شاذان الأزدىّ النّيسابورىّ (انظر ص ١ ـ ١٧٢) و الثّانى ــ رسالة فى العقائد (انظر ص ١٧٣ ـ ٢١٣).

اين مجموعه بخطّ نسخ‌است و قطع آن رقعى‌است ١٢×١٩ با كاغذ زرد رنگ اصفهانى بدون تاريخ ، مى‌نمايدكه از حدود قرن ١٠ ـ ١١ باشد » .

و نضع صفحةً فوتوغرافيّةً منها فى‌آخر المقدّمة حتّى تقف على خصائصها، و « مج » رمز هذه النّسخة، و اختيار هذا الاسم لتلك النّسخة للاشارة الى مجلس الشّورى .

الرّابعة ـ نسخة مكتبة مدرسة سپهسالار (أى اسفهسالار) .

هذه النّسخة ضمن مجموعةٍ عرّفت المجموعة على ظهر ورقةٍ فى أوّلها بهذه العبارة :

« بسم‌الله الرّحمن الرّحيم تفصيل ما فى هذاالكتاب من الرّسائل العزيزة ؛ الاولى منها ــ شرحٌ على الباب الحاديعشر من بعض العلماء العارفين المسمّى بمفتاح الغرر .

و ثانیتها ــ فیصل التّفرقة بین الکفر و الزندقة .

و منها ــ کتاب محاسبةالنّفس للمولی‌الأجلّ علیّ بن طاوس‌العلویّ رحمه‌الله .

و منها ــ کتاب الایضاح للفضل بن شاذان النّیسابوریّ رضی‌الله عنه .

و منها ــ رسالةمسارّالشّیعة للشّیخ المفید(ره) فی‌ذکر وقائع‌الشّهورالاثنی‌عشر.

و منها ــ رسالةٌ فی برّ الوالدین للفاضل الجلیل أبی الفتح محمّد بن عثمان بن علیّ الکراجکیّ (ره) .

و منها ــ رسالة حدیثٍ فی ذکر مناظرة البهلول و هارون الرّشید .

و منها ــ رسالةٌ فی ذکر الحجّة علی الذّاهب الی کفر أبی طالب لفخّار بن معدّ الموسویّ .

(فبعد أن ساق نسبه الی موسی الکاظم علیه‌السّلام قال)

هو الواهب

و قد أنعمه‌الله علی أحقر عباده المحتاج الی شفاعة أجداده ابن السّیّد الجلیل و الفاضل النّبیل السّیّد زین‌العابدین محمّد باقر الموسویّ ــ هداهماالله صراطه السّویّ و سقاهما الله فی الآخرة سقیه الرّویّ ــ بمحمّدٍ النّبیّ و علیٍّ الولیّ ــ صلّی الله علیهما و علی أهل البیت الّذین أذهب‌الله عنهم الرّجس و طهّرهم تطهیراً و له الحمد حمداً کثیراً ، فی یوم الأحد غرّة شهر صفر المظفّر سنة ۱۲۴۵ ﻫ بقصبة خوانسار » .

رقم هذه المجموعة فی دفتر ثبت المدرسة ۳۸۸۱. و علم ممّا نقلناه فی‌تعریف المجموعة أنّ الایضاح هو الکتاب الرّابع من المجموعة و یبتدأ من ورقة ۱۰۲ من أوراق المجموعة و یختتم فی ورقة ۱۸۵ فهو ۸۳ ورقة ؛ وکتبت علی ظهرالنّسخة :

«کتاب الایضاح تألیف الشّیخ الأجلّ الافخم الفاضل العالم العامل الرّاویة الفضل بن شاذان بن الخلیل النّیسابوریّ قدّس‌الله روحه و نوّر ضریحه» .

وكتبت تحت هذاالعنوان ترجمةالفضل بهذهالعبارة :

« هو أبو محمّد الفضل بن شاذان بن الخليل الأزدىّ النّيشابورىّ من أصحاب الهادى أبي‌الحسن عليّ بن محمّد النّقىّ و أبى محمّدٍ الحسن بن عليّ العسكرىّ - عليهما السّلام - متكلّمٌ فقيهٌ جليل‌القدر ثقة، وله جلالةٌ فى هذه‌الطّائفة قال‌النّجاشىّ فى شأنه : هو فى‌قدره أشهر من أن‌نصفه، وكان أبوه من‌أصحاب يونس‌بن عبدالرّحمن و روى عن أبي‌جعفر الثّانى و قيل : الرّضا أيضاً - عليهماالسّلام - و قال ابن‌داود فى كتاب الرّجال : انّ الفضل دخل على أبي‌محمّدٍ العسكرىّ - عليه‌السّلام - فلمّا أراد الخروج سقط منه‌كتابٌ من تصنيفه فتناوله أبو محمّدٍ و نظر فيه و ترحّم عليه و ذكر أنّه قال - عليه‌السّلام -: أغبط أهل‌خراسان لمكان الفضل وكونه بين‌أظهرهم . وكفاه بذلك فخراً ؛ رحمةالله عليه و على أسلافه » .

أقول : قدذكرنا فيما سبق أنّ الدّاخل على‌العسكرىّ (ع) كان رجلاً من‌جانب الفضل يلقّب بتوزا و لم يكن الفضل نفسه (راجع ص ٢٣ من المقدّمة) .

أمّا عبارة آخر النّسخة فنقلناها ضمن مانقلناه من عبارات أواخرالنّسخ تحت عنوان «عبارة آخر نسخة س» فراجع ص ٥٠٣ - ٥٠٤ من الكتاب الحاضر .

و هذه النّسخة هى الّتى عرّفها محمّد تقى دانش‌پژوه و علينقى منزوى فى فهرس مكتبة اسپهسالار بما ملخّصه (ج ٣ ؛ ص ٢٢٧) :

« **٣٥٢ - الايضاح از فضل بن شاذان بن خليل نيشابورى متوفّى ٢٦٠ قمرى** در ردّ بر فرق اسلام جز شيعه است (ذريعه ٢ ص ٤٩٠) :

آغاز : الحمد لله الّذى خلق السّماوات و الأرض و جعل الظّلمات و النّور ثمّ الّذين ... أمّا بعد فانّا نظرنا ، **انجام :** و له‌المزيد بذلك والحمدلله‌كثيراً وصلواته على . . . الطّاهرين .

شمارهٔ اصل‌مجموعه ٣٨٨١، و شمارهٔ چهارم مجاميع مرتّب دراين مجموعه

که از ورق ۱۰۲ آغاز می‌شود و در ورق ۱۸۵ پایان می‌یابد و خصایص نسخه بدین قرار است :

حاشیه‌های لغوی دارد، در میان افتادگیها دارد و برگ سفید بجای آنها هست، خطّ نسخ نویسنده احمد بن شرف‌الدّین محمّد علی نامی، او می‌نویسد که: من نسخه‌را از آغاز تا انجام مقابلت کردم و برگهائی که سفیدگذارده شده است ازأصل افتاده‌بود در پنجشنبهٔ ۱۸ صفر ۹۹۰ مقابله شده است شمارهٔ اوّل مفتاح الغرر است».

و رمز هذه النّسخة «س» للاشارة الی اسم سپهسالار .

الخامسة ـ نسخة مكتبة الحاجّ السّيّد جوادیّ (ره) بقزوين، فبعد اطّلاعی علیها بما أخبرنی بعض من كان مطّلعاً علی وجودها هناك سافرت الی قزوين و استدعيت من العالم البارع الحاجّ السّيّد عبّاس القزوينیّ ـ دامت بركاته ـ (و هو فی هذا الزّمان بقيّة الماضين و ثمال الباقين من أسرة الحاج سيّد جوادیّ) أن يهيّئوا لی صورةً فوتوغرافيّةً من النّسخة حتّی أستفيد منها لتصحيح الكتاب فهيّأوسائله، وجعلنا «ج» رمزاً لهذه النّسخة، و اختيار هذه الحرف لها للاشارة الی الحاجّ السّيّد جوادیّ، والمكتبة من تأسيسات جدّ هم الأعلی .

السّادسة ـ نسخة‌لی وهی ضمن مجموعة تشتمل علی خمسة كتب علی هذا التّرتيب الاوّل مقتل أمير المؤمنين لأبی الحسن البكریّ، الثّانی ـ رسالة فی صحّة ايمان أبی طالب سلام الله عليه، الثّالث ـ كتاب الايضاح للفضل بن شاذان، الرّابع ـ كتاب الغارات للثّقفیّ، الخامس ـ هداية الحضينیّ من وسط أحوال مولانا العسكریّ الی آخر الكتاب، وعلی ظهر النّسخة هذه العبارة : «للحقير آقا ميرزا» و يظهر من بعض القرائن أنّ النّسخة هی الّتی كانت فی مكتبة خاتم المحدّثين الحاجّ ميرزا حسين النّوریّ (ره) صاحب ـ مستدرك الوسائل و نقلنا عبارة آخر النّسخة فی موضعها من الكتاب (ص ٥٠٤) ورمز هذه النسخة «مث» للاشارة الی المحدّث .

فذلكة

كانت هذه النّسخ السّتّ المذكورة كلّها بعد صرف النّظر عن النّقائص مشتركةً فى أصل وضع الكتاب من جهة الاشتمال على المطالب و الاشتراك فى العبارات و سياق ذكر مواضيع البحث؛ الى غير ذلك ممّا يوجد فى نسخ متعدّدة من كتاب واحد فهى كلّها تدلّ على أنّ النّسخ قد انتسخت من أصلٍ واحدٍ ولكنّ هنا نسخةً أخرى تشتمل على زيادات ٍ ليست فى النّسخ المشار اليها و بيان ذلك يحتاج الى تعريفها وهو :

السّابعة ـ نسخة نفيسة جدّاً الّا أنّ اُسلوب التّعبير فيها فى غالب الموارد على خلاف النّسخ السّابقة بحيث يستفاد بعد التّأمّل أنّ تلك النّسخة قد كانت هى الاصل و النّسخ السّابقة قد غيّرت عباراتها ولخّصت مطالبها، ولولا أنّ الاشتراك فى الكتاب بين جميع النّسخ السّبع محفوظ بعد الغضّ عن سقوط مطالب عن النّسخ السّتّ المشار اليها لكان النّاظر مضطرّاً الى أن يحكم بأنّ الأصل قد كان ماقد ذكر فى النّسخة السّابعة و سائر النّسخ ملخّصة منها الّا أنّ الحكم بذلك بهذا الوجه لايتّجه لأنّ الاختصار والتّلخيص لايكون بهذا الوجه؛ نعم يمكن ان يقال : انّ أصل النّسخة قد كانت أوراقاً مشوّشة منتسخة و مكتوبة بخطّ مندمج غير مقروءٍ فاستخرج منها عالمٌ لاستفادة نفسه ماكان يمكن له ان يستخرج وترك ماأشكل عليه و لم يتمكّن منه، وكيف كان لهذه النّسخة مزيّة على سائر النّسخ من جهات كثيرة و وجوه شتّى وكانت الجهات والوجوه لاتخفى على المراجعين للكتاب المطبوع الحاضر لأنّا لمّا عرفنا مزيّة النّسخة على غيرها من النّسخ جعلناها كالأصل و الاساس لطبع الكتاب و غيرها تابعة لها لكن لمّا كان هذا التّرجيح ممّا أدّى اليه نظرى و يمكن أن لايستصوبه غيرى و يستصوب ماخطّأناه اخترنا عبارة نسخةٍ (وكانت غالباً النّسخة السّابعة التى نحن الآن فى حريم وصفها) للمتن و ذكرنا عبارة غير النّسخة المختارة بعنوان بدل النّسخة فى ذيلها وذلك لما يقتضيه حقّ الامانة؛ فمن ثمّ حصل طولٌ فى بعض الصّفحات يفضى الى ملالٍ لكن

كان ممّا لابدّ منه لما ذكرناه .

و كانت النّسخة مشتملةً على نقائص و من أعظمها نقص آخرها كما أشرنا اليه فى موضعه من الكتاب (انظر ص ٤٢١) و جعلنا حرف «م» رمزاً لهذه النّسخة لكونها متعلّقة لمكتبتى ، و سنضع ان شاءالله تعالى صفحةً فوتو غرافيّةً من الكتاب فى مرأى النّاظرين و مسمعهم حتّى يطّلعوا عليها .

سبب طبع الكتاب

كنت يوماً أراجع بعض الكتب المخطوطة الّتى رزقنيهاالله تعالى فوجدت بينها نسخةً أخذت بمجامع قلبى و كانت النّسخة لم يصرّح فيها بشىء يعرّفها فأمعنت النّظر فى مطاويه فاذاً بعض مباحثها ممّا أعرفه ، فبعد التّدبّر تبيّنت أنّى رأيته وقرأته فى كتاب الاصول الأصيلة للمحدّث الجليل المولى محمّد محسن الفيض القاسانىّ - طيّب الله رمسه - فبعد المراجعة اتّضح الامر و انكشف أنّ النّسخة المشار اليها كتاب الايضاح للفضل بن شاذان ، فحصل فى نفسى شوقٌ الى تحصيل نسخة اُخرى من الكتاب لتكميل نواقص النّسخة فانّ نسختى كانت ناقصةً وكان الكتاب مع قطع النّظر عن عظمة مصنّفه الّذى هو من أكابر أصحاب الأئمّة وأعاظم طائفة الشّيعة الاماميّة مشتملاً على ماتشتهيه الأنفس وتلذّ الأعين ، فخضت فى الفحص وطفقت أتطلّب نسخةً اُخرى فاتّفق فى أثناء هذا الفحص و الطّلب أنّى سافرت الى المشهد المقدّس الرّضوىّ فلاقيت هناك السّيّد الفاضل والعالم العامل الحاجّ السّيّد مهدىّ الرّوحانىّ نزيل قم - أطال الله بقاءه - وكان قد تشرّف بالمشهد الرّضوىّ لزيارة سيّدنا و مولانا ثامن الحجج أبى الحسن علىّ بن موسى الرّضا - روحى لتراب قبره الشّريف الفداء - فأخبرنى أنّ من الكتاب نسخةً فى المكتبة الرّضويّة ؛ فراجعت المكتبة و هيّأت وسائل تصوير النّسخة ، و رجعت الى طهران و راجعت المكاتب المهمّة الّتى كانت مظانّ وجودها و لاحظت الفهارس الموجودة الّتى كانت تصل يدى اليها فوجدت بحول الله و قوّته و فضله و رحمته نسخاً

أشرت اليها فيماسبق ، فاطّلع على ذلك الامر صديقى الفاضل الدّيّن الدّكتور مهدىّ المحقّق فبعد أن رأى النّسخة و أعجبته نفاسة مطالبها أقدم على تهيئة وسائل طبعه من طريق «انتشارات دانشگاه» و ساعده عليه سائر الفضلاء المهتمّين باشاعة الآثار الباقية الثّمينة و الكتب القيّمة النّفيسة – لازالوا موفّقين لطبع الكتب النّافعة البهيّة و نشر الصّحف المفيدة المطويّة – حتّى انطبع الكتاب بعون الله الملك الوهّاب وجُعِل بين يدى اُولى الألباب ، فينبغى لنا أن نسأل الله تعالى أن يجزى كلّ من ساعدنا على هذا الامر و شاركنا فى اعداد وسائل طبعه و تمهيد مقدّمات نشره خير الجزاء بمحمّدٍ و آله البررة الأتقياء .

فآن لنا أن نقدم على أمرين :

الاوّل ـ أن ننقل هنا مكتوباً أرسله الينا صديقنا الحاجّ السّيّد مهدىّ الرّوحانىّ المذكور اسمه آنفاً وذلك أنّه – أطال الله بقاءه وأدام توفيقه – لمّا كان أوّل من حثّنى على طبع الكتاب و نشره بعد أن دلّنى على وجود نسخةٍ منه فى مكتبة المشهد الرّضوىّ (كما أشرت اليه) واستشممت من كلامه أنّ فيه صفاءً لايشوبه كدرٌ و خلوصاً لم يصدر الّا عن رضى الله تعالى و رضى أوليائه أحببت أن يكون أوّل من يلاحظ النّسخة المطبوعة و يطالعها ؛ فارسلت اليه نسخةً من الكتاب بعد الطّبع و قبل النّشر وكتبت اليه ما محصّله : يا صديقى اعمل بما ورد فى المثل : «صديقك من صدقك لا من صدّقك» فان أخطأت فخطّئنى ؛ و ان أصبت فصوّبنى ، و جملة القول أنّى استدعيت منه أن يوقفنى على ما يقف عليه فى الكتاب من النّكات الدّقيقة و الفوائد الأنيقة و ينبّهنى على ما يطّلع عليه من الأغلاط الّتى وقعت فى طبع الكتاب لما زاغ عنه نظرى وكلّ عنه بصرى أو لم يصل اليه فكرى القاصر و لم يدركه ذهنى الفاتر فلم يميّز القشر من اللّباب و الصّحيح من السّقيم والخطأ من الصّواب (كما أنّى ألتمس من سائر العلماء والفضلاء النّاظرين فى هذا الكتاب الشّريف و أولى الألباب المتعمّقين فى ذلك الأثر المنيف أن لايؤاخذونى بما يقفون عليه ممّا وقع منّى فى هذا العمل من الخبط والخطأ و الخطل

و السّهو والاشتباه والزّلل فانّی لم آل جهداً فی تصحیحه الّا أنّ النّسخ کانت مشوّشةً جدّاً، و مع ذلک کانت النّسخة فی کثیرٍ من الموارد منحصرةً فی واحدةٍ ؛ علی أنّ الانسان محلّ السّهو والنّسیان الّا من عصمه الله تعالی) فأجاب سؤلی بالاسعاف وأرسل الیّ مکتوباً یشتمل علی مااستدعیت منه و ها أنا أنقل هنا محصّل جمیع ما فی ذلک المکتوب الجلیل ولا اُسقط منه شیئاً الّا ما ذکر اسمی به من الاطراء و أورد فی حقّی من التّجلیل .

صورة المکتوب علی هذا المنوال:

«۱٦ شعبان ۱۳۹۱، باسمه تعالی ـ حضرت . . . سیّد جلال الدّین محدّث ارموی پس از عرض سلام و تقدیم مراتب ارادت کتابِ ایضاح راکه بحواشی کثیرة الافاضهٔ آن جناب مزیّن و آراسته بود بیشترش را مکرّراً مطالعه کردم انصافاً کتاب ذیقیمتی است چه آنکه أصحابنا الامامیّة ــ رضوان الله علیهم ــ در مقابله با أهلِ سنّت بیشتر در أطرافِ مسئلهٔ امامت بحث کرده ، و باز بیشتر حالتِ دفاعی داشتند و در مقابلِ تهمتها چنانکه تاکنون نیز مرسوم آنان است نوبتِ بررسیِ عقاید و آراء آنهارا نداشتند ولکن این مرد دانشمند این راه را نرفته وچنانکه ملاحظه فرموده اید درمطاویِ کلمات مختصری بحدیث غدیر و حدیث ثقلین اشارتی کرده و ردّ شده است و این هدف را تعقیب کرده که روشِ أهلِ سنّت را در آن قسمت از عقاید و آراء که نصِّ قرآنِ مجید و سنّتِ ثابته بر آن ناطق نیست بیان کند ، و نیز اختلافاتِ ایشان را در أحکامِ عملی روشن سازد، و راستی که خوب ازعهده برآمده است جزاه الله عن الاسلام وأهله خیر الجزاء و حشره مع موالیه البررة الأتقیاء .

خصوصاً با حواشی جنابعالی که مدارکِ أحادیث را بدست داده اید خواننده بیشتر بهدف مؤلّف خواهد رسید و کمترچیزی که دربارهٔ این کتاب شریف وحواشیِ پرفیض و برکت آن می توان گفت آنست که : گل بود بسبزه نیز آراسته شد ؛ شکرالله مساعیکم وجزاکم عن محمّدٍ وآله خیر الجزاء .

این بنده در أثناءِ مطالعه باموری برخوردکردم که آنها را یادداشت کرده و بخدمت عرضه میدارم تا چه قبول افتد و چه در نظر آید (تا آخر نامه)».

امور یادداشت شدهٔ ارسالی بقرار ذیل است:

بسم‌الله الرّحمن الرّحیم

الحمد لله، والصّلوة علی محمّدٍ و آله

ص ۳؛ س ٤:

«فوجدناهم فی ذلک صنفین لا غیر»

ولا یخفی عدم استقامة الکلام بحسب الظّاهر فانّ افتراق الأمّة بأیّ حسابٍ کان أکثر من ذلک؛ فالخوارج مقابلة لأهل السّنّة و الجماعة و الشّیعة، والمعتزلة فرقةٌ مقابلة لأهل‌السّنّة، ولعلّ نظرالمؤلّف الی الافتراق الرّئیسیّ الأساسیّ فی الاُمّة فانّ المعتزلة و ان‌کانت مقابلةً لأهل السّنّة الّا أنّها من الجماعة، و الخوارج و ان کانت مقابلةً للجماعة الّا أنّها فی عصر المؤلّف انقلعت عن‌البلاد الکبیرة‌الاسلامیّة و توطّنت فی حواشی البلاد الاسلامیّة مثل افریقیا و عمان و لذا جعلهم المؤلّف (ره) صنفین؛ والله العالم.

ص ۳ س ۹:

«و لم یقبلوا الأحادیث عنهم»

و لعلّ المصنّف (ره) نظر الی حال محدّثی السّنّة فی عصره و زمانه و الّا فأسانید السّنّة مشحونة برجال الشّیعة وقد ذکر السّیّد شرف‌الدّین (ره) فی‌المراجعات مائة رجلٍ منهم، و ذکر ابن النّدیم فی الفهرست ص . . . أنّ أکثر المحدّثین من

الشیعة وان کان المتأخرون من أهل السنة کابن حجرٍ لوّنوا هؤلاء المحدّثین من الشیعة بلونٍ من التسنّن فجعلوا الشیعة من یقدّم علیاً (ع) علی عثمان ، و الغالی فی التشیّع من یقع فی عثمان و الزّبیر و طلحة و تعرّض لسبّهم ، و الرّفض أو الغلوّ فی الرّفض من یقدّم علیاً – علیه السّلام – علی أبی بکرٍ و عمر أو یکفّرهما و یتبرّء منهما (راجع لسان المیزان ج ۱ ؛ ص ۷ و ۹) ولیس عندی الکتاب بل نقلت اجمالاً ونقلاً بالمعنی .

ص ٤ ؛ س ٨ :

« فهم للرّأی فی الدّین مستعلمون »

الظّاهر أنّ الصّحیح : «مستعملون»[1]

ص ٤ ؛ س ١١ :

و لا یخفی أنّ عدّ الجهمیّة من الجماعة لابأس به و لکن عدّهم من أهل السّنّة ففیه تأمّلٌ حیث انّ أهل السّنّة مفترقة عن الجهمیة جدّاً بحیث انّ أقذع جرحٍ فی رجال أهل السّنّة وصف انسانٍ بأنّه جهمیٌّ ؛ ولعلّ الجهمیّة کانوا یعدّون أنفسهم من أهل السّنّة و لکن أهل الحدیث لمّا غلبوا علیهم فاحتکروا هذا الاسم لأنفسهم و المؤلّف (ره) مشی علی الطّریق الأوّل أی قبل اختصاص کلمة «أهل السّنّة» بأصحاب الحدیث .

ثمّ لایخفی أنّ جلّ ماذکره فی هذا العنوان موافقٌ لعقائد الشّیعة الّا فی قولهم انّه تعالی هواءٌ و انّه داخلٌ فیهم و فی کلّ ذی روحٍ ، و لا یقرّون بمنکرٍ و نکیرٍ ، ولا بعذاب القبر ولا صراطٍ . . . و لا أدری کیف جعل المؤلّف (ره) قول الجهمیّة من أنّه تعالی لایزول ولا یتحرّک . . . (الی آخره) من خصائص الجهمیّة مع أنّ الشّیعة قائلة بها أیضاً .

---

۱ ـ کلمة «الظاهر» تأدب من ذلک العالم فان الصحیح ماذکره بتقدیم المیم علی اللام وهو غلط مطبعی؛ و کم له من نظیر وقعنا فیه وقد ذکرنا فیماسبق من المقدمة (ص ٦٠) وجه ذلک .

ص ٦ ؛ س ٨ :

« أقاويل الجبريّة »

لا أدری کیف جعل الجبريّة مقابلةً للجهميّة وأصحاب الحديث مع أنّ الجهميّة و أصحاب الحديث قائلون بالجبر و أصحاب الحديث يكثرون من الرّوايات الدّالّة على الجبر وهی عندهم كثيرة ؛ و منها ماسيذكره المؤلّف فی ص ٢٨ و الجبر من خصائص عقائد أهل الحديث (أهل السنّة) .

ص ٧ ؛ س ٢ :

« أقاويل أصحاب الحديث »

من أهمّ عقائد أهل السّنّة و أصحاب الحديث القول بقدم القرآن ، وقد وقعت هذه الفتنة فی عصر المؤلّف (ره) وقامت وقعدت لها الاُمّة الاسلاميّة و تدخّل المأمون و علماء المعتزلة فيها على أهل الحديث و استتابوهم عن القول بعدم خلق القرآن و دامت الفتنة بعده فی عصر المعتصم و الواثق حتّى جاء المتوكّل فقدّم أصحاب الحديث و دارت الدّائرة على المعتزلة و لذلك لقّبوه بمحيی السّنّة و مميت البدعة .

و من العجيب أنّ المؤلّف (ره) مع معاصرته تماماً لهذه المحنة لم يتعرّض لهذه المسئلة ، و فی ظنّی أنّی رأيت روايةً عن الامام أبی الحسن الهادی ـ عليه السّلام ـ أنّه نهی شيعته عن التّعرّض لهذه المسئلة و تصفّحت فلم أجدها .و لعلّ عدم تعرّضه انّما كان لهذه العلّة .

ص ١٩ ؛ س ١٤ :

« و حكی عن داود الظّاهریّ »

الصّحيح داود الجواربیّ كما فی الملل للشّهرستانیّ ، وبذلك يصحّح مانقل عن

العـلامة (ره) فی ص ۲۷ من هذا الكتاب [1] .

ص ۲۱ ؛ س ۸ :

« و منهم من تستر بالكفة »

و الصحيح بالبلكفة مصدر من «بلاكيف» مثل البسملة و الحوقلة .

ص ۲۷ ؛ س ۱۰ :

« القمی عن الباقر عليه السلام »

ولايخفى أن هذا التفسير الموجود المطبوع ليس بتمامه تأليف علی بن ابراهيم بل هو تلفيق و تأليف من تفسيره و تفسير أبی الجارود رأس الجاروديـة الزيديـة وقد ألـفه أبو الفضل العبـاس بن . . . المذكور بعد الخطبة فی اول الكتاب، و فی هذا التفسير روايات لاتجری علی أصول مذهب الشيعة الاماميـة وقد أشار الی هذا التلفيق العـلامة الكبير الشيخ آقا بزرگ ــ رحمه الله ــ فی باب التفسير من الذريعة، فجعل هذه الرواية من هذا الكتاب الذی لعله من مؤلـفات شخص مجهول او زيدی ، ووصفها بالاعتبار فی أسانيد الفريقين لايخلو عن اشكال خصوصاً مع منافاتها لأصل التنزيه المسلم الثابت عن أئمـة أهل البيت عليهم الصلوة و السلام .

ص ۴۲ ؛ س ۱۴ :

« الا أن حيث لهما مشتركات فی العقائد »

و الذی يظهر أن أهل الحديث هو اسم اتـخذوه لأنفسهم (و بعد ذلك شاعت كلمة أهل السنـة) و عطف الحشوية علی أهل الحديث عطف تفسيری و خصومهم من

---

۱ ـ **أقول :** الامر كما ذكره ـ دام بقاؤه ـ الا أن الكلمة فی منهاج الكرامة المطبوع أيضاً غلط أی هناك أيضاً «الظاهری»

المعتزلة وغيرهم لقّبوهم بالحشويّة قال ابن قتيبة فی تأويل مختلف الحديث ص٩٦ مامعناه : يسمّون أهل الحديث الحشويّة و النّابتة و المجبرة و ربما الجبريّة . . . (أضواء على السّنّة ص٣٢٥ نقل عن تأويل مختلف الحديث) و قد نقلتم فی ص٧ عن تبصرة العوام هذا المعنى أيضاً و قال ابن المرتضى فی كتابه الملل و النّحل ص ١١ : و الحشويّة لامذهب لهم منفرد وأجمعوا على الجبر و التّشبيه و جسّموا و صوّروا و قالوا بالأعضاء وقدم مابين الدّفّتين و منهم أحمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و داود بن محمّد . . . الى آخر كلامه ، و أنت خبير أنّ هؤلاء رؤساء أصحاب الحديث .

ص ٥٤ ؛ س ١٥ :

« لم يقاتل دونه الا عبيدة »

الظّاهر أنّ الصّحيح «الّا عبيده» (أی باضافة كلمة عبيد التی هی جمع العبد الى الضمير الذی يرجع الى عثمان) .

ص ٥٧ ؛ س ٨ :

« ما الوفا عن علیٍّ ذی فرق »

أقول : صحّ حدسكم فی كلمة ماالوفا و الصّحيح فی تمام الجملة :

مَا أَلَوْنَا عَنْ أَعْلَى ذِی فُوقٍ ؛ كذا فی طبقات ابن سعدٍ (ج ٣؛ ص٤٣) :

« قال عبدالله (يعنی ابن مسعودٍ) حين استخلف عثمان : ما ألونا عن أعلى ذی فُوقٍ » و ذكر بعد سطورٍ هذه الكلمة بسندٍ آخر وصورةٍ اُخرى :

« فلم نأل عن خيرنا ذیفوقٍ فبايعنا أميرالمؤمنين عثمان. . . » .

و فی أقرب الموارد فی فوق : هو أعلاهم فُوقاً ای أكثرهم حظّاً و نصيباً ؛ فحاصل معنى الكلمة أنّه : ماقصّرنا فی اختيارنا عثمان للخلافة عن أعلى و أحسن من له حظّ فی الفضائل ؛ و يدلّ على هذا المعنى النّقل الآخر .

أيضاً

ص ٥٧ ؛ س ٩ :

« الاّ أنّهم وقفوا لأفضل »

أقول : الظّاهر أنّ الصّحيح : ألا انّهم وفّقوا ، و يمكن صحّة المعنى أيضاً مع كون العبارة «الّا» ولكن بعدها : «وفّقوا» لا «وقفوا» .

[**أقول :** لمّا صحّحت هذه العبارة المغلوطة ببركة مطالعة هذا السّيّد الجليل فالأولى أن نشير هنا الى تفصيل ماذكره على سبيل الاجمال حتّى يتبيّن الأمر تبيّناً تامّاً بحيث لايحتاج أهل النّقد الى المراجعة لكتاب آخر ثمّ ننقل بقيّة ماكتبه الينا **فنقول** :

قال ابن سعد فى الطّبقات تحت عنوان «ذكر بيعة عثمان بن عفّان ــ رحمه الله ــ **مانصّه** (ج ٣ ؛ ص ٤٣ من طبعة ليدن ، و ص ٦٢ - ٦٣ من طبعة بيروت) :

« قال : أخبرنا أبو معاوية قال : أخبرنا الأعمش عن عبدالله بن سنان الأسديّ قال : قال عبدالله حين استخلف عثمان : ما أَلَوْنا عَنْ أعْلى ذى فوق .

قال : أخبرنا أبو معاوية الضّرير و عبيدالله بن موسى و أبو نعيم الفضل بن دكين قالوا : أخبرنا مسعر عن عبدالملك بن ميسرة عن النّزّال بن سبرة قال : قال عبدالله حين استخلف عثمان : استخلفنا خير من بقى و لم نأله .

قال : أخبرنا حجّاج بن محمّد عن شعبة عن عبدالملك بن ميسرة عن النّزّال ابن سبرة قال : شهدت عبدالله بن مسعود فى هذا المسجد ماخطب خطبةً الّا قال : أمّرنا خير من بقى و لم نأل .

قال : أخبرنا عفّان بن مسلم قال : أخبرنا حمّاد بن سلمة قال : أخبرنا عاصم بن بهدلة عن أبى وائل **أنّ عبدالله بن مسعود** سار من المدينة الى الكوفة ثمانياً حين استخلف عثمان بن عفّان فحمدالله وأثنى عليه ثمّ **قال :** أمّابعد فانّ أميرالمؤمنين عمر بن الخطّاب مات فلم نر يوماً أكثر نشيجاً من يومئذ ، و إنّا اجتمعنا أصحاب محمّد **فلم نأل عن خيرنا**

ذی‌فوق ؛ فبایعنا أمیرالمؤمنین عثمان ؛ فبایعوه» .

قال ابن‌الأثیر فی النّهایة :

«و فی حدیث علیّ یصف أبابکر : کنت أخفضهم صوتاً و أعلاهم فوقاً ؛ أی أکثرهم نصیباً و حظّاً من الدّین ؛ و هو مستعارٌ من فوق السّهم وهو موضع الوتر منه ،

(ه) ومنه حدیث ابن مسعودٍ : اجتمعنافأمّرنا عثمان ولم نأل عن‌خیرنا ذافوقٍ ؛ أی‌ولّینا أعلانا سهماً ذافُوقٍ ؛أراد خیرنا وأ کملنا تامّاً فی‌الاسلام والسّابقة والفضل؛ ومنه حدیث علیٍ : ومن رمی‌بکم فقدرمی بأفوق ناصلٍ أی بسهمٍ منکسرالفوق لانصل فیه ، وقد تکرّر ذکر الفوق فی الحدیث» .

قال ابن منظورٍ فی لسان العرب بعد نقل حدیث ابن مسعودٍ و بیان معناه بمثل مابیّنه و فسّره ابن الاثیر فی النّهایة مانصّه :

«و فی حدیث عبدالله بن مسعودٍ فی قوله : انّا أصحاب محمّدٍ اجتمعنا فأمّرنا عثمان ولم نأل عن خیرنا ذا فوقٍ قال الاصمعیّ : قوله : ذافُوقٍ . یعنی السّهم الّذی له فوقٌ وهو موضع‌الوتر فلهذا خصّ ذا الفوق،و انّما قال : خیرنا ذافُوقٍ ؛ ولم یقل: خیرنا سهماً ، لأنّه قد یقال : له سهمٌ ؛ و ان لم یکن اُصلح فُوقه و لا اُحکم عمله فهو سهمٌ ولیس بتامٍّ کاملٍ حتّی‌اذا اُصلح فُوقه واُحکم عمله ؛فهو حینئذٍ سهمٌ ذوفُوقٍ ، فجعله عبدالله مثلاً لعثمان ــ رضی‌الله عنه ــ یقول : انّه خیرنا سهماً تامّاً فی الاسلام و الفضل والسّابقة» .

قال الزّمخشریّ فی الفائق فی (فوق) مانصّه :

«ابن مسعودٍ ــ رضی‌الله تعالی عنه ــ قال المسیّب بن رافعٍ : سار الینا عبدالله سبعاً من المدینة فصعد المنبر فقال : انّ أباالؤلؤة قتل أمیرالمؤمنین عمر فبکی النّاس ثمّ قال : انّا أصحاب محمّدٍ اجتمعنا فأمّرنا عثمان و لم نأل عن خیرنا ذا فوقٍ أی عن خیرنا سهماً ، و من أمثالهم فی الرّجل التّامّ فی الخیر : هوأعلاها ذا فُوقٍ ، و ذکر

السّهم مثل للنّصيب من الفضل و السّابقة ؛ شبّه بالسّهم الّذى اُصيب به الخصل فى النّضال ، **و صفته بالفوق** من قبل أنّه يتمّ به اصلاحه و تهيّؤه للرّمى ؛ **ألا ترى الى** قول عبيدٍ :

فأقبل على أفواق سهمك انّما   تكلّفت من أشياء ما هو ذاهب

يريد : أقبل على ما تصلح به شأنك » .

و قال فى المستقصى من أمثال العرب مانصّه (ج ٢ ؛ ص ٢٩٢) :

« هوأعلاها ذافوقٍ أىأعلاها سهماً ذافوقٍ ؛ لأنّ السّهم اذاكان ذافوقٍ ونصل فذلك تمامه ، وقال بعض الصّحابة — رضىالله عنه — فى عثمان — رضىالله عنه — عند استخلافه : ما ألونا أعلاها ذافوق ، والمعنىتامّاً فىالخير ؛ يضرب فىتفضيلالرّجل » .

و قال فى أساس البلاغة :

« و أقبل على أفواق نبلك ؛ قال عبيدة :

فأقبل على أفواق نبلك انّما   تكلّفت بالاشياء ماهو ذاهب

و يقال : له من كذا سهمٌ ذوفوقٍ ؛ أى حظٌ كاملٌ ، و سهمٌ أفوق أىناقصٌ ؛ و يقال للرّجل اذا أخذ فى فنٍّ منالكلام : خذ فى فوقٍ أحسن منه (الىآخر ماقال) » .

و قال الميدانىّ فى مجمع الامثال (ص ٧٣٢ من طبعة ايران) :

« هو أعلى النّاس ذا فوقٍ أى أعلى النّاس سهماً ، و يقولون : هو أعلى القوم كعباً ، و قال سعد بن أبى وقّاصٍ لأهل الكوفة : انّ المسلمين قد بايعوا عثمان بن عفّان و لم يألوا أن بايعوا أعلاهم ذا فوق ؛ أى أفضلهم » .

قال ابن عبدالبرّ فى الاستيعاب وابنحجرٍ فى تهذيبالتهذيب فىترجمة عثمان ابن عفان مانصّه :

« و قال ابن مسعودٍ حين بويع عثمان بالخلافة : بايعنا خيرنا و لم نأل » .

قال أبوهلال العسكرىّ المتوفّى سنة ٣٩٥ فى جمهرة الامثال فىالباب الأوّل الّذى فى الأمثال الّتى فى أوّلها ألف أصليّة او مجتلبة :

(ص ٤٧ من طبعة بمبئى سنة ١٣٠٧ ﻫ ق)

«**قولهم : أعلاها ذافوقٍ ، وقولهم** : ان شئت فارجع من فُوقٍ أوهو أعلى القوم سهماً و أرفعهم أمراً ؛ و ذوالفوق هو سهمٌ ، وفُوقه الموضع الّذى يوضع فيه الوتر ، أى أعلاها سهماً .

أخبرنا أبوالقاسم عن العقدىّ عن أبى‌جعفرٍ عن المداينىّ عن أبى حرىٍّ وعن زيادٍ عن أبى عبدالله بن الحارث قال :

قيل لعبدالله بن مسعودٍ و هو ينال من عثمان :

بايعتم رجلاً ثمّ أنشأتم تشتمونه ؟ ! فقال : **والله ما ألونا أن بايعنا أعلانا ذا فوقٍ** غير أنّه أهلكه شحّ النّفس و بطانة السّوء ، قال : أفلا تغيرون ؟ – قال : فما اُبالى أجبلاً راسياً زاولت أم ملكاً مؤجّلاً حاولت ؟ ! و لوددت أنّى و عثمان برمل عالج يحثى كلّ واحدٍ على صاحبه حتّى يموت الأعجل .

ما ألونا ؛ ماقصّرنا ، و يحثى أى يسفى و يثير .

و يقولون : ان شئت فارجع فى فوقٍ ؛ أى ارجع الى الأمر الأوّل من المصالحة و المواخاة ، و أنشد ثعلب :

هل أنت قائلة خيراً و تاركةٌ　　　شرّاً و راجعة ان شئت فى فوق»

قال أبو عبيدٍ القاسم بن سلّام الهروىّ المتوفّى سنة ٢٢٤ ﻫ ق فى غريب ـ الحديث تحت عنوان فوق (ج ٤ ؛ ص ٨٢) :

« و قال أبو عبيد : فى حديث عبدالله [رحمه‌الله] أنّه سار سبعاً من المدينة الى الكوفة فى‌مقتل عمر – رضى‌الله عنه – فصعد المنبر فقال : انّ أبالؤلؤة قتل أميرالمؤمنين عمر قال : فبكى النّاس ، فقال : انّا أصحاب محمّدٍ اجتمعنا و أمّرنا عثمان و لم نأل عن خيرنا ذافُوق .

قال الأصمعىّ : [قوله : ذافوقٍ] يعنى‌السّهم الّذى له فُوقٌ ؛ وهو موضع‌الوتر و انّما نراه قال : خيرنا ذافُوقٍ ؛ و لم يقل : خيرنا سهماً ، لأنّه قد يقال : له سهمٌ و ان لم‌يكن اُصلح فُوقه ولا اُحكم عمله فهو سهمٌ و ليس بتامٍّ كاملٍ حتّى اذا اُصلح عمله

واستحکم فهوحینئذٍ سهمٌ ذوفوقٍ فجعله عبدالله مثلاً لعثمان – رضی‌الله عنه – یقول: انّه خیرنا سهماً تامّاً فی الاسلام و السّابقة و الفضل ، فلهذا خصّ ذاالفوق» .

قال الحاکم فی المستدرک عند ذکره فضائل عثمان (ج ۳ ؛ ص ۹۷) :

« حدّثنا أبوبکر بن اسحاق أنبأنا بشر بن موسی حدّثنا أبو نعیم الفضل بن دکین حدّثنا الاعمش عن عبدالله بن یسار قال: [لمّا] جاءت بیعة عثمان – رضی‌الله عنه – قال عبدالله : **ما آلو عن أعلانا ذافوقٍ** » .

و نقله الذّهبیّ فی تلخیص المستدرک هکذا (انظر ذیل‌الصّفحة المشار الیها):

« الاعمش عن‌عبدالله بن یسار قال : لمّا جاءت بیعة عثمان قال عبدالله: ما آلو عن أعلانا ذا فوقٍ »

قال‌الهیثمیّ فی مجمع‌الزّوائد عند ذکره أبواب مناقب عثمان (ج ۹ ؛ ص۸۸) :

« باب أفضلیّته – رضی‌الله عنه – عن النزّال بن سبرة قال : لمّا استخلف عثمان قال عبدالله بن مسعودٍ : أمّرنا خیر من بقی و لم نأل . **و فی روایةٍ : ما ألونا عن أعلاها ذا فوقٍ** ، رواه الطّبرانیّ بأسانید ؛ و رجال أحدها رجال الصّحیح » .

قال ابن الجوزیّ فی صفة الصّفوة تحت عنوان « ذکر ثناء النّاس علی عثمان » (ج ۱ ؛ ص ۱۱۸) :

« و عن عبدالله قال حین استخلف عثمان : استخلفنا خیر من بقی و لم نأله » .

قال السّیوطیّ فی تاریخ الخلفاء فی فصلٍ فی‌خلافة عثمان :

(ص ٦٠ طبعة مصر سنة ۱۳۰۵)

« وأخرج ابن سعد و الحاکم عن ابن مسعود – رضی‌الله عنه – **أنّه** قال لمّا بویع عثمان : **أمّرنا خیر من بقی و لم نأل** » .

أقول : لا حاجة الی الخوض فی بیان المقصود بأکثر من ذلک فانّ الأساس و الأصل فی أمثال المورد الاهتداء الی صحیح العبارة فاذا صحّحت العبارة فسبیل المراجعة واضحٌ و باب تکثیر النّقل من الکتب مفتوح ؛ کما قیل بالفارسیّة : «معمّا چو

حل گشت آسان شود» و السّلام على من اتّبع الهدى].

(قد تمّ ماخضنا فيه من تشييد مبنى هذا التّصحيح)

فلنرجع الى ماكنّا فيه من نقل ماكتب الينا صديقنا الرّوحانيّ طال بقاؤه

ص ١٢٣ ؛ س ٦ :

« و عبدالله بن عمر قاتلوا عليّاً عليه السّلام »

الصّحيح عبدالله بن عمرو ؛ أى ابن عمرو بن العاص فانّ ابن عمر لم يقاتله عليه السّلام، أو يكون الصّحيح عبيدالله بن عمر ؛ و الأوّل أقرب .

ص ١٣٩ ؛ س ٥ :

« فى مسجد حيّة »

و لعلّ الصّحيح : فى مسجد حيّه ؛ أى مسجد قبيلته .

ص ١٤٣ ؛ س ٧ :

« و قريش شر كاؤههم » و الصّحيح : شركاؤهم .

ص ٢٠٣ ؛ س ١٢ :

« ممّا رواه عن الموطّأ »

و هكذا فى الموطّأ المطبوع مع تنوير الحوالك ص٧١ و هى رواية مرسلة ولكنّ السّيوطىّ أسند حديثاً بمعناه .

ص ٢٠٥ ؛ س ١ :

« و ذلك أنّ المسح على الرّأس و الرّجلين ناطقٌ بهما الكتاب »

قال أحد أعلام السّنّة ابراهيم بن محمّد الحنفىّ الحلبىّ المتخرّج من مصر

و الامام الخطیب فی جامع السّلطان محمّد الفاتح بقسطنطنیّة و المتوفّی بها سنة ۹۵۶ فی کتابه المعروف بـ «**غنیة المتملّی فی شرح منیة المصلّی**» المعروف عندهم بالشّرح الحلبیّ الکبیر فی ص۱۵ عند قوله : و أرجلکم الی الکعبین ؛ **مانصّه** :**و قرء فی السّبعة** بالنّصب و الجرّ و المشهور أنّ النّصب بالعطف علی وجوهکم و الجرّ علی الجوار ، و الصّحیح أنّ الأرجل معطوفةٌ علی الرّؤس فی القراءتین و نصبها علی المحلّ و جرّها علی اللّفظ ، وذلک لامتناع العطف علی المنصوب (یعنی وجوهکم) للفصل بین العاطف[1] والمعطوف علیه بجملة أجنبیّة والأصل أن لایفصل بینهما بمفرد فضلاً عن الجملة ولم یسمع فی الفصیح نحو : ضربت زیداً و مررت بعمرٍو و بکراً بعطف بکراً علی زیداً . . . ثمّ نقل کلاماً فی توجیه غسل الرّجلین و ذکر روایاتٍ فی وجوب غسل الرّجلین (الی ان قال) فلا عبرة بمن جوّز المسح علی القدمین من الشّیعة و من شذّ .

ولایخفی أنّ قول مثل المؤلّف فی مثل تلک الأوساط العلمیّة الّتی تغلب علیها العلوم الأدبیّة أکثر من غیرها معتبر یعتنی به مع عدم الانکار علیه طول تلک المدّة و مقبولیّة کتابه عندهم ، ولیت شعری کیف یحکم بذوقه الأدبیّ السّلیم أوّلاً بوجوب عطف أرجلکم علی رؤسکم و امتناع العطف علی وجوهکم ومقتضاه وجوب المسح علی الرّجلین ولکن یخرج النّتیجة بقوله أخیراً : فلاعبرة بمن جوّز المسح علی القدمین ؟! ونعم ماقال شیخنا البهائیّ (ره) خطاباً لصاحب العصر عجّل الله تعالی فرجه الشّریف :

و أنقذ کتاب الله من ید عصبةٍ — عصوا و تمادوا فی عتوٍّ واضرار
یحیدون عن آیاته لروایةٍ — رواها أبوشعیون عن کعب الاحبار

ص ۲۰۹ ؛ س ۱۹ :

« و ممّن ذهب الی هذا القول الشّیخ الثّقة الجلیل الأقدم »

غیر خفیٍّ علی النّاظر فی هذا الکتاب الشّریف خصوصاً هذا الفصل أنّ مؤلّف

---

۱ ـ قال فی الهامش : هکذا نقلت ؛ و أظن أنی نقلته غلطاً والصحیح بین المعطوف و المعطوف علیه و لیس عندی الکتاب.

الكتاب (ره) يجعل كلام العامّة فى نقصان القرآن طعناً عليهم فهذا ممّا يدلّ على أنّ الشّيعة و منهم المؤلّف لايقولون بذلك؛ فماذكر المحدّث النّورىّ (ره) من نسبة هذاالقول الى الفضل بن شاذان فى غير محلّه .

ص ٣٣٩ ؛ س ٣ :

« و تنتحلون التّفريض »

و لعلّ الصّحيح التّفويض أى فوّض اليكم أمر دينكم .

ص ٣٤٦ ؛ س ١٠ :

« ثمّ فرج »		الصّحيح : ثمّ خرج .

ص ٣٥٧ ؛ س ٣ :

« فيما رووه »

و الأحسن بل الأصحّ : «فيمارآه النّعمان» (الىآخره) كما يدلّ على ذلك قوله فيما بعد (س ٥) : «ممّن قال بالرّأى ، والكلام فى عدم حجّيّة آرائهم لا فيما يروونه .

ص ٣٥٧ ؛ س ٦ :

« لا بما لم يبعث الله نبيّه به »

الظّاهر زيادة «لا» و بذلك يستقيم المعنى و يدلّ على ذلك ما فى ص ٣٥٨ ؛ س ٢ من قوله : « هؤلاء الأدلّاء من دين الله على ما لم يبعثنى به الى خلقه » .

(انتهى ماكتبه الينا صديقنا الحاجّ سيّد مهدىّ الرّوحانىّ)

أقول : ينبغى أن نشير هنا الى مطلبين :

١ـ انّ القول بتحريف القرآن الكريم بمعزل عن الصّواب وأشرنا اليه على سبيل

الاجمال فی التّعلیقات (انظر ص ۲۲۰) وأمّا الحجّة علی ذلک و الجواب عن الأخبار الواردة فی هذا المضمار فیطلبان من موضعٍ آخر فانّ المقام کان لا یسع البحث عنهما و الخوض فیهما .

۲ـ لمّا کان التّحقیق یقتضی أن ننقل قطعةً من روایةٍ وردت فی موضوع القرآن المجید فی موضعها من تعلیقاتنا علی هذا الکتاب (و هو ص ۲۰۹ ـ ۲۲۹) وکان قد فاتنا نقلها هناک استدرکناها هنا لئلّا تکون التّعلیقات ناقصةً من هذه الجهة و هی :

قال سلیم بن قیس الهلالیّ فی کتابه المعروف ضمن حدیثٍ مبسوطٍ : (انظر ص ۱۲۲ من طبعة بیروت ، و ص ۵۵ ـ ۵۶ من طبعة النّجف)

« قال طلحة : یا أباالحسن شیءٌ أرید أن أسألک عنه ، رأیتک خرجت بثوبٍ مختومٍ فقلت : أیّها النّاس انّی لم أزل مشغولاً برسول الله (ص) بغسله وتکفینه ودفنه ثمّ شغلت بکتاب الله حتّی جمعته لم یسقط منه حرف فلم أر ذلک الّذی کتبت و ألّفت ، و رأیت عمر بعث الیک حین استخلف أن ابعث به الیّ فأبیت أن تفعل ، فدعی عمر النّاس فاذا شهد رجلان علی آیة قرآنٍ کتبها و ما لم یشهد علیه غیر رجلٍ واحدٍ رماه ولم یکتبه وقد قال عمر وأنا أسمع : قد قتل یوم الیمامة رجالٌ کانوا یقرؤون قرآناً لا یقرؤه غیرهم فذهب ، و قد جاءت شاةٌ الی صحیفةٍ وکُتّاب عمر یکتبون فأکلتها و ذهب مافیها ، و الکاتب یومئذٍ عثمان فما تقولون ؟ و سمعت عمر یقول و أصحابه الّذین ألّفوا وکتبوا علی عهد عمر وعلی عهد عثمان : انّ الاحزاب تعدل سورة البقرة ، والنّور ستّون و مائة آیة ، والحجر تسعون آیة[1] فما هذا ؟ و ما یمنعک یرحمک الله أن تخرج ما ألّفت للنّاس و قد شهدت عثمان حین أخذ ما ألّف عمر فجمع له الکتاب و حمل النّاس علی قراءة واحدةٍ و مزّق مصحف أبیّ بن کعبٍ و ابن مسعودٍ و أحرقهما بالنّار فما هذا ؟

فقال أميرالمؤمنين (ع) : يا طلحة انّ كلّ آية أنزلها الله على محمّد (ص) عندی باملاء رسول الله (ص) وكلّ حلال أو حرام أو حدّ أو حكم أوشیء تحتاج اليه الاُمّة الى يوم القيامة عندی مكتوب باملاء رسول الله (ص) و خطّ يدی حتّى أرش الخدش ، قال طلحة : كلّ شیء من صغير أوكبير أوخاصّ أو عامّ كان أو يكون الى يوم القيامة فهومكتوبٌ عندك ؟ - قال : نعم وسوى ذلك» (الحديث بطوله) .

و نقل الحديث الطّبرسیّ (ره) فی الاحتجاج عن كتاب سليم (انظر ص ٧٧ من الطبعة الاولى بتبريز) .

و نقله المجلسیّ (ره) فی المجلّد التّاسع عشر من البحار فی باب ماجاء فی كيفيّة جمع القرآن (انظر ص١٠) الى غير ذلك ممّن نقله منها .

و انّما استدركناها هنا لموافقتها لما ذكره الفضل فی الايضاح فی غالب الفقرات (انظر ص ٢١١ - ٢١٧) و لتكون فی مرأى النّاظر فی الكتاب ان أراد التّحقيق فيها .

الثّانی[٢] - أن ننقل هنا كلامين من كتابين للعالم الرّبانیّ الشيخ آقا بزرگ الطّهرانیّ - تغمّده الله بغفرانه وأفاض على تربته شآبيب رحمته ورضوانه - ونختم بهما ترجمة الفضل ابن شاذان فانّ الخوض فی ترجمته على سبيل التّفصيل يقتضی مجالاً واسعاً و يستدعی تأليف كتاب مستقلّ مبسوط و انّما اكتفينا هنا بهذا المقدار فانّ المقام لا يقتضی أكثر من ذلك ؛ و الكلامان على هذا التّرتيب :

١ - قال الشّيخ المذكور اسمه فی كتابه «مصفّی المقال فی مصنّفی علم الرّجال» مانصّه (ص ٣٦٠ - ٣٦٢) :

« أبو محمّد الفضل بن شاذان بن الخليل الأزدیّ النّيسابوریّ المتوفّی بعد ٢٥٤ و قبل ٢٦٠ كان من أصحاب الرّضا و الجواد والهادی - عليهم السّلام - و توفّی فی أيّام العسكریّ (ع) حكی النّجاشیّ عن الكنجیّ وهو يحيی بن زكريّا الّذی سمع

١ - فی كلتا الطبعتين «فی نسخة بدلها : والحجرتسعون ومائةآية» .

٢ - أی من الامرين المشار اليهما فيما تقدم (ص ٧٠) .

عنه التلّعكبرىّ فى سنة ٣١٨ وله يومئذ أكثر من مائة وعشرين سنة أنّه ذكر أنّ الفضل ابن شاذان صنّف مائة و ثمانين كتاباً ؛ **أقول :** منها اليوم والليلة الّذى عرض على أبى محمّد العسكرىّ (ع) فترحّم عليه ثلاثاً و قال : انّه صحيحٌ ينبغى أن يعمل به .

و من كتبه ما نقل عنه العلّامة (ره) فى الخلاصة فى القسم الثّانى فى ترجمة محمّد بن سنان بعد قوله : و الوجه عندى التّوقّف فيما يرويه فانّ الفضل بن شاذان — رحمه الله — قال فى بعض كتبه : «انّ من الكذّابين المشهورين ابن سنان ...» **واستظهر الكنىّ فى توضيح المقال من نقل العلّامة عن كتاب الفضل ذلك أنّه أيضاً من المصنّفين فى علم الرّجال** و بالجملة كونه من أئمّة علم الرّجال لاشبهة فيه لكثرة الاعتماد على أقواله و نقلها فى الكتب الرّجاليّة معتمداً عليها حتّى أنّ الشّيخ أبا علىّ فى رجاله جعل للتّسهيل رمزاً لاسمه وهو «فش» .

و يأتى محمّد بن أحمد بن نعيم بن شاذان المعروف بأبى عبدالله الشّاذانىّ الّذى يروى عن عمّ أبيه الفضل بن شاذان هذا فى كتابه الّذى وجده الكشّىّ بخطّه ونقل عنه فى تراجم كثيرة ، **و للفضل بن شاذان أخوان آخران** كلاهما يرويان عنه ، **أحدهما** علىّ والد أبى نصر قنبر بن علىّ بن شاذان يروى عن أبيه علىّ وهو عن أخيه الفضل . **وثانيهما** محمّد بن شاذان بن الخليل يروى عن أخيه الفضل ، و يروى عنه ابن أخيه و هو أبو محمّد جعفر بن نعيم بن شاذان أخو أحمد بن نعيم المذكور و عمّ أبى عبدالله الشّاذانىّ ، وكان أبو محمّد جعفر بن نعيم من مشايخ الصّدوق » .

و انّما ذكرنا هذا الكلام لاشتماله على فوائد :

الاولى - تردّد ذلك العالم فى تأريخ وفاة الفضل مع اتّفاق غيره فى ذلك على سنة ٢٦٠ حتّى أنّ ذلك العالم نفسه أيضاً لم يشر الى خلاف فى ذلك فى مشيخته كما يأتى كلامه .

الثّانية - تصريحه (ره) بأنّ الفضل من أئمّة علم الرّجال فانّ علماء الرّجال

ينقلون أقواله فى الكتب الرّجاليّة معتمدين عليها و ذلك ممّا فصّلنا القول فيه فيماسبق تحت عنوان «شيءٌ ممّا يدلّ على جلالة قدرالفضل وعظمة شأنه عندالشّيعة الاماميّة» (انظر ص ٣٢ ـ ٣٤) ففيه تشييدٌ لبنيان ماذكرناه، وامّا استظهارالكنىّ ـ نوّرالله مرقده ـ من كلام العـلّامة (ره) كون الفضل من المصنّفين فى علم الرّجال فليس فى محلّه كما هو ظاهرٌ لمن تأمّل فيه .

الثّالثة ـ اشارته(ره) الى بعض أقرباء الفضل و قد كنّا ذكرنا فيما تقدّم نقله من كتاب دهخدا (ره) أنّ الكلام فى بعض عشيرته يأتى بعد ذلك (انظر ص ٥٢) .

٢ ـ قال أيضاً ذلك العالم فى آخر كتابٍ صغيرٍ له يسمّى «الاسناد المصفّى الى آل المصطفى» وهو فى ذكر طرق روايته وأسامى مشيخته مانصّه (ص ٩٣-٩٤) :

« **فصل ـ** و عن أبى النّضر العيّاشىّ عن الشّيخ أبى عبدالله محمّد بن أحمد بن نعيم بن شاذان بن الخليل ا لأزدىّ النّيسابورىّ المعروف بأبى‌عبدالله الشّاذانىّ ، له كتابٌ فى التّراجم قد أكثر النّقل عن كتابه بخطّه‌الشّيخ أبوعمرو الكشّىّ فى كتابه وهويروى عن عمّ أبيه الشّيخ أبى محمّدٍ الفضل بن شاذان بن الخليل الأزدىّ النّيسابورىّ المتوفّى سنة ٢٦٠ وهو أيضاً [١] من أصحاب الامام‌الجواد والهادى و العسكرىّ ـ عليهم‌السّلام ـ و من أئمّة الجرح و التّعديل و أقواله المأخوذة أصلها عن كتبه مشهورة و جعل « فش » فى بعض كتب الرّجال رمزاً الى اسمه عند النقل عنه .

فصل ـ و عن أبى عمر و الكشّىّ عن الشّيخ أبى الحسن علىّ بن محمّد بن قتيبة النّيسابورىّ تلميذ أبى‌محمّدٍ الفضل‌بن شاذان وأكثرالرّواية عنه الكشّىّ فى كتابه بقوله «حدّثنى» الصّريح فى السّماع منه ، و قد ينقل عنه بعنوان : «قال ابن قتيبة » و الظّاهر أنّ هذا مأخوذٌ من كتابه وهو يروى عن شيخه‌الفضل بن شاذان المذكور و قد قرأ عليه

---

١ - اشارة الى ماذكره قبيل ذلك بقوله (ص ٩٣) : « وهو يروى عن الشيخ أبى‌ـ جعفر محمد بن عيسى‌بن عبيد بن يقطين‌العبيدى اليقطينى من أصحاب الامام أبى‌جعفرالجواد و الهادى و العسكرى عليهم‌السلام».

كتبه و يرويها عنه ، وهو الّذى سمّى كتاب الدّيباج [1] لشيخه ابن شاذان بهذا الاسم » .

أقول : قد تبيّن لك ممّا قدّمنا ذكره آنفاً أنّ الشّيخ آقابزرگ (ره) قد عدّ فى الذّريعة كتاب الايضاح من تصانيف الفضل و صرّح بأنّه له (انظر ص ٤٢ - ٤٣) فيكون داخلاً فيما يرويه عن مشيخته - رضوان‌الله عليهم - الى ان ينتهى الى الفضل و حيث انّه - قدّس‌الله روحه - من مشايخى و قد أجاز لى أن أروى عنه مايرويه ويسوغ له روايته **فها أناذا أروى هذا السّفر الجليل من ذلك الشّيخ النّبيل بطرقه المذكورة فى مشيخته المنتهية الى مصنّف الكتاب الفضل بن شاذان** - غمره‌الله بالفضل والاحسان و تغمّده بالعفو والغفران وكساه حلل الرّحمة و الرّضوان .

بقى شىءٌ

يجب علىّ أن أشير اليه هنا و هو :

أنّى استفدت فى تصحيح هذا الكتاب من صديقى الفاضل البارع الجامع عبدالحميد الكردستانىّ المعروف ببديع الزّمانىّ - سلّمه الله و أبقاه و وفّقه لما يحبّه و يرضاه - شيئاً كثيراً بحيث لولا افاداته الشّريفة لم يتيسّر لى تصحيح بعض الموارد ؛ فجزاه‌الله عنّى خير الجزاء بحرمة النّبىّ و عترته الازكياء الاصفياء.

موضوع مهمّ

ينبغى أن يتوجّه اليه

ليعلم النّاظر فى هذا الكتاب و فيما علّق عليه من حواشٍ أنّ غرضنا الأصلىّ من نشره هو احياء أثرٍ كبيرٍ من تراث واحدٍ من قدماء علمائنا معشر الشّيعة ، و لم يكن رأساً فى قصدنا الاحتجاج على اثبات رأيٍ او نفيه و احقاق قولٍ او ابطاله سواءٌ كان

١ - قد تكلمنا فى هذه الكلمة و احتملنا كونها مصحفة «الايضاح» ومحرفة عنها (راجع ص ١٢ - ١٣ وص ٥٤ - ٥٥).

لنا او علينا ، و انّما اضطررنا تبعاً الى أشياء ذكرناها فى التّعليقات لبيان أصل المتن و ايضاحه و ارشاد القارئين الى مواضع مشكلاته وهدايتهم الى حلّ معضلاته فانّ الكتاب كتابٌ كلاميٌ و الموضوع موضوعٌ استدلاليٌ فلابدّ فى مثله من أخذٍ و ردّ و قبولٍ و صدّ و حلّ ٍ وعقد وتصديقٍ و تكذيب و تخطئةٍ و تصويب و ايراد المدّعى بالدّليل و البرهان وتشييد مبناه بالحديث والقرآن ، وبالجملة من المعلوم عند كلّ أحدٍ أنّ الخوض فى بيان المقصود بالنّقض و الابرام هو موضوع علم الكلام فالمرجوّ من اخواننا المؤمنين و خلّاننا المسلمين أن ينظروا فيها بعين الرّضا .

فعين الرّضا عن كلّ عيبٍ كليلةٌ كما أنّ عين السّخط تبدى المساويا

فالحمد لله الّذى هدانا لهذا و ماكنّا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، و نستغفره ممّا وقع فيها من خللٍ و حصل فيها من زلل ، و نعوذ به من شرور أنفسنا و سيّئات أعمالنا و زلّات أقدامنا وعثرات أقلامنا ؛ فهو الهادى الى الرّشاد والموفّق للصّواب والسّداد ، و السّلام على من اتّبع الهدى .

قدآن لنا الآن أن ننجز وعدنا للقارئين ونضع صورة صفحةٍ اوصفحتين من كلّ نسخةٍ من النّسخ الّتى وصلت الينا وكانت عندنا حين طبع الكتاب ، وكذا صورة قبره .

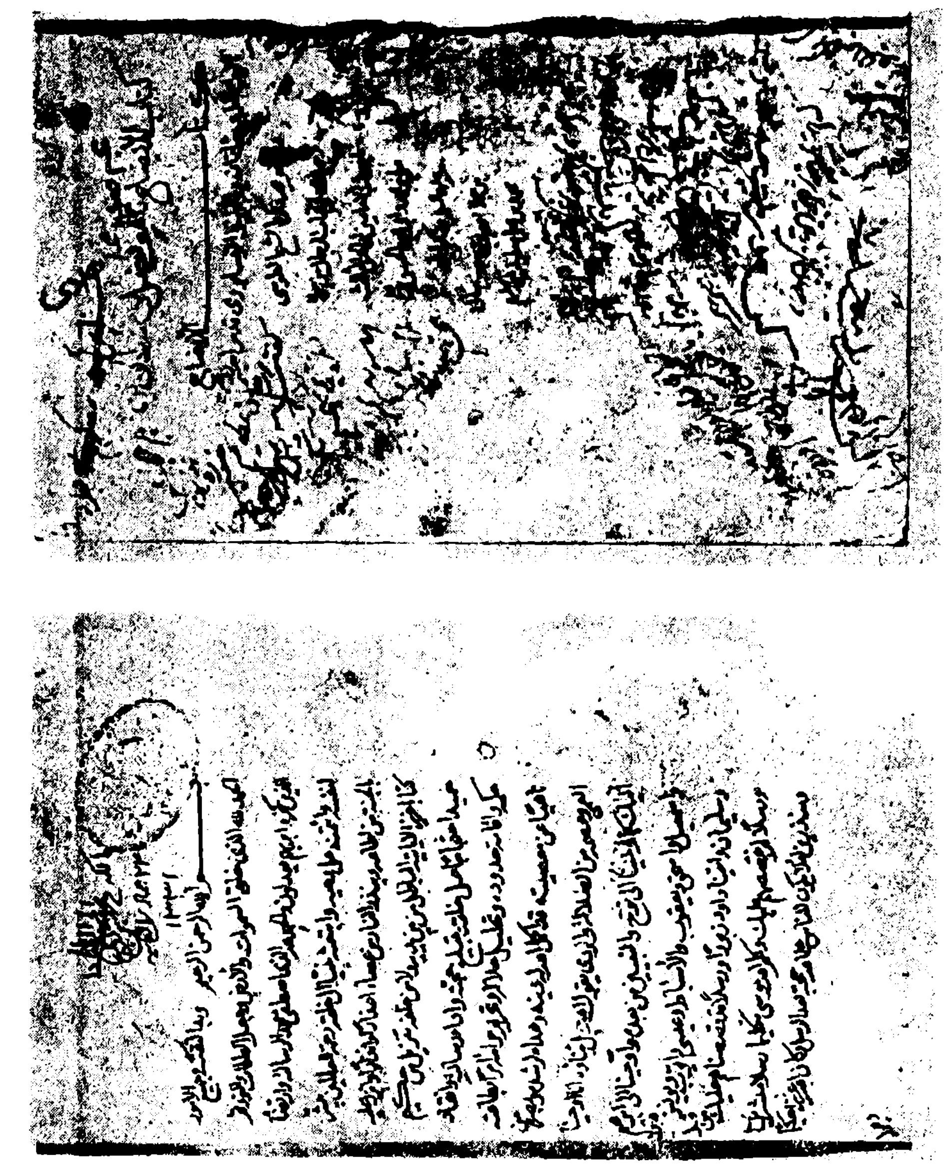
وكان تحرير ذلك فى اللّيلة الحادية عشر من ذى القعدة و هى ليلة ميلاد مولانا أبى الحسن علىّ بن موسى الرّضا ـ عليه السّلام ـ من شهور سنة ١٣٩١ من الهجرة النّبويّة = ١٣٥٠/١٠/٩ هـ ش .

مير جلال الدّين الحسينىّ الاُرموىّ

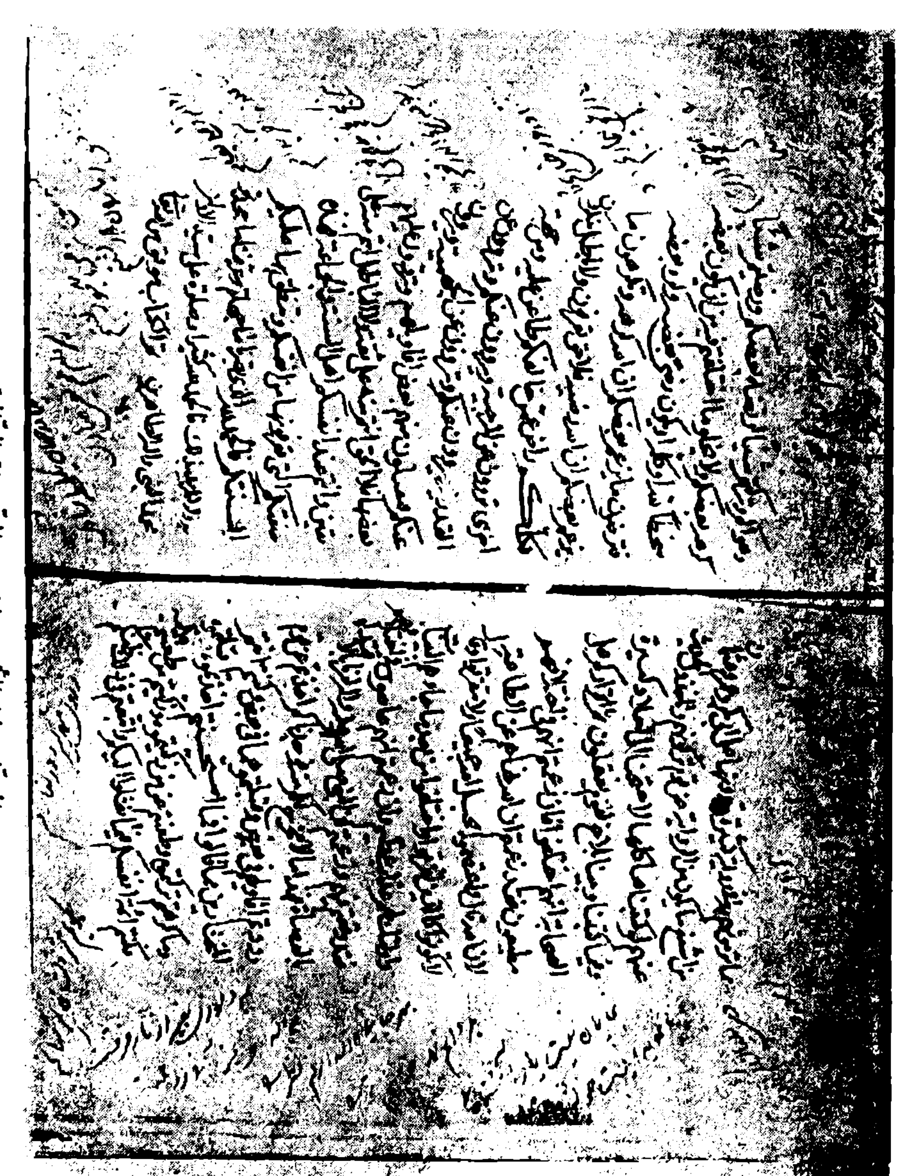
المحدّث

الصّفحة الاولى والأخيرة من النّسخة الاولى المشار اليها فى ص ٦٢–٦٣ من المقدّمة

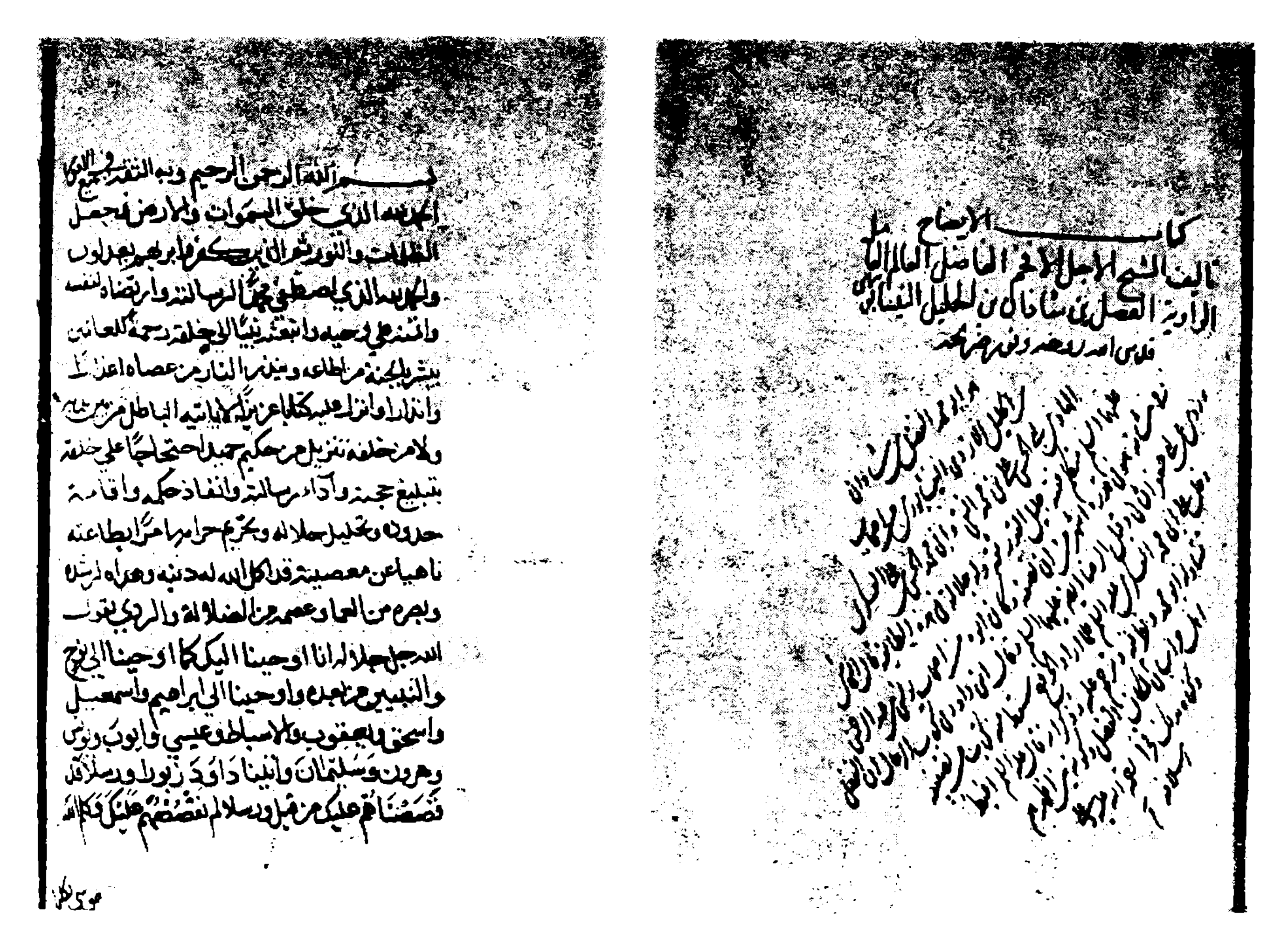
الصّفحة الاولى و الأخيرة من النّسخة الثّانية المذكورة خصائصها فى ص٦٣ — ٦٤ من المقدّمة



صورة ماعلى ظهر النسخة الثالثة و كذا الصفحة الاولى منها (انظر ص ٦٤ من المقدمة)



الصفحتان الأخيرتان من النسخة الثالثة

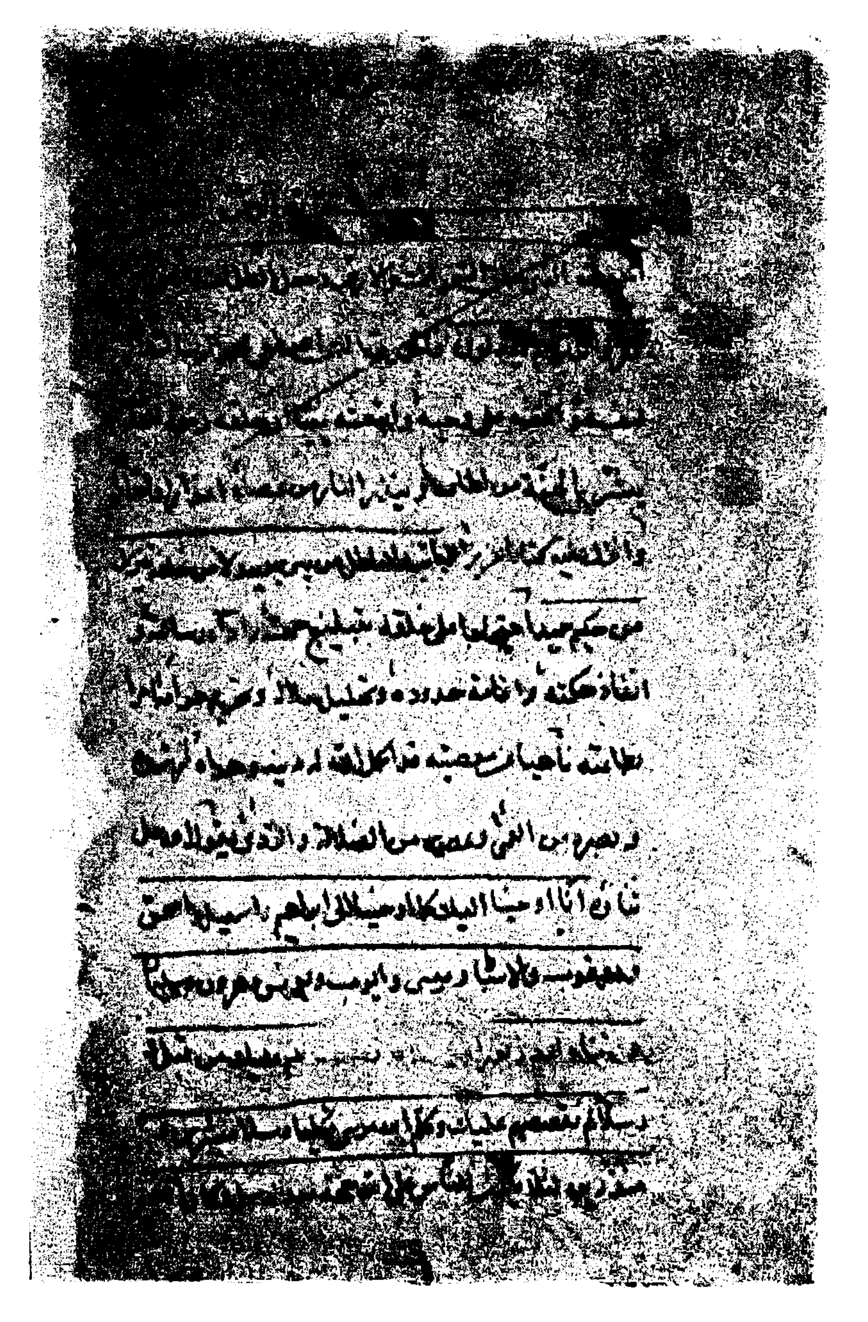


كتاب الإيضاح
تأليف الشيخ الأجل الأفخر الفاضل العالم الرباني
الراوية الفضل بن شاذان بن الخليل النيسابوري
قدس الله روحه ونور ضريحه

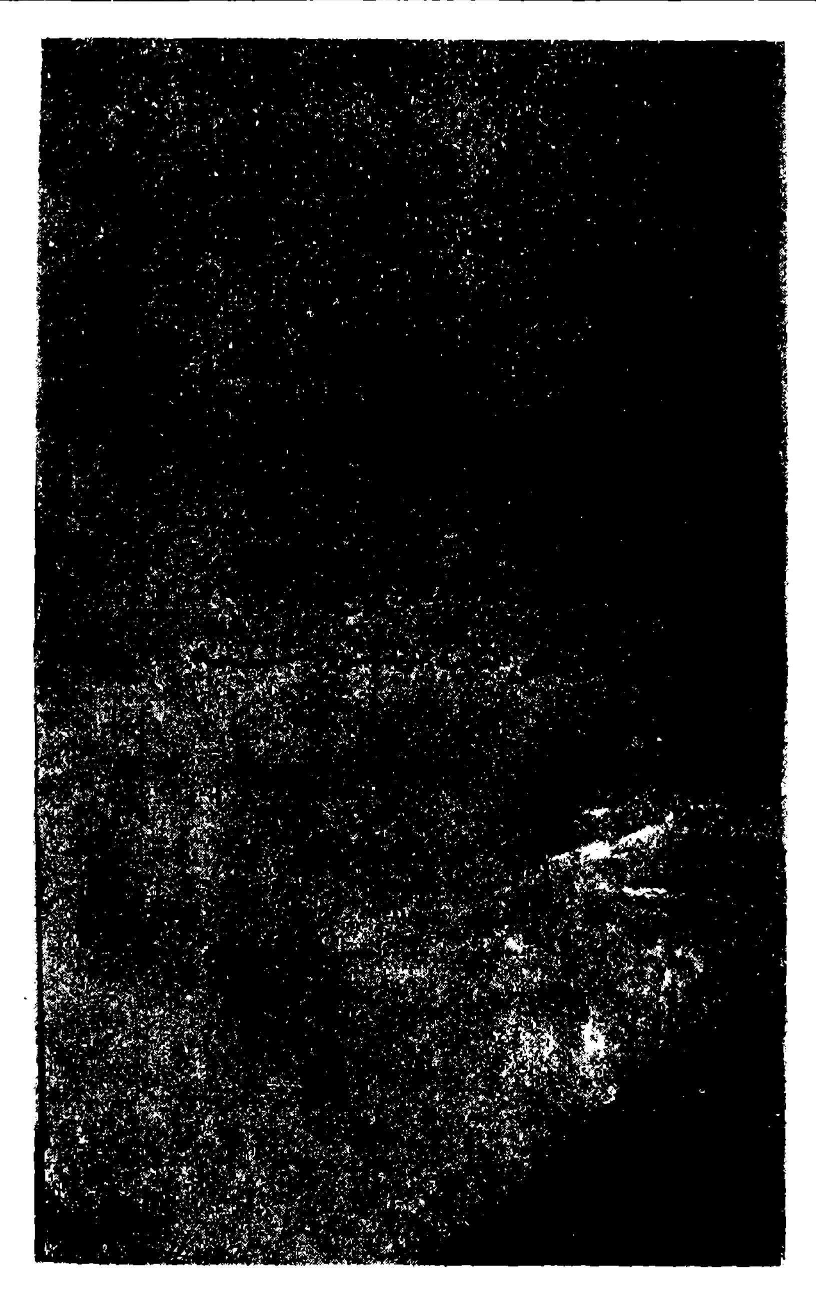
بسم الله الرحمن الرحيم وبه الثقة
الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل
الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون
والحمد لله الذي اصطفى محمدا لرسالته وارتضاه لنفسه
وائتمنه على وحيه وابتعثه نبيا الى خلقه رحمة للعالمين
يبشر بالجنة من اطاعه وينذر النار من عصاه اعذارا
وانذارا وانزل عليه كتابا عزيزا لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد احتجاجا على خلقه
بتبليغ حجته واداء رسالته وانفاذ حكمه واقامة
حدوده وتحليل حلاله وتحريم حرامه آمرا بطاعته
ناهيا عن معصيته فقال الله لمحمد نبيه وعبده ورسوله
ويحرم من الحيا وعصمه من الضلالة والردى
جل جلاله انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح
والنبيين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسمعيل
واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس
وهرون وسليمان وآتينا داود زبورا ورسلا قد
قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله

صورة ما على ظهر النّسخة الرّابعة وكذا الصّفحة الاولى منها (انظر ص ٦٤ — ٦٧ من المقدّمة)

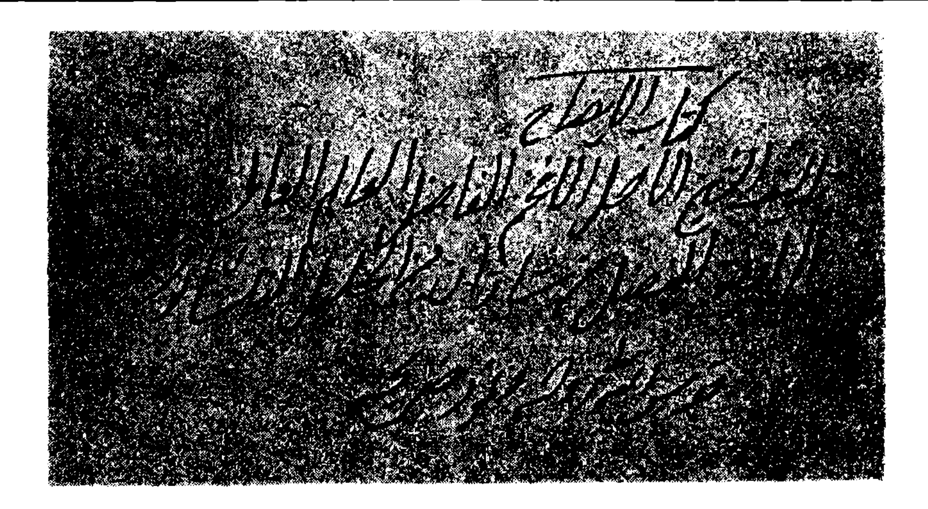
صورة الصفحتين الاخيرتين من النّسخة الرّابعة (الّتي هي من مجموعة على ظهرها خطّ صاحب الرّوضات كما نقلناه في ص ٦٥)

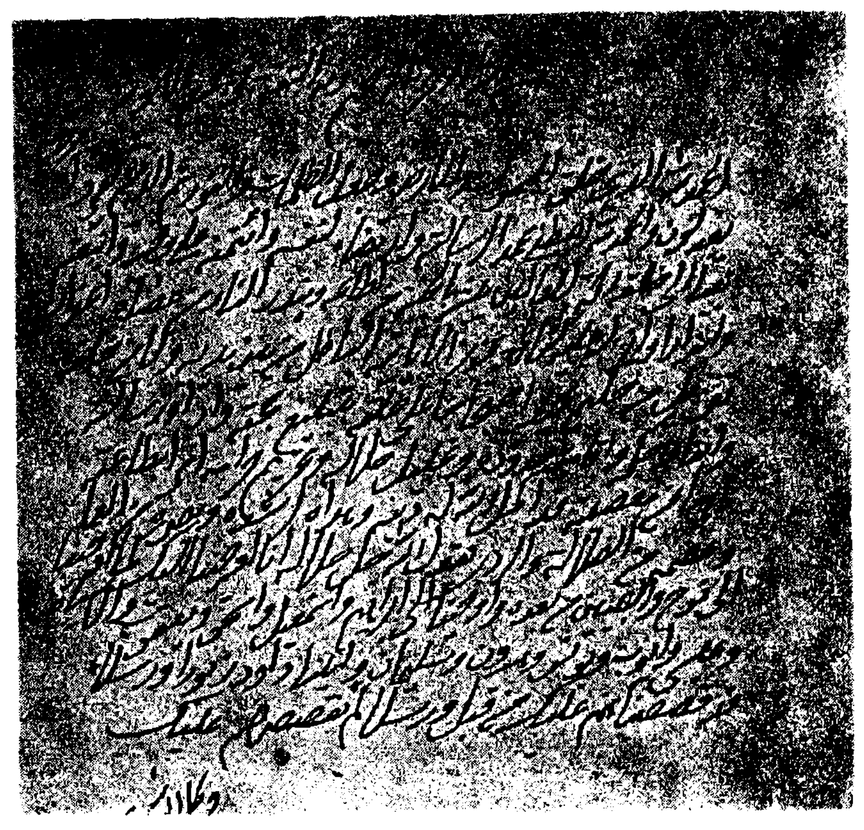


الصفحة الاولى من النسخة الخامسة (انظر ص ٦٧ من المقدمة)

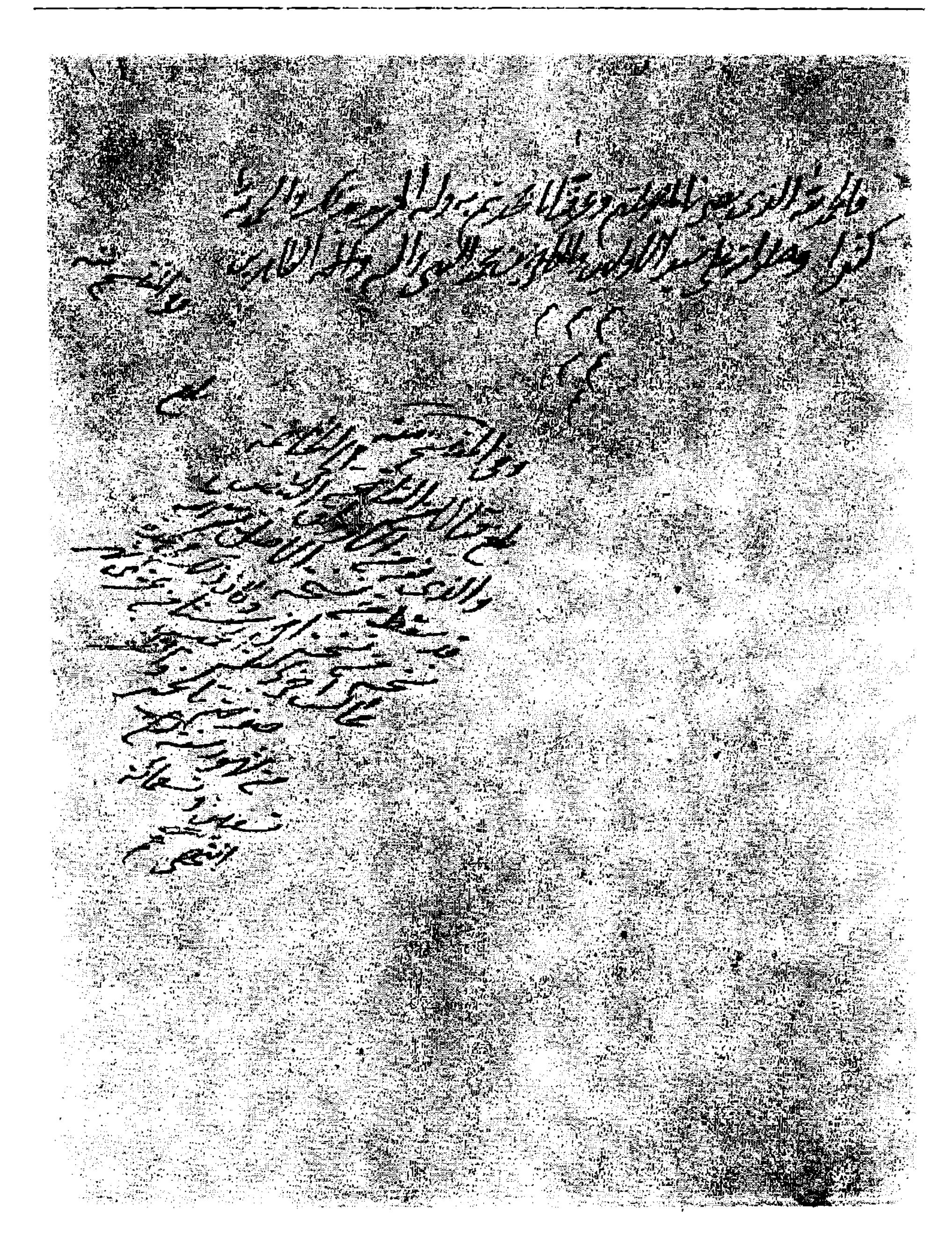


الصّفحة الاخيرة من النّسخة الخامسة





ماعلى ظهر النّسخة السّادسة مع الصّفحة الاولى منها (انظر ص ٦٧ من المقدّمة)



الصّفحة الأخيرة من النّسخة السّادسة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله
الطيبين الطاهرين الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل
الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون والحمد لله الذي
اصطفى محمدا بالرسالة وارتضاه لنفسه على وحيه وابتعثه الى
خلقه رحمة للعالمين يبشر بالجنة من اطاعه وينذر بالنار
من عصاه اعذارا وانذارا وانزل عليه كتابا عربيا لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد
احتجاجا على خلقه بتبليغ حجته واداء رسالته وانفاذ
حكمه واقامة حدوده وتحليل حلاله وتحريم حرامه آمرا بطاعته
ناهيا عن معصيته فقد اكمل دينه وهداه لرشده وبصره من العمى

وعصمه

وعصمه من الضلالة والردى واقامه على المحجة البيضاء بقول الله
عز وجل انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده
واوحينا الى ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب الى قوله لئلا
يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما
وقال الله عز وجل وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل
المجرمين وقال تعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
الناس بما اراك الله ولا تكن للخائنين خصيما وقال
عز وجل قل انى على بينة من ربى وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون
به ان الحكم الا لله يقضى الحق وهو خير الفاصلين وقال عز وجل
وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون
وقال عز وجل وان احكم بينهم بما انزل الله اليك فان تولوا
فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس
لفاسقون افحكم الجاهلية يبغون ومن احسن من الله حكما
لقوم يوقنون فبلغ صلوات الله عليه رسالات ربه وصدع

الصفحة الاولى والثانية من النسخة السابعة
المشار اليها فى ص٦٨ — ٦٩ من المقدمة

فبينا نحن كذلك عنده وقد حضره ابن يريهم رجل يقال له الفضل
فافاق الرجل فكشف عن وجهه وقال هل فيكم الفضل قالوا
نعم هو بالساعة قال ويحكم كاد ان يغلط بي اتاني حين رايتموني
اغمي علي آت فقال لا امك الهبل اما ترى حفرتك تحفر وقد كادت
امك ان تثكل ارايت ان حولناها عنك وجعلناها في حفرتك
الفضل الذي سمي بجيرتك انه لم يؤذ ولم يفعل ثم ملانا عليه الجندل
اتشكر لربك وتصلي وتترك سبيل من اشرك واضل قلت نعم
قال فالموعد وبعاش ومات الفضل ودفن مكانه فلم ترضوا
بالموجهة حتى نسبتم ملك الموت الى الغلط جراة منكم بروايتكم
زوروا دونها من راهب وبابس ثم لم ترضوا ان تحيوا الموتى بروايتكم
حتى احييتم البهايم من الحمر وغير ذلك من ذلك ما رواه علما
من فقهائكم وعلمائكم منهم محمد بن عبيد الطنافسي عن اسمعيل بن
خالد عن عامر الشعبي ان قوما اقبلوا من موضع متطوعين قال
مجاهد فنفق حمار رجل منهم فسالوه ان ينطلق معهم فلم يفعل

نابر

الصّفحة الأخيرة من النّسخة السّابعة

استدراك

فليعلم انّه قد فاتنى ذكر فائدة جليلة كان ينبغى أن تذكر فى مقدمة الكتاب، وكان سبب الفوات عدم اطّلاعى عليها حين اشتغالى بتحرير المقدّمة، فاطّلعت عليها بعد طبع الكتاب ونشره، فأذكرها هنا لينتفع بها أولو الألباب فانّها ممّا يتهالك عليه أهل الفنّ وهى :

قال كمال الدّين أبوالفضل عبدالرزّاق بن تاج الدّين أحمد المعروف بابن الفوطىّ الشيبانىّ الحنبلىّ المتولّد سنة ٦٤٢ و المتوفّى سنة ٧٢٣ هـ ق فى كتابه النّفيس «تلخيص مجمع الآداب فى معجم الألقاب» فى القسم الأوّل من الجزء الرّابع (ص ٦٠٩) تحت رقم ٨٨٨ ما نصّه :

«علم الدّين الفضل بن شاذان بن الخليل النّيسابورى الفقيه، كان من الفقهاء العلماء، وله كتاب الايضاح فى الامامة».

فقال المحقّق الفاضل الفقيد الدّكتور مصطفى جواد (ره) فى تعليقه على الكتاب بالنّسبة الى المؤلّف مانصّه :

«ذكره أبوعمرو محمّد بن عمر الكشّىّ فى رجاله ص٣٣٣ والنّجاشى وأبوعلىّ وغيرهم، كان من كبار طائفة الاماميّة وأعيان متكلّميهم، أدرك الامام علىّ بن موسى الرّضا و من بعده، و توفّى سنة ٢٦٠».

و قال بالنسبة الى الكتاب مانصّه :

«الايضاح فى الردّ على سائر الفرق ، ذكره الفاضل الشّيخ آغا بزرگ الطّهرانىّ فى «الذّريعة الى تصانيف الشيعة» ج ٢ ص ٤٩٠ وقد رأى منه نسخاً عدّة أوّله: الحمدلله الّذى خلق السّماوات و الأرض».

أقول: يؤخذ من عبارة ابن الفوطىّ أنّ الفضل بن شاذان (ره) قدكان ملقّباً بلقب «علم الدّين» وأنّ الايضاح قدكان من أشهر مؤلّفاته .

و يقرب من هذه الفائدة ما ذكره الشّيخ الحرّ العاملىّ ـ نوّرالله مرقده ـ فى الفائدة الثانية من فوائد خاتمة كتابه « هداية الأمّة الى أحكام الائمة » فانّه قال فيه بعد ذكره الكتب التّى صنّفت فى زمان ظهور الأئمّة (ع) أو فى زمان الغيبة الصّغرى فيما قال مانصّه :

« تتمّة — قد وصلت الينا أيضاً كتبٌ كثيرة قد ألّفت و جمعت فى زمانهم (ع) نذكرها هنا، وهى ثلاثة أقسام :

الأوّل — ما هو عندنا معتمدٌ ثابتٌ و لم ننقل منه لقلّة ما فيه من نصوص الأحكام الفرعيّة النّظريّة ، فمنهما الصحيفة الكاملة عن مولانا علىّ بن الحسين (ع) فقد كتبها الباقر (ع) و أخوه زيدٌ بخطّهما و قوبلت، و أسانيدها مشهورة .

(الى أن قال بعد عدّه كتباً)

« و منها رسالة الفضل بن شاذان فى الرجعة ، و منها رسالة أبى غالب الزّرارىّ (الى آخر ما قال) » .

و يستفاد منها أنّ كتاب الايضاح المذكور قدكان موجوداً عنده .

لايقال : لا تنطبق رسالة الرجعة على كتاب الايضاح .

فانّه يقال : التعبير عن الايضاح برسالة الرجعة لاشتماله على إثبات الرّجعة و الاستدلال على إمكانها وذكر واقعاتٍ تدلّ عليها (انظر ص ٣٨١ ـ ٤٣١ من النسخة المطبوعة المشار اليها فيما سبق) .

شهر محرّم الحرام ١٣٩٥ = بهمن ١٣٥٣

ميرجلال الدّين الحسينىّ الارموىّ
المحدّث

الإيضاح

في الرد على سائر الفرق

للشيخ الأجل الأقدم

الفضل بن شاذان الأزدي النيسابوري

المتوفى ٢٦٠هـ

(صاحب الإمام الرضا ع)

عني بتحقيق الكتاب وخرج أحاديثه وقدم له

السيد جلال الدين الحسيني الأرموي

المحدث

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الّذى خلق السّماوات و الأرض و جعل الظّلمات و النّور ثمّ الّذين كفروا بربّهم يعدلون [1] و الحمدلله الّذى اصطفى محمّداً لرسالته ، و ارتضاه لنفسه ، و ائتمنه على وحيه ، و ابتعثه نبيّاً الى خلقه رحمةً للعالمين ، يبشّر بالجنّة من أطاعه ، و ينذر بالنّار من عصاه إعذاراً و إنذاراً ، و أنزل عليه كتاباً عزيزاً [2] لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيلٌ من حكيمٍ حميد [3] احتجاجاً على خلقه بتبليغ حجّته وأداء رسالته ، و إنفاذ حكمه و إقامة حدوده ، و تحليل حلاله و تحريم حرامه ، آمراً بطاعته ناهياً عن معصيته ، قد أكمل [4] له دينه ، و هداه لرشده و بصّره من العمى ، و عصمه من الضّلالة والرّدى [وأقامه على المحجّة البيضاء [5]] يقول الله ـ عزّوجلّ ـ : انّا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوحٍ و النّبيّين من بعده و أوحينا الى ابراهيم و اسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط و عيسى و أيّوب و يونس و هارون و سليمان و آتينا داود زبوراً* و رسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلّم الله موسى تكليماً* رسلاً مبشّرين ومنذرين لئلّا يكون للنّاس على الله حجّةٌ بعد الرّسل وكان الله عزيزاً حكيماً [6] و يقول عزّ و جلّ : و كذلك نفصّل الآيات و لتستبين سبيل المجرمين [7] و قال

---

١ ـ آية ١ سورة الانعام.

٢ ـ م : «عربياً» وهو مأخوذ من قوله تعالى «وانه لكتاب عزيز» (آية ٤١ سورة فصلت).

٣ ـ آية ٤٢ سورة فصلت.

٤ ـ ح ج س مج مث : «أكمل الله».

٥ ـ فى م فقط.

٦ ـ آية ١٦٣ و ١٦٤ و ١٦٥ سورة النساء.

٧ ـ آية ٥٥ سورة الانعام.

عزّوجلّ : انّا أنزلنا اليك الكتاب بالحقّ لتحكم بين النّاس بما أراكالله و لا تكن للخائنين خصيماً ١ و قال عزّ و جلّ : قل انّي على بيّنة من ربّي وكذّبتم به ماعندي ما تستعجلون به انالحكم الّالله يقصّ الحقّ وهو خيرالفاصلين ٢ [و قال : و ما أنزلنا عليكالكتاب الّا لتبيّن لهمالّذي اختلفوا فيه و هدىً و رحمةً لقوم يؤمنون ٣ وقال : وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الىالله ٤ و قال : و هذاكتابٌ أنزلناه مباركٌ فاتّبعوه واتّقوا لعلّكم ترحمون * أن تقولوا انّما اُنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا و انكنّا عن دراستهم لغافلين * او تقولوا لو أنّا اُنزل علينا الكتاب لكنّا أهدى منهم فقد جاءكم بيّنةٌ من ربّكم وهدىً و رحمةٌ فمنأظلم ممّن كذّب بآياتالله وصدف عنها سنجزي الّذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بماكانوا يصدفون ٥] و قال : و ان احكم بينهم بما أنزلالله ولا تتّبع أهواءهم و احذرهم ان يفتنوك عنبعض ماأنزلالله اليك فانتولّوا فاعلم أنّما يريدالله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم و انّ كثيراً من النّاس لفاسقون * أفحكم الجاهليّة يبغون و من أحسن منالله حكماً لقوم يوقنون ٦ .

فبلّغ صلواتالله عليه و آله رسالات ربّه ، وصدع بأمره ، و صبر على حكمه و اُوذي في جنبه ، وجاهد في سبيله ، و نصح لاُمّته ، و رؤف بالمؤمنين ، و غلظ على الكافرين ؛ و عبدالله حتّى أتاه اليقين ٧ فصلّى الله عليه و آله الطّيّبين الطّاهرين وعلى جميعالانبياء والمرسلين و بلّغه أشرف محلّ المكرّمين [آمين ربّ العالمين٨].

---

١ ـ آية ١٠٥ سورة النساء.
٢ ـ آية ٥٧ سورة الانعام.
٣ ـ آية ٦٤ سورة النحل.
٤ ـ صدر آية ١٠ سورة الشورى.
٥ ـ آيات ١٥٥ و ١٥٦ و ١٥٧ سورة الانعام ؛ **و ليعلم** أن الايات الواقعة بين الحاصرتين لم تذكر في نسخة م.
٦ ـ آية ٤٩ و ٥٠ سورة المائدة.
٧ ـ اشارة الى قولالله تعالى : «واعبد ربك حتى يأتيك اليقين» (و هو آخر آية من سورة الحجر) .
٨ ـ في م فقط.

امّا بعد

(الاختلاف و النظر)

فانّا نظرنا فيما اختلفت فيه الامّة [١] من أهل القبلة حتّى كفّر بعضهم بعضاً و برىء بعضهم من بعض و كلّهم ينتحل الحقّ و يدّعيه فوجدناهم فى ذلك صنفين لاغير ، فأحدهما المتّسمون [٢] بالجماعة المنتسبون الى السّنّة و هم فى ذلك مختلفون فى أهوائهم و أحكامهم و آرائهم ، و حلالهم و حرامهم ؛ و بعضهم فى ذلك راض ببعض يجيزون شهاداتهم و يصلّون خلفهم و يقبلون [٣] الاحاديث عنهم و يزكّونهم **غير أنّهم قد أجمعوا على خلاف الصّنف الآخر و هم الشّيعة** فلم يقبلوا شهاداتهم و لم يزكّوهم ولم يصلّوا خلفهم ولم يقبلوا الأحاديث عنهم .

التمييز بين الصنفين

فنظرنا فيما الصّنف الأوّل عليه مقيمون و به متمسّكون و به يدينون ؛ الّذى تسمّوا له بالجماعة و انتسبوا به الى السّنّة فوجدناهم يقولون [٤] : انّ الله تبارك وتعالى لم يبعث نبيّه محمّداً ـ صلّى الله عليه و آله ـ الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم و حلالهم و حرامهم و دمائهم و مواريثهم و فروجهم و رقّهم و سائر أحكامهم

١ ـ ح س ج مث مج : «أهل الملة» . ٢ ـ م : «المسمون» .

٣ ـ م : «ينقلون» .

٤ ـ قال العالم الربانى محمد بن مرتضى المعروف بالفيض القاسانى (ره) فى أوائل الاصل الاول من كتابه الاصول الاصيلة (ص ٥ من النسخة المطبوعة) وكذا فى أوائل الفصل العاشر من كتابه سفينة النجاة (ص ١٠٣ من النسخة المطبوعة): «قال ابومحمد الفضل بن شاذان النيسابورى (الى ان قال) فى كتابه المسمى بالايضاح فى القوم المتسمين بالجماعة المنسوبين الى السنة : انا وجدناهم يقولون (فساق الكلام الى قوله) و يحرم بعضهم ما يحله بعض» .

و أنّ رسول‌الله ـ صلعم ـ لم يكن يعرف ذلک او عرفه فلم يبيّنه لهم [و تركهم فی عمیً و شبهة [1]] و أنّ الصّحابة [2] من‌بعده وغيرهم من‌التّابعين استنبطوا ذلک[3] برأيهم وأقاموا أحكاماً [4] سمّوها سنّةً أجروا النّاس عليها و منعوهم ان يجاوزوها الی غيرها ؛ و هم فيها مختلفون يحلّ بعضهم منها [5] ما يحرّمه بعضٌ و يحرّم بعضهم ما يحلّه بعض [فمن خالفهم فيها و عابها فهو[6]] عندهم منسوبٌ الی‌البدعة والهوی خارجٌ من‌الجماعة والسّنّة غير مرضیٍّ ، ولا مقبول الشّهادة ولا مزكّیً و لا يصلّی خلفه ؛ مدفوعٌ عن كلّ خيرٍ ولا شیء عنده من‌الفضل ، والرّاضی بها منسوبٌ الی‌السّنّة والجماعة ، مقبول‌الشّهادة غير مدفوعٍ عن شیءٍ من الفضل فهم للرّأی فی الدّين [7] مستعملون [8] ؛ فبه يحلّون و يحرّمون ، و ينكحون و يفرّقون ، و يقتلون و يستحيون ، و يعتقون و يسترقّون ، و يعاقبون ويعفون و وجدناهم مع‌ماأجمعوا عليه من‌هذاالقول مختلفين فی عمودالتّوحيد.

أقاويل الجهميّة

فمنهم الجهميّة الّذين يقولون : ان‌ّالله لا فی‌السّماء ولافی‌الأرض ولابينهما ،

١ ـ مابين الحاصرتين فی م فقط و فيه بهذه العبارة : «وتركهم فی عمياء مشبهة».

٢ ـ ح ج س مج مث و عبارة القاسانی المشاراليها «وأن أصحابه».

٣ ـ هنا زيادة فی‌النسخ و هی : «من فروع الدين الحلال (فی م : و الحلال) وجميع الاحكام من الصلوة و غيرها من أبواب الفرائض برأيهم مالم يبعث‌الله به نبيه (صلعم) و لم يكن النبی يعرفه اوعرفه فلم يخبرهم به حتی استخرجوه هم برأيهم» فكأنها نشأت من تكرار العبارة اشتباهاً و سهواً من‌الكتاب‌والنساخ و مأخذ التصحيح عبارة المحقق القاسانی (ره) فی‌الاصول الاصيلة (ص٥ ، س١٥) وكذا عبارته فی سفينة النجاة (ص ١٠٣ ؛ س ٨).

٤ ـ م : «و اقامة الاحكام».

٥ ـ ح ج س مج مث : «فيها».

٦ ـ ح ج س مج مث : «فعائبها».

٧ ـ ح : «بالدين» ج س مج مث : «للدين».

٨ ـ م : «مقتدون» ج س مث مج : «متعملون».

ولاأين ولاحيث [ولاحدّ [1]] ولاطول ولاقصر ولاعرض ولانهاية ويقولون : انّه هواءٌ، فهو عندهم داخلٌ معهم فى كلّ شيءٍ لاكدخول الشّيء فى الشّيء و خارجٌ من [2] كلّ شيءٍ لاكخروج الشّيء من [3] الشّيء فهو عندهم داخلٌ فيهم وفى كلّ ذى روحٍ [4] على معناهم الّذى و صفوا و توهّموا فيجب عليهم عند أنفسهم كما يوجبون على النّاس ان يعبدوا ماهو فيهم وما فى كلّ ذى روحٍ من الهواء .

ولا يقرّون بمنكرٍ ولانكيرٍ ولا بعذاب القبر ولا بميزانٍ ولاصراطٍ ،و يقولون : اذا قمت نصلّى فلا تتوهّم شيئاً ؛ فان توهّمت شيئاً فقدكفرت ، و يقولون فى الجملة ليس كمثله شيءٌ ثمّ يصفونه بصفة العدم وصفة لاشيء ،و يقولون : لايزول ولايتحرّك ولا يتكلّم ولا يأمر ولاينهى [انّما يخلق خلقاً يتكلّم و يأمر و ينهى [5]] فهو جلّ ثناؤه عندهم بمنزلة الموات [6] و يزعمون أنّهم يكفرون بالّذى قال لموسى [: انّى أناربّك [7] فلا يعبدونه ، ولا يعبدون الّذى قال لموسى [8] :] انّى أناالله ربّ العالمين ، [و الّذى قال لموسى : انّنى اناالله لااله الّا أنافاعبدنى [9]] و يكفرون بعبادة الّذى كلّم [10] موسى تكليماً [11] و يقولون : ليس هو فوق كلّ شيءٍ ولا هو تحت كلّ شيءٍ ، و يقولون : بسطك يديك فى الدّعاء الى النّساء كبسطك ايّاهما الى الارض .

أقاويل المعتزلة

و منهم **المعتزلة** الّذين يقولون فى التّوحيد و عذاب القبر و الميزان و الصّراط

---

١ ـ ليس فى م. ٢ و ٣ ـ ح : «عن» (فى كلا الموضعين) .
٤ ـ ح ج س مج مث بزيادة « أو غير ذى روحٍ » .
٥ ـ مابين الحاصرتين ليس فى م. ٦ ـ م ج : «الموت» .
٧ ـ صدر آية ١٢ طه. ٨ ـ مابين الحاصرتين ليس فى م .
٩ ـ مابين الحاصرتين ليس فى ح ج س مج مث. ١٠ ـ م : « كلمه» .
١١ ـ مأخوذ من ذيل آية ١٦٤ سورة النساء .

مثل قول الجهميّة ، و يقولون : انّ الله لم يقض ولم يقدّر علينا خيراً ولا شرّاً ولا قضاءً ولا قدراً ، و يقولون : انّ الجنّة و النّار لم تخلقا بعدُ ، و يقولون : ان شئنا زاد الله فى الخلق وان شئنا لم يزد لأنّ سببَ التّنشأ والولد [1] الينا [2] ؛ان [3] شئنا فعلنا وان لم نشأ لم نفعل ، و يقولون : انّ الله لم يخلق الشّرّ [و انّه يكون ما لا يشاء الله و انّ الله لايشاء الشّرّ [4]] ولايشاء [5] الّا ما يحبّ فلزمهم [6] [ان يقولوا [7] :] انّ الله خلق الكلاب والخنازير وانّ الله يحبّهما ،أو يقولوا : انّ الله لم يشأهما و لم يخلقهما فيكونون بذلك قد صدّقوا المجوس فى قولهم ؛ تعالى الله عزّ وجلّ عمّا يقولون علوّاً كبيراً .

أقاويل الجبريّة

و منهم أهل الجبر [8] الّذين يقولون : انّ الله عزّ وجلّ كلّفنا ما لا نطيق و ان لم نفعله [9] عذّبنا ، وانّما نحن بمنزلة الحجارة [المنقولة [10]] ان حُرِّكَت تحرّكت و ان لم تُحرّك لم تتحرّك ، قالوا : وانّما قولنا : فعل الرّجل اذازنى او سرق اوقتل اولاط ؛ بمنزلة قولك ؛ مات و عاش ، و ليس هو مات و عاش و انّما اُميت و اُعيش فهم [11] يحملون ذنوبهم على ربّهم و يقولون : لم يكن الزّانى يستطيع ان لايزنى ؛ وكذلك كلّ

---

١ - ج س مج مث : «لان سبب النسل و المناكح» و فى ح : «التناكح».

٢ - كأنه بتقدير مثل «فوض» أو «سلم». ٣ - ح ج س مج مث : «فان».

٤ - مابين الحاصرتين ليس فى م.

٥ - م : «ولا شيئاً» وليس ببعيد ان يكون مصحف: «شاء» و تستقيم العبارة فى نسخة م هكذا : « ان الله لم يخلق الشر و لا شاء الا ما يحب ».

٦ - ح ج س مج مث : «فيلزمهم». ٧ - ليس فى م.

٨ - ح : « و منهم الاجبارية » ج س مج مث « و منهم اهل الاجبار ».

٩ - ح ج س مج مث : «فان لم نفعل». ١٠ - هذه الكلمة فى م فقط.

١١ - م : «وهم».

معصيةٍ ، و يزعمون [أنّ كلّ شيءٍ بخلاف قولهم فهو كفرٌ [1]] بالله العظيم.

أقاويل أصحاب الحديث [2]

[و منهم أصحاب الحديث [3]] [عامّة أصحاب الحديث مثل سفيان الثّوريّ و

---

١ - ح ج س مج مث : «أن من قال خلاف قولهم كافر».

٢ - قال الشهرستاني في‌الملل والنحل (ص٩٩ من طبعة ايران سنة ١٢٨٨) :
«أصحاب الحديث وهم أهل الحجاز وهم أصحاب مالك بن أنس و أصحاب محمد بن ادريس الشافعي و أصحاب سفيان الثوري و أصحاب أحمدبن حنبل و أصحاب داود بن علي‌بن محمدالاصفهاني **وانما سموا أصحاب الحديث** لان‌عنايتهم بتحصيل‌الاحاديث و نقل‌الاخبار و بناء الاحكام على‌النصوص ، ولا يرجعون الى‌القياس الجلي والخفي ما وجدوا خبراً او أثراً و قد قال الشافعي - رضي‌الله عنه - : اذا وجدتم لي مذهباً و وجدتم على خلاف مذهبي‌خبراً فاعلموا أن مذهبي‌ذلك‌الخبر ، **ومن أصحابه أبو ابراهيم** اسماعيل‌بن يحيى المزني (الى آخر ما قال)» .

والعنوان في م فقط و ليس في سائر النسخ ؛ **قال‌السيد مرتضى‌الرازي (ره) في تبصرة‌العوام** في أوائل‌الباب الحاديعشر الذي في ذكر مقالات المشبهة و المجسمة ضمن ما قال : «و مشبهۀ زمان ما دونوع‌اند يكي‌محمود نزد ايشان چنانكه خود را أهل سنت و جماعت و سلفي **و اصحاب حديث** گويند و خصم ايشان را مشبهه و مجسمه و مجبره و حشويه خوانند».

الى‌ان‌قال‌بعد أن‌ذكر أشياء كثيرة من عقائدهم‌المنكرة‌مانصه (انظرص٨٦-٥٧من‌طبعة الاستاذ عباس اقبال و ص ٣٨٥ من‌النسخة المنضمة لقصص العلماء المطبوعة سنة١٣٠٩).

«و امثال اين خرافات بسيار گفته‌اند اگر خواهيم كه جمله را ياد كنيم بسالهاى دراز تمام نشود **و اين‌جمله مقالات قوميست كه خودرا أصحاب حديث و أهل سنت و جماعت خوانند** وهركه در اين خلاف كند اورا أهل ضلالت گويند» .

---

٣ - ح ج س : «و منهم العامة».

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

يزيد بن هارون و جرير بن عبدالله و وكيع بن الجرّاح [1]] و أشباههم من العلماء الّذين

١ - ح ج س مج مث:(بدلها) «أصحاب يزيد (ح:بريد) بن هارون وجرير (ح:حريز) بن عبدالحميد و سفيان و وكيع».

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

أقول : قد علم مما ذكر أن «أصحاب الحديث» من هم ؟- وعلم أيضاً سنخ عقائدهم فان ما فى الكتاب أنموذج مما اعتقدوا به .

و قال الشيخ عبدالجليل الرازى القزوينى (ره) فى كتاب النقض ضمن ذكره المدارس التى بنيت فى الرى فى زمان سلطان ملك شاه و سلطان محمد مانصه (ص ٤٧ من النسخة المطبوعة) .

« و مدرسهٔ فقيه على جاستى بكوى اصفهانيان كه خواجه ميرك فرموده است كه بدان تكلف مدرسهٔ در هيچ طايفهٔ نيست و سادات دارند و درآنجا مجلس وعظ و ختم قرآن ونماز بجماعت باشد نه درعهد سلطان سعيد ملك شاه فرمودند؟ **در آن تاريخ كه سرهنگ ساوتكين جامع جديد ميكرد براى أصحاب حديث كه ايشان را درري مسجد آدينه نبود»** .

فيعلم من ذلك ان فى تلك الازمنة كانت لهم كثرة و شأن و شوكة .

فليعلم أن نسبة أمثال العقائد و الاقوال المذكورة هنا الى أصحاب الحديث ذكرت فى كثير من الموارد فى كتاب النقض الا انا لا نذكر منه شيئاً لنكتة لطيفة و هى ان صاحب النقض فى صدد ابطال عقائد مخالفيه كالفضل بن شاذان فى هذاالكتاب فيشبه ان يكون من قبيل اثبات الدعوى بنفسها ؛ فتفطن .

قال ابوالفتوح الرازى (ره) فى تفسير آية « فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً» (من آية ١٦٣ سورة الاعراف) ضمن بياناته **بعد نقل حديث** (ج ٢ من الطبعة الاولى ص ٤٥٧) :

« اين خبر امام اصحاب الحديث ابو اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبى آورد دركتاب «العرائس فى المجالس» و «يواقيت التيجان فى قصص القرآن» (الى ان قال) هم

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

یروون أنّ النّبیّ - صلّی‌الله علیه و آله - قال: لاتسبّوا الدّهر فانّ‌الله هوالدّهر [۱] [فهم

«بقیةالحاشیة من‌الصفحة الماضیة»

در این کتاب‌آورد وهم در تفسیرش که چون موسی(ع) بیفتاد بیهوش‌آن فرشتگان می‌آمدند ولگد در او میزدند و می گفتند: یابن النساء الحیض أطمعت فی رؤیة رب العزة ؛ ای پسر زنان حیض رسیده طمع داشتی تا خدای عزیز را ببینی؟! و این خبر اگرچه بنزد ما واهی و ضعیف است چو ازگفتهٔ مخالف است برآوردم تا براو حجت باشد (تاآخر بیانات او)»

و ذکر ابوالمحاسن الجرجانی (ره) فی تفسیره مثل ماذکره ابوالفتوح (ره) فان شئت ان تراجعه فانظر تفسیرالایة (ج ۳ ؛ ص ۲۴۷-ص ۲۴۹).

أقول: نص عبارةالثعلبی فی کتاب العرائس فی‌الباب‌السادس‌عشرمن ابواب‌المجلس الذی عقده لبیان‌احوال موسی (والباب معنون‌بعنوان: فی قصة ذهاب موسی الی‌الجبل‌لمیقات ربه) ضمن ماذکره تحت عنوان «و اختلف العلماء فی معرفة التجلی» هکذا (انظر ص ۱۱۴ من‌النسخة المطبوعة بالمطبعةالحمیدیة المصریة سنة ۱۳۲۱): «قال‌الواقدی: لماخر موسی صعقاً قالت‌الملائکة: مالابن‌عمران و سؤاله‌الرؤیة؟! وفی‌بعض‌الکتب: ان‌ملائکة السماوات والارض أتوا موسی وهومغشی‌علیه فجعلوا یلکزونه بأرجلهم و یقولون: یابن‌النساء الحیض أطمعت فی رؤیة رب العزة؟!» و هذا أنموذج من عقائدهم.

۱ - نقله‌السیوطی‌فی‌الجامع‌الصغیر عن‌صحیح‌مسلم بهذه‌العبارة لکن‌المشهور بین‌الناس هکذا: «لا تسبوا الدهر فان الدهر هوالله» و هکذا **نقله علم الهدی (ره) فی أمالیه المعروف بغررالفرائد و درر القلائد** ونص عبارته هکذا (ج ۱ ص ۴۴-۴۶ من طبعة احیاء دارالکتب العربیة بتحقیق محمد ابی‌الفضل ابراهیم):

«تأویل خبر - روی عن‌النبی - صلی‌الله علیه وآله - انه قال: لاتسبواالدهر فان‌الدهر هوالله؛ **وقد ذکر قوم فی تأویل هذاالخبر** أن‌المراد به لاتسبوا الدهر فانه لافعل‌له وان‌الله مصرفه و مدبره، فحذف من‌الکلام ذکرالمصرف و المدبر وقال: هوالدهر. **و فی هذاالخبر وجه هو أحسن من ذلک الذی حکیناه.**

و هو أن‌الملحدین ومن نفی‌الصانع من‌العرب کانوا ینسبون ماینزل بهم من‌أفعال‌الله

«بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة»

على معنى ماروا ان الله هوالدّهر [١]] لا يعيبون [٢] ان يقولوا : يادهر [٣] ارحمنا، ويا دهر [٤] اغفرلنا ويا دهر [٥] ارزقنا ؛ يضاهون ماقالت اليهود : إنّهم يعبدون الله الّذى عزيرٌ ابنه ،

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

تعالى كالمرض و العافية و الجدب و الخصب والبقاء و الفناء الى الدهر جهلا منهم بالصانع جلت عظمته و يذمون الدهر و يسبونه فى كثير من الاحوال من حيث اعتقدوا أنه الفاعل بهم هذه الافعال فنهاهم النبى - صلى الله عليه و آله - عن ذلك و قال لهم : لاتسبوا من فعل بكم هذه الافعال ممن تعتقدون أنه هوالدهر فان الله تعالى هوالفاعل لها و انما قال : ان الله هوالدهر من حيث نسبوا الى الدهر أفعال الله وقد حكى الله تعالى عنهم قولهم : ما هى الاحياتنا الدنيا نموت و نحيا و مايهلكنا الاالدهر (الجاثية : ٢٤) وقال لبيد :

فى قروم سادة من قومه   نظر الدهر اليهم فابتهل

اى دعا عليهم وقال عمروبن قمئة (فاورد سبعة أبيات منه وقال) .

و قال الاصمعى : ذم أعرابى رجلا فقال : هو أكثر ذنوباً من الدهر (الى ان قال بعد الاستشهاد بأشعار أخر) .

و قال آخر

فاستأثر الدهر الغداة بهم   و الدهر يرمينى و ما أرمى

يا دهر قد أكثرت فجعتنا   بسراتنا و وقرت فى العظم

وقال بعد ان بين معنى «وقرت فى العظم» :

وكل هؤلاء الذين روينا أشعارهم نسبوا أفعال الله التى لايشاركه فيها غيره الى الدهر فحسن وجه التأويل الذى ذكرناه» .

أقول : يشبه مضمون هذه الابيات فى نسبة الحوادث الى الدهر قول من قال بالفارسية :

« روزگار است آنکه گه عزت دهد گه خوار دارد

چرخ بازیگر از این بازیچه‌ها بسیار دارد »

١ - مابين الحاصرتين ليس فى م.   ٢ - ح ج س مج مث : «لايتهيبون» .

٣ و ٤ و ٥ - م (فى الموارد الثلاثة) : «يا دهرنا» .

و النّصارى الّذين قالوا : نعبدالله الّذى المسيح ابنه ، و يروون أنّ الله خلق الملائكة من شعر ذراعيه و صدره [١] ، [و يروون أنّ الله خلق نفسه من عرق الخيل [٢]] و يروون

١ ـ قال السيد مرتضى الرازى (ره) فى تبصرة العوام فى اوائل الباب الحاديعشرالذى هو فى مقالات المشبهة و المجسمة ضمن ما قال (ص ٣٨٣ من النسخة المنضمة فى الطبع لقصص العلماء المطبوع سنة ١٣٠٩).

« و مشبهۀ زمان ما دو نوع اند یکی محمود نزد ایشان چنانکه خود را اهل سنت و جماعت و سلفی و أصحاب حدیث گویند و خصم ایشان‌را مشبهه و مجسمه و مجبره وحشویه خوانند و درعصر ما مشبهه در اعتقاد یک فرقه‌اند ودر شرعیات هفت فرقه (فخاض فى‌ذكر الفرق الى ان قال) :

« بدانکه مشبهه خدا را جای و مکان اثبات کنند (الى ان قال) وگویند عروه روایت کند از عبدالله بن عمرو بن العاص که رسول گفت : خدای تعالی ملائکه را از موی سینه و دستهای خود بیافرید» .

٢ ـ مابين الحاصرتين ليس فى ح ج س مج مث بل هو فى م فقط؛ قال السيد مرتضى الرازى(ره) فى‌أوائل الباب الحاديعشر من تبصرة العوام ضمن ذكر عقائد المشبهة :

«دیگر روایت کنند از ابوالمهزم از ابوهریره که رسول را پرسیدند که خدا ازچیست؟ گفت : ازآب لیکن نه آب زمین و نه آب‌آسمان بلکه اسبی‌بیافرید واورا بدوانید تا عرق کرد وخودرا ازآن عرق بیافرید تعالى‌الله عن ذلك».

قال الناقدالبصير جلال الدين عبدالرحمن السيوطى فى اول باب التوحيد من كتابه «اللئالىء المصنوعة فى‌الاحاديث الموضوعة» (وهذاالحديث اول حديث‌فى‌الكتاب)

«الحاكم نقلا عن‌الجوزقانى : أنبأنا اسماعيل بن محمد الشعرانى أخبرت عن محمدبن شجاع الثلجى أخبرنى حبان‌بن‌هلال عن حمادبن سلمة عن أبى‌المهزم عن أبى هريرة قال : قيل : يا رسول الله مم ربنا ؟ ـ قال : من ماء مرور لامن أرض و لا من سماء خلق خيلاً فأجراها فعرقت فخلق نفسه من ذلك العرق.

موضوع اتهم به محمد بن شجاع ولايضع مثل هذا مسلم قلت : ولاعاقل،قال‌الذهبى

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

فى الميزان : ابن شجاع هذا كان فقيه العراق فى وقته ، وكان حنفياً صاحب تصانيف ، وكان من أصحاب بشر المريسى ، وكان ينتقص الامامين الشافعى و أحمد ، وكان من وصيته التى كتبها عند موته ولا يعطى من ثلثى الا من قال : القرآن مخلوق ، **و قال ابن عدى : كان يضع أحاديث فى التشبيه ينسبها الى أصحاب الحديث مع كونه أتى من المكذب** فهو من وضع الجهمية ليذكروه فى معرض الاحتجاج به على ان «نفسه» اسم لشىء من مخلوقاته فكذلك اضافة كلامه اليه من هذا القبيل اضافة ملك بل كلامه بالاولى قال : وعلى كل حال فما يعد مسلم هذا فى احاديث الصفات تعالى الله عن ذلك انتهى والله أعلم».

وقال ايضاً السيوطى فى اللئالى المصنوعة فى كتاب التوحيد بعد نقل حديث بعد ذلك عن أبى على الاهوازى (ج ١ : ص ٢٨) :

قلت أخرجه ابن عساكر فى تاريخه : أنبأنا أبو طاهر محمد بن الحسين الحنائى فى كتابه أنبأنا **أبو على الاهوازى به** وقال كتب أبو بكر الخطيب هذا عن الاهوازى متعجباً من نكارته وهو باطل و قال ابن عساكر فى الاول : هذا حديث منكر و فى اسناده غير واحد من المجهولين و الاهوازى جمع أمثاله فى كتاب له فى الصفات سماه «كتاب البيان فى شرح عقود أهل الايمان» أودعه أحاديث منكرة كحديث : **ان الله تعالى لما أراد أن يخلق نفسه خلق الخيل فأجراها حتى عرقت ثم خلق نفسه من ذلك العرق** مما يجوز ان يروى و لا يحل ان يعتقد ، وكان مذهبه مذهب السالمية يقول بالظاهر و يتمسك بالاحاديث الضعيفة التى تقوى له رأيه **و حديث اجراء الخيل موضوع وضعه بعض الزنادقة ليشنع به على أصحاب الحديث فى روايتهم المستحيل فقبله من لاعقل له و رواه وهو مما يقطع ببطلانه شرعاً و عقلا** (انتهى).

وقال فى كتاب تبيين المفترى : كان الاهوازى من اكذب الناس . و قال الذهبى فى الميزان : صنف الاهوازى كتاباً فى الصفات لولم يجمعه لكان خيراً له فانه أتى بموضوعات وفضائح وكان يحط على الاشعرى و جمع تأليفاً فى ثلبه و الله أعلم».

أقول : ان اباالفتوح ايضاً على ما بالى نقل الحديثين (اى هذا الحديث و ما قبله من ان الله خلق الملائكة من شعر ذراعيه و صدره فى تفسيره نقلا عن المشبهة و ناسباً اياهما اليهم الا انى لا مجال لى ان أراجعه فمن اراد فليراجع .

انّ النّار لمّا استعرت وضع الله قدمه فيها فقالت : قطی قطی [1] أی حسبی حسبی [2] .

١ ـ قال ابن الاثير فی النهاية : «فيه : ذكر النار فقال : حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول : قط قط بمعنى حسب ، و تكرارها للتأكيد وهی ساكنةالطاء مخففة ، ورواه بعضهم فتقول : قطنی قطنی ای حسبی حسبی » قال ابن هشام فی مغنی اللبيب : **قط** على ثلاثة أوجه (الى انقال) : **الثانی** انتكون بمعنى حسب و هذه مفتوحةالقاف ساكنةالطاء يقال : قطی و قطك و قط زيد درهم كما يقال : حسبی و حسبك و حسب زيد درهم الاأنها مبنية لانها موضوعة على حرفين و حسب معربة . **والثالث** أنتكون اسم فعل بمعنى يكفیفيقال : قطنی بنون الوقاية كما يقال : يكفينی و يجوز نونالوقاية على الوجه الثانی حفظاً للبناء على السكون كما يجوز فیلدن و من و عن لذلك» فعلم أن «قطی و قطی» (بلانون) كما فی نسخ الكتاب و «قطنی و قطنی» مع نونالوقاية كما فیالنهاية كلا الوجهين صحيحان.

و يناسب المقام ما نقله العلامة المجلسی فیباب نفیالجسم و الصورة و التشبيه من المجلد الثانی من البحار عن تفسير العياشی بهذهالعبارة (ص ٩١ من طبعة امينالضرب) :

« شی ـ عن جابر الجعفی قال قال محمد بن علی : يا جابر ما أعظم فرية اهل الشام يزعمون انالله تبارك و تعالى حيث صعد الى السماء وضع قدمه على صخرة بيتالمقدس وقد وضع عبد من عبادالله قدمه على حجر فأمرناالله تبارك و تعالى ان نتخذها مصلى ، يا جابر انالله تباركوتعالى لانظير له ولاشبيه ، تعالىعن صفة الواصفين وجلعن أوهامالمتوهمين ، واحتجب عن عين الناظرين ولايزول معالزائلين ، ولايأفل معالافلين ليس كمثله شیء وهو السميع العليم » .

٢ ـ أوردالسيوطی فیالدر المنثور فیتفسير قوله تعالى : « يومنقول لجهنم هل امتلات وتقول هل من مزيد (آية ٣٠ سورة ق)» روايات معأسنادها منها هذهالرواية «وأخرج أحمد والبخاری ومسلم والترمذی والنسائی و ابنجرير و ابنمردويه والبيهقی فیالاسماء والصفات عنأنس قال قال رسولالله ـ صلىالله عليه [وآله] و سلم : لاتزال جهنم يلقى فيها و تقول : هل من مزيد حتىيضع ربالعزة فيهاقدمه فينزوی بعضها الىبعض و تقول : قط قط وعزتك وكرمك (الحديث) فمن أراد ان يلاحظ سائر الروايات فليراجع ذلكالكتاب (ج٦ ص ١٠٧ من النسخة المطبوعة) .

و يروون في قول الله تعالى : فلمّا تجلّى ربّه للجبل جعله دكّاً [١] ؛ أنّه أطلع أنملة خنصره [٢] و يروون عن النّبيّ - صلّى الله عليه و آله - أنّه قال : لا تسبّوا الرّيح فانّها من نفس الرّحمن [٣] . و يروون أنّ رجلاً جلس معتمداً على كفيّه من خلفه فقال له

---

١ - من آية ١٤٣ سورة الاعراف .

٢ - أوردالسيوطى فى الدر المنثور فى تفسيرالاية أحاديث كثيرة فى هذاالمضمون منها : «وأخرج أحمد و عبدبن حميد والترمذى و صححه و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى- حاتم و ابن عدى فى الكامل وأبوالشيخ والحاكم و صححه و ابن مردويه و البيهقى فى كتاب الرؤية من طرق عن أنس بن مالك ان النبى (ص) قرأ هذه الاية فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً ؛ قال : هكذا و اشار باصبعيه ووضع طرف ابهامه على أنملة الخنصر (وفى لفظ : على المفصل الاعلى من الخنصر) فساخ الجبل و خرموسى صعقاً (وفى لفظ نساخ الجبل فى الارض فهويهوى فيها الى يوم القيامة)» . فمن أراد ان يلاحظ سائرالاحاديث ايضاً فليراجع الدر المنثور (ج ٣ ص ١١٩ - ١٢٠) .

وقال ايضاً السيوطى لكن فى اللئالىء المصنوعة فى الاحاديث الموضوعه فى كتاب التوحيد ج ١ ص ٢٥ طبعة مصر) :

« قال الطبراني فى السنة : حدثنا العباس بن الفضل الاسقاطى حدثنا هريم بن عثمان الراسبى حدثنا عمربن سعيد الاشج عن سعيدبن أبى عروبة عن قتادة عن انس عن النبى (ص) فى قوله : «فلما تجلى ربه للجبل قال تجلى له بخنصره ؛ أخرجه ابن مردويه (الى آخر ما قال) وذكر أيضاً نظائر له هناك فمن أرادها فليراجع اللئالىء المصنوعة (ص ٢٥-٢٦ ج ١) .

وقال السيد مرتضى الرازى (ره) فى تبصرة العوام فى اوائل الباب العاشر ضمن ذكر عقائد المجسمة : «وگويند : چون تجلى كرد بكوه طورسينا اندكى تجلى كرد و رسول صفت ميكرد و انگشت ابهام را زير انگشت كوچك نهاده واشارت ميكرد يعنى اين قدر تجلى كرد» .

٣ - قال السيد مرتضى الرازى (ره) فى تبصرة العوام فى اوائل الباب العاشر الذى هو فى ذكر عقائد المجسمة بعد ما نقله بالنسبة الى تفسير آية فلما تجلى الاية : «وگويند ابو- هريرة از رسول روايت كرده است كه الايمان يمانى و الحكمة يمانية وأجد نفس ربكم من

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

بعض علمائهم : لا تجلس هذه الجلسة فانّها جلسة ربّ العالمين [١] تعالى الله عمّا يقول الجاهلون علوّاً كبيراً .

[و [٢] رووا أنّ النّبىّ ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ قال : رأيت ربّ العالمين فى قبّة حمراء و رأيته مرجّلاً [٣] ؛ رواه عكرمة عن ابن‌عبّاس . و رووا أنّ‌الله عزّ و جلّ :

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

قبل‌اليمن يعنى ايمان يمانى‌است و حكمت يمانى ونفس پروردگار شمارا مييابم ازقبيل يمن تعالى‌الله عن ذلك» .

قال ابن‌الاثير فى‌النهايه : «فيه : انى لاجد نفس‌الرحمن من‌قبل‌اليمن وفى‌رواية أجد نفس ربكم ؛ قيل : عنى به‌الانصار لان‌الله نفس بهم‌الكرب عن المؤمنين وهم يمانون لانهم من‌الازد ، وهو مستعار من نفس‌الهواء الذى يرده التنفس الى‌الجوف فيبرد من‌حرارته او يعدلها ، او من نفس الريح الذى يتنسمه فيستروح اليه ، أو من نفس الروضة و هو طيب روائحها فيتفرج به عنه ؛ يقال : أنت فى نفس من أمرك ، واعمل وانت فى‌نفس من عمرك اى فى سعة و فسحة قبل‌المرض و الهرم و نحوهما ، **و منه‌الحديث : لاتسبوا الريح فانها من نفس‌الرحمن** ؛ يريد بها أنها تفرج الكرب و تنشى السحاب و تنشر الغيث و تذهب الجدب ؛ قال‌الازهرى : النفس فى‌هذين الحديثين اسم وضع موضع‌المصدر الحقيقى من نفس ينفس تنفيساً او نفساً كما يقال : فرج يفرج تفريجاً و فرجاً كانه قال : أجد تنفيس ربكم من قبل‌اليمن و أن الريح من تنفيس الرحمن بها عن المكروبين قال العتبى : هجمت على و اد خصيب وأهله مصفرة ألوانهم‌فسألتهم عن‌ذلك فقال شيخ منهم : ليس‌لنا‌ريح» .

١ ـ ح ج س مج مث: «ربك» أما الرواية فلم أرها فى موضع .

٢ ـ مابين هذه‌الحاصرة و الحاصرة الاخرى التى قبل قوله : « أقاويل المرجئة » الذى نشير اليه‌أيضاً فى‌موضعه‌بعدذلك فى‌م‌فقط و ليست كلمة منها مع‌طولها فى ح ج س مج مث .

٣ ـ عبارة‌النسخة‌كما فى‌المتن ؛ و نقل‌السيوطى فى‌اللئالىء المصنوعة فى‌أواخر كتاب التوحيد نظائرله منها «وقال‌الطبرانى : حدثناعلى‌بن سعيدالرازى حدثنا محمدبن حاتم‌المؤدب

«بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتيه»

يجيىء عشيّة عرفة على جمل أحمر عليه رداءٌ هش[١] ؛ رواه ابوصالح عن أبي هريرة ثمّ قال أبو صالح : وافضيحتاه.

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

حدثنا القاسم بن مالك المزنى حدثنا سفيان بن زياد عن عمه سليم بن زياد قال : لقيت عكرمة مولى ابن عباس فقال : لاتبرح حتى أشهدك على هذا الرجل ابن لمعاذ بن عفراء فقال أخبرني بما أخبرك أبوك عن قول رسول الله (صلعم) فقال : حدثني أبي ان رسول الله (صلعم) حدثه **أنه رأى رب العالمين عزوجل في حظيرة من القدس في صورة شاب عليه تاج يلتمع البصر قال سفيان بن زياد** فلقيت عكرمة بعد فسألته الحديث فقال : نعم كذا حدثني الا انه قال : رآه بفؤاده .

وقال الخطيب في تاريخه : أنبانا الحسين بن شجاع العوفي أنبأنا عمر بن جعفر بن محمد بن اسلم الجيلي حدثنا ابوحفص عمرو بن فيروز حدثنا عفان حدثنا عبدالصمد يعني ابن كيسان عن حماد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي (صلعم) قال : **رأيت ربي تعالى في صورة شاب أمرد عليه حلة خضراء .**

قال عفان : فسمعت حماد بن سلمة سئل عن هذا الحديث فقال : دعوه حدثني قتادة و ما في البيت غيري و غير آخر.

و قال الخطيب : أنبأنا على بن الحسين أنبأنا عبدالرحمن بن عمر الخلال حدثنا محمد بن اسماعيل الفارسي حدثنا بكر بن سهل حدثنا عبد الخالق بن منصور قال : رأيت يحيى بن معين كأنه سحر نعيم بن حماد في حديث أم الطفيل حديث الرؤية و يقول : ماكان ينبغي له ان يحدث بمثل هذا الحديث (انتهى) وهذا يشعر بأنه انما عاب عليه تحديثه به بين عامة الناس لان عقولهم لاتحتمل مثل هذا لأنه اتهمه بوضعه (و للكلام ذيل فمن أراده فليطلبه من هناك) .

أقول : من أراد نظائره فليراجع اللئالىء المصنوعة وغيره من مظانه المبسوطة.

١ ـ هذا الحديث معروف و مذكور في كثير من كتبهم بحيث صار كالمسلمات المفروغ عنها فالاولى ان نشير الى كليات من عقائدهم من الكتب التي هي مآخذ لذكر العقائد المسلمة

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

و رووا أنّ الله عزّوجلّ فوق العرش له أطيطٌ كأطيط الرّحل

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

بين أهل الحل والعقد والرد والقبول فنقول :

قال العلامة الحلي في أوائل كشف الحق ونهج الصدق ما نصه (ص ٢٨ احقاق الحق) :

« البحث الثالث في أنه تعالى ليس بجسم أطبق - العقلاء على ذلك الا أهل الظاهر كداود والحنابلة كلهم فانهم قالوا : ان الله تعالى جسم يجلس على العرش ويفضل عنه من كل جانب ستة أشبار بشبره، وأنه ينزل في كل ليلة جمعة على حمار و ينادى الى الصباح : هل من تائب ، هل من مستغفر، وحملوا آيات التشبيه على ظواهرها، والسبب في ذلك قلة تمييزهم وعدم تفطنهم بالمناقضات التي تلزمهم انكار الضروريات التي تبطل مقالتهم (الى آخر كلامه؛ فمن أراده فليراجع احقاق الحق للقاضي نورالله التسترى ص٢٨ من طبعة ايران)» .

وقال أيضاً العلامة لكن في منهاج الكرامة (ص ٦-٧) :

« **و قالت جماعة الحشوية و المشبهة :** ان الله تعالى جسم له طول و عرض وعمق ،و انه يجوز عليه المصافحة، وان الصالحين من المسلمين يعانقونه في الدنيا، **وحكى الكعبي عن بعضهم** أنه كان يجوز رؤيته في الدنيا و أنه يزورهم و يزورونه **و حكى عن داود الظاهري** أنه قال : اعفوني عن الفرج و اللحية واسألوني عما وراء ذلك،وقال : ان معبودهم له جسم ولحم و دم و له جوارح واعضاء كيد ورجل ولسان و عينين وأذنين،وحكى أنه قال: هو أجوف من أعلاه الى صدره مصمت ماسوى ذلك وله شعر قطط حتى قالوا: اشتكت عيناه فعادته الملائكة،و بكى على طوفان نوح حتى رمدت عيناه،و أنه يفضل من العرش من كل جانب أربع أصابع . **وذهب بعضهم** الى أنه تعالى ينزل في كل ليلة جمعة على شكل أمرد حسن الوجه راكباً على حمار حتى أن بعضهم ببغداد وضع على سطح داره معلفاً يضع كل ليلة جمعة فيه شعيراً وتبناً لتجويز ان ينزل الله على حماره على ذلك السطح فيشتغل الحمار بالاكل و يشتغل الرب بالنداء و يقول : هل من تائب هل من مستغفر؛ تعالى الله عن مثل

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

بالرّاكب[1] ؛ رواه أبو هريرة عن النّبيّ - صلّى الله عليه وآله - و رووا عنه عن

---

١ - قال أبو الحسن الاشعرى فى مقالات الاسلاميين تحت عنوان « اختلاف الناس فى التجسيم » مانصه (انظر ج ١ ص ٢٦١) :

« واختلف الناس فى حملة العرش، ماالذى تحمل؟ فقال قائلون: الحملة تحمل البارىء وانه اذا غضب ثقل على كواهلهم و اذا رضى خف فيتبينون غضبه من رضاه، و **ان العرش له أطيط اذا ثقل عليه كأطيط الرحل** وقال بعضهم: ليس يثقل البارى ولا يخف، ولا تحمله الحملة ولكن العرش هوالذى يخف ويثقل وتحمله الحملة (الى آخر ما قال) » .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

هذه العقائد الردية فى حقه تعالى .

وحكى عن بعض المنقطعين التاركين من شيوخ الحشوية أنه اجتازعليه فى بعض الايام نفاط و معه أمرد حسن الوجه قطط الشعر على الصفات التى يصفون ربهم بها فألح الشيخ بالنظر اليه وكرره وأكثر تصويبه اليه فتوهم فيه النفاط فجاء اليه ليلا فقال: أيها الشيخ رأيتك تلح بالنظر الى هذا الغلام و قد أتيتك به فان كان لك فيه نية فأنت الحاكم فحرد الشيخ عليه وقال : انما كررت النظر اليه لان مذهبى أن الله تعالى ينزل على صورة هذا الغلام فتوهمت أنه الله تعالى فقال له النفاط: ماأنا عليه من النفاطة أجود مما أنت عليه من الزهد مع هذه المقالة » .

وقال أبو الحسن الاشعرى فى مقالات الاسلاميين تحت عنوان « اختلاف الناس فى التجسيم » ضمن ذكر أقوالهم ما نصه (ج ١ ص ٢٦١) :

« **و قال أهل السنة و أصحاب الحديث** (الى ان قال) وانه ينزل الى السماء الدنيا كما جاء فى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

فقال محمد محيى الدين عبدالحميد و هو الذى طبع الكتاب بتحقيقه فى ذيل الصفحة مشيراً بقوله الى ما ذكره الاشعرى مانصه :

« أخرج البخارى و مسلم والترمذى وأبو داود و ابن ماجة من حديث أبى هريرة عن

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

النّبىّ - (ص) - أنّه قال : رأيت ربّى فى روضةٍ خضراء فرأيته جعداً

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

النبى - صلى الله عليه وسلم - انه قال : ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول : من يدعونى فأستجيب له؟ من يسألنى فأعطيه؟ من يستغفرنى فأستغفر له؟ انظر الحديث رقم ١٣١٥ فى الجزء الثانى ص ٤٧ من سنن أبى داود بتحقيقنا ، وانظر أيضاً موافقة صريح المعقول لابن تيمية (١٦/٢ وما بعدها بتحقيقنا)».

قال الشهرستانى فى كتاب الملل والنحل تحت عنوان « المشبهة » ضمن ما قال (ص ٤٨ من طبعة ايران سنة ١٢٨٨) :

« **غير أن جماعة من الشيعة الغالية وجماعة من أصحاب الحديث الحشوية** صرحوا بالتشبيه (الى أن قال) و أما مشبهة الحشوية فحكى الاشعرى عن محمد بن عيسى انه حكى عن مضر وكهمش و أحمد الهجيمى أنهم أجازوا على ربهم الملامسة و المصافحة وأن المخلصين من المسلمين يعانقونه فى الدنيا والاخرة اذا بلغوا فى الرياضة و الاجتهاد الى حد الاخلاص والاتحاد المحض **و حكى الكعبى** عن بعضهم أنه كان يجوز الرؤية فى الدنيا وان يزوروه و يزورهم **وحكى عن داود الجواربى** أنه قال : اعفونى عن الفرج و اللحية واسألونى عما وراء ذلك، وقال: ان معبوده جسم ولحم ودم و له جوارح وأعضاء من يد ورجل ورأس ولسان و عينين وأذنين و مع ذلك جسم لا كالاجسام ولحم لا كاللحوم و دم لا كالدماء وكذلك سائر الصفات وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات ولا يشبهه شيء **ويحكى عنه أنه قال:** هو أجوف من أعلاه الى صدره مصمت ماسوى ذلك وان له وفرة سوداء وله شعر قطط.

وأما ماورد فى التنزيل من الاستواء واليدين والوجه والجنب والمجيء والاتيان والفوقية وغير ذلك فأجروها على ظاهرها أعنى مايفهم عند الاطلاق على الاجسام وكذلك ماورد فى الاخبار من الصورة **فى قوله** عليه السلام: خلق الله آدم على صورة الرحمن **وقوله:** حتى يضع الجبار قدمه فى النار **وقوله:** قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، **وقوله:** خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً **وقوله** : وضع يده (أو كفه) على كتفى فوجدت (أو حتى وجدت) برد أنامله بين ثديى (أو على كتفى) الى غير ذلك أجروها على ما يتعارف فى

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قططا[١] ، و رووا عن أمّ الطّفيل امرأة أبيّ بن كعب عن النّبيّ - (ص) - أنّه قال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

صفات الاجسام **وزادوا فى الاخبار أكاذيب وضعوها و نسبوها الى النبى** وأكثرها مقتبسة من اليهود فان التشبيه فيهم طباع حتى قالوا : اشتكت عيناه فعادته الملائكة، وبكى على طوفان نوح عليه السلام حتى رمدت عيناه ، وان العرش ليأط من تحته كأطيط الرحل الجديد، وانه ليفضل من كل جانب أربع أصابع ، وروت المشبهة عن النبى - (صلعم) أنه قال : لقينى ربى فصافحنى وكافحنى و وضع يده بين كتفى حتى وجدت برد أنامله فى صدرى (الى آخر ما قال)».

أقول : لايسع المقام أكثر من ذلك والا لنقلنا أضعاف ما ذكرنا.

١ - قال السيد المرتضى الرازى (ره) فى الباب الحادىعشر من كتابه المسمى بتبصرة العوام ضمن ذكره عقائد المشبهة و المجسمة ما نصه : « وگويند : عكرمه روايت ميكند از ابن عباس و او از رسول كه گفت : رفتم نزد خدا در بهشت و خدا را ديدم بصورت جوالى مجعد موى و جامهٔ زر پوشيده ».

أقول : كان ينبغى ان نذكر ما فى ذلك الباب من تبصرة العوام هنا فان فيه مطالب يشيد ملاحظتها بنيان ما نقله الفضل (ره) فى الكتاب الحاضر من أصحاب الحديث و الحشوية الا انه منعنا من ذلك أمران ؛ أحدهما ان المذكور فى الباب المشار اليه كثير لايسعه المقام والثانى انه باللغة الفارسية وكتابنا هذا بلسان عربى مبين فمن أراد التحقيق والتفصيل فليراجع الكتاب المشار اليه .

قال العلامة المجلسى (ره) فى كتاب التوحيد من بحارالانوار و هو المجلد الثانى منه (انظر اوائل باب نفى الجسم والصورة والتشبيه؛ ص٩٠ طبعة امين الضرب):

« **قال المحقق الدوانى** : المشبهة منهم من قال : انه جسم حقيقة ثم افترقوا فقال بعضهم: انه مركب من لحم و دم ، وقال بعضهم: هو نور متلالىء كالسبيكة البيضاء طوله سبعة اشبار بشبر نفسه ، و منهم من قال : انه على صورة انسان **فمنهم من يقول : انه**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

رأيت ربّى[1] و فى رجليه نعلان من ذهب ، و رووا عن عبدالله بن مسعود أنّه قال :

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

شاب أمرد جعد قطط و منهم من قال: انه شيخ أشمط الرأس واللحية ، و منهم من قال : هو فى جهة الفوق مماس للصفحة العليا من العرش ، و يجوز عليه الحركة والانتقال و تبدل الجهات ، **ويأط العرش تحته أطيط الرحل الجديد تحت الراكب الثقيل و هو** يفضل عن العرش بقدر أربع أصابع ، ومنهم من قال : هو محاذ للعرش غير مماس له و بعده عنه بمسافة متناهية ، و قيل : بمسافة غير متناهية ، ولم يستنكف هذا القائل عن جعل غير المتناهى محصوراً بين حاصرين ، و منهم من تستر **بالبلكفة** فقال : هو جسم لا كالاجسام وله حيز لا كالاحياز ، و نسبته الى حيزه ليس كنسبة الاجسام الى أحيازها ، و هكذا ينفى جميع خواص الجسم عنه حتى لايبقى الا اسم الجسم وهؤلاء لايكفرون بخلاف المصرحين بالجسمية (انتهى)».

ونقل العلامة المجلسى (ره) حديثاً عن توحيد الصدوق(ره) بهذه العبارة (ص ٩٤-٩٥ ج٢ من طبعة امين الضرب) : « **يد** - ابن المتوكل عن الحميرى عن ابن عيسى عن ابن - محبوب عن يعقوب السراج **قال : قلت لابى عبدالله(ع) : ان بعض أصحابنا يزعم ان لله صورة مثل الانسان وقال آخر : انه فى صورة أمرد جعد قطط ؛ فخر** أبوعبدالله (ع) ساجداً ثم رفع رأسه فقال : سبحان الله الذى ليس كمثله شىء ولا تدركه الابصار ولا يحيط به علم ، لم يلد لان الولد يشبه أباه ،ولم يولد فيشبه من كان قبله ، ولم- يكن له من خلقه كفواً أحد ؛ تعالى عن صفة من سواه علواً كبيراً . **بيان**- الجعد ضد السبط ، قال الجزرى فى صفة شعره(ع) : ليس بالسبط ولا الجعد القطط ؛ **السبط** من الشعر المنبسط المسترسل ، **والقطط** الشديدة الجعودة ».

١ - قال ابن الاثير فى اسدالغابة فى كتاب النساء (ج٥ ، ص٥٩٧ من النسخة المطبوعة): « و روى سعيد بن هلال عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر بن حزم الانصارى عن أم الطفيل أمرأة أبى بن كعب قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : رأيت ربى

« بقيةالحاشية فى الصفحة الاتية »

اذا كان يوم القيامة نادى مناد من العرش : لتلحق كلّ اُمّة ماكانت تعبد ، فيقوم من كان يعبد شيئاً من دون الله الى ذلك الشيء حتّى أهل الأوثان الى أوثانهم وأهل الأصنام الى أصنامهم ، و تبقى الملائكة و النّبيّون و الشّهداء والصّالحون ، فيناديهم : ماذا تنتظرون ؟ - فتقول الانبياء : ننتظر ربّنا عزّوجلّ ، فيتجلّى لهم الرّبّ فيقول : أنا ربّكم ، فيهمّون أن يبطشوا به و هو أعزّ وأجلّ من ذلك ، فيقولون : انّ بيننا و بينه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عزوجل في المنام (الحديث) أخرجها ابن مندة وأبونعيم » .

وقال السيوطى فى اللالىء المصنوعة فى أواخر كتاب التوحيد (ج ١، ص ٢٨) :

« الخطيب أنبأنا الحسن بن أبى بكر وعثمان بن محمد بن يوسف العلاف قالا : (الى ان قال) :

رأيت ربي فى المنام فى أحسن صورة شاباً موفراً رجلاه فى خضرة له نعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب .

موضوع . نعيم ، وثقه قوم و قال ابن عدى : يضع ، وضعفه ابن معين بسبب هذا الحديث و مروان كذاب و عمارة مجهول و سئل أحمد عن هذا الحديث فقال : منكر.

قلت : قال في الميزان عمارة بن عامر عن أم الطفيل بحديث الرؤية لايعرف (فخاض فى نقل كلام طويل لايسع المقام ذكره) .

وله طريق آخر

قال الطبراني فى السنة : حدثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبى حدثنا الاسود بن عامر ح و حدثنا محمد بن محمد بن عقبة الشيباني الكوفى حدثنا الحسن بن على الحلواني حدثنا عفان حدثنا عبدالحميد بن كيسان ح وحدثنا محمد بن صالح بن الوليد النرسى حدثنا عيسى بن شاذان حدثنا ابراهيم بن أبى سويد الدراع قالوا : حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **رأيت ربى فى صورة شاب له وفرة .**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

علامةً فيكشف لهم عن ساقٍ ويدعون الى السّجود فلايستطيعون * خاشعةً أبصارهم[١].

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال الطبراني : سمعت أبا بكر بن صدقة يقول: سمعت أبازرعة الرازى يقول: حديث قتادة عن عكرمة عن ابن عباس فى الرؤية صحيح رواه شاذان وعبدالصمد بن كيسان وابراهيم بن أبى سويد لاينكره الامعتزلى.

وقال الطبراني: حدثنا على بن سعيد الرازى حدثنا احمد بن ابراهيم الدورقى حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن الضحاك عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه عزوجل فى صورة شاب أمرد و به قال ابن جريج عن صفوان بن سليم عن عائشة قالت : رأى النبى - (صلعم) ربه على صورة شاب جالس على كرسى رجله فى خضرة من لؤلؤ يتلالا».

أقول ونقل السيوطى ايضاً (ص ٣١) « و قال الدارقطنى فى الافراد : حدثنا ابوبكر احمد بن عيسى الخواص حدثنا سفيان بن زياد بن آدم حدثنا ابو ربية فهد بن عوف حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول‌الله (صلعم) : **رأيت ربى عزوجل فى أحسن صورة** وهذا الحديث ان حمل رؤية على المنام فلا اشكال و ان حمل على اليقظة فقد سئل عنه أستاذنا العلامة كمال‌الدين بن الهمام فأجاب بأن هذا حجاب الصورة ».

١ - هذا نص عبارة النسخة ويظهر بالتأمل أن شيئاً من العبارة سقط فى موارد منه ؛ وكيف كان فليطلب الحديث من مظانه وهى أحوال يوم القيامة من كتب الاحاديث والاعتقادات وكذا كتب التفاسير المشتملة على ذكر الاحاديث ونحن نكتفى بتفسير الدر المنثور للسيوطى فانه أجمع تفسير لذكر الاحاديث **فنقول** :

ذكر السيوطى فى تفسير هذه الاية : «يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلايستطيعون » وتاليتها وهى : «خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون (وهما آيتا ٤٢ و ٤٣ سورة القلم) أحاديث كثيرة (انظر ج ٦ ص ٢٥٤-٢٥٨ من النسخة المطبوعة) ونذكر شيئاً منها ههنا :

« أخرج البخارى و ابن المنذر و ابن مردويه عن أبى سعيد سمعت النبى (صلعم)

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

وانّما تأوّلوا ذلك لجهلهم وقلّة معرفتهم باللّغة الّتي خاطب الله بها خلقه وانّما معنى الحديث عندنا : فتلحق كلّ اُمّة ماكانت تعبد فتبقى هذه الاُمّة فيقال لهم : ما كان محمّد و اُمّته يعبدون؟ ـ فيقولون : كان محمّد و اُمّته يعبدون الله وحده

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يقول : يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن و مؤمنة و يبقى من كان يسجد فى الدنيا رياء و سمعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً . **وأخرج ابن مندة فى الرد على الجهمية عن أبى هريرة** قال قال رسول الله (صلعم) : يوم يكشف عن ساق قال: يكشف الله عزوجل عن ساقه. و أخرج عبدالرزاق و عبد بن حميد و ابن المنذر و ابن مندة عن ابن-مسعود فى قوله : يوم يكشف عن ساق ؛ قال : عن ساقيه تبارك و تعالى. **قال ابن مندة :** لعله فى قراءة ابن مسعود « يكشف » بفتح الياء وكسر الشين و أخرج ابن مندة عن ابن-عباس فى قوله : يوم يكشف عن ساق قال عن شدة الاخرة. وأخرج عبد بن حميد عن عاصم انه قرأ يوم يكشف عن ساق بالياء ورفع الياء.

و أخرج سعيد بن منصور و عبد بن حميد و ابن مندة من طريق عمرو بن دينار قال : كان ابن عباس يقرأ : يوم تكشف عن ساق بفتح التاء قال أبو حاتم السجستانى اى تكشف الاخرة عن ساقها ، يستبين منها ما كان غائباً. و أخرج عبد بن حميد و ابن المنذر عن سعيد بن جبير أنه سئل عن قوله : يوم يكشف عن ساق فغضب غضباً شديداً و قال: ان أقواماً يزعمون أن الله يكشف عن ساقه وانما يكشف عن الامر الشديد.

وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال قال رسول الله (صلعم) :

يجمع الله الخلائق بوم القيامة ثم ينادى مناد : من كان يعبد شيئاً فليتبعه ؛ فيتبع كل قوم ما كانوا يعبدون و يبقى المسلمون و أهل الكتاب فيقال لليهود : ما كنتم تعبدون؟ ـ فيقولون : الله و موسى؛ فيقال لهم : لستم من موسى و ليس موسى منكم؛ فيصرف بهم ذات الشمال ، ثم يقال للنصارى : ما كنتم تعبدون؟ ـ فيقولون : الله و عيسى ؛ فيقال لهم : لستم من عيسى و ليس عيسى منكم ، ثم يصرف بهم ذات الشمال ، ويبقى المسلمون؛ فيقال لهم :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

لاشريك له فيتجلّى لهم الرّبّ عزّوجلّ فيقول : انا ربّكم ؛ فتهيّأوا ان يبطشوا[1] به ، فيقولون: بيننا و بينه علامة، فيقول: ماهی ؟ - فيقولون : يوم يكشف عن ساق ، فيتجلّى لهم بالنّورانيّة فيعرفون فيخرّون سجّداً ، ومعنى قوله: يكشف عن ساقٍ أى عن شدّةٍ ؛ فهذا هو الوجه ليس ما تأوّلوه .

و رووا أنّ كعب الأحبار رأى جرير بن عبدالله البجلیّ واضعاً احدى رجليه

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

ما كنتم تعبدون ؟ - فيقولون : الله، فيقال لهم : هل تعرفونه؟ - فيقولون : ان عرفنا نفسه عرفناه ،فعندذلك يؤذن لهم فیالسجود بين كل مؤمنين منافق فتقصم ظهورهم عن السجود ثم قرأ هذهالاية : و يدعون الى السجود فلايستطيعون.

و أخرج اسحاق بن راهويه في مسنده و عبد بن حميد و ابن أبی الدنيا و الطبرانی والاجری فیالشريعة والدار قطنی فیالرؤية والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقی فیالبعث **عن عبدالله** بن مسعود عن النبی (صلعم) قال : يجمعالله الناس يوم القيامة و ينزلالله فی ظلل من الغمام فينادی مناد يا ايها الناس : الم ترضوا من ربكم الذی خلقكم و صوركم ورزقكم ان يولی كل انسان منكم ما كان يعبد فیالدنيا فيتمثل لمن كان يعبد عيسى شيطان عيسى،ويتمثل لمن كان يعبد عزيراً شيطان عزير حتىيتمثل لهمالشجرة والعود والحجر ويبقى أهل الاسلام جثوماً فيتمثل لهم الرب عزوجل فيقول لهم : مالكم لم تنطلقوا كما انطلق الناس ؟- فيقولون : ان لنا رباً مارأيناه بعد،فيقول: فبم تعرفون ربكم ان رأيتموه؟- قالوا : بيننا و بينه علامة ان رأيناه عرفناه قال : و ماهی؟ - قالوا : يكشف عن ساق فيخر كل من كان يسجدطائعاً ساجداً،ويبقىقوم ظهورهم كصياصیالبقريريدونالسجود فلايستطيعون(الحديث)».

أقول : من أراد التفصيل فليراجع الدر المنثور فان المقام لايسع اكثر من ذلك والحديث ورد بطرقعديدة و بعبارات مختلفة فی كثير من أبواب كتب الاخبار أيضاً .

١ - كذا فیالنسخة فعلى هذا يكون « تهيأوا » ماضياً و يمكن ان يقرأ بصيغة الامر ويكون جزء قوله : « انا ربكم » فحينئذ لايستقيم الكلام الا بان يقرأ « تبطشوا » بالتاء حتى يكون صيغة الخطاب و الصحيح : « فيتهيأون ».

على الاخرى فقال : ضعها فانّها لاتصلح للبشر ؛ انّ الله تبارك وتعالى هكذا يجلس[١].

ورووا أنّ الملائكة تحمل ربّها وأنّها تعرف غضبه من رضاه وتعرف غضبه بثقله على كواهلها[٢] .

ورووا عن أبى الدّرداء أنّ النّبىّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ قال :

أتانى ربّى اللّيلة فوضع يده بين كتفىّ حتّى وجدت برد أنامله على صدرى وقال: يا محمّد قلت: لبّيك قال: فيم [يختصم] الملأ الاعلى؟ ـ فقلت : فى الدّرجات و الكفّارات [الى ان قال] أمّا الدّرجات فافشاء السّلام و اطعام الطّعام ، و أمّا الكفّارات فالوضوء فى السّبرات[٣] ونقل الأقدام الى الجماعات[٤] .

---

١ ـ قال السيد مرتضى الرازى فى تبصرة العوام فى الباب الحاديعشر ضمن ما نقل عن المجسمة : « وگويند : عبيد بن جبير گفت : من در مسجد نشسته بودم كه قتاده بن نعمان بيامد و حديثى گفت قوم برخاستند وگفتند : يابن جبير با ما بيا تا بعيادت ابوسعيد خدرى رويم كه مى گويند: رنجور است،چون پيش او رفتيم بر پشت خوابيده بود و پاى راست برپاى چپ نهاده سلام كرديم وبنشستيم قتاده دست كرد و پاى ابوسعيد خدرى را بگرفت و بشيب نهاد ابوسعيد گفت : اى برادر پاى من بدرد آمد قتاده گفت : چنين ميخواستم كه رسول گفت: چون خدا از آفرينش عالم فارغ شد بپشت باز خوابيد و پاى بر پاى نهاد گفت : ديگر باره چنين نكنم ».

٢ ـ قد مر ما نقلنا عن مقالات الاسلاميين للاشعرى ما هو نص فى ذلك انظر ص ١٨ ؛ س ٥.

٣ ـ قال الجزرى فى النهاية : « و فيه اسباغ الوضوء فى السبرات ؛ السبرات جمع سبرة بسكون الباء وهى شدة البرد » و قال الصدوق (ره) فى معانى الاخبار بعد ان نقل الحديث المذكور تحت عنوان « معنى الدرجات والكفارات والموبقات و المنجيات »:

« و أما السبرات فجمع سبرة وهو شدة البرد و بها سمى الرجل سبرة ».

٤ ـ هذا الحديث معروف مشهور جداً قد روى بأسانيد معتبرة من طرق الفريقين فى موارد كثيرة من كتب الحديث فلنشر الى شىء منها و من مظانه السهل التناول تفسير الاية التاسعة والتسعين من سورة ص وهى قوله تعالى : « ما كان لى من علم بالملا الاعلى اذ يختصمون»

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

في كتب التقاسير فنكتفي بنقل حديثين قال السيوطي في الدر المنثور ضمن ما قال: « و اخرج عبدالرزاق و احمد و عبد بن حميد و الترمذي و حسنه و محمد بن نصر - رضي الله عنه - في كتاب الصلوة قال قال رسول الله (صلعم) : أتاني ربي الليلة في أحسن صورة أحسبه قال: في المنام قال : يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى؟- قلت : لا ؛ فوضع يده بين كتفي حتي وجدت بردها بين ثديي او في نحري فعلمت ما في السموات و ما في الارض ثم قال : يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى؟- قلت : نعم في الكفارات والمكث في المسجد بعد الصلوات، والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء في المكاره (الى ان قال) والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » **وقال المولى محسن الفيض القاساني في الصافي في تفسير الاية:** « القمي عن الباقر (ع) في حديث المعراج وقد مر صدره في اول سورة بني اسرائيل قال : فلما انتهى به الى سدرة المنتهى تخلف عنه جبرئيل فقال رسول الله (ص) : يا جبرئيل في هذا الموضع تخذلني؟ ! فقال : تقدم امامك فوالله لقد بلغت مبلغاً لم يبلغه أحد من خلق الله قبلك فرأيت من نور ربي و حال بيني و بينه السبحة سئل الامام: وما السبحة؟ - فأومى بوجهه الى الارض و بيده الى السماء و هو يقول : جلال ربي؛ ثلاث مرات.

قال : يا محمد : قلت : لبيك يا رب قال : فيم اختصم الملا الاعلى؟- قال : قلت : سبحانك؛ لاعلم لي الا ما علمتني قال : فوضع يده؛ اي يدالقدرة بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي قال: فلم يسألني عما مضى ولا عما بقي الاعلمته فقال : يا محمد فيم اختصم الملاالاعلى؟ قال : قلت في الكفارات والدرجات والحسنات (الحديث)» **وقال ايضاً نقلا عن الطبرسي (ره) :** « وفي المجمع عن النبي (ص) قال قال لي ربي : أتدري فيم يختصم الملاالاعلى؟- فقلت : لا ، قال: اختصموا في الكفارات و الدرجات فأما الكفارات فاسباغ الوضوء في السبرات ونقل الاقدام الى الجماعات وانتظار الصلوة بعد الصلوة ، وأما الدرجات فافشاء السلام واطعام الطعام و الصلوة بالليل و الناس نيام ، وفي الخصال بنحو آخر قريب منه ». اقول : و عقد الصدوق (ره) في معاني الاخبار باباً لمعنى الدرجات والكفارات و الموبقات والمنجيات فذكر هناك قريباً مما مر (انظر ص ٩٠ من النسخة المطبوعة) و من أراد الاخبار الواردة في هذا الموضوع فليراجع الدر المنثور فان السيوطي نقل في تفسير الاية جميع ماورد بطرق اهل السنة (ج ٥ ص ٣١٩ - ٣٢١).

ورووا أنّ آدم كلّم موسى فى القدر فحجّه[١]، وأنّ أبابكر كلّم عمر [فى القدر] فحجّه[٢]، وأنّ جبرئيل كلّم ميكائيل فى القدر فحجّه[٣].

١ - فى الاصل: «فأفلجه» قال ابن الاثير فى النهاية: «فحج آدم موسى اى غلبه بالحجة». وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد فى باب تحاج آدم و موسى (ج ٧ ص ١٩١-١٩٢) : « ان رسول الله (ص) قال: احتج آدم وموسى فقال موسى: انت آدم الذى خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته وأسكنك جنته فأخرجت الناس من الجنة فقال آدم: انت موسى الذى كلمك الله نجياً، و آتاك التوراة تلومنى على أمر قد كتب على قبل ان يخلقنى؛ قال رسول الله فحج آدم موسى » قال المجلسى فى خامس البحار فى باب ارتكاب آدم ترك الاولى (ص ٤٤ طبعة امين-الضرب) : «فس - أبى عن ابن أبى عمير عن ابن مسكان عن أبى عبدالله(ع) قال: ان موسى سأل ربه ان يجمع بينه و بين آدم فجمع فقال له موسى: يا ابه الم يخلقك الله بيده و نفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأمرك ان لا تأكل من الشجرة فلم عصيته؟- فقال: يا موسى بكم وجدت خطيئتى قبل خلقى فى التوراة؟- قال: بثلاثين سنة، قال: فهو ذلك، قال الصادق (ع): فحج آدم موسى عليهما السلام » فأورد المجلسى (ره) بياناً للخبر و قال فى آخره: **وقوله** (ع): فحج اى غلب عليه فى الحجة وهذا يرجع الى القضاء والقدر وقد مر تحقيقهما » **وقال فى المجلد الثالث فى باب القضاء و القدر** (ص ٢٧ طبعة امين الضرب) بعد نقله عن تفسير على بن ابراهيم كما مر: « **بيان** - من اصحابنا من حمل هذا الخبر على التقية اذ قد ورد ذلك فى كتبهم بطرق كثيرة **وقد رواه السيد (ره) فى الطرائف من طرقهم ورده ويمكن ان يقال**: ان المراد أنه كتب فى التوراة ان الله وكل آدم الى اختياره حتى فعل ما فعل لمصلحة اهباطه الى الدنيا **وأما كونه قبل خلقه (ع)** فلان التوراة كتب فى الالواح السماوية فى ذلك الوقت وان وجده موسى(ع) بعد بعثته، ويحتمل اطلاع روح موسى على ذلك قبل خلق جسد آدم والله يعلم ».

٢ و ٣ - فى كلا الموضعين من الاصل: « فحضه » و اما الحديث فهو اشارة الى ما ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد فى باب تحاج آدم و موسى و غيرهما (ج٧ ص١٩١-١٩٢):

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

ورووا أنّ موسى بن عمران لطم ملك الموت فأعوره[1] .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

« وعن عبدالله بن عمر وقال : بينا رسول‌الله (صلعم) يحدثنا على باب‌الحجرات اذ أقبل أبوبكر و عمر و معهما فئام من‌الناس يجاوب بعضهم بعضاً و يرد بعضهم على بعض‌فلما رأوا رسول‌الله (صلعم) سكتوا فقال : ما كلام سمعته آنفاً جاوب بعضكم بعضاً و يرد بعضكم على بعض ؟ ـ فقال رجل: يارسول‌الله زعم أبوبكران الحسنات من‌الله والسيئات‌من‌العباد،وقال عمر: الحسنات والسيئات من‌الله نتابع هذا قوم وهذا قوم،فأجاب بعضهم‌بعضاً وردبعضهم على‌بعض فالتفت رسول‌الله (ص)الى‌أبى بكر فقال : كيف قلت؟ـ قال:قوله الاول و التفت الى‌عمر فقال قوله‌الاول **فقال: والذى نفسى‌بيده لاقضين بينكم بقضاء اسرافيل بين جبرئيل وميكائيل** فهما والذى نفسى بيده اول خلق‌الله تكلم فيه فقال ميكائيل بقول أبى بكر وقال جبريل بقول عمر فقال جبرئيل لميكائيل: انا متى يختلف أهل السماء يختلف أهل الارض فلنتحاكم الى اسرافيل،فتحاكما اليه فقضى بينهما بحقيقة القدر خيره و شره حلوه و مره كله من‌الله عزوجل وانا قاض بينكما ثم التفت الى أبى‌بكر فقال : يا ابابكر ان الله تبارك وتعالى لو أراد ان لايعصى لم يخلق ابليس فقال أبوبكر : صدق‌الله و رسوله .

رواه الطبرانى فى‌الاوسط اللفظ له والبزار بنحوه وفى‌اسناد الطبرانى عمر بن الصبح وهو ضعيف جداً ، و شيخ البزار السكن بن سعد ولم أعرفه ، و بقية رجال البزار ثقات و فى بعضهم كلام لايضر قلت : وتأتى أحاديث فى‌مواضعها من هذا النحو » .

أقول : يستفاد من الحديث أن عمرحج أبا بكر و ما فى المتن على خلافه ولا يضر ذلک ما نحن بصدده فان الروايات فى هذه القصة كثيرة ففى بعضها حج أبو بكر عمر فأصل المدعا ثابت.

١ ـ قال الثعلبى فى‌العرائس عند ذكر وفاة موسى(ع) مانصه :

« واختلفوا فى‌صفة موت موسى‌عليه‌السلام حدثنا أبوسعيد محمد بن عبدالله بن حمدون باسناده عن أبى هريرة عن‌رسول‌الله صلى‌الله عليه [وآله] وسلم قال : جاء ملک الموت الى

«بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتيه»

وكلّ هذه الرّوايات زورٌ وكذبٌ على الله ورسوله .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

موسى فقال له : أجب ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها ، قال : فرجع ملك الموت الى الله عزوجل فقال : يا رب انك ارسلتنى الى عبد لايريد الموت وفقأ عينى فرد الله عليه عينه وقال : ارجع الى عبدى وقل له : الحياة تريد؟- فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعره فانك تعيش بعدد كل شعرة من ذلك سنة قال : ثم ماذا؟- قال : ثم تموت ، قال : فالان من قريب قال : يا رب فأدننى من الارض المقدسة رمية حجر قال رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم : لوكنت عنده لاريتكم قبره الى جانب الطريق عندالكثيب الاحمر .

قال (يريد استاذه) سمعت أباسعيد بن حمدون يقول : سمعت أبا حامد الشرقى يقول: سمعت محمد بن يحيى يقول: قدصح هذا عن رسول الله(صلعم) يعنى قصة ملك الموت وموسى عليه السلام لايردها الا كل مبتدع ضال .

وفى حديث آخر أن رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم قال : ان ملك الموت كان يأتى الناس عياناً حتى أتى موسى ليقبضه فلطمه ففقأ عينه فجاء ملك الموت بعدها خفية » .

وقال أبوالفتوح الرازى (ره) فى تفسيره فى ذيل تفسير هذه الاية « قال رب انى لاأملك الانفسى واخى فافرق بيننا و بين القوم الفاسقين » (آية ٢٥ سورة المائدة) (ص ١٣٠ ج ٢ من الطبعة الاولى) .

« و حشويان اصحاب حديث دراين خبر (اى خبر وفاة موسى) آورده‌اند كه چون ملك‌الموت آمد تاجان موسى بردارد وگفت اجابت كن خداى را موسى تپنچه برچشم ملك‌الموت زد و يك چشم اوكوركرد خداى تعالى چشم او باز داد وگفت برو واورا مخيركن تمام‌الحديث . عجب از قائلان اين مقاله كه چگونه برپيغمبر خداى اين سفاهت روا داشتند كه او بر فرشتهٔ مقرب چنين كند و او از نزديك خدايتعالى آمده و آنكه ملك‌الموت را باين عجز و ضعف داشتند كه دفع او و تپنچهٔ او از چشم خود نتوانست كردن نسأل الله العصمة

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

ورووا أنّ ابراهيم الخليل عليه السّلام كذب ثلاث كذبات[1] .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

والصيانة عن مثل هذه المقالات وتجويز هذه المحالات ».

و قال السيد مرتضى الرازي في تبصرة العوام ضمن ما نقل في الباب الثامن عشر تحت عنوان « باب هيجدهم در آنچه اهل سنت در حق انبياء گويند »:

« وگويند چون ملك الموت بقبض روح موسى آمد بی‌دستور وی بخانه درآمد موسى گفت : تو کیستی که بی اذن درآمدی؟ - گفت : عزرائیلم و مرا بقبض روح تو فرستاده‌اند موسى گفت: من رسول خدایم ودراین باب هیچ وحی بمن نیامده است و مرا از این معنی هیچ خبر ندادند خصومت افتاد تا موسى اطمه بزد و چشم ملك الموت را کورکرد وگویند: این معنی‌را حسن بن سمره روایت کند ازحماد بن سلمه از ابوهریره که رسول گفت : ملك‌الموت بظاهر پیش خلق آمدی تا موسى چشم اوکورکرد،وی‌بشکایت نزدخدا رفت خدا گفت: بروبا موسى بگوکه دست بر پشت گاوی نهد و بعدد هر موئی که در زیر دست وی آید هزارسال اورا عمر دهم وچون ملك‌الموت پیغام بگزارد موسى گفت : بعد ازآن چه باشد؟- گفت : موت،موسى گفت: پس آن عمر نمی‌خواهم و عزرائیل چیزی بمشام اوداشته روح اوقبض کرد و ازآنوقت باز ملك‌الموت ازشرمساری پنهان نزد خلق می‌آید.

تأمل کنید در این خرافات و فساد اعتقاد در حق انبیا و رسل اول آنکه موسى مطیع فرمان حق‌نشد دوم آنکه لطمه زد و چشم ملك‌الموت کورکرد بنابراین لازم‌آید که عزرائیل روز قیامت از موسى قصاص طلب کند وخدایتعالی حق اورا از موسى بستاند و موسى با یك چشم بماند وآنکه گویند از آن وقت باز پنهان پیش‌مردم می‌رود مگر می‌ترسد که دیگری‌نیز آن چشمش کورکند یقین که هرکه بقیامت ایمان دارد چنین دروغها بر انبیا نبندد ».

١ - قال الثعلبي في العرائس في الباب الثاني من مجلس ابراهيم (ص ٤٣ من طبعة مصر سنة ١٣٢١) : « قال النبي (صلعم) : لم يكذب ابراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات كلها في الله تعالى؛ قوله : اني سقيم ، و قوله : بل فعله كبيرهم هذا ، و قوله للملك الذي عرض لسارة : هي اختي » .

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

و رووا أنّ يوسف الصّدّيق حلّ تكّته وقعد من امرأة العزيز مقعد الخائن[١].

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

و قال ابوالفتوح الرازی فی‌تفسیره فی‌تفسیر « بل فعله کبیر هم » ضمن ما قال :

« **اگر گویند** : این خبر را چه گوئی که ابوهریره روایت کرد که رسول علیه‌السلام گفت : ما کذب ابراهیم الا ثلاث کذبات کلها یجادل بها عن دینه ؛ ابراهیم دروغ نگفت الا سه بار هر بار برای مجادله از دین ، یکی گفت : انی سقیم ، دگر فعله کبیرهم ، سوم پادشاهی میخواست تا ساره را از او بستاند گفت : انها اختی؟ـ جواب گوئیم:این خبر واحد است ایجاب‌علم نکند و برای‌اواز آنچه‌معلوم‌و مقطوع علیه باشد دست بندارندواگرتسلیم کنیم گوئیم معنی‌آنست (فوجه الخبر بما لایصدق علیه‌الکذب فان شئت التوجیه فراجع هناك)» .

و قال السید مرتضی الرازی فی تبصرة العوام فی‌الباب الثامن عشر مانصه :

« روایت کنند ازعکرمه که اوگفت: ابن‌عباس ازرسول خدا(ص) نقل کرد که ابراهیم سه دروغ گفته‌است و خدا اورا مؤاخذه نکند **اول** آنکه بتان‌را شکست و چون ازاو پرسیدند که : که کرده است؟ ـ گفت : بت بزرگتر. **دوم** آنکه نظر در نجوم کرد وگفت : من بیمارخواهم شد. **سیم** آنکه گفت : ساره خواهر منست و زنش‌بود.

بدانکه پیش‌هرکه روا است که رسول‌خدا سه دروغ گوید؛زیاده ازسه هم روا باشد، و چون دروغ گوید معصوم نبود و قول او اعتماد را نشاید پس فرستادن رسول را بخلق عبث باشد چون قول او بر این تقدیر حجت نیست و این معنی از این طایفهٔ بی دیانت چه عجب باشد که عطوی از شاگردان ابوالحسن اشعری گوید : دروغ بر خدا جایز است پس بر انبیا بطریق اولی؛پس اعتماد نه برقول خدا باشد و نه بر قول رسول ؛ تعالی‌الله عما یقولون » .

١ ـ قال الثعابی فی العرائس : « قال ابن عباس : فجری الشیطان فیما بینهما فضرب باحدی یدیه الی جنب یوسف و بالید الاخری الی جنب المرأة حتی جمع بینهما، قال ابن‌ـعباس : فبلغ من هم یوسف الی ان حل الهمیان و جلس منها مجلس الرجل الخائن ».

قال أبوالفتوح الرازی فی تفسیره فی تفسیر « و لقد همت به وهم بها (آیة ٢٤ سورة یوسف) » ما نصه :

« بقیة الحاشیة فی‌الصفحة الاتیة »

و رووا أنّ داود عليه السّلام قدّم اوريا بن حنان امام التّابوت ليقتل فيتزوّج امرأته[1].

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

«آنکه خدای تعالی حکایت کرد فعل ایشان را که زلیخا بیوسف همت کرد و یوسف نیز همت کرد بزلیخا **اما اصحاب حدیث و حشویان گفتند** : شیطان بیامد و یکدست بر پهلوی این نهاد ویکدست برپهلوی آن؛ وایشان‌را جمع کرد در یک خانه، و چون ایشان بایکدیگر حاضر آمدند زلیخا چندانی مراوده ومخادعه کرد وتضرع ولابه که یوسف‌را نرم کرد ویوسف اجابت کرد اورا وعزم کرد برمعصیت ، همت هردو را بریک وجه تفسیر کردند و آن عزم است. گفتند : هردو برمعصیت عزم درست کردند؛ ویوسف علیه السلام جلس منها مجلس الخائن، او از زلیخا آنجا بنشست که جای خیانت کنندگان و جای زانیان باشد وکار میان ایشان تاحل سراویل برسید **(تا آنکه گفته)** و ازاین ترهات و محالات آنچه عقل و شرع و قرآن وأخبار پیغمبران خدای‌را ازآن منزه کرده‌است واین هیچ بنزدیک ما روانیست برپیغمبران علیهم السلام ازآنجا که ایشان معصومان ومطهرانند وصغیره وکبیره برایشان روا نیست ازآنجا که ادلهٔ عقل دلیل کرده‌است برعصمت ایشان چه درعقل مقرراست که تجویز کبایر وصغایر برایشان منفر بود مکلفان‌را ازقبول قول ایشان و استماع وعظ ایشان، وغرض قدیم تعالی از بعثت ایشان قبول قول ایشان‌است و امتثال امر و اجابت دعوت ایشان وآنچه قدح کند درآن واجب بود که خدای تعالی ایشان‌را ازآن منزه ومعصوم دارد، و تجویز زنا که اکبر الکبائر است وأعظم الخطایا و أمهات الذنوب واجب بود که ازآن منزه باشند که حظ او درتنفیر بغایت و نهایت‌است اما تفسیر آیت بروجهی که مطابق ادلهٔ عقل بود و موافق مذهب حق (تاآخر توجیه او)».

١ ـ قال الثعلبی فی العرائس عند ذکر قصة داود حین ابتلی بالخطیئة ضمن نقل الاقوال مانصه : «فنظر داود الی امرأة فی بستان علی شط برکة تغتسل، هذا قول الکلبی وقال السدی: رآها تغتسل علی سطح لها فرآها امرأة من أحسن النساء خلقاً فعجب داود من حسنها وحانت منها التفاتة فأبصرت ظل داود علیه السلام فنشرت شعرها فغطی بدنها کله فزاد بذلک اعجاباً

«بقية الحاشية فی الصفحة الاتيه»

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

بها فسأل عنها فقيل له : هى سابغ بنت شائع امرأة اوريا بن حنان و زوجها فى غزاة البلقاء مع ايوب بن صوريا ابن اخت داود فكتب داود الى ابن اخته ايوب صاحب بعث البلقاء ان ابعث إوريا الى موضع كذا وكذا و قدمه على التابوت ، وكان المقدم على التابوت لايحل له ان يرجع الى ورائه حتى يفتح الله على يديه او يستشهد ، فبعث به ففتح له فكتب الى داود بذلك، فكتب اليه داود ايضاً ان ابعثه الى غزوة كذا وكان رئيسها أشد منه بأساً فبعثه فقتل فى المرة الثانية فلما انقضت عدتها تزوجها داود فهى أم سليمان عليه السلام».

الا أنه قال بعد نقل أقاويل :

« فهذه أقاويل السلف الصالحين من أهل التفسير فى قصة داود عليه السلام وقد روى الحارث الاعور عن على بن أبى طالب - رضى الله عنه - أنه قال : من حدث بحديث داود عليه السلام على مايرويه القصاص معتقداً صحته جلدته حدين لعظيم ماارتكب و جليل مااحتقب يعنى مااكتسب من الوزر والاثم يرمى من قد رفع الله محله وأرسله الى من خلقه رحمة للعالمين وحجة للمجتهدين وقال القائلون بتنزيه المرسلين فى هذه القصة: ان لاذنب انما كان تمنى ان تكون له امراة اوريا حلالا وحدث نفسه بذلك فاتفق له غزوة فأرسل اورياء فقدمه امام الحرب فاستشهد فلما بلغه قتله لم يجزع عليه ولم يتوجع له كما كان يجزع على غيره من جنده اذا هلك ووافق قتله مراده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهى عظيمة عندالله وقال بعضهم: كان ذنب داود أن اورياء كان قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب فى غزاته خطبها داود فتزوجت منه لجلالته فاغتم لذلك اورياء غماً شديداً فعاتبه الله على ذاك حيث لم يترك هذه الواحدة لخاطبها الاول وقد كان عنده تسع وتسعون امرأة (الى آخر ماقال فى تأييده ؛ انظر ص١٥٨)».

وقال ابوالفتوح فى تفسيره فى تفسير هذه الاية « وهل اتاك حديث الخصم اذ تسوروا المحراب» : «بدانكه آنچه قصاص جهال آورده اند (تاآنكه گفته) وحديث عشق داود زن اوريا را و اوريارا فرستادن و درپيش تابوت داشتن وقصد آنكه تا اورا بكشند تا او زن اوريارا با زنى كند اين هم قبيح است وهم منفر ولايق حال انبيا نباشد وحارث اعور روايت كرد از حضرت اميرالمؤمنين على صلوات الله وسلامه عليه كه فرمود : هيچ مردى را پيش من نيارند كه او

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و رووا أنّ الشّيطان قعد في مجلس سليمان بن داود وكان يأتي نساءه وهنّ حيّض[١].

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بر داود حوالهٔ زن اوريا كند والا او را دو حد زنم حدی برای نبوت و حدی برای اسلام (تا آخر كلام او)».

وقال السيد مرتضى الرازي في الباب الثامن عشر الذي في ذكر ما نسبه اهل السنة الى الانبياء وقالوا به في حقهم:

«و درحق داود عليه السلام گويند كه: زن اوريارا برهنه ديد كه غسل ميكند بر وی عاشق شد و اوريا از اصحاب داود بود وداود حيلهٔ انديشيده اوريارا بغزا فرستاد وفرمود كه در پيش تابوت سكينه برو؛ و درشرع ايشان چنان بود كه هر كه را درپيش تابوت داشتندی بهزيمت نتوانستی رفتن؛ یاظفر یافتی يا كشته شدی، وچون اوريا درپيش تابوت بغزا رفت كشته شد و داود زن اورا بخواست وخدا دو ملك را فرستاد تا داود را تنبيه كردند و او بگورستان رفت و اوريارا ندا كرد هفتاد اوريا نام جواب دادند وگفتند: كدام اوريارا ميخواهی؟ - داود گفت: اوريا بن حنان گفت: چه كار داری؟ - گفت: مرا حلال كن اوريا گفت: ازچه؟ - داود گفت: زن ترا ديدم و عاشق شدم و ترا بغزا فرستادم تا كشته شدی و زنت را خواستم اوريا هيچ جواب نداد و داود ميگريست تاآنكاه كه توبه‌اش قبول شد واين قصه‌را در تفسير هل اتاك نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب» ياد كرده‌اند.

دليری اين قوم و قلت دين‌شان تا كجاست كه نبی مرسل و خليفهٔ خدارا كه در شأن اوست اين‌آيه: ياداود انا جعلناك خليفة في الارض، گويند: برزنی عاشق‌شد وقصد يكی ازاستان خود كرده اورا بكشتن داد و زن اورا بخواست اگر اين معنی برشيوخ ايشان مثل شيخ ابو- اسحاق يا ابوعلی سيرجانی يا ابوسعيد ابوالخير كه بزرق وسالوس خودرا اوليا ساخته‌اند اطلاق كنی وگوئی: يكی ازمريدان‌را يامسلمانی ديگر را بدين طريق بخانه برد گويند: كافراست و خونش مباح كه درحق اولياء چنين اعتقاد دارد وچون ايشان درحق انبيا و رسل گويند گويند اعتقاد أهل سنت و جماعت است و رد رفض».

١ - قال علم الهدى (ره) في تنزيه الانبياء ضمن تنزيهه سليمان(ع) عن المعصية

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

وهذا كلّه ردّ على الله عزّوجلّ لأنّ الله لايسلّط الشّياطين على نساء النّبيّين حتّى ينكحوهنّ تبارك الله عمّا تقول الحشويّة وتعالى علوّاً كبيراً.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

مانصه :

« **مسألة - فان قيل** : فما معنى قوله تعالى : ولقد فتنا سليمان و ألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب أو ليس قد روى في تفسير هذه الاية أن جنياً كان اسمه صخراً تمثل على صورته وجلس على سريره ، وأنه أخذ خاتمه الذى فيه النبوة فألقاه في البحر فذهبت نبوته وأنكره قومه حتى عاد اليه من بطن السمكة ؟ ! **الجواب قلنا : فأما ما رواه القصاص الجهال في هذا الباب فليس ممايذهب على عاقل بطلانه وأن مثله لايجوز على الانبياء - عليهم السلام** وأن النبوة لاتكون في خاتم ولايسلبها النبى ولاتنزع عنه ، و أن الله تعالى لايمكن الجنى من التمثل بصورة النبى ولاغير ذلك مما افتروا به على النبى ، و انما الكلام على مايقتضيه ظاهر القرآن (فخاض في توجيهه بما لا يخالف مقام النبى وعصمته فمن أراده فليراجع هناك) ».

قال الشيخ الطبرسى (ره) في مجمع البيان في تفسير قوله تعالى : و لقد فتنا سليمان ؛ الاية ، ضمن ماقال **مانصه : «وأما ماذكر عن ابن عباس أنه القى شيطان اسمه صخر على كرسيه** وكان مارداً عظيماً لا يقوى عليه جميع الشياطين وكان نبى الله سليمان لايدخل الكنيف بخاتمه فجاء صخر في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نسائه وأقام أربعين يوماً في ملكه وسليمان هارب **وعن مجاهد أن شيطاناً** اسمه آصف قال له سليمان : كيف تفتنون الناس ؟ - قال : أرنى خاتمك أخبرك بذلك فلما أعطاه اياه نبذه في البحر فذهب ملكه وقعد الشيطان على كرسيه ومنعه الله تعالى نساء سليمان فلم يقربهن ، وكان سليمان يستطعم فلايطعم حتى أعطته امرأة يوماً حوتاً فشق بطنه فوجد خاتمه فيه فرد الله عليه ملكه . **وعن السدى** أن اسم ذلك الشيطان حيقيق **و ماذكر أن السبب في ذلك** أن الله سبحانه أمر أن لا يتزوج من غير بنى اسرائيل فتزوج من غيرهم **وقيل: بل السبب فيه أنه وطى** امرأة فسال منه الدم فوضع خاتمه ودخل الحمام فجاء ابليس الشيطان فأخذه **وقيل** : تزوج

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

و رووا أنّ آدم وحوّاء كفرا بالله تعالى وأشركا ؛ وتأوّلوا قول الله عزّ وجلّ : هو الّذى خلقكم من نفسٍ واحدةٍ وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلمّا تغشّيها حملت حملاً خفيفاً فمرّت به فلمّا أثقلت دعوا الله ربّهما لئن آتيتنا صالحاً لنكوننّ من الشّاكرين * فلمّا آتاهما صالحاً جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عمّا يشركون[1] على خلاف تأويله .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

امرأة مشركة ولم يستطع ان يكرهها على الاسلام فعبدت الصنم فى داره أربعين يوماً فابتلاه الله بحديث الشيطان والخاتم أربعين يوماً ، **وقيل** : احتجب ثلاثة أيام ولم ينظر فى أمر الناس فابتلى بذلك **فان جميع ذلك مما لا يعول عليه لان النبوة لا تكون فى خاتم ، ولا يجوز ان يسلبها الله النبى ، ولأن يمكن الشيطان من التمثل بصورة النبى والقعود على سريره والحكم بين عباده** وبالله التوفيق» .

أقول : لا يسع المقام أكثر من ذلك فمن أراد أن يلاحظ مثل ما ذكره السيد المرتضى والشيخ الطبرسى فليراجع **فى تفسير روض الجنان لابى الفتوح الرازى** تفسير هذه الاية : ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب ، **وكذا تفسير جلاء الاذهان** و جلاء الاحزان **لابى المحاسن الجرجانى ، وتفسير منهج الصادقين للمولى فتح الله القاسانى** ، وتفاسير غيرهم من مفسرى الشيعة **وصرح بمثل ذلك أيضاً السيد مرتضى الرازى فى** الباب الثامن عشر من **تبصرة العوام** وهو الباب الذى عقده لذكر ماقال به أهل السنة فى حق الانبياء **وتصدى لمثل ما نقل** من ذكر عقائد أصحاب الحديث من أهل السنة وتزييفها **أيضاً العلامة المجلسى فى المجلد الخامس من البحار وكذا فى كتاب حياة القلوب** الى غير ذلك من مظان البحث فمن أراده فليطلبه .

١ ـ هما آيتا ١٨٩ و ١٩٠ من سورة الاعراف فمن أراد الاخبار الوردة فى ذيل الايتين من طرق أهل السنة فليراجع تفسير الدر المنثور للسيوطى فانه ذكر فى كتابه المذكور فى تفسير

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

و رووا أن النبي ـ صلّى الله عليه وآله ـ حلّل أشياء بعينها بغير ناسخ ومنسوخ ، وكذلك أصحابه ، أحدهم يحلّ فرجاً والآخر يحرّمه ؛ فاذا قلنا : ويحكم هذا تناقض

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الايتين مافيه كفاية **وأما تفسير الايتين بوجه لاينافي عصمة آدم عليه السلام فهو مذكور في كتاب تنزيه الانبياء لعلم الهدى** فمن اراد التفصيل فليراجعه و أما بنحو الاجمال فهو مذكور في مجمع البيان للطبرسي وفي روض الجنان لابي الفتوح الرازي وسائر التفاسير المعتبرة فلنشر الى بعض ماذكره الطبرسي وهو انه قال في ذيل هذه الفقرة من الاية «وجعلا له شركاء فيما آتاهما» مانصه :

«اختلف في من يرجع الضمير الذي في «جعلا له» على وجوه (فخاض في بيان الوجوه الى ان قال) ورابعها ماروته العامة انه يرجع الى آدم وحواء وانهما جعلا لله شركاء في التسمية وذلك أنهما أقاما زماناً لايولد لهما، فمر بهما ابليس و لم يعرفاه فشكوا اليه فقال لهما: ان أصلحت حالكما حتى يولد لكما ولد اتسميانه باسمي ؟ ـ قالا : نعم وما اسمك ؟ ـ قال الحارث؛ فولد لهما فسمياه عبدالحارث ذكره ابن فضال . **وقيل:** ان حواء حملت اول ماحملت فأتاها ابليس في غير صورته فقال لها: ياحواء مايؤمنك ان يكون مافي بطنك بهيمة؟ فقالت لآدم: لقد أتاني آت فأخبرني أن الذي في بطني بهيمة واني لاجد له ثقلا فلم يزالا في هم من ذلك ثم أتاها فقال: ان سألت الله ان يجعله خلقاً سوياً مثلك ويسهل عليك خروجه أتسميه عبدالحارث ؟ ـ ولم يزل بها حتى غرها فسمته عبدالحارث برضى آدم وكان اسم ابليس عند الملائكة الحارث .

وهذا الوجه بعيد تأباه العقول وتنكره فان البراهين الساطعة التي لايصح فيها الاحتمال ولايتطرق اليها المجاز والاتساع قد دلت على عصمة الانبياء فلا يجوز عليهم الشرك والمعاصي وطاعة الشيطان فلو لم نعلم تأويل الاية لعلمنا على الجملة ان لها وجهاً يطابق دلالة العقل فكيف وقد ذكرنا الوجوه الصحيحة الواضحة في ذلك؛ على ان الرواية الواردة في ذلك قد طعن العلماء في سندها بما هو مذكور في موضعه ولانحتاج الى اثباته فان الاية تقتضي أنهم أشركوا الاصنام التي تخلق ولا تخلق لقوله تعالى : أتشركون ما لايخلق شيئاً وهم يخلقون ؛ **وفي خبرهم** أنهما أشركا ابليس اللعين فيما ولد لهما بأن سموه عبد الحارث

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

واختلافٌ! قالوا : قال النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ اختلاف أصحابي رحمة؛ ولو كان المعنى على ماتأوّلوه لكان اتّفاقهم عذاباً .

وهذا الحديث عندنا صحيحٌ[1] وانّما معناه أنّه (صلعم) قال : اختلاف أمّتي رحمةٌ ماكنت فيهم وبين أظهرهم لأنّهم اذا اختلفوا بحضرته ردّهم الى الحقّ فاجتمعوا

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

وليس فيظاهر الاية لابليس ذكر **وحكى البلخي عن جماعة منالعلماء** أنهم قالوا : لوصح الخبر لم يكن فيذلك الا أنهما أشركا فيالتسمية وليسذلك بكفر ولامعصية واختاره الطبرى . وروى العياشى فيتفسيره عنهم عليهمالسلام أنهم قالوا :كان شركهما شرك طاعة ولم يكن شرك عبادة».

أقول : للسيد المرتضى (ره) مجلس في تأويل هذه الاية في أماليه المعروف بالغرر والدرر (انظر مجلس ٧٢ ؛ ص٢٣٥-٢٣١ ج٢ من النسخة المطبوعة بتحقيق محمد أبىالفضل ابراهيم) .

١ـ قال الصدوق فيمعانى الاخبار (انظر باب ١٠٨ ؛ ص٥٠ منالنسخة المنضمة بعلل الشرائع فيالطبع) :

«معنى قوله عليهالسلام: اختلاف امتى رحمة ـ حدثنا على بن احمدبن محمد رحمهالله قال : حدثنا محمد بن أبىعبدالله الكوفى عن أبىالخير صالح بن أبىحماد قال : حدثنى أحمد بن هلال عنمحمد بن أبىعمير عن عبدالمؤمنالانصارى قال : قلت لابىعبداللهعليهالسلام: ان قوماً رووا أن رسولالله ـ صلىالله عليه وآله ـ قال : ان اختلاف أمتى رحمة فقال: صدقوا، قلت : فان كان اختلافهم رحمة فاجتماعهم عذاب ، قال : ليس حيث ذهبت و ذهبوا ؛ انما أراد قولالله عزوجل: فلولانفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فىالدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ، فأمرهم انينفروا الى رسولالله - صلىالله عليه وآله ـ ويختلفوا اليه فيتعلموا ثم يرجعوا الى قومهم فيعلموهم ، انما أراد اختلافهم من البلدان لااختلافاً فى دينالله انما الدين واحد» .

عليه ولو كان المعنى ماتأوّلوه[١] الجهّال لما ذمّ الله تعالى من اختلاف بقوله: ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر[٢] وقال تعالى: ولاتكونوا كالّذين تفرّقوا واختلفوا من بعد ماجاءهم البيّنات واولئك لهم عذابٌ عظيمٌ[٣].

ثمّ رووا أنّ الزّهرة مسخت وأنّها كانت امرأةً فزنت، وأنّ سهيلاً كان عشّاراً باليمن فمسخ كوكباً[٤].

١- كذا في الاصل فهو مبتني على لغة «أكلوني البراغيث» قال ابن مالك في ألفيته:

«وجرد الفعل اذا ما اسندا لاثنين او جمع كفاز الشهدا»

«وقد يقال سعدا وسعدوا والفعل للظاهر بعد مسند»

٢- من آية ٢٥٣ سورة البقرة.

٣- آية ١٠٥ سورة آل عمران.

٤- قال السيد مرتضى الرازى في تبصرة العوام في أواخر الباب الثامن عشر ضمن ذكره اقاويل اهل السنة: «وگويند: هاروت وماروت دو فرشته‌اند كه خدا ايشان را بزمين فرستاد تا درميان خلق حكم كنند و زنى فاحشه نام او زهره نزد ايشان آمد بداورى و ايشان بر او فتنه شده خواستند كه با او فساد كنند زهره گفت: آنوقت مطيع شما شوم كه اسم اعظم بمن آموزانيد ايشان ازشور عشق وى اسم اعظم بدو آموزانيدند آنزن اسم را بخواند و بآسمان سيم شد و آن ستارهٔ روشن زهرهٔ زانيه است كه هاروت وماروت بر وى شيفته شدند **وگويند: سهيل عشار بود** كه عشر مال از مسلمانان بستدى وخلق از دست او در رنج بودند كه خدا اورا مسخ كرد و بآسمان هشتم فرستاد. **وگويند**: هرگاه رسول را چشم برسهيل افتادى گفتى: لعن الله سهيلا كان عشاراً يعنى لعنت خدا برسهيل باد كه عشر از خلق گرفتى». ومن أراد الاخبار فى ذلك فليراجع تفسير قوله تعالى: «وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت (آية ١٠٢ سورة البقرة)» من **الدر المنثور للسيوطى** (انظرج ١ من النسخة المطبوعة ص٩٧ - ١٠٣) فان فيه مايكفى للمكتفى.

وأما من أراد أخبار الخاصة فليراجع المجلد الرابع عشر من البحار

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ففي بعض الأمثال الّتي يضربها اُولوالعقول [أنّ] سهيلاً اذا طلع بالعراق وقابل الزّهرة ضحكت اليه فقالت : ألست الّذي كنت[1] عشّاراً وسخ الثّياب سهكـ[2] الرّائحة

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

«باب أنواع المسوخ وأحكامها وعلل مسخها» (انظر ص ٧٨٤ - ٧٩٠ من طبعة أمين الضرب) وفيه نقلا عن المجالس و العلل (وكلاهما للصدوق) «قال الصدوق - رضى الله عنه - : ان الناس يغلطون في الزهرة وسهيل ويقولون : انهما كوكبان وليسا كما يقولون ولكنهما دابتان من دواب البحر سميا بكوكبين كما سمى الحمل والثور و السرطان والاسد والعقرب والحوت والجدى وهذه حيوانات سميت على أسماء الكواكب وكذلك الزهرة وسهيل وانما غلط الناس فيهما دون غيرهما لتعذر مشاهدتهما و النظر اليهما لانهما من البحر المطيف بالدنيا بحيث لاتبلغه سفينة ولا تعمل فيه حيلة وما كان الله عز وجل ليمسخ العصاة أنواراً مضيئة فيبقيهما مابقيت الارض والسماء، والمسوخ لم تبق أكثر من ثلاثة ايام حتى ماتت، وهذه الحيوانات التى تسمى المسوخ فالمسوخية لها اسم مستعار مجازى بل هى مثل للمسوخ التى حرم الله تعالى أكل لحومها لما فيها من المضار» .

١- كذا فى الاصل والصحيح الفصيح قد كان كذا «ألست الذى كان عشاراً» وذلك لان الموصول فى حكم الغائب و جرت عليه الايات المباركة فى القرآن المجيد نحو ياأيها الذين آمنوا اذا قمتم» . **قال التفتازانى فى المطول** فى أواخر الباب الثانى وهو فى أحوال المسند - اليه من أبواب المعانى ضمن تعداد اشياء ليست من الالتفات مانصه (ص ١٠٣ من النسخة المطبوعة بتبريز سنة ١٣٠١): «ومنها: يامن هو عالم حقق لى هذه المسئلة فانك الذى لانظير له فى هذا الفن، ونحو قوله :

يا من يعز علينا ان نفارقهم　　　　وجداننا كل شيء بعدكم عدم

فانه لاالتفات فى ذلك لان حق العائد الى الموصول ان يكون بلفظ الغيبة وحق الكلام بعد تمام المنادى ان يكون بطريق الخطاب فكل من [نفارقهم] و [بعدكم] جار على مقتضى الظاهر ، وماسبق الى بعض الاوهام من أن نحو [ياأيها الذين آمنوا] من باب الالتفات والقياس

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

منتن الابطين دبر الجسد فمسخت كوكباً مرتفعاً منيراً مشرقاً مضيئاً يهتدى بك فى ظلمات البرّ والبحر ؟! فيقول : هكذا تقول الحشويّة [و] أصحاب الحديث[1] . أمّا فممّا تفهم

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

[آنتم] فليس بشيء قال المرزوقى فى قوله عليه السلام :

أنا الذى سمتنى امى حيدرة كليث غابات كريه المنظرة

كان القياس ان يقول : سمته حتى يكون فى الصلة مايعود الى الموصول لكنه لما كان القصد فى الاخبار عن نفسه وكان الاخر هو الاول لم يبال برد الضمير الى الاول وحمل الكلام الى المعنى لامنه من الالتباس وهو مع ذلك قبيح عند النحويين حتى أن المازنى قال : لولا اشتهار مورده وكثرته لرددته» .

أقول : لكن الاستعمال بما ذكر فى المتن كثير فى كتب العلماء وجرى اصطلاح ابن شاذان على استعمالهم .

٢ ـ «السهك (بفتح السين وكسر الهاء) ذو السهك (بفتحتين) وهو ريح كريهة تجدها ممن عرق» .

١ ـ هذه العبارة فى الاصل بدون حرف العطف لكن المتعارف فى ألسنة أهل التصنيف والتأليف والتحقيق استعمالهما عند الاقتران مع حرف العطف وذلك لان فى معناهما أعنى بين الحشوية وأصحاب الحديث فرقاً الا ان حيث لهما مشتركات فى العقائد الواهية يطلقون اللفظتين معاً عند البحث عن عقائدهم هذه و مقالاتهم تلك ؛ فلنشر الى بعض عبارات الاكابر قال السيد الاجل علم الهدى ـ رضوان الله عليه ـ فى اول كتاب تنزيه الانبياء :

«اختلف الناس فى الانبياء ـ عليهم السلام ـ فقالت الشيعة الامامية : لا يجوز عليهم شيء من المعاصى والذنوب كبيراً كان او صغيراً لاقبل النبوة ولابعدها ، ويقولون فى الائمة مثل ذلك **وجوز أصحاب الحديث والحشوية على الانبياء الكبائر قبل النبوة ومنهم** من جوزها فى حال النبوة سوى الكذب فيما يتعلق بأداء الشريعة ، **ومنهم** من جوزها كذلك فى حال النبوة بشرط الاستسرار دون الاعلان **ومنهم** من جوزها على الاحوال كلها ،

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

البهائم فضلاً عن النّاس أنّ الّذی يمسخ يصير الى أسوء الحالات وأنكرها كما مسخت طائفة من بنی اسرائيل فصاروا قردةً وخنازير بعد أن كان لهم هيئةٌ وجمالٌ وانّما يمسخ الّشیء للعذاب ، والمسخ صحيح فی كتاب الله وآثار رسول الله — صلّى الله عليه وآله — لااختلاف بين الاُمّة فيه على أنّه يذاق العذاب ، فالعذاب عند أصحاب الحديث على حسب ماروَوه أنّ الخسيس الوضيع يصير [به] مضيئاً مشرقاً مرتفعاً باقياً مابقی اللّيل والنّهار وهذا أبين مايكون من المحال .

فيقول لها : أنت ماقصّتكِ ؟

قالت : انا عندهم سراج لاشكّ عندهم أنّی زنيت فصرت أحد الكواكب السّبعة المضيئة المنيرة الّتی هی طوالع العالم الّتی أقسم الله بها فقال : فلا أقسم بالخنّس الجوار الكنّس وهی الكواكب [و] الزّهرة احداهنّ تخنس بالنّهار وتظهر باللّيل فلو أصاب الزّانی

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و منعت المعتزلة من وقوع الكبائر و الصغائر المستخفة من الانبياء عليهم التسليم قبل النبوة وفی حالها وجوزت فی الحالين وقوع مالايستخف من الصغائر ثم اختلفوا فمنهم من جوز على النبی (ص) الاقدام على المعصية الصغيرة على سبيل العمد ومنهم منع ذلك وقال: انهم لايقدمون على الذنوب التی يعلمونها ذنوباً بل على سبيل التأويل. وحكی عن النظام وجعفر بن مبشر وجماعة ممن تبعهما ان ذنوبهم لاتكون الا على سبيل السهو والغفلة وأنهم مؤاخذون بذلك و ان كان موضوعاً عن امهم بقوة معرفتهم و علو مرتبتهم **وجوزوا كلهم ومن قدمنا ذكره من الحشوية وأصحاب الحديث على الائمة الكبائر والصغائر** الا أنهم يقولون ان بوقوع الكبيرة من الامام تفسد امامته ويجب عزله والاستبدال به».

وممن أطلق عبارة «حشويان وأصحاب حديث» كثيراً ابوالفتوح الرازی (ره) فمن أراد موارده فليراجع تفسيره فانه كثيراً ماعبر عنهما بما مر ذكره. ومنها ماذكره فی تفسير قوله تعالى «ولقد همت به وهم بها (آية ٢٤ سورة يوسف)» بهذه العبارة : «اما اصحاب حديث وحشويان گفتند» .

ونظير تعبيرهما كثير ومتداول فی لسان أهل العلم والتحقيق.

فى هذه الدّنيا ماأصابنى لم تبق حَصان[١] الّا زنت، فيضحك اليها سهيل ويقول: أليس من العجب ان يسلم أهل هذه المقالة من السّلطان[٢] امّا ان يعرض عليهم التّوبة اويصنع[٣] فيهم [مايشاء].

ورووا أنّ الفأرة يهوديّة وفى بعض الأمثال أنّ فأرة قالت لصاحبتها : يزعمون لنّا يهود ، قالت لها صاحبتها: بيننا وبينهم السّبت وأكل الجرّىّ ولحم الجمل وذبائح المسلمين ، قالت لها صاحبتها : هذه حجّة بيّنة يقطع بها العذر .

وهذه الرّوايات وأمثالها الّتى رووها ولاتحصى كثرة كذب وزور وبهتان الّا انّا اقتصرنا على ماذكرنا لتعرف أنّ أصولهم واهية وغاية أحاديثهم متقاربة والله جلّ اسمه نسأل التّوفيق كما يحبّ ويرضى انّه ولىّ ذلك بمنّه ولطفه[٤]] .

أقاويل المرجئة

ومنهم المرجئة الّذين[٥] يروى[٦] منهم[٧] أعلامهم مثل ابراهيم النّخعىّ [وابراهيم بن

---

١ - الحصان كسحاب المرأة العفيفة.

٢ - نظير ماقال الشيخ عبدالجليل الرازى فى كتاب النقض ضمن مطلب (انظر ص٢٣ من النسخة المطبوعة) :

«درينجا مسلمانى كه بطريق شفقت وانصاف اين حال واين وجه برخلفا وسلاطين وامراء عرض كردندى تاخواجه را افتادى آنچه مستحق آنست».

٣ - يمكن ان يكون تصحيف «يضع» فيناسب ان يكون الساقط : «السيف».

٤ - مابين الحاصرتين مع طوله اذ اوله «ورووا أن النبى - صلى‌الله عليه وآله - قال : رأيت رب‌العالمين فى قبة حمراء ورأيته مرجلا» (انظر ص١٠ ؛ س ٤) الى هنا أعنى «انه ولى ذلك بمنه ولطفه» فى نسخة م فقط .

٥ - س : «الذى».

٦ - م ج س مج مث : «يروون».

٧ - مج مث م ج س : «فيهم».

يزيد التّيمی[١] ومن دونهما مثل سفيان الثّوریّ وابن المبارك[٢]] و وكيع و هشام[٣] وعلیّ بن عاصم[٤] [عن رجالهم[٥]] أنّ النّبیّ ـ صلّی الله علیه وآله ـ قال: صنفان من أمّتی ليس لهما فی الاسلام نصيبٌ[٦] ؛ القدريّة والمرجئة[٧]. فقيل لهم: ما[٨] المرجئة ؟ ـ قالوا: الّذين يقولون : الايمان قولٌ بلاعملٍ وأصل[٩] ماهم عليه أنّهم يدينون بأنّ أحدهم لو[١٠] ذبح[١١] أباه وأمّه وابنه وبنته[١٢] وأخاه واُخته و[١٣] أحرقهم بالنّار أو زنی أو سرق أو قتل النّفس

١ - قال الخزرجي فی خلاصة تذهيب الكمال : «ابراهيم بن يزيد بن شريك التيمی تيم الرباب أبو أسماء الكوفی العابد القدوة يرسل و يدلس عن عايشة مرسلا و أبيه وأنس وعمرو بن ميمون والحارث بن سويد وعنه الحكم بن عتيبة والاعمش وغيره وثقه ابن معين وقال أبو زرعة : ثقة مرجیء وقال الاعمش: كان اذا سجد تجیء العصافير تنقر علی ظهره وقال لی : ماأكلت منذ أربعين ليلة الا حبة عنب ، مات سنة اثنتين وتسعين وقيل: سنة أربع، وقيل : ان الحجاج قتله».

٢ - مابين الحاصرتين فی م فقط.

٣ - ج ح س مج مث : « هشيم » وفی خلاصة تذهيب الكمال : «هشيم بن بشير السلمی ابو معاوية الواسطی نزيل بغداد (الی آخر الترجمة)» هذا بناء علی كون الكلمة هشيماً وأما ان كانت هشاماً فمن أراد التحقيق فليخض فيه.

٤ - له ترجمة فی خلاصة تذهيب الكمال بعنوان « علی بن عاصم بن صهيب التيمی مولاهم أبوالحسن الواسطی أحد الاعلام (الی آخر الترجمة)».

٥ - فی م فقط.

٦ - م : «من نصيب» والرواية علی ما فی الجامع الصغير للسيوطی فی تاريخ البخاری وكتابی الترمذی و ابن ماجة.

٧ - الرواية الی هنا.

٨ - ج ح س مج مث : «وما».

٩ - م : «وأجهل».

١٠ - م : « ولو » مج مث ج ح س : « ان » .

١١ - ج ح س مج مث : «نكح».

١٢ - مج مث ج ح س : «وابنته».

١٣ - ج : « أو ».

التي حرّم الله[1] أو أحرق[2] المصاحف أو هدم الكعبة أو نبش القبور أو أتى أيّ[3] كبيرة نهى الله عنها انّ ذلك لايفسد عليه ايمانه ولايخرجه منه، وأنّه اذا أقرّ بلسانه [بالشّهادتين انّه مستكمل الايمان ، ايمانه كايمان جبرئيل وميكائيل – صلّى الله عليهما – فعل مافعل وارتكب ماارتكب ممّا نهى الله عنه[4]] ويحتجّون بأنّ النّبي – صلّى الله عليه وآله – قال : أمرنا ان نقاتل النّاس حتّى يقولوا : لااله الّاالله ، وهذا قبل ان يفرض [سائر[5] الفرائض وهو منسوخ[6]] .

وقد روى محمّد بن[7] الفضل [عن أبيه[8]] عن المغيرة بن سعيد[9] [عن أبيه[10]]

---

١ ـ مج مث ج ح س : «النفس الحرام».

٢ ـ ج مج مث : «حرق» (بتشديدالراء) س : «حرق» (بتخفيفالراء) **أقول** : «حرق (كنصر) وأحرق من باب الافعال وحرق من باب التفعيل كلها بمعنى واحد.

٣ ـ ج ح س مج مث : «كل».

٤ ـ ج ح س مج مث (بدلمابين الحاصرتين) : «الشهادتين وفعل كل مانهى الله عنه سوى ذلك انه مستكمل الايمان».

٥ ـ فيالاصل : «من» (أى من الفرائض).

٦ ـ مابين الحاصرتين في م فقط.

٧ ـ كذا فيالنسخ وأظن أن «الفضل» هنا قد حرف واصله الصحيح «فضيل» وهوالذى يروى عن المغيرة **قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال** : « (ع) ـ محمد بن فضيل بن غزوان بمعجمتين الضبي أبو عبد الرحمن الكوفي الحافظ شيعي غال باطنه لا يسب عن مغيرة والمختار بن فلفل (الى آخر ماقال)».

٨ ـ «عن أبيه» ليس في م.

٩ ـ كذا وأظن أنه قد صحف وأنأصله الصحيح : «سعد» **قال الخزرجي فيخلاصة تذهيب الكمال** : « (ت) المغيرة بن سعد بن الاخرم الطائي عن أبيه وعنه شمر بن عطية وثقة ابن حبان».

١٠ ـ ليس فيم لكن المظنون بالظن المتاخم للعلم أن الصحيح وجود «أبيه» هنا كما

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

[عن مقسم[١]] عن سعيد بن جبير قال : المرجئة يهود هذه الأمّة . [وقد نسخ احتجاجهم قول النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ حين قال: بُنِيى الاسلام على خمسٍ ؛ شهادة أن لاإلـه إلّاالله وأنّ محمّداً رسول الله ، واقام الصّلوة ، وايتاء الذّكوة ، وحجّ البيت ، وصوم شهر رمضان[٢]] .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

في ج ح س مج مث قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : «(ت) سعد بن الاخرم بمعجمة ثم مهملة الطائي عن ابن مسعود وعنه ابنه المغيرة ذكره ابن حبان في ثقات التابعين» ومراده بحرف التاء «جامع الترمذي». **وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب** : «سعد بن الاخرم الطائي الكوفي مختلف في صحبته روى عن ابن مسعود حديث : لاتتخذوا الضيعة **وعنه** ابنه المغيرة أخرجه الترمذي وحسنه (الى آخر الترجمة)» **وقال في حرف الميم** : «المغيرة بن سعد بن الاخرم الطائي روى عن أبيه (الى آخر الترجمة)» فيكون صحيح السند على الظن القوى «محمد بن فضيل عن المغيرة عن أبيه».

١ ـ كذا وهو في م فقط فكأن المراد به من **ذكره الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال بهذه العبارة** : «مقسم بكسر اوله و سكون ثانيه ابن بجرة بضم الموحده او ابن نجدة بنون مولى عبدالله بن الحرث بن نوفل عن عائشة وأم سلمة؛ ولزم ابن عباس فنسب اليه بالولاء، وعنه ميمون بن مهران والحكم بن عتيبة و طائفة قال أبو حاتم: لابأس به قال ابن سعد : توفي سنة احدى ومائة له في صحيح البخاري فرد حديث» وذلك يتضح بالتدبر في انحصار ذلك الاسم بفرد واحد واتحاد زمان الراوي والمروي عنه وكون المروي عنه ممن نسب الى ابن عباس بالولاء وسعيد بن جبير من الاخذين عن ابن عباس».

٢ ـ ما بين الحاصرتين في م فقط **وأما الحديث** فمن الاحاديث الواردة بالطرق المعتبرة المقبولة بين الخاصة والعامة نعم في تعيين الخمس المذكورة اختلاف بين الشيعة وأهل السنة فان روايات الشيعة قد عد منها ولاية أهل البيت عليهم السلام وكيف كان قال السيوطي في الجامع الصغير بعد ذكر الحديث بلفظ المتن مانصه : «حم ق ت ن» ويريد بالرموز مسند

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

أقاويل الخوارج[١]

ومنهم الخوارج الّذين يكفّرون هؤلاء أجمعين ويستحلّون دماءهم وأموالهم وسبى نسائهم وذراريهم، ومنهم من يستحلّ قتل النّساء والولدان؛ ويقولون: منزلتهم منزلة[٢] النّطف فى أصلاب المشركين، ويقولون: لاحكم الّا لله، وهم يُعملون[٣] الرّأى فى جميع ماهم فيه [وعليه[٤]] فبالرّأى يقتلون [ويستحيون[٥]]، و يحلّون و يحرّمون وهم مع ذلك أصناف؛ يقتل بعضهم بعضاً ويبرأ[٦] بعضهم من بعض، [ويترحّمون على الشّيخين ويتبرّأون من عليّ وعثمان[٧] ويظهرون اللّعن عليهما، ويقولون: قتل عليّ بن أبى طالب المشركين والمسلمين جميعاً وقد وصفهم النّبيّ – صلّى الله عليه وآله – فقال[٨]: سيخرج منكم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أحمد وصحيحى مسلم والبخارى والترمذى و النسائى» . فليعلم أن لفظة « شهر » لم تذكر فى الجامع الصغير:

وأما طرق الحديث واختلاف العبارة فيه بطرق الشيعة فليطلب من مظانه .

١ - هذا العنوان فى م فقط وكذا سائر العناوين فانها ليست فى غير نسخة م.

٢ - مج مث م س : «ننزلهم بمنزلة».

٣ - م : «يعتمدون» ج س مج مث : «يعتملون» قال فى القاموس : «أعمل رأيه وآلته واستعمله عمل به».

٤ - فى م فقط.

٥ - فى م فقط.

٦ - م : «يتبرأ».

٧ - من عقائدهم المعروفة فى الكتب «أنهم يحبون الشيخين ويبغضون الصهرين».

٨ - هذا الحديث مما اتفق على صحته الفريقان أعنى الخاصة و العامة فمن أراد طرقه وموارده فليراجع ثامن البحار باب اخبار النبى - صلى الله عليه وآله - بقتال الخوارج وكفرهم (انظر ص ٥٩٦ - ٦٠٠ من طبعة أمين الضرب) ونقل على بن عيسى الاربلى فى كشف الغمة

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قومٌ يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السّهم من الرّميّة

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

الحديث باختلاف يسير في العبارة عن عدة من كتب العامة منها هذه العبارة «انظر ص ٢٧ من طبعة الكتاب بايران سنة ١٢٩٤) :

« و نقل البخارى و النسائي و مسلم و أبو داود في صحاحهم قال سويد بن غفلة : قال علي - عليه السلام - : اذا حدثتكم عن رسول الله (ص) حديثاً فوالله لان أخر من السماء لاحب الى من ان اكذب عليه ؛ وفي رواية : من ان أقول عليه مالم يقل ، واذا حدثتكم فيما بيني و بينكم فان الحرب خدعة **و اني سمعت رسول الله يقول** : سيخرج قوم في آخر الزمان حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية يقرؤون القرآن لايجاوز ايمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فاينما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجراً لمن قتلهم عندالله يوم القيامة» .

أقول : قال المجلسي بعد نقل هذا الحديث مع حديث آخر من كشف الغمة في باب اخبار النبي (ص) بقتال الخوارج وكفرهم من ثامن البحار (ص٩٧ه من طبعة امين الضرب):

« **أقول** : أورد المخبرين في جامع الاصول من الاصول المذكورة و ابن بطريق من صحيح البخارى بسندين» .

و قال ابن الاثير في النهاية في مرق : «في حديث الخوارج : يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية اى يجوزونه و يخرقونه و يتعدونه كما يخرق السهم الشيء المرمى به و يخرج منه وقدتكرر في الحديث و منه حديث علي : أمرت بقتال المارقين يعنى الخوارج» **و قال في رمى** : « فيه : يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ؛ **الرمية** الصيد الذى ترميه فتقصده وينفذ فيها سهمك **وقيل** : هي كل دابة مرمية، **وقال في ترقو** : «في حديث الخوارج يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ؛ التراقي جمع ترقوة و هي العظم الذى بين ثغرة النحر و العاتق و هما ترقوتان من الجانبين و وزنهما فعلوة بالفتح **و المعنى أن** قراءتهم لا يرفعها الله و لا يقبلها فكأنها لم تتجاوز حلوقهم ، وقيل : **المعنى** أنهم لايعملون بالقرآن ولا يثابون على قراءته فلايحصل لهم غير القراءة» **و قال في ثدا** : « في حديث

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

فأينما ثقفتموهم فاقتلوهم فانّهم مشركون . فقاتلهم عليّ – عليه‌السّلام – يوم النّهروان فقتل منهم جماعةً و قتل ذاالثُّديّة رئيسهم – عليه لعنة‌الله – [1]].

أقاويل أهل الحجاز و أهل العراق

ومنهم أهل‌الحجاز الّذين‌لايرون‌الرّعاف ولا الحجامة ولاالقيىء ينقض‌الوضوء؛ و أهل‌العراق يقولون : ان سال عن‌رأس‌الجرح قطرة دمٍ نقض‌الوضوء ، و أهل‌الحجاز يقولون : المسح على الخفّين طول سفرك و ان سافرت سنةً ، و أهل العراق يقولون : للمقيم يوم و ليلة و للمسافر ثلاثة أيّام و لياليهنّ [2] ، و أهل الحجاز يوجبون الوضوء ممّا غيّرت النّار [3] [و يرونها [4] حقّاً [5]] وأهل العراق لايرون ذلك ولايوجبونه أصلاً

« بقية‌الحاشية من الصفحة الماضية »

الخوارج : ذو الثدية هو تصغير الثدى و انما أدخل فيه الهاء و ان كان الثدى مذكراً كأنه أراد قطعة من الثدى و **قيل** : هو تصغير الثندوة بحذف النون لانها من تركيب الثدى وانقلاب الياء فيها واواً لضمة ماقبلها ولم يضر ارتكاب الوزن الشاذ لظهور الاشتقاق ويروى ذواليدية بالياء بدل‌الثاء تصغير اليد وهى مؤنثة» .

أقول : فمن أراد تفصيل الواقعة فليراجع ثامن البحار او شرح ابن أبى‌الحديد و سائر مظانه من كتب التواريخ والسير .

١ - مابين الحاصرتين أعنى من : «ويترحمون» الى «عليه لعنةالله».فى نسخة م فقط .

٢ - م «ولياليها» .

٣ - فى‌التاج (ص٨٧) : «الوضوء مما مسته النار وبه قال‌فئة من‌العلماء ولكن‌الجمهور بل الائمة الاربعة على خلافه للحديثين الذين بعده عن ابن عباس : ان رسول‌الله (صلعم) أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ ، رواه الثلاثة (اى الترمذى و أبوداود و النسائى » ، عن جابر قال : كان آخرالامرين من رسول‌الله (صلعم) ترك‌الوضوء مما غيرت النار ، رواه أبوداود و النسائى» .

٤ - فى م فقط.

٥ - مابين‌الحاصرتين فى م فقط.

و يروون فى ذلك أحاديث عن النّبىّ ــ صلّى الله عليه و آله ــ أنّه لايجب ذلك ، [و أهل العراق يحلّون الشّراب [١] و يروون فى شربه أحاديث كثيرةً عن النّبىّ ــ صلّى الله عليه و آله ــ أنّه رخّص فيه ؛ وكذلك عن الصّحابة و التّابعين ، و أهل الحجاز يحرّمونه ؛ و يروون فيه و فى شربه أحاديث كثيرةً عن النّبىّ ــ صلّى الله عليه و آله ــ و عن الصّحابة] و يروون : ما أسكر الفرق [٢] منه فملء الكفّ [٣] . منه حرام [٤] ، و أهل الحجاز يقولون : من مسّ ذكره انتقض وضوؤه ؛ و أهل العراق لا يرون فى ذلك بأساً و يروون أنّ النّبىّ ــ صلّى الله عليه و آله ــ سئل عنه فقال : ما أبالى ايّاه مسست أو أنفى [٥] ، و أهل الحجاز يقولون:لاعتق الّا بعد ملك ،

١ ـ **فليعلم** أن العبارة هنا فى النسخ كانت مشوشة وقد ذكرت بتقديم و تأخير الا أن المعنى واحد فأشرنا الى مواضع تغاير العبارات فى النسخ فى الذيل حتى لايفوت القارىء شىء من الفوائد.

٢ ـ ح : «الزق».

٣ ـ ح ج س مج مث : «الفرق و الحسوة».

٤ ـ قال السيوطى فى الجامع الصغير : « ما أسكر كثيره فقليله حرام (حم دت حب) يريد بالرموز مسند أحمد و أبى داود و الترمذى و صحيح ابن حبان : عن جابر (حم ن ه) اى مسند أحمد و سنن النسائى و ابن ماجة عن ابن عمرو (ح) : ما أسكر منه الفرق فملء الكف منه حرام (حم) عن عائشة (ح)» **وقال ابن الاثير فى النهاية** : « س ه (اى أبو موسى الاصفهانى فى غريب الحديث و الهروى) فى حديث عائشة انه كان يغتسل فى اناء يقال له الفرق ؛ الفرق بالتحريك مكيال يسع تسعة عشر رطلا وهى اثناعشر مداً او ثلاثة آصع عند أهل الحجاز ، **و قيل** : الفرق خمسة أقساط و القسط نصف صاع **فأما الفرق بالسكون** فمائة و عشرون رطلا (س) و منه الحديث : ما أسكر الفرق منه فالحسوة منه حرام».

٥ ـ قال نورالدين على بن أبى بكر الهيثمى فى كتابه مجمع الزوائد و منبع الفوائد (ج١ ص ٢٤٤ من الطبعة الثانية) : « **باب فيمن مس فرجه** ـ عن سيف بن عبدالله الحميرى قال : دخلت أنا و رجال معى على عائشة فسألناها عن الرجل يمسح فرجه فقال : سمعت رسول الله ـ صلى الله عليه و سلم ـ يقول : ما ابالى اياه مسست أو أنفى (الى آخر ما ذكره فى الباب من نظائره و هى كثيرة)».

ولاطلاق الّا بعد نكاحٍ و ان وضع يده على رأسها فقال : متى تزوّجت هذه فطالق [١]، انّه ليس بشيءٍ . و أهل العراق لايرون ذلك و يقولون : متى تزوّجها [فهي طالق [٢]] ، و بانت منه ، و أهل الحجاز يرون اتيان النّساء في أدبارهنّ ؛ و أهل العراق يحرّمونه ، [و أهل العراق يقولون : لا يكون العمد الّا بحديدٍ و ان أراد غيره فأصابه بحديدةٍ فهو عمدٌ ؛ و أهل الحجاز يقولون : ما ضرب به عمدٌ و انّما الخطأ أن يريد هذافيصيب غيره [٣]]، و أهل الحجاز لايرون حجّاً عن ميّتٍ و لاصياماً [٤] و لاصلوة [ولا صدقة و يقولون : قدمات وطويت [٥] صحيفته و ارتفع ملكاه فلا [٦] يزاد في عمله ولا ينقص ، و أهل العراق يرون ذلك و يقولون :كلّ ماقضي عن الميّت من ذلك لحقه وانتفع به .

و كلّ واحدٍ من الفريقين راضٍ بصاحبه ، يزكّونهم ويقبلون شهادتهم ، ويصلّون خلفهم ، و يقبلون أحاديثهم[٧] عنهم ، و يحتجّ كلّ صنفٍ بما رووا عن أسلافهم و أوّليهم فوجدنا روايات الجميع منهم عن قومٍ هم عليهم طاعنون في بعضٍ وهم عنهم راضون في بعضٍ ، و سنبيّن من ذلك ما يعقله من صدق على قلبه و لم يخدع [٨] نفسه ان شاء الله تعالى .

و وجدنا الرّواية منهم عن قومٍ لبثوا في طاعة بني أميّة نيّفاً و تسعين سنةً يلعنون

---

١ - مج مث ج س ح : «فهي طالق».

٢ - مج مث س ج ح : «طلقت و بانت منه».

٣ - مج مث ح ج س (بدل مابين الحاصرتين) : « و يقولون (و الضمير يرجع بحسب ظاهر الكلام الى أهل العراق لكن لايستقيم الكلام على ذلك فهو راجع الى أهل الحجاز): اذا ضرب الرجل رجلا بما ضربه فمات فهو قتل عمد و انما الخطأ ان يريد هذا فيصيب هذا؛ فأما الذى قصدت له فهو قتل عمد ، و أهل العراق يقولون : لا يكون العمد الا بالحديدة وان أراد غيره فأصابه بحديدة فهو عمد» .

٤ - ج ح س : «ولا صوماً».

٥ - ح : «وطوى».

٦ - ح : «ولا».

٧ - ج مج : «بعض أحاديثهم».

٨ - ح : «ولم يحسد».

علیًّا ـ علیه السّلام ـ و أصحابه و من اقتدی به [1] علی منابرهم ، و یقتلون منهم کلّ من ظنّوا أنّه یخالفهم .

[القول فی الحسین بن علیّ و زید بن علیّ و من قتلهما أوخذ لهما]

من ذلک أنّ الحسین بن علیّ ـ علیهما السّلام ـ خرج علیهم و زید بن علیّ بعده [فأجمعوا علی قتلهما فقرّاؤهم وفقهاؤهم یومئذ [2]] امّا قاتلٌ وامّا خاذلٌ [3] وامّا راضٍ بلعن علیّ ـ علیه السّلام ـ والبراءة منه أو مداهنٌ فیه [4]].

[القول فی علیّ و معاویة]

وقبل ذلک ما أفضت به الرّوایة الی قومٍ أدرکوا علیًّا ـ علیه السّلام ـ و معاویة

---

١ ـ ح : «بهم».

٢ ـ ح (بدل مابین الحاصرتین) : «فأجمع علی قتلهما قراؤهم و فقهاؤهم یومئذ فهم».

٣ ـ فی المسترشد لابی جعفر محمد بن جریر الطبری بعد کلام یشمل علی شیء من اختلاف العامة فیما رووه (انظر ص ١٠ من النسخة المطبوعة فی المطبعة الحیدریة بالنجف) : « فهذه روایاتکم عن علمائکم و خلفائکم وهذا اختلافکم و احتجاجکم ولیس فیما اختلف فیه القوم حجة لانه متی اتجه من جهة انتقض من جهة فکیف یقدر علی تصحیح مااختلفوا فیه وکیف یعتمدعلی ماقدرووه وهم الذین ترکوا الحق و مالوا الی الدنیا و تداولوا الاموال و دخلوا فی طاعة بنی امیة و رووا لهم ما أحبوه حتی وصلوا الی حاجتهم و لعنوا معهم علی بن أبی طالب نیفاً و ثمانین سنة و هم الذین قتلوا عثمان بن عفان و اجتمعوا علی قتل زید بن علی و خذلوا الحسین بن علی و قاتلوه بعد أن خذلوه و أنتم تدینون الله بدینهم و تعتمدون علی روایتهم وسأسمی جماعتهم و أذکر وقیعة بعضهم فی بعض» فکأنه تلخیص من کلام الفضل بن شاذان ؛ والله العالم.

٤ ـ مابین الحاصرتین أعنی من قوله : « ولا صدقة » الی هنا أعنی « او مداهن فیه » لیس فی م.

و لم يكن النّاس فی زمانهما الّا أصنافاً ثلاثةً [١] منهم من کان مع علیّ – علیه‌السّلام – و منهم من کان مع‌معاویة ، و منهم من اعتزل‌الفریقین جمیعاً ؛ فمن کان منهم مع علیّ – علیه‌السّلام – لم یرووا عنه [الّا أباطیل یسدّدون بها بدعهم [٢] ، و من کان مع معاویة او [٣] اعتزل علیّاً [٤] – علیه السّلام – فمتّهمٌ عند من خالفهم فلا یجیزون روایته و لا یقبلون أحادیثه و هم أخذوا من هذا الصّنف و رأوهم أئمّة ذلک الصّنف الأوّل و رواتهم و فقهاءهم [٥]] .

القول فی علیّ و طلحة و الزّبیر

وکذلک أفضت بهم‌الرّوایة الی من‌أدرک طلحة والزّبیر وقتالهما [مع‌أصحابهما[٦]] علیّاً فمنهم من‌کان مع علیّ – علیه السّلام – و منهم من‌کان علیه ،ومنهم من اعتزلهما جمیعاً ؛ فان رووا عمّن اعتزل علیّاً اوکان علیه فقد صحّ [٧] و تبیّن أنّهم هم أیضاً علیه ، و أمّا من کان معه – علیه‌السّلام – فقد علمنا أنّهم لم یرووا عنهم الّا الکذب [والزّور و البهتان [٨]] الّذی طلبوا ان یسدّدوا به بدعتهم و ضلالتهم .

القول فی علیّ و عثمان

وکذلک أفضت بهم الرّوایة الی من أدرک عثمان محصوراً أربعین لیلةً والنّاس بین قاتلٍ وخاذلٍ لم‌یقاتل‌دونه الّاعبیده و مروان بن الحکم ، فلئن‌کان من قتله و [٩] خذله و من مالأعلی قتله و أعان علیه ثقةً یروون عنه لقد طعنوا علی عثمان و صوّبوا فعلهم

١ ـ ح : «الا ثلاثة أصناف» .
٢ ـ م : «بدعتهم» .
٣ ـ م : «و» .
٤ ـ مج مث ج ح س : «معتزلا لعلی» .
٥ ـ ح : «و ثقاتهم» .
٦ ـ فی م فقط .
٧ ـ فی م فقط .
٨ ـ فی م فقط .
٩ ـ مث ج ح س : «أو» وکذا الامر فی تالییه .

فی خذ لانهم عثمان وقتله ، و لئن کانوا غیر ثقات ثمّ یروون عنهم بعد خذ لانهم ایّاه و قتله فقد وقع الطّعن علیهم [وعلی جمیع أصحاب النّبیّ - صلّی الله علیه وآله - لأنّهم کانوا متوافرین ولم ینصروا عثمان ولم یدفعوا عنه [1]] فرأینا روایاتهم هذه الّتی یسمّونها سنّةً عن هؤلاء الّذین قصصنا قصّتهم ، ولو أنّ رجلاً فی زماننا هذا شهد قتل عثمان أوخذله أو أعان علی قتله [2] بقولٍ اوفعلٍ ،أوشهد قتل الحسین بن علیٍّ - علیهما السّلام - أو شهد قتل زید بن علیٍّ أو قاتل علیّ بن أبی طالب - علیه السّلام - لکانت روایته غیر مقبولةٍ ثمّ هم الیوم عن اولئک الّذین شهدوا قتل هؤلاء الاخیار [3] و أعانوا علیهم و خذ لوهم یروون ،و بقولهم یدینون ، و بروایاتهم یأخذون ، و ایّاهم یصدّقون فلم یخل من أن یکون من شهد منهم زیداً معیناً لمن قتله راضیاً بفعله ، وکذلک من شهد الحسین بن علیٍّ - علیهما السّلام - راضیاً بقتله ، وکذلک من شهد علیّاً [4] - علیه السّلام - طاعناً علی طلحة والزّبیر و معاویة وکذلک من کان مع طلحة و الزّبیر و معاویة فی طعنهم علی علیٍّ - علیه السّلام - و استحلال کلّ واحدٍ من الفریقین دم الفرقة الأخری وکذلک من شهد عثمان یوم الدّار [امّا راضٍ بقتله او تارکٌ نصرته [5]] و هو یراها حقّاً [فکیف یروون عنه و یأخذون منه العلم ثمّ یطعنون علیه و یقعون فیه [6]].

---

١ - مابین الحاصرتین فی م فقط.

٢ - مج مث ج ح س : «علیه».

٣ - فلیعلم أن نسخة المکتبة الرضویة التی رمزنا الیها بکلمة «ق» حتی تکون اشارة الی « آستان قدس رضوی » تبتدأ من هذا الموضع أعنی من عبارة « عن أولئک الذین شهدوا قتل هؤلاء الاخیار» فان النسخة **ناقصة من أولها الی هنا.**

٤ - مج مث ج ح س ق : «من کان مع علی».

٥ - ج ح س ق : «اما راضیاً بقتله او تارکاً نصرته».

٦ - مج مث ج ح س ق (بدل مابین الحاصرتین) : « ممن یروون عنه و یأخذون عنه علمهم لم یطعنوا علیه و لم یقعوا فیه».

[ذكر العلماء من أصحاب الحديث[١]

فمنهم عبدالله بن مسعود الّذى سمّاه النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - ابن أمّ - عبدٍ وكان (ص) لايقول ّالاحقًّا ولاينابز [٢] بالألقاب وله شأنٌ يكره كشفه، وهذاالّذى أمر به عثمان وهو عندكم الامام فدقّ ضلعاً فمات منه وعاده عثمان فى مرضه فلم يأذن

١ - **فليعلم أن ما بين الحاصرتين اللتين احداهما قبل هذه العبارة** «ذكر العلماء من أصحاب الحديث» **و ثانيتهما تأتى بعد أوراق و بعد هذه العبارة** «والله عزوجل نسأل التأييد والتوفيق لارشد الامور برأفته و رحمته انه ولى قدير» فى نسخة م فقط وليس فى نسخ مج مث ج ح س ق مع طوله منه أثر.

٢ - **قال العلامة المجلسى فى ثامن البحار** فى «باب تفصيل مثالب عثمان و بدعه»: «**الطعن الخامس** - أنه ضرب عبدالله بن مسعود حتى كسر بعض أضلاعه و قد رووا فى فضله فى صحاحهم أخباراً كثيرة وكان ابن مسعود يذمه و يشهد بفسقه و ظلمه **و قال السيد** - رضى الله عنه - **فى الشافى: فقد روى كل** من روى السيرة من أصحاب الحديث على اختلاف طرقهم أن ابن **مسعود كان يقول**: ليتنى و عثمان برمل عالج يحثو على و أحثو عليه حتى يموت الاعجز منى و منه، و رووا أنه كان يطعن عليه (الى آخر ماقال فمن أراد الاطلاع عليه فليراجع البحار؛ ج ٨؛ ص ٢٢٥ من طبعة أمين الضرب)».

و نقل أيضاً المجلسى (ره) فى أواخر الباب عن الثقفى عن قيس بن أبى حازم و شقيق بن سلمة قال قال عبدالله بن مسعود: **لوددت أنى و عثمان برمل عالج فنتحاثى التراب حتى يموت الاعجز** (الى أن قال) و عنه عن خثيمة بن عبدالرحمن عن عبدالله بن مسعود قال: بينا نحن فى بيت و نحن اثنا عشر رجلا نتذاكر أمر الدجال و فتنته اذ دخل رسول الله (ص) فقال: ماتتذاكرون من أمر الدجال.! والذى نفسى بيده ان فى البيت لمن هو أشد على أمتى من الدجال وقد مضى من كان فى البيت يومئذ غيرى وغير عثمان والذى نفسى بيده **لوددت أنى و عثمان برمل عالج نتحاثى التراب حتى يموت الاعجز**».

له وقال : وددت أنّی و عثمان برمل عالج یحثو أحدنا علی صاحبه حتّی یموت فیریح الله المسلمین منه ، رواه جریر بن عبدالله الضّبی عن أصحابه .

و رویتم عن عبدالله بن مسعود أنّه سئل عن المعوّذتین فقال : لیستا من کتاب الله و أنّه لم یلحقهما فی مصحفه فی تألیفه القرآن ؛ فلئن کان ابن مسعود صادقاً فلقد هلک عثمان اذ أثبتهما فی مصاحفه فی تألیفه القرآن ؛ لأنّ النّبیّ – صلّی الله علیه وآله – لعن الزّائد فی القرآن ؛ ولئن کان عثمان صادقاً لقد هلک عبدالله بن مسعود وکفر بجحود ما أنزل الله ؛ هذا .

وقد رویتم عن ابن مسعود أنّه قال لمّا استخلف عثمان :ماألونا عن أعلی ذی فوق [2] ألا إنّهم وفّقوا لأفضل هذه الأمّة [3] . ثمّ رویتم عن ابن مسعود أنّه قال عند وفاته : یا أصحاب رسول الله اُنشدکم الله هل سمعتم النّبیّ – صلّی الله علیه و آله – یقول : رضیت لأمّتی بما رضی لها ابن أمّ عبد ؟ - قالوا : اللّهمّ نعم قال : اللّهمّ انّی لا أرتضی عثمان لهذه الامّة ، فها أنتم رویتم هذا وها أنتم رویتم ذاک ؛ فماندری أیّ روایتکم نأخذ فالله [4] المستعان و علیه المتّکل .

ذکر حذیفة بن الیمان

و من علمائکم **حذیفة بن الیمان** الّذی یروی هشام بن عبدالله عن محمّد بن

۲- فی الاصل : «ماالونا عن علی ذی فرق» والتصحیح قیاسی.

۳ - هذه الروایة لم اجدها فیما عندی من الکتب حتی تکون وسیلة للتصحیح واشیر الی موضع نقلها.

۴ - فی الاصل : « فبالله » فکأنه بناء علی استعمال فعله اذ یقال : « استعنت بالله ، و استعنته».

جابرٍ عن الأعمش عن أبي وائلٍ شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان أنّ النّبيّ - صلّى الله عليه وآله - مال الى سباطة قوم فبال قائماً فتفحّج حتّى أشفقت عليه فصببت عليه الماء من خلفه فاستنجى[1] و رويتم أنّ النّبي - صلّى الله عليه وآله - قال : لن يرى أحدٌ عورتي إلّا عمي ، و أنّ عليّ بن أبي طالبٍ - عليه السّلام - لمّا غسّله أراد أن يخلع عنه القميص فنودي من جانب البيت : لا تكشفوا عن عورة نبيّكم ؛ فمرّةً تروون أنّ حذيفة نظر اليها ، و مرّةً تروون أنّ من نظر اليها عمي.

فهل يشكّ أحدٌ في هذه الأحاديث و أنّها مكذوبة موضوعة على رسول الله - صلّى الله عليه و آله .

١ - **قال ابن الاثير في النهاية** « س - **و فيه :** أنه (ص) أتى سباطة قوم فبال قائماً ، السباطة و الكناسة الموضع الذي يرمى فيه التراب و الاوساخ و ما يكنس من المنازل **و قيل :** هي الكناسة نفسها ، و اضافتها الى القوم اضافة تخصيص لاملك ؛ لانها كانت مواتاً مباحة . **و اما قوله : قائماً ؛ فقيل:** لانه لم يجد موضعاً للقعود لان الظاهر من السباطة ان لا يكون موضعها مستوياً **و قيل :** لمرض منعه عن **القعود** و قد جاء في بعض الروايات : لعلة بمأبضيه . **وقيل :** لعله للتداوي من وجع الصلب لانهم كانوا يتداوون بذلك. **وفيه :** أن مدافعة البول مكروهة لانه بال قائماً في السباطة ولم يؤخره» . **وقال أيضاً : «فيه :** أنه (ص) بال قائماً ففحج رجليه أي فرقهما و باعد بينهما ، و **الفحج** تباعد ما بين الفخذين» .

وقال ايضاً ابن الاثير في النهاية لكن في «أبض» ما نصه : «فيه أن النبي (ص) بال قائماً لعلة بمأبضيه ؛ المأبض باطن الركبة ههنا و هو من الاباض الحبل الذي يشد به رسغ البعير الى عضده و المأبض مفعل منه اى موضع الاباض ؛ والعرب تقول : ان البول قائماً يشفي من تلك العلة و سيجيء في حرف الميم» **وقال في حرف الميم :** «مأبض ؛ فيه أنه بال قائماً لعلة بمأبضيه ، المأبض باطن الركبة ههنا و أصله من الاباض و هو الحبل الذي يشد به رسغ البعير الى عضده و المأبض مفعل منه اى موضع الاباض والميم زائدة تقول العرب: ان البول قائماً يشفي من تلك العلة» .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ رويتم أنّ حذيفة قال : كان النّاس يسألون رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ عن الخير وكنت أسأله عن الشّرّ و أنّه كان يعرف أصحاب العقبة فمرّةً يقول بفضلهم و مرّةً يطعن عليهم .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال محمود محمد الطناحي و هو الذى طبع الكتاب بتحقيقه فى ذيل العبارة مانصه : (انظر ج ٤ ص ٢٨٨) :

«جاء بهامش ا : و أقول : لعل وجه قيامه صلى الله عليه و سلم عدم قدرته على القعود لعلة فى ركبيته لا لما ذكره لانه لا يظهر وجه للتشفى من تلك العلة بالبول قائماً كما لا يخفى» .

قال ابراهيم بن عبدالرحمن بن أبى بكر الازرق فى كتاب تسهيل المنافع فى الطب و الحكمة المشتمل على شفاء الاجسام و كتاب الرحمة (ص ٦٦ من طبعة مصر سنة ١٣١٩ ه) :

« **فصل فى البول قائماً من غير عذر** - وعن عمر - رضى الله عنه - أنه قال : مابلت قائماً ثم أسلمت ، ولا يكره ذلك للمعذور لما روى أن النبى - صلى الله عليه و سلم أتى سباطة قوم لعلة بمأبضه **و السباطة** هى الكناسة قاله الجوهرى ، و المأبض بالهمزة و الباء الموحدة المكسورة واحد المآبض و هى باطن منعطف الركبتين **و قيل :** المأبض تحت الركبة من كل حيوان **و فى كفاية المتحفظ :** المأبض باطن المرفق و هو باطن الركبة (انتهى) و قد روى من وجه غيرهذا قال : عن أبى هريرة - رضى الله عنه - عن النبى - صلى الله عليه و سلم أنه بال قائماً من جرح كان بمأبضه .

و قال الشافعى : كانت العرب تستشفى بالبول قائماً من وجع الصلب و قد بال النبى - صلى الله عليه و سلم - قائماً و انما كان لعلة بمأبضه . **و فى حديث آخر : فيه ثلاثة أوجه : أحدها** أن رسول الله - صلى الله عليه و سلم - لعله لمرض منعه من القعود **و الثانى** - انه استشفى بذلك من مرض والعرب تستشفى بالبول قائماً من علو الى سفل .

قلت : و من ههنا يستدل على أن البول قائماً دواء لوجع الصلب كما قاله امامنا الشافعى - رضى الله عنه - » .

ذکر أبی هریرة الدّوسیّ

و من علمائکم أبو هریرة الدّوسیّ و روی یزید بن هارون [1] عن حمید الطّویل عن أنس بن مالک أنّ عمر بن الخطّاب خفق رأس أبی هریرة بالدّرّة [2] و قال له : أراك قد أکثرت الرّوایة عن رسول الله – صلّی الله علیه و آله – ولا أحسبك الّا کاذباً فلا تعد .

وروی أبونعیم قال : حدّثنی فطر بن خلیفة عن أبی خالد الوالبیّ قال : سمعت [علیّاً] علیه السّلام یخطب و هو یقول : أکذب الاحیاء علی رسول الله – صلّی الله علیه و آله – أبو هریرة الدّوسیّ قال : و کان یقوم بالمدینة فیلعن علیّاً و علیّ بالشّام .

---

١ ـ قال الخزرجی فی خلاصة تذهیب الکمال : «یزید بن هارون الواسطی أحد الاعلام الحفاظ المشاهیر عن سلیمان التیمی و حمید الطویل (الی آخر الترجمة)» .

٢ ـ فلیعلم أن أبا هریرة ممن ذکر ترجمته الخاصة و العامة مبسوطة بل ألف جماعة فی ترجمته و شرح حاله کتباً منها «ابوهریرة تألیف السید شرف الدین العاملی» و منها «شیخ المضیرة أبوهریرة الدوسی ؛ تألیف محمود أبوریه» و منها غیر هذین الا أن الخوض فی ترجمته دقیقاً یحتاج الی بسط لایسعه المقام فمن أراد ذلک فلیراجع تنقیح المقال للمامقانی و غیر ذلک من نظائره ونحن نقلنا ترجمته فی تعلیقاتنا علی الایضاح عن شرح نهج البلاغة لابن أبی الحدید فانه خاض فی شرح حال أبی هریرة و بیان ترجمته بما لامزید علیه فان شئت فراجع شرح هذا الکلام لامیر المؤمنین ـ علیه السلام ـ « أما انه سیظهر علیکم بعدی رجل رحب البلعوم مندحق البطن (الی آخره)» (انظر المجلد الاول من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ٣٥٨) و کذا نقلنا ما ذکره المحدث القمی فی کتاب « الکنی و الالقاب » و شیئاً مما ذکره المامقانی فی تنقیح المقال فان وفقنا الله لطبع کتاب « تعلیقات الایضاح » رأیت عبارات الکتب فیه منقولة ان شاء الله تعالی .

ذكر أبي موسى الأشعريّ

و من علمائهم أبو موسى الأشعريّ [١] و أنتم رويتم عن جرير بن عبدالحميد الضّبيّ عن الأعمش عن شقيق أبي وائل [٢] قال : قال حذيفة بن اليمان : والله ما في أصحاب رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ أحدٌ أعرف بالمنافقين منّي وأنا أشهد أنّ أباموسى الأشعريّ منافقٌ . و رويتم عن يونس بن أرقم عن عبدالحميد بن [أبي] الخنساء عن زيلا بن بويه [٣] عن أبيه عن حذيفة بن اليمان عن سلمان أنّ النّبيّ ــ صلّى‌الله عليه‌وآله

١ ـ **قال ابو جعفر الطبري الشيعي في أوائل كتاب المسترشد** طاعناً على العامة (ص١٣ من طبعة النجف) : «و من علمائكم و فقهائكم أبو موسى الاشعري و قد شهد عليه حذيفة بن اليمان بروايتكم أنه منافق ؛ رواه جرير بن عبدالحميد الضبي و روى محمد بن حميد الرازي قال : حدثنا جرير بن زكريا بن يحيى عن حبيب بن يسار و عبدالله بن زيد عن سويدبن غفلة **قال** : كنت مع أبي‌موسى على شاطيء الفرات فقال : سمعت رسول‌الله(ص) يقول : ان بني اسرائيل اختلفوا ولم يزل الاختلاف بينهم حتى بعثوا حكمين ضالين و يضل من اتبعهما ؛ فقلت : أعيذك بالله أن تكون أحدهما ، قال : فخلع قميصه و قال : برأني الله من ذلك كما بر أني من قميصي» .

٢ ـ كأن تكنيته بأبي‌وائل بعدلفظة «شقيق» لتعيينه على سبيل التحقيق **قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال (ص ١٤٣)** «شقيق بن سلمة الاسدي أبو وائل الكوفي أحد سادة التابعين مخضرم (الى آخر ما قال)» .

٣ ـ كذا في‌الاصل و لم أتمكن من تصحيحه الا ان المفيد (ره) نقله في أماليه هكذا (انظر أوائل الكتاب اعني المجلس الثالث ؛ ص ١٦ من طبعة النجف) : « قال : أخبرني الشريف ابو عبدالله محمد بن الحسين الجواني قال : اخبرني أبوطالب المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي الغمر عن جعفر بن محمد بن مسعود قال : حدثنا نصر بن أحمد قال : حدثنا علي‌بن حفص قال : حدثنا خالد القطواني **قال : حدثنا يونس بن أرقم قال :**

« بقية‌الحاشية في‌الصفحة الاتية »

قال : ستفترق أمّتي على ثلاث فرق ؛ فرقة منها على الحقّ لا ينتقص الباطل منها شيئاً يحبّوني و يحبّون أهل بيتي ؛ مثلهم مثل الذّهبة الحمراء كلمّا أوقد عليها صاحبها لم تزدد [1] الّا خيراً ، وفرقة منها على الباطل لا ينتقص الحقّ منها شيئاً يبغضوني ويبغضون أهل بيتي ؛ مثلهم مثل الحديدة كلّما أوقد عليها صاحبها لم تزدد [2] الّا شرّاً ، و فرقة مذبذبة [3] فيما بين هؤلاء و هؤلاء على ملّة السّامريّ تقول : لامساس ؛ امامهم عبدالله ابن قيس .

و رويتم عن سويد بن غفلة [4] قال : كنت مع أبي موسى الاشعريّ فحدّثني أنّه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حدثنا عبدالحميد بن أبي الخنساء عن زياد بن يزيد عن أبيه عن جده فروة الظفاري قال : سمعت سلمان - رحمه الله - يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم : تفترق أمتي ثلاث فرق ؛ فرقة على الحق لا ينقص الباطل منه شيئاً يحبوني ويحبون أهل بيتي ؛ مثلهم كمثل الذهب الجيد كلما أدخلته النار فأوقدت عليه لم يزده الاجودة ، وفرقة على الباطل لا ينقص الحق منه شيئاً يبغضوني ويبغضون أهل بيتي ؛ مثلهم مثل الحديد كلما أدخلته النار فأوقدت عليه لم يزده الاشراً ، و فرقة مدهدهة على ملة السامري : لا يقولون : لامساس ؛ لكنهم يقولون : لاقتال ، امامهم عبدالله بن قيس الاشعري» **و نقله المجلسي في** باب افتراق الامة من **ثامن البحار قائلا بعده** (انظر ص ٤ من طبعة أمين الضرب) : **«بيان** - دهدهت الحجر اي دحرجته و لعله كناية عن اضطرابهم في الدين و تزلزلهم بشبهات المضلين» و نقله أيضاً هناك من كشف اليقين للعلامة ناقلا هو عن كتاب أحمد بن مردويه و كتاب أخطب خوارزم بسنديهما ما يقرب منه فمن أراده فليراجع ثامن - البحار (ص ٤ من طبعة أمين الضرب).

١ و ٢ - في الاصل في كلا الموردين : «فلم تزدد» .

٣ - يعلم من هذه الكلمة ان كلمة «مدهدهة» في رواية أمالي المفيد مصحفة و محرفة عن هذه الكلمة الصحيحة .

٤ - **قال ابن شهراشوب في المناقب** ضمن ذكره قضايا حرب صفين (ج ١ ؛ ص ٦٢٧-٦٢٨) : « **فصل في الحكمين و الخوارج** : روى في معنى قوله تعالى : و من

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

سمع رسول‌الله – صلّی‌الله علیه و آله – یقول :

انّ بنی‌اسرائیل افترقوا حتّی‌بعثوا حکمین ضالّین مضلّین و سیکون ذلک فی أمّتی فقلت له : یا أبا موسی أعیذک بالله ان تکون أحدهما ، قال : أبرأ الی الله من ذلک . قال : فوالله ما مضت الأیّام و اللّیالی حتّی بعث حکماً فکان من أمره و خلعه ماکان .

و رویتم عن حمّاد بن العوّام عن خضیر بن عبدالرّحمن عن أبی‌المفضّل قال : سمعت علیّاً – علیه السّلام – قنت فی المغرب فقال [1] : اللّهمّ العن معاویة بادئاً ، و

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

الناس من یعبدالله علی حرف ؛ أنه کان أباموسی و عمرواً ، و روی ابن‌مردویه بأسانیده عن سوید بن غفلة أنه قال : کنت مع أبی موسی علی شاطیء الفرات فقال : سمعت رسول‌الله (ص) یقول : ان بنی اسرائیل اختلفوا فلم یزل الاختلاف بینهم حتی بعثوا حکمین ضالین ضل من اتبعهما ؛ و لا تنفک امورکم تختلف حتی تبعثوا حکمین یضلان و یضل من‌تبعهما ، فقلت: أعیذک بالله أن تکون أحدهما قال : فخلع قمیصه فقال : بر أنی الله من ذلک کما بر أنی من قمیصی » **و نقله المجلسی فی ثامن البحار** فی باب بدو قصة التحکیم عن المناقب (انظر ص ۵۹۳ من طبعة امین الضرب) .

۱ - **قال ابن أبی‌الحدید فی** اواسط الجزء السادس عشر من **شرح نهج‌البلاغة** ضمن کلام له (انظر ص ۵۱ من المجلد الرابع من طبعة مصر سنة ۱۳۲۹) :

«قنت علی بالکوفة علی معاویة ولعنه فی‌الصلوة و خطبة الجمعة و أضاف الیه عمروبن العاص و أباموسی و أبا الاعور السلمی و حبیب بن مسلمة فبلغ ذلک معاویة بالشام فقنت علیه و لعنه بالصلوة و خطبة الجمعة و أضاف الیه الحسن و الحسین و ابن عباس و الاشتر النخعی » .

و قال المجلسی فی ثامن البحار فی باب بدو قصة التحکیم و الحکمین نقلا عن نصر بن المزاحم (ص۵۹۱ من طبعة أمین الضرب) مانصه :

« بقیةالحاشیة فی‌الصفحة الاتیة »

عمرو بن العاص ثانياً ، و أبا الأعور السّلميّ ثالثاً ، و أبا موسى الأشعرىّ رابعاً .

ذكر المغيرة بن شعبة

و من علمائكم المغيرة بن شعبة الثّقفىّ الّذى رويتم أنّ أبابكرة و رجلين من أصحاب رسول الله - صلّى الله عليه وآله - شهدوا عليه عند عمر بن الخطّاب بالزّنا ؛ وان زياداً [انتقذبه[1]] ليشهد عليه فلمّا رآه عمر فقال : لأرى رجلاً مقبلاً لا يفضح الله على يديه رجلاً من أصحاب رسول الله - صلّى الله عليه وآله - فلمّا سمع زياد الكلمات حذف الشّهادة وقال : يا أمير المؤمنين رأيته نائماً على بطن امرأة و رأيت حفزاً شديداً و سمعت نفساً عالياً الّا أنّى لم أر الميل فى المكحلة فقال عمر : الله أكبر تخلّص و الله المغيرة بن شعبة ثمّ [أمر] بالثّلاثة الّذين شهدوا بالحقّ فأقيم عليهم الحدّ[2] .

و رويتم عن الأعمش عن أبىّ قال : حدّثنى من سمع عمر بن الخطّاب يقول

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« **قال نصر** : فكان على - عليه السلام - بعد الحكومة اذا صلى الغداة و المغرب و فرغ من الصلوة و سلم قال : اللهم العن معاوية و عمرواً و أبا موسى و حبيب بن مسلمة و عبدالرحمن بن خالد و الضحاك بن قيس و الوليد بن عقبة ، **فبلغ ذلك معاوية** فكان اذا صلى لعن علياً و حسناً و حسيناً و ابن عباس و قيس بن سعد بن عبادة و الاشتر .

و زاد ابن ديزيل فى أصحاب معاوية : أبا الاعور السلمى. و ابن ديزيل أيضاً أن أبا موسى كتب من مكة الى على - عليه السلام - : اما بعد فانى قد بلغنى أنك تلعننى فى الصلوة و يؤمن خلفك الجاهلون و انى أقول كما قال موسى : رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيراً **للمجرمين** .

١ - كذا فى الاصل ولعله : «أنفذ» أو «أتى به» .

٢ - **فليعلم** : أن هذه القضية أعنى أن المغيرة بن شعبة شهد عليه بالزنا و احتيل فى درء الحد عنه مما عد من مطاعن عمر و أطالوا البحث عنه فى كتب الكلام و الاخبار

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتيه»

للمغيرة بن شعبة : ما رأيتك قطّ الّا خشيت ان تقع عليّ حجارةٌ من السّماء .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و السير فمن أراد التفصيل فيه فليراجع مظانه الا أنا نشير الى بعض موارده وننقل ما يوضح الامر فى ذلك **قال ابن أبى الحديد فى الجزء الثانى عشر من شرح نهج البلاغة** ضمن عده مطاعن عمر (ص ١٥٩ من المجلد الثالث من طبعة مصر سنة ١٣٢٩):

« الطعن السادس - أنه عطل حدالله فى المغيرة بن شعبة لما شهد عليه بالزنا ولقن الشاهد الرابع الامتناع عن الشهادة اتباعاً لهواه فلما فعل ذلك عاد الى الشهود فحدهم و فضحهم فتجنب ان يفضح المغيرة و هو واحد و فضح الثلاثة مع تعطيله لحكم الله و وضعه فى غير موضعه (فخاض فيما أجاب به قاضى القضاة فى المغنى وفيما اعترض عليه علم الهدى فى الشافى الى ان قال:) **قلت : أما المغيرة فلاشك عندى أنه زنى بالمرأة ولكنى لست أخطىء عمر فى درء الحد عنه** و انما أذكر اولا قصته من كتابى أبى جعفر محمد ابن جرير الطبرى و أبى الفرج على بن الحسن الاصفهانى ليعلم أن الرجل زنى بها لا محالة ثم اعتذر لعمر فى درء الحد عنه فخاض فى نقل القصة و نقل الاخبار (الى أن قال): « فهذه الاخبار كما تراها تدل متأملها على أن الرجل زنى بالمرأة لامحالة وكل كتب التواريخ والسير تشهد بذلك وانما اقتصرنا نحن منها على ما فى هذين الكتابين و قد روى المدائنى أن المغيرة كان أزنى الناس فى الجاهلية فلما دخل فى الاسلام قيده الاسلام و بقيت عنده منه بقية ظهرت فى أيام ولايته البصرة (الى آخر ما قال) » . فمن أراده فليراجع الشرح المذكور (ص ١٥٩ - ١٦٥ من ج ٣ من طبعة مصر) . **أقول :** من أراد ان يراجع المآخذ الشيعية فليراجع **ثامن البحار الطعن الخامس من مطاعن عمر** (ص ٢٩١ - ٢٩٤ من طبعة أمين الضرب) و من أراد البحث أبسط مما فى البحار **فليراجع الطعن السادس من مطاعن عمر فى كتاب تشييد المطاعن** (ج ١ ص ٥٩٧ - ٧٠٠) وهو فى حكم كتاب مستقل فى ذلك الموضوع وأما نحن فنقلنا فى ذلك الباب ما هو أهم من هذا كله وذلك أن لابن أبى الحديد ولاستاذه كلاماً نقلاه عن بعض الزيدية ولاشتماله على فوائد كثيرة نقلناه فى تعليقاتنا على الايضاح لايضاح هذا الامر وفقنا الله لطبعه ونشره .

ورويتم عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبى جعفر قال : قال عمر بن الخطّاب : لئن لم ينته المغيرة لأعودنّ عليه بالحجارة .

ورويتم بهذا الاسناد أيضاً أنّ عليّاً - عليه السّلام - لم يحسن شهادة المغيرة بن شعبة لقول الله عزّوجلّ : ولاتقبلوا لهم شهادةً أبداً واولئك هم الفاسقون[1] .

ورويتم عن منصور بن المعتمر عن سالم بن أبى الجعد عن أبى ذرّ قال : سمعت رسول الله - صلّى الله عليه وآله - يقول : هامان هذه الأمّة المغيرة بن شعبة .

ذكر سَمُرَةَ بن جندب

ومن علمائكم سمرة بن جندب روى عنه البصريّ[2] فى الحلال و الحرام أخباراً تجرى عليه امور القضاة الى يوم النّاس هذا وانتم رويتم عن حمّاد بن سلمة عن علىّ بن زيد عن ابن خالد قال: كنت اذا أتيت أباهريرة سألنى عن سمرة بن جندب و اذا أتيت سمرة بن جندب سألنى عن أبى هريرة فقلت: يا أبا هريرة ما أراك تسألنى الّا عن سمرة وأرى سمرة يسألنى عنك؟ فقال : اذاً والله اُخبرك ولا أكتمك، سمعت رسول الله - صلّى الله عليه وآله - يقول[3] : آخركم[4] موتاً فى النّار.

١ - آخر آية ٤ سورة النور .

٢ - الظاهر أن المراد به الحسن البصرى ؛ قال العسقلانى فى تهذيب التهذيب فى ترجمة سمرة: « وروى عنه ابناه سليمان و سعد (فساق الرواة عنه الى ان قال) والحسن البصرى وغيرهم » و قال ابن عبدالبر فى الاستيعاب فى ترجمة سمرة : « وكان ابن سيرين و الحسن و فضلاء أهل البصرة يثنون عليه و يجيبون عنه » و ذكره ابن الاثير ايضاً فى اسد الغابة الا « و يجيبون عنه » .

٣ - قال ابن عبدالبر فى الاستيعاب : « وكان سمرة من الحفاظ المكثرين على رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وكانت وفاته بالبصرة فى خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين؛ سقط

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قال: فتوفّی أبوهریرة قبل سمرة .

ورویتم عن محمّد بن قیس الأسدیّ قال: سمعت الشّعبیّ یقول : سمعت أبا ـ عمر یقول : قال قال عمر بن الخطّاب و هو یخطب علی المنبر : لعن الله سمرة بن جندب کان اوّل من اتّجر فی الخمر فی الاسلام ولایحلّ من البیع الّا ما یحلّ أکله[1] .

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

فی قدر مملوءة ماء حاراً کان یتعالج بالقعود علیها من کزاز شدید أصابه فسقط فی القدر الحارة فمات فکان ذلک تصدیقاً لقول رسول الله ـ صلی الله علیه وآله وسلم ـ له ولابی هریرة ولثالث معهما : آخرکم موتاً فی النار » .

وقال ابن الاثیر فی اسد الغابة : « وتوفی سمرة سنة تسع و خمسین وقیل سنة ثمان و خمسین بالبصرة و سقط فی قدر مملوءة ماء حاراً کان یتعالج بالقعود علیها من کزاز شدید أصابه فسقط فمات فیها ؛ أخرجه الثلاثة » .

٤ ـ کذا صریحاً بضمیر الجمع فکان معهما ثالث کما اشار الیه ابن عبدالبر فی الاستیعاب وقال ابن شهرآشوب فی کتابه المناقب فی الفصل الذی عقده لبیان معجزات أقواله أی أقوال النبی (ص) مانصه (انظر ج ۱ ؛ ص ٧٥ من طبعة طهران سنة ١٣١٦):

« وقال (ص) لرجل من أصحابه مجتمعین : أحدکم ضرسه فی النار مثل احد فماتوا کلهم علی استقامة وارتد منهم واحد فقتل مرتداً **وقال لاخرین :** آخرکم موتاً فی النار یعنی أبا ـ محذورة وأبا هریرة وسمرة فمات أبوهریرة ثم أبو محذورة و وقع سمرة فی نار فاحترق فیها » ونقله المجلسی عن المناقب فی سادس البحار فی باب معجزاته (انظر ص ٣٢٠ من طبعة أمین الضرب) . **أقول :** کأن الفضل (ره) قدفهم من قوله (ص) : « فی النار » غیر هذا المعنی کما هو ظاهر من سیاق کلامه لان هذا لایدل علی سوء الخاتمة ووخامة العاقبة والاستحقاق لدخول النار وکلام الفضل (ره) ظاهر بل صریح فی أنه أراد دخول جهنم لادخول نار الدنیا .

١ـ هذا الحدیث قدرأیته فی کتب العامة الا أنی نسیت موضعه فان وفقنی الله للظفر به أذکره فی التعلیقات ان شاءالله .

ورويتم عن حمّاد بن سلمة عن أبي العجلان انّ أبابكرة مرّ[1] على رجل مقتول فقال : ما شأنه ؟ - قيل : أدّى زكوة المال ثمّ صلّى ركعتين فلقيه سمرة بن جندب

---

١ - نقله الطبرى فى تاريخه عند ذكره حوادث سنة ثلاث وخمسين و أنا أذكره مع شىء مما قبله وبعده لان كله راجع الى سمرة و نص عبارته (ص ١٦٢-١٦٣ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦):

« وهاك زياد (والمراد به زياد بن أبيه) وقد استخلف على عمله على الكوفة عبدالله بن خالد بن أسيد و على البصرة سمرة بن جندب الفزارى فحدثنى عمر بن شبة قال : حدثنى على قال : مات زياد وعلى البصرة سمرة بن جندب خليفة له وعلى الكوفة عبدالله بن خالد بن اسيد فأقر سمرة على البصرة ثمانية عشر شهراً . قال عمر : وبلغنى عن جعفر بن سليمان الضبعى قال أقر معاوية سمرة بعد زياد ستة أشهر ثم عزله فقال سمرة : لعن الله معاوية والله لو أطعت الله كما أطعت معاوية ماعذبنى أبداً .

(يشبهه قول سعدى :

ور وزير از خدا بترسيدى آنچنان کز ملک ملک بودى)

حدثنى عمر قال : حدثنى موسى بن اسماعيل قال : حدثنى سليمان بن مسلم العجلى قال : سمعت أبى يقول : مررت بالمسجد فجاء رجل الى سمرة فأدى زكوة ما له ثم دخل فجعل يصلى فى المسجد فجاء رجل فضرب عنقه فاذاً رأسه فى المسجد وبدنه ناحية فمر أبوبكرة فقال : يقول الله سبحانه قد أفلح من تزكى و ذكر اسم ربه فصلى قال أبى : فشهدت ذاك فما مات سمرة حتى أخذه الزمهرير فمات شر ميتة . قال : و شهدته و أتى بناس كثير و اناس بين يديه فيقول المرجل : ما دينك ؟ - فيقول : أشهد أن لا اله الا الله وحده لاشريك له ، و أن محمداً عبده و رسوله ، و أنى برىء من الحرورية فيقدم و تضرب عنقه حتى مر بضعة و عشرون » .

أقول : نقل ابن الاثير ايضاً شرح حال سمرة ضمن ذكره لحوادث سنة خمسين (ص ١٨٣ من الطبعة الاولى) وقال ضمن ذكره لحوادث سنة اربع وخمسين (ص١٩٦) :

« وفى هذه السنة عزل معاوية سمرة بن جندب واستعمل على البصرة عبدالله بن عمرو ابن غيلان » .

فقتله فبكى حتّى اخضلّت لحيته من دموعه ثمّ قال : قتله عند أحسن عمله ؛ هذا منّي وأنا منه ، ثمّ دخل على سمرة بن جندب فقال : ويلك والويل حلّ بك لقد قتلت رجلاً عند أحسن عمله قال : هذا عمل أخيك زياد[1] وهو أمرني بذلك ، قال : أنت وأخي في النّار .

ذكر خالد بن عُرْفُطة[2]

ومن علمائكم خالد بن عُرفُطة وأنتم رويتم عن يونس بن النّعمان عن أمّ حكيم بنت عمرو الخوليّة[3] قالت : خرجت و أنا أشتهي أن أسمع كلام أمير المؤمنين عليّ بن

١ ـ اشارة الى أن سمرة قد عمل هذا العمل بأمر زياد بن أبيه و هو أخو أبي بكرة فالاولى ان نحيل هذا البحث الى تعليقات آخر الكتاب فان الخوض فيه يفضي الى طول ولا يسعه المقام فسنذكر ان شاء الله هناك ترجمته ببيان مبسوط يكشف عن حقيقة حاله وسوء منقلبه و مآله .

٢ ـ قال في لسان العرب بعد ذكر العرفط بضم فسكون فضم على زنة القنفذ بمعنى شجر العضاه: « واحدته عرفطة وبه سمي الرجل» وقال الفيروزابادي في القاموس : « العرفط بالضم شجر من العضاه الواحدة عرفطة و بها سمي عرفطة بن الحباب الصحابي » . و قال الاستاذ عبدالوهاب عبداللطيف في تقريب التهذيب في ذيل اسم خالد بن عرفطة: « ان عرفطة بضم فسكون فضم كما في المغني » . **قال ابن حجر في تهذيب التهذيب** : « بخ دس ـ خالد بن عرفطة روى عن البصري و أبي سفيان طلحة بن نافع و حبيب بن سالم و عنه أبوبشر وقتادة و واصل مولى أبي عيينة ذكره ابن حبان في الثقات له عند أبي داود والنسائي حديث واحد (الى آخر ماقال)» ونظيره في سائر كتب الرجال من العامة .

٣ ـ في الاصل : « أم حكم بنت عمر الجدلية » والتصحيح من رجال الشيخ فانه (ره) قال ضمن ذكره صحابيات أمير المؤمنين(ع) مانصه :« ام حكيم بنت عمرو بن سفيان الخولية » (انظر باب النساء ؛ ص ٦٦ من طبعة النجف) و قال المامقاني (ره) بعد نقل العبارة في تنقيح المقال (ج ٣ ؛ باب الكنى ؛ فصل النساء ص ٧١) مانصه : « عدها الشيخ (ره) في رجاله من أصحاب أمير المؤمنين(ع) ولم أقف على اسمها ولا حالها **والخولية** اما بفتح الخاء

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

أبي طالب ـ عليه السّلام ـ فدنوت منه و في النّاس رقّة وهو يخطب على المنبر حتّى سمعت كلامه فقال رجل : يا أميرالمؤمنين استغفر لخالدبن عرفطة فانّه قدمات بأرض بناك[١] فلم يردّ عليه شيئاً ؛ ثمّ قال الثّانية فلم يردّ عليه شيئاً ؛ ثمّ قال الثّالثة فقال : أيّها النّاعي خالد بن عرفطة كذبت ، والله مامات خالد بن عرفطة ولايموت حتّى يدخل المسجد من هذا الباب (وأشارالى باب الفيل) يحمل راية ضلالة .

قالت[٢] : فرأيت بعد ذلك خالد بن عرفطة يحمل راية معاوية حتّى أدخلها من باب الفيل فركزها في المسجد[٣] .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

المعجمة وسكون الواو وكسر اللام وفتح الياء المثناة من تحت والهاء نسبة الى خولان أبي بطن من كهلان من القحطانية كما مر ضبطه في ترجمة ادريس بن الفضل بن سليمان الخولاني، أوبكسر الخاء وفتح الواو وكسر اللام وتشديد الياء نسبة الى جد له مسمى بخولة » أقول : من أراد التحقيق في ضبط « الخولية » فليخض فيه فانه لا اعتماد على تحقيق المامقاني (ره) في امثال هذه الموارد .

---

١ ـ كذا في هذا الكتاب لكن في كتاب الخصائص : « بارض تيماء » ففي مراصد الاطلاع « نباك بالكسر و آخره كاف موضع ونباك بضم اوله موضع قال : اظنه باليمامة » .

٢ ـ في الكتاب : « قال » والتصحيح من خصائص السيد الرضي و غيره .

٣ ـ هذه القضية **نقلها الرضي في الخصائص** (ص ٢١-٢٠ من طبعة النجف) **والمفيد في الاختصاص** (ص ٢٨٠ من طبعة مكتبة الصدوق سنة ١٣٧٩) **وفي الارشاد** ضمن اخبار أميرالمؤمنين عن الغائبات (ص ١٧٦ - ١٧٥ من طبعة تبريز سنة ١٣٠٨) **قائلا بعدها** في الارشاد : « وهذا ايضاً خبر مستفيض لايتناكره اهل العلم و الرواة للاثار وهو منتشر في أهل الكوفة ظاهر في جماعتهم لايتناكره منهم اثنان و هو من المعجز الذي ذكرناه » **والطبرسي في اعلام الورى** في الباب الثالث من الابواب المتعلقة بتأريخ اميرالمؤمنين

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

ذكر ابن عمر

و من علمائكم ابن عمر و أنتم تروون أنّه قعد عن بيعة علىّ بن أبى طالب

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ضمن نقله اخباره بالغائبات **قائلا بعده :** « و هذا الخبر مستفيض فى اهل العلم بالاثار من أهل الكوفة » (انظر ص ١٠٥ من طبعة السدهى الاصفهانى سنة ١٣١٢) **و ابن ميثم فى شرح المائة كلمة لامير المؤمنين** (ص ٢٠٢ من النسخة المطبوعة بتحقيقنا) **و المجلسى فى تاسع البحار عن الاختصاص و بصائر الدرجات** قائلا بعده : « **اقول : رواه ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة من كتاب الغارات لابن هلال الثقفى** عن ابن محبوب عن الثمالى عن ابن غفلة (انظر باب معجزات كلامه من اخباره بالغائبات و علمه باللغات ص ٥٧٨ - ٥٧٩ من طبعة امين الضرب) **وقال أيضاً فى الباب المذكور** بعيد ذلك **نقلا عن مناقب ابن شهراشوب** (ص ٥٨٥) : « و مستفيض فى أهل العلم عن الاعمش و ابن محبوب عن الثمالى و السبيعى كلهم عن سويد بن غفلة **وقد ذكره أبو الفرج الاصفهانى فى أخبار الحسن** أنه قيل لاميرالمؤمنين (ع): ان خالد بن عرفطة قدمات (فذكر القضية الى آخرها) » و من أراد أن يلاحظ مورد نقله فى شرح نهج البلاغة لابن ابى الحديد فليراجع جلد ١ ص ٢٠٨ من طبعة مصر و مورد نقله فى مناقب ابن شهراشوب فليراجع ص ٤٢٧ من المجلد الاول من الطبعة الاولى بطهران سنة ١٣١٦ **و كذا نقله فى عاشر البحار** فى باب ما أخبر به الرسول وأمير المؤمنين والحسن بشهادة الحسين عن البصائر للصفار والارشاد للمفيد (ص ١٥٩ طبعة امين الضرب) **و أيضاً فى باب كيفية مصالحة الحسن بن على معاوية عن أبى الفرج الاصفهانى** (انظر ص ١١٢ من طبعة أمين الضرب) **أقول:** وذلك أن القضية كأنها وقعت مرتين؛ مرة عند ورود معاوية الكوفة لمصالحته الحسن - عليه السلام - و أخرى عند خروج عمر بن سعد من الكوفة الى قتال الحسين - عليه

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

وامتنع من الخروج معه[١]، ورويتم أنّه سئل عن بيعة عليّ بن أبي طالب - عليه السّلام -

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

السلام - ونقله السيد هاشم البحراني في مدينة المعاجز (انظر المعجز التاسع عشر بعد ثلاث مائة من معاجز أميرالمؤمنين (انظر ص ١١٩ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ١٢٩١) الى غير ذلك من موارد نقله فالاولى أن نذكر عبارة أبي الفرج الاصفهاني هنا فنقول : قال ابوالفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبيين ضمن ذكره ماجرى بين الحسن بن علي و معاوية مانصه (ص ٧١ من النسخة المطبوعة بالقاهرة بتحقيق السيد أحمد صقر سنة ١٣٦٨ أو ص ٢٨ من طبعة تهران سنة ١٣٠٧) :

« قال : و دخل معاوية الكوفة بعد فراغه من خطبته بالنخيلة و بين يديه خالد بن عرفطة ، ومعه رجل يقال له حبيب بن عمار يحمل رايته حتى دخل الكوفة ، فصار الى المسجد، فدخل من باب الفيل ، فاجتمع الناس اليه فحدثني ابو عبيد الصيرفي ،وأحمد بن عبيدالله بن عمار قالا : حدثنا محمد بن علي بن خلف ، قال : حدثني محمد بن عمر و الرازي ، قال : حدثنا مالك بن شعير ، عن محمد بن عبدالله الليثي،عن عطاء بن السائب عن أبيه قال :

بينما علي - عليه السلام - على المنبر اذ دخل رجل فقال : يا أميرالمؤمنين ، مات خالد بن عرفطة ، فقال: لاوالله ما مات اذ دخل رجل آخر فقال : يا أميرالمؤمنين مات خالد بن عرفطة فقال : لاوالله ما مات اذ دخل رجل آخر فقال : يا أميرالمؤمنين مات خالد بن عرفطة فقال: لاوالله ما مات ولا يموت حتى يدخل من باب هذا المسجد ، « يعني باب الفيل » براية ضلالة يحملها له حبيب بن عمار قال :فوثب رجل فقال: يا أميرالمؤمنين أنا حبيب بن عمار وأنا لك شيعة قال : فانه كما أقول . فقدم خالد بن عرفطة على مقدمة معاوية يحمل رايته حبيب بن عمار .

قال مالك : حدثنا الاعمش بهذا الحديث ، فقال : حدثني صاحب هذه الدار و أشار بيده الى دار السائب أبي عطاء أنه سمع علياً يقول هذه المقالة » .

١ - قال ابن عبدالبر في الاستيعاب ضمن ترجمة ابن عمر (ص ٣٦٩ ج ١

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فقال : بيعة ضلال .

ورويتم أنّه لم يأت عليّاً حتّى قتل - عليه السّلام - وأنّه أتى الحجّاج بن يوسف

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

من الطبعة الثانية بحيدرآباد) :

« وكان رضي الله عنه لورعه قد أشكلت عليه حروب علي - رضي الله عنه - وقعد عنه وندم على ذلك حين حضرته الوفاة وسنذكر ذلك في آخر الباب ان شاء الله تعالى » .

وقال في آخر الترجمة (٣٧٠-٣٦٩):

« **حدثنا أبوالقاسم خلف بن القاسم الحافظ** قال : حدثنا عبدالله بن عمر بن اسحاق بن معمر الجوهري قال : حدثنا أبوجعفر أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين قال: حدثنا ابوسعيد يحيى بن سليمان الجعفي قال : حدثنا أسباط بن محمد قال : حدثنا عبدالعزيز ابن سياه عن حبيب بن ابي‌ثابت عن عبدالله بن عمر قال : ما آسى على شيء الا أني لم أقاتل مع علي - رضي الله عنه - الفئة الباغية. **و حدثنا خلف بن قاسم** حدثنا ابن الورد حدثنا يوسف بن يزيد حدثنا أسد بن موسى حدثنا اسباط بن محمد عن عبدالعزيز بن سياه عن حبيب ابن أبي ثابت قال قال ابن عمر : ما أجدني آسى على شيء فاتني من الدنيا الا أني لم أقاتل مع علي - رضي الله عنه - الفئة الباغية. **و ذكر أبوزيد عمر بن شبة** قال: حدثنا أبو القاسم الفضل بن دكين وأبوأحمد الزبيري قالا : حدثنا عبدالله بن حبيب بن أبي ثابت عن أبيه عن ابن عمر أنه قال حين حضرته الوفاة : ما أجد في نفسي من أمر الدنيا شيئاً الا أني لم - أقاتل الفئة الباغية مع علي بن أبي طالب - رضي الله عنه. **و قال** : حدثنا أبو أحمد حدثنا عبدالجبار بن العباس عن أبي‌القيس عن أبي بكر بن أبي الجهم قال : سمعت ابن عمر يقول: ما آسى على شيء الا تركي قتال الفئة الباغية مع علي - رضي الله عنه » .

قال ابن الاثير في اسد الغابة ضمن ترجمة عبدالله بن عمر (ج ٣ ؛ ص ٢٢٨-٢٢٩) :

« ولم يقاتل في شيء من الفتن و لم يشهد مع علي شيئاً من حروبه حين أشكلت عليه

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

ليلاً [١] فقال : ما حاجتك؟ وما جاء بك فى هذه السّاعة؟ ـ قال : ابسط يدك حتّى أُبايعك لأمير المؤمنين عبدالملك بن مروان فانّى سمعت رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ثم كان بعد ذلك يندم على ترك القتال معه؛ **أخبرنا القاضى أبوغانم محمد** بن هبةالله ابن محمد بن أبى جرادة أخبرنا عمى أبوالمجد عبدالله بن محمد قال : حدثنا أبو الحسن على ابن عبدالله بن محمدبن أبى‌جرادة أخبرنا أبوالفتح عبدالله بن اسماعيل‌بن أحمد بن اسماعيل ابن سعيد حدثنا أبوالنمر الحارث بن عبدالسلام بن زغبان الحمصى حدثنا الحسين بن خالويه حدثنا أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبى سعد البزار حدثنا محمد بن الحسين بن يحيى الكوفى حدثنا أبو نعيم حدثنا عبدالله بن حبيب أخبرنى أبى قال قال ابن عمر حين حضره الموت : ما أجد فى نفسى من الدنيا الا أنى لم أقاتل الفئة الباغية ؛ أخرجه أبو عمر و زاد فيه مع على » .

---

١ ـ قال أبوجعفر الطبرى الشيعى فى كتاب المسترشد خطاباً للعامة (ص ١٦) .

« و من فقهائكم وعلمائكم و رواة أخباركم عبدالله بن عمر الذى قعد عن بيعة على ـ عليه‌السلام ـ ثم مضى الى الحجاج فطرقه ليلا فقال: هات يدك لابايعك لاميرالمؤمنين عبدالملك فانى سمعت رسول‌الله (ص) يقول: من مات وليس عليه امام فميتته جاهلية حتى أنكرها عليه الحجاج مع كفره و عتوه » .

قال المسعودى فى مروج الذهب عندذكره خلافة أميرالمؤمنين على ـ عليه‌السلام ـ : وقعد عن بيعته جماعة عثمانية لم يروا الا الخروج عن الامر ؛ منهم سعدبن وقاص و عبدالله بن عمر وبايع يزيد بعد ذلك والحجاج لعبد الملك بن مروان » .

قال المحدث القمى فى سفينة البحار وفى الكنى والالقاب ضمن ترجمة ابن عمر:

« **وفى گلزار قدس للمحقق الكاشانى قال** : لما دخل الحجاج مكة وصلب ابن الزبير راح عبدالله بن عمر اليه وقال: مد يدك لابايعك لعبدالملك قال رسول‌الله ـ صلى‌الله

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

[وآله] - يقول : من مات وليس عليه امام فميتته جاهليّة.

ذكر عائشة

ورويتم عن علمائكم عن عائشة أحاديث يناقض بعضها بعضاً .

رويتم عن أبي نعيم الأحول قال: حدّثنا عصام بن قدامة عن عكرمة عن ابن- عبّاس[1] قال : جمع رسول الله - صلّى‌الله عليه وآله - ذات يوم نساءه ثمّ قال : ليت

« بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية »

عليه وآله - من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية فأخرج الحجاج رجله و قال : خذرجلي فان يدي مشغولة فقال ابن عمر : أتستهزىء مني ؟ - قال الحجاج : يا أحمق بني- عدي ما بايعت مع علي وتقول اليوم : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية او ما كان علي امام زمانك؟ ! والله ماجئت الى لقول النبي (ص) بل جئت مخافة تلك‌الشجرة التي صلب عليها ابن الزبير (انتهى) ».

قال المامقاني في تنقيح الرجال ضمن ترجمة ابن عمر (ج٢ ؛ ص٢٠١) :

« وهو أحد الممتنعين عن بيعة علي (ع) بعد عثمان و تاركي الخروج معه في حروبه ولكنه لما ولي‌الحجاج الحجاز من قبل‌عبدالملك بن مروان جاءه ليلا ليبايعه فقال له‌الحجاج: ما أعجلك؟ - فقال : سمعت رسول‌الله(ص) يقول : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهليه (او ما هذا مضمونه) فقال له : ان يدي مشغولة عنك وكان يكتب فدونك رجلي فمسح على رجله و خرج فقال الحجاج : ما أحمق هذا؛ يترك بيعة علي بن أبي طالب ويأتيني مبايعاً في ليلته . . !».

١ - قال المفيد في‌اواخر كتاب الجمل (ص ٢١٦ من‌طبعة النجف) : « و روى عصام ابن قدامة البجلي عن ابن عباس قال قال رسول‌الله (ص) لعائشة و عنده نساؤه : ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل [الادبب] ؟ تخرج حتى تنبحها كلاب الحوأب يقتل عن يمينها وشمالها

« بقية‌الحاشية في‌الصفحة الاتية »

شعرى أيتكن صاحبة الجمل الأدبب[1] فتنبحها كلاب الحوأب [فيقتل] عن يمينها قوم وعن شمالها قوم ثم تنجو بعد ماكادت .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

خلق كثير كلهم فى النار وتنجو بعد ما كادت .

ورواه أبو بكر بن عياش عن الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس ».

ورواه ابن شهراشوب فى المناقب بأسانيد جمة عن كتب العامة (ج ١ ؛ ص ٦٠٨).

١ - **قال ابن الاثير فى النهاية فى دبب** : « وفيه : أنه (ص) قال لنسائه : ليت شعرى أيتكن صاحبة الجمل الادبب ؟ تنبحها كلاب الحوأب ؛ أراد الادب فأظهر الادغام لاجل الحوأب ، والادب الكثير وبر الوجه » **و قال فى حوب** : « وفيه : أنه (ص) قال لنسائه : أيتكن تنبحها كلاب الحوأب ؟ الحوأب منزل بين مكة و البصرة وهو الذى نزلته عائشة لما جاءت الى البصرة فى وقعة الجمل ».

قال الصدوق (ره) فى معانى الاخبار فى باب معنى الحوأب و الجمل الادبب (وهو الباب السابع و الخمسون بعد مائة ؛ انظر ص ٨٨ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ١٣١٠) :

« حدثنا الحاكم أبوحامد أحمد بن الحسين بن على ببلخ قال : حدثنا محمد بن العباس قال : حدثنا ابراهيم بن اسحاق قال : حدثنى ابراهيم بن سعيد قال : حدثنا أبو نعيم قال : حدثنا عصام بن قدامة عن عكرمة عن ابن عباس (**فبعد ان ساق الحديث الى الاخر قال**) **الحوأب** ماء لبنى عامر **والجمل الاذيب** يقال : الذئبة داء يأخذ الدواب يقال : برذون مذؤوب و أظن ان الجمل الاذيب مأخوذ من ذلك **وقوله : تنجو بعد ماكادت** أى تنجو بعد ما كادت تهلك ».

قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار بعد نقله عن معانى الاخبار (انظر باب نهى الله ورسوله عائشة عن مقاتلة على ؛ ص ٤٥٣ - ٤٥٢ من طبعة أمين الضرب) : « **الكافية** ـ عن عصام مثله قال : و رواه أبو بكر بن عياش عن الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس **وروى المسعودى فى حديثه** قال قال رسول الله (ص) : يا على اذا أدركتها فاضربها و اضرب أصحابها .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ورويتم عن عبدالله بن مسعود عن اسرائيل بن سباط عن عروة [١] قال : كنت مع عائشة يوم الجمل مع اللّواء فأقبل فارس فنادى : يا امّ المؤمنين فقالت عائشة : سلوه

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

سر - (يريد به السرائر) **قال محمد بن ادريس** : وجدت فی الغريبين للهروی هذا الحديث وهو بالدال غير المعجمة مع الباء المنقطة تحتها نقطة واحدة قال ابوعبيد : و فی الحديث : ليت شعری أيتكن صاحبة الجمل الادبب تنبحها كلاب الحوأب **قيل** : أراد الادب فأظهر التضعيف و الادب الكثير الوبر يقال : جمل أدب اذا كان كثير الدبب والدبب كثرة شعر الوجه ودببه أنشدنی أبوبكر بن الانباری :

يمشقن كل غصن معلوش مشق النساء دبب العروس

يمشقن يقطعن كل غصن كثير الورق كما تنتف النساء الشعر من وجه العروس .

قال محمد بن ادريس : وجدت أيضاً فی مجمل اللغة لابن فارس مثل ما ذكره أبوعبيدة صاحب الغريبين قد أورد الحديث علی ما ذكره و فسره و وضعه فی باب الدال غير المعجمة مع الباء والاعتماد علیأهل اللغة فیذلك فانهم أقوم به وأظن أن شيخنا ابن بابويه تجاوز نظره فیالحرف وزل فيه فأورده بالذالالمعجمة والياء علی مافی كتابه واعتقد أن الجمل الادبب مشتق من الذئبة ففسره علی ما فسره وهذا تصحيف منه .

أقول : قالفیالنهاية بعد ايراد الرواية: أراد الادب فأظهرالادغام لاجلالحوأب والادب كثير و برالوجه **و قال السيوطی فی بعض تصانيفه** : انه قديفك ما استحق الادغام لاتباع كلمة أخری كحديث أيتكن صاحبة الجمل الادبب تنبحها كلاب الحوأب فك الادبب وقياسه الادب اتباعاً للحوأب » .

١ ـ السند هكذا فی الاصل و هو مشوش قطعاً و نقل الحديث ابن طاووس فی كتاب سعد السعود بهذا السند (انظر ص ٢٣٧ ـ ٢٣٦ من طبعة المطبعة الحيدرية فیالنجف):

« رواية أبی بكر محمد بن عبدالله بن ابراهيم بن عبدالله البزار الشافعی من طريق

« بقيةالحاشية فیالصفحة الاتية »

مايريد؟ ومن هو؟ ـ قالوا له قال: أنا عمّار بن ياسرفقالت: قولوا له: ما تريد؟ ـ قال: أسألك بالّذى أنزل الكتاب على رسول‌الله (ص) تعلمين أنّ رسول‌الله (ص) جعل عليّاً وصيّاً فى أهله؟ ـ قالت: اللّهمّ نعم، قال: فمالك خرجت وقد أمرك الله أن تقرّى فى بيتك؟ ـ قالت: أطلب دم عثمان قال: فما للنّساء وذلك؟!

ثمّ جاء فرسان أربعة فيهم رجل متلثّم قال: فقالت عائشة: قد أقبل علىّ و ربّ الكعبة؛ سلوه من هو؟ ـ قالوا له: من أنت؟ ـ قال: أنا علىّ بن أبى طالب، قالت: سلوه: مايريد؟ ـ قال: أسألك بالّذى أنزل الكتاب على محمّد رسول الله (ص)

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

المخالفين برجالهم بلفظ ما وجدناه: حدثنا عبدالله بن محمد بن ياسين قال: حدثنا محمدبن كندة قال: حدثنا عبدالله بن موسى عن اسباط بن عرق قال: حدثنى سعيد بن كرد قال: كنت مع مولاى (كذا والظاهر: «مع مولاتى» بقرينة ما فى المتن) يوم الجمل مع اللواء فأقبل فارس فقال: يا أم المؤمنين قالت عائشة: سلوه من هو؟ ـ قيل له: من أنت؟ ـ قال: أنا عمار بن ياسر قالت: قولوا له: ماتريد؟ ـ قال: أنشدك بالله الذى أخرج الكتاب على نبيه رسول‌الله فى بيتك أتعلمين أن رسول‌الله جعل علياً وصيه على أهله؟ ـ قالت: اللهم نعم. قال: وجاء فوارس أربعة فهتف رجل منهم قالت عائشة: وهذا ابن أبى طالب و رب الكعبة سلوه ما تريد؟ ـ قال: انشدك بالله الذى أنزل الكتاب على رسول الله فى بيتك أتعلمين أن رسول‌الله (ص) جعلنى وصيه على أهله؟ ـ قالت: االهم نعم».

نقله العلامة المجلسى فى ثامن البحار فى باب وروده البصرة ووقعة الجمل بهذه العبارة (ص ٤٣٨ من طبعة امين الضرب):

«قال السيد بن طاوس فى كتاب سعد السعود [نقلا] من كتاب ما نزل من القرآن فى على برواية أبى بكر محمد بن عبدالله الشافعى قال: حدثنا عبدالله بن محمد بن ياسين عن محمد بن الكند عن عبيدالله بن موسى عن أسباط بن عروة عن سعيد بن كرز قال: كنت مع مولاى [كذا والظاهر مع مولاتى] (الحديث)».

أتعلمين أنّ رسول‌الله جعلنى وصيّاً على أهله؟ - قالت : اللّهمّ نعم ، قال : فما بالك خرجت؟ - قالت : أطلب دم عثمان بن عفّان قال : يا عائشة بالامس تحضّين على قتل عثمان وتقولين : هذه ثياب رسول‌الله (ص) لم تتغيّر وقد غيّر عثمان سنّة رسول‌الله وبدّل، وتقولين اليوم ما تقولين ثمّ انصرف.

ورويتم عن عبدالله بن عبدالقدّوس عن علىّ بن حفص عن مقاتل بن حيّان قال: كانت عمّتى خادمة لعائشة فحدّثتنى قالت: بعث علىّ بن أبى طالب - كرّم الله وجهه ابنه الحسن - عليه السّلام - الى عائشة فقال : ارتحلى الى المدينة الى البيت الّذى خلّفك رسول‌الله (ص) وأمرك ان تقرّى فيه فقالت : لا أستطيع الخروج حتّى أنظر الى ما يصير حال المسلمين اليه فأرسل اليها الحسين - عليه السّلام - فقال : قل لها : والله لترحلنّ او لأبعثنّ [اليك] بالكلمات فلمّا جاء الحسين - عليه السّلام - بالباب يستأذن قالت:جاء والله بكلام غير كلام الاوّل وحاكمهم تبلغ[1] الكلام الّذى أمر به فلمّا دخل - عليه السّلام - رحّبت به و أجلسته الى جنبها فقال لها : انّ أبى يقول لك : ارجعى الى بيتك الذى أمرك رسول‌الله (ص) أن تقرّى فيه وخلّفك فيه رسول‌الله (ص) والّا بعثت اليك بالكلمات[2] فقالت : يا بنىّ قل لأبيك : انّى اُذكّرك الله ان تذكر

---

١ - كذا فى الاصل ولعله : « جاءكم لتبليغ ».

٢ - **قال ابن شهراشوب فى المناقب فى فصل الاستنابة والولاية** (ج ١ ص ٣٣١ من الطبعة الاولى بطهران سنة ١٣١٧) **أقول : ونقله المجلسى فى تاسع البحار** (ص ٢٧٧ من طبعة أمين الضرب) :

« وأنه (أى النبى) صلى‌الله عليه وآله جعل طلاق نسائه اليه (اى الى على) عليه السلام ؛ أبو الدر على المرادى وصالح مولى التومة **عن عائشة أن النبى (ص) جعل طلاق نسائه الى على (ع) ؛ الاصبغ بن نباتة** قال : بعث على (ع) يوم الجمل الى عائشة : ارجعى والا تكلمت بكلام تبرين من‌الله ورسوله وقال أميرالمؤمنين للحسن : اذهب

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

الكلمات او تقول شيئاً ؛ نعم أرتحل ولكن أحتاج الى جهاز و أريد ان يدخل عليّ و ألقاه قال : فأصبح أميرالمؤمنين ـ عليه‌السّلام ـ وجهّزها ووجّه معها خمسين امرأةً يؤدّينها الى بيتها .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الى فلانة فقل لها : قال لك أميرالمؤمنين : و الذى فلق الحبة والنوى و برأ النسمة لئن لم ترحلى الساعة لابعثن اليك بما تعلمين ، فلما أخبر الحسن بما قال أميرالمؤمنين قامت ثم قالت : رحلونى ، فقالت لها امرأة من المهالبة : أتاك ابن عباس شيخ بنى هاشم و حاورته و خرج مغضباً و أتاك غلام فأقلعت؟ ! قالت : ان هذا الغلام ابن رسول الله (ص) فمن أراد أن ينظر الى مقلتى رسول‌الله (ص) فلينظر الى هذا الغلام وقد بعث الى بما علمت قالت: فأسألك بحق رسول‌الله(ص) عليك الا أخبرتنا بالذى بعث اليك ، قالت : ان رسول‌الله(ص) جعل طلاق نسائه بيد على فمن طلقها فى الدنيا بانت منه فى الاخرة . **وفى رواية** كان النبى يقسم نفلا فى أصحابه فسألناه أن يعطينا منه شيئاً وألححنا عليه فى ذلك فلا منا على فقال: حسبكن ما أضجرتن رسول‌الله فتجهمناه فغضب النبى (ص) مما استقبلنا به علياً ثم قال : يا على انى قد جعلت طلاقهن اليك فمن طلقتها منهن فهى بائنة . ولم يوقت النبى (ص) فى ذلك وقتاً فى حياة ولا موت **فهى تلك الكلمة** فأخاف أن أبين من رسول الله (ص) ؛ خطيب خوارزم .

على فى النساء له وصى أمين لم يمانع بالحجاب »

أقول : قال المحدث القمى فى سفينة البحار فى طلق (ج٢:ص٩٣):« رواية عائشة ان النبى (ص) جعل طلاق نسائه بيد على ـ عليه‌السلام ـ ط س ٢٧٧ و معناه على ماروى عن مولانا الحجة ـ صلوات‌الله عليه ـ فى‌مسائل سعد بن عبدالله : أن‌الله تبارك‌وتعالى عظم شأن نساء النبى فخصهن بشرف الامهات فقال رسول‌الله(ص): ياأباالحسن ان هذا الشرف باق لهن ما دمن لله على الطاعة فأيتهن عصت‌الله بعدى بالخروج عليك فاطلق لها فى الازواج وأسقطها من شرف أمومة المؤمنين » .

أقول : يأتى الكلام فى ذلك الباب فى مجلد تعليقاتنا على الكتاب ان‌شاءالله‌تعالى .

ورويتم عن أبي معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرّة[١] عن أبي[٢] البختريّ الطّائيّ عن حذيفة بن اليمان أنّه قيل له : حدّثنا ياأبا عبدالله قال : أر أيتكم ان حدّثتكم عن اُمّكم تسير اليكم تقاتلكم أكنتم تصدّقوني ؟ -

قالوا : سبحان‌الله ومن يصدّق بها ؟! قال : والله ماكذبت ولتفعلنّ هذا أو هذه أوكلّ هذا[٣] .

---

١ - في‌الاصل: «عن عمر بن مروة »وهو محرف عن «عمرو بن‌مرة» **قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال** : «عمرو بن مرة بن عبدالله بن طارق بن الحارث الهمداني المرادي (الى آخر الترجمة) » ؛ ونظيره في‌تقريب التهذيب و تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني .

٢ - في‌الاصل : «ابن» وهو محرف ومصحف قطعاً بدليل ما ذكره علماء الرجال **قال الخزرجي في‌خلاصة تذهيب الكمال** (ص ١٢٠) :

«سعيد بن فيروز الطائي مولاهم أبوالبختري بن أبي عمران الكوفي تابعي جليل ؛ عن عمر وعلي مرسلا ، وعن ابن عباس و ابن عمر فرد حديث في‌الجامع **و عنه عمرو بن مرة** ومسلم البطين (الترجمة)» .

وقال ابن حجر في تقريب التهذيب : «سعيد بن فيروز **أبوالبختري بفتح الموحدة والمثناة بينهما معجمة** ابن أبي عمران الطائي مولاهم الكوفي ثقة ثبت فيه تشيع قليل كثير الارسال من الثالثة مات سنة ثلاث وثمانين / ع» .

أقول : يشير برمز لفظة « ع » الى أن حديثه نقل في الاصول الستة جميعاً فان شئت فراجع تصريحه في‌اول الكتاب بذلك (ص ٧ ج ١ من‌النسخة المطبوعة بتحقيق الاستاذ عبد - الوهاب عبداللطيف سنة ١٣٨٠) .

٣ - يعلم من هذه الرواية ومايليها وأشباهما أن هذه القضية كانت معلومة‌للاصحاب والصحابيات باخبار النبي بها لهم ولهن قبل وقوعها نظير سائر ما أخبر به قبل وقوعه، ويدل على ذلك أخبار كثيرة لاتعد ولاتحصى حتى أن أم المؤمنين عائشة نفسها كانت قد سمعت عن النبي (ص) أن احدى زوجاته تنبحها كلاب الحوأب فلذلك لما سمعت نباح كلاب

« بقية‌الحاشية في‌الصفحة الاتية »

و رويتم عن أبي الفضيل عن يزيد بن أبي زياد عن عبدالله بن الحارث قال : سمعت أمّ هانئٍ بنت أبي طالبٍ تقول :

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

الحوأب أرادت أن تعود؛ فلابأس بالاشارة الى ما يدل على ذلك، قال السيد علم الهدى في شرح قصيدة السيد الحميري (ص ١٢ من النسخة المطبوعة) :

«و روى أنه لما جاءت عائشة الى هذا الموضع نبحتها كلاب الحوأب فقالت عائشة : أي ماء هـذا ؟ — قالوا : ماء الحوأب فقالت : ردوني ردوني فاني سمعت رسول الله (ص) يقول : ابصري لاتكوني التي تنبحها كلاب الحوأب فقالوا : ليس هذا ماء الحوأب فأبت ان تصدقهم فجاؤوا بخمسين شاهداً من العرب فشهدوا أنه ليس بماء الحوأب وحلفوا لها فكسوهم أكسية وأعطوهم دراهم وكانت هذه اول شهادة زور حدثت في الاسلام» .

قال العلامة المجلسي في ثامن البحار في باب بيعة أمير المؤمنين بعد نقل كلام الدميري الذي يأتي وكلام علم الهدى مانصه (ص ٤٢٣ من طبعة أمين الضرب) :

«وروى الصدوق — قدس الله روحه — في الفقيه عن الصادق — عليه السلام — انه قال: اول شهادة شهد بها بالزور في الاسلام شهادة سبعين رجلا حين انتهوا الى ماء الحوأب فنبحتهم كلابها فأرادت صاحبتهم الرجوع و قالت : سمعت رسول الله يقول لازواجه : ان احد اكن تنبحها كلاب الحوأب في التوجه الى قتال وصيي علي بن أبي طالب (ع) فشهد عندها سبعون رجلا ان ذلك ليس بماء الحوأب فكانت اول شهادة شهد بها في الاسلام بالزور » .

قال الدميري في حياة الحيوان تحت عنوان الجمل :

«وروى الحاكم من حديث قيس بن أبي حازم وابن أبي شيبة من حديث ابن عباس : ان رسول الله (ص) قال لنسائه : أيتكن صاحبة الجمل الادبب تسير او تخرج حتى تنبحها كلاب الحوأب ، والحوأب نهر بقرب البصرة والادبب الادب وهو الكثير شعر الوجه قال ابن- دحية: **والعجب من ابن العربي** كيف أنكر هذا الحديث في كتاب **العواصم من القواصم له** و ذكر أنه لا يوجد له أصل وهو أشهر من فلق الصبح . **و روى أن** عائشة لما خرجت سرت بماء يقال له الحوأب فنبحتها الكلاب فقالت: ردوني ردوني فاني سمعت رسول الله (ص)

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

يقول : كيف باحداكن اذا نبحتها كلاب الحوأب ؛ وهذا الحديث مما أنكر على قيس بن حازم » .

وقال ياقوت الحموى فيمعجم البلدان فيباب الحاء والواو ومايليهما :

«وقال أبو منصور : الحوأب (بالفتح ثم السكون و همزة مفتوحة وباء موحدة) موضع بئر نبحت كلابه على عائشة أم المؤمنين عند مقبلها الى البصرة ثم أنشد :

ما هى الا شربة بالحوأب فصعدى من بعدها او صوبى

وفى الحديث : ان عائشة لما أرادت المضى الى البصرة فى وقعة الجمل مرت بهذا الموضع فسمعت نباح الكلاب فقالت: ماهذا الموضع ؟ — فقيل لها : هذا موضع يقال له الحوأب فقال : انا لله ما أرانى الا صاحبة القصة فقيل لها : و أى قصة ؟ — قالت : سمعت رسول الله (صلعم) يقول وعنده نساؤه : ليت شعرى أيتكن تنبحها كلاب الحوأب سائرة الى الشرق فى كتيبة فهمت بالرجوع فغالطوها وحلفوا لها انه ليس بالحوأب» .

أقول : يشير به الدميرى الى ماذكره القاضى أبوبكر بن العربى فى كتابه **«العواصم من القواصم»** تحت عنوان «قاصمة» نقلا عماذكره نقلة الاخبار وحملة الاثار من علماء الفريقين وصار عندهم مما لاينكره من البشر الا من أنكر ضوء الشمس ونور القمر و نص عبارته (انظر ص١٤٨ من الطبعة الثانية بالقاهرة سنة ١٣٧٥ بتحقيق وتعليق محب الدين الخطيب) :

«روى قوم (الى ان قال) فجاؤوا الى ماء الحوأب ونبحت كلابه فسألت عائشة فقيل لها: هذا ماء الحوأب فردت خطامها عنه وذلك لما سمعت النبى(ص) يقول : أيتكن صاحبة الجمل الادبب تنبحها كلاب الحوأب فشهد طلحة والزبير أنه ليس هذا ماء الحوأب وخمسون رجلا اليهم وكانت أول شهادة زور دارت فى الاسلام» .

فقال فى رده ما نصه : (ص١٦١ من الطبعة المشار اليها) :

«وأما الذى ذكرتم من الشهادة على ماء الحوأب فقد بؤتم فى ذكرها بأعظم حوب ، ما كان قط شيء مما ذكرتم ، ولا قال النبى (ص) ذلك الحديث ، ولاجرى ذلك الكلام ، ولاشهد أحد بشهادتهم ، وقد كتبت شهاداتكم بهذا الباطل وسوف تسألون» .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

لقد علم من جرت عليه المواسى[١] من أصحاب رسول الله - صلّى الله عليه وآله - أنّ أصحاب الجمل ملعونون على لسان النّبىّ الأمّىّ وقد خاب من افترى . و رويتم عن جرير عن يزيد بن أبى داود قال : حلفت عائشة [أن] لاتكلّم عبدالله بن الزّبير لصنيعته[٢] حين زيّن لها الخروج الى البصرة . ورويتم عن عبدالله بن موسى قال : حدّثنا الحسن ابن دينار عن الحسن البصرىّ قال : سمعت طلحة يوم الجمل يقول : وما رأيت مصارع شيوخ أضيع من يومنا هذا .

ذكر عمرو بن العاص

ومن علمائكم عمرو بن العاص ومروان بن الحكم وأنتم تنسبونهما الى الفقه والعلم ثمّ رويتم من ذلك مارواه أبونعيم قال : حدّثنى عيسى بن عبدالرّحمن عن عدىّ بن ثابت عن مجالد بن عمر قال قال رسول الله - صلّى الله عليه وآله - [اللّهمّ] انّ عمرو بن العاص هجانى[٣] وانت تعلم أنّى لست [بشاعر] فالعنه مكان كلّ بيت هجانى لعنة .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ولمحبى الدين الخطيب بيانات فى تأييد هذه الكلمات و تشييد مبناها ونحن نذكرها ان شاءالله تعالى فى تعليقاتنا على الايضاح حتى يعلم الناظرون أن الانسان اذا أراد ان يسلك سبيل الانكار فى الواضحات كيف يتمسك بكل حشيش .

---

١ - قال ابن الاثير فى النهاية «فى حديث عمر : كتب ان يقتلوا من جرت عليه المواسى أى من نبتت عانته لان المواسى انما تجرى على من أنبت ؛ أراد من بلغ الحلم من الكفار» .

٢ - فى الاصل : «لصنيعة» .

٣ - **قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة** ضمن شرحه لكلام أمير المؤمنين - عليه السلام - فى ذكر عمرو بن العاص وذمه أعنى قوله المصدر بهذه العبارة : «عجباً لابن

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

ورويتم عن الفضل بن موسى الشيبانى عن الحسين بن واقد عن ابن بريدة عن أبيه قال قال عمرو بن العاص : اللّهمّ ان كان ما جاء محمّد حقّاً فاخسف بى و بفرسى .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

النابغة يزعم لاهل الشام ان فىدعابة» مانصه (ج٢ من طبعة مصر ص١٠٠) :

«وكان عمرو أحد من يؤذى رسول‌الله — صلى‌الله عليه وآله — بمكة و يشتمه و يضع فىطريقه الحجارة لانه كان — صلى‌الله عليه‌وآله — يخرج من منزله ليلا فيطوف‌بالكعبة وكان عمرو يجعل له‌الحجارة فىمسالكه ليعثر بها وهو أحدالقوم‌الذين‌خرجوا الى‌زينب ابنة رسول‌الله (ص) لما خرجت مهاجرة من مكة الى المدينة فروعوها و قرعوا هودجها بكعوب الرماح حتى أجهضت جنيناً ميتاً من أبى العاص بن الربيع بعلها فلما بلغ ذلك رسول الله — صلى‌الله عليه وآله — نال منه وشق عليه مشقة شديدة ولعنهم ، روى ذلك الواقدى .

وروى الواقدى أيضاًوغيره من‌أهل‌الحديث أن‌عمرو بن‌العاص هجارسول‌الله — صلى‌الله عليه‌وآله — هجاء كثيراً كان يعلمه صبيان مكة فينشدونه ويصيحون برسول‌الله (ص) اذا مر بهم رافعين أصواتهم بذلك‌الهجاء فقال رسول‌الله — صلى‌الله عليه وآله — وهو يصلى بالحجر : اللهم ان عمرو بن العاص هجانى ولست بشاعر فالعنه بعدد ما هجانى .

(فساق الكلام فىذكر مثالبه الى ان نقل عن‌الزبير بن بكار فى كتاب المفاخرات‌ضمن مانقله أن‌الحسن المجتبى — عليه‌السلام — قال له :)

«وأما أنت يابن‌العاص فان‌أمرك مشترك وضعتك امك مجهولا من‌عهر وسفاح فتحاكم فيك أربعة من قريش فغلب عليك جزارها الامهم حسباً و أخبثهم منصباً ثم قام أبوك فقال: أنا شانىء محمد الابتر فأنزل‌الله فيه ماأنزل : وقاتلت رسول‌الله — صلى‌الله عليه وآله — فىجميع المشاهد وهجوته وآذيته بمكة وكدته كيدك كله وكنت من أشد الناس له تكذيباً وعداوة . ثم خرجت تريد النجاشى مع‌أصحاب السفينة لتأتى بجعفر وأصحابه الى‌أهل مكة فلما أخطأك ما رجوت ورجعك‌الله خائباً وأكذبك واشياً جعلت حدك على صاحبك عمارة بن الوليد فوشيت به الى النجاشى حسداً لما ارتكب من حليلته ففضحك‌الله وفضح صاحبك

« بقية‌الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

ورويتم عن أبى خالد الأحمر عن مجالد عن الشّعبىّ عن مسروق عن عائشة قالت[١] : لعن الله عمرو بن العاص ماأكذبه لقوله : انّه قتل ذا الثّديّة[٢] بمصر . **ورويتم** عن خلف

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فأنت عدو بنى هاشم فى الجاهلية والاسلام .

ثم انك تعلم وكل هؤلاء الرهط يعلمون أنك هجوت رسول الله — صلى الله عليه وآله — بسبعين بيتاً من الشعر فقال رسول الله — صلى الله عليه وآله —: اللهم انى لاأقول الشعر ولا ينبغى لى، اللهم العنه بكل حرف ألف لعنة فعليك اذاً من الله مالا يحصى من اللعن» .

أقول : لا يسع المقام اكثر من ذلك فمن أراد التفصيل فليراجع شرح النهج المذكور **وايضاً عاشر البحار** (ص ١٢٠ - ١١٦ من طبعة امين الضرب) فان هناك حديثاً نقله المجلسى عن الاحتجاج و هو مرتبط بالمقام و ننقله ان شاء الله تعالى فى تعليقاتنا و حواشينا على الايضاح .

١ — **قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة** ضمن شرحه ما فيه من خطبة لامير المؤمنين — عليه السلام — فى تخويف أهل النهروان بعد نقله حديثاً من كتاب صفين للواقدى مانصه (ص ٢٠٢ من ج ١ من طبعة دار الكتب العربية الكبرى بمصر سنة ١٣٢٩) :

«**وفى كتاب صفين أيضاً للمدائنى** عن مسروق أن عائشة قالت له لما عرفت أن علياً — عليه السلام — قتل ذا الثدية : **لعن الله عمرو بن العاص** فانه كتب الى يخبرنى أنه قتله بالاسكندرية الا انه ليس يمنعنى مافى نفسى ان أقول ماسمعته من رسول الله — صلى الله عليه وآله — يقول : يقتله خير أمتى من بعدى» .

وأورده المجلسى فى ثامن البحار فى باب اخبار النبى — (ص) بقتال الخوارج وكفرهم نقلا عن شرح النهج لابن ابى الحديد (انظر ص ٥٩٩ من طبعة أمين الضرب) .

أقول : لما كانت الاسكندرية من بلاد مصر عبر فى حديث المتن عنها بمصر وفى كتاب صفين عنها بالاسكندرية فلامنافاة بينهما .

٢ — قال ابن الاثير فى النهاية : «فى حديث الخوارج ذو الثدية هو تصغير الثدى وانما

«بقية الحاشية فى الصفحة الآتية»

بن خلیفة عن منصور بن زادان عن الحسین فی قوله تعالی : انّ شانئك هوالأبتر قال : نزلت فی عمرو بن العاص . ورویتم عن ابن عیینة عن عمر[و] بن دینار عن أبی جعفر قال قال : لقی عمرو بن العاص الحسین بن علیّ – علیهما السّلام – فی الطّریق فقال : لاتکن أحمق قریشٍ[۱] فقال الحسین – علیه السّلام – لقد ذکرت رجلاً بصیراً علی الخلق[۲] ولکنّك امرؤ ادّعاك أربعة من قریش[۳] فغلبهم علیك أشرّهم بیتاً وألأمهم حسباً وجزّار قریشٍ . ورویتم عن أبی معاویة[۴] عن الأعمش عن أبی صالح قال : مرّ عمرو بن العاص علی کعب الأحبار فعثرت به دابّته فقال: یاکعب أتجد فی التّوراة أنّ دابّتی تعثر بی ؟ – قال : لا ولکن أجد فی التّوراة رجلاً [ینزو] فی الفتنة کما ینزو الحمار فی القید . و رویتم عن سفیان بن عیینة عن اسماعیل بن أبی خالدٍ عن مروان بن زحیل قال : سمعت علیّاً – علیه السّلام – یقول : معاویة فرعون هذه الأمّة وعمر[و بن] العاص هامانها. ورویتم عن شریكٍ عن لیثٍ عن طاوس[۵] عن عبدالله بن عمر[و][۶] قال:

أدخل فیه الهاء وان کان الثدی مذکراً کأنه أراد قطعة من ثدی وقیل : هی تصغیر الثندوة بحذف النون لانها من ترکیب الثدی ، و انقلاب الیاء فیها و اواً لضمة ما قبلها و لم یضر ارتکاب الوزن الشاذ لظهور الاشتقاق ، و یروی : ذو الیدیة بالیاء بدل الثاء تصغیر الید و هی مؤنثة» .

۱ – هذا التعبیر قد وقع من عمرو بن العاص لکن فی حق الحسن (ع) وننقله انشاءالله فی التعلیقات واما فی حق الحسین (ع) فلم أره فلعله ایضاً قد وقع .

۲ – کذا ولعله : «بصیراً بالخلق» .

۳ – ننقل ان شاءالله تعالی فی التعلیقات عبارة حدیث الاحتجاج فی ذلك المورد .

۴ – فی الاصل : «عن أبی المعویة» .

۵ – قال ابن عبد البر فی الاستیعاب فی ترجمة الحکم (ج ۱ من طبعة الهند ص ۱۱۹) :

« بقیةالحاشیة فی الصفحة الاتیة »

أتيت رسول الله - صلّى الله عليه وآله - قال : يطّلع[1] عليكم رجل[٥] من أهل النّار وقد تركت أبي يتهيّأ ليلحقني فاطّلع علينا معاوية فسرّي عنّي .

قال شريك : ما كان أسوأ ظنّه بأبيه ؟!

ذكر الحكم بن أبي العاص

ورويتم عن حمّاد بن سلمة عن أبي المهزم[2] عن أبي هريرة قال : لعن رسول الله - صلّى الله عليه وآله - الحكم وما[3] ولد الى يوم القيامة .

و رويتم عن سعيد بن زيد أخي حمّاد بن زيد [عن عليّ بن الحكم اليمانيّ عن الحسن الحريريّ[4] عن عمرو بن مرّة] قال : جاء الحكم يستأذن على النّبيّ - صلّى الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

«وحدثنا عبدالوارث بن سفيان حدثنا قاسم حدثنا أحمد بن زهير حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبدالواحد بن زياد حدثنا عثمان بن حكيم قال : حدثنا شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله (صلعم) : يدخل عليكم رجل لعين فال عبدالله : وكنت تركت عمراً يلبس ثيابه ليقبل الى رسول الله (صلعم) فلم أزل مشفقاً ان يكون أول من يدخل ؛ فدخل الحكم بن أبي العاص» .

٦ - في الاصل : « بن عمر » (من دون الواو بعده) .

١ - يقال : «اطلع فلان علينا اى أتانا فجأة» .

٢ - **في الاصل : «أبي المهرم» (بالراء المهملة)** قال الخزرجي في تذهيب خلاصة الكمال : « ابو المهزم بكسر الزاى التميمى اسمه يزيد بن سفيان البصرى عن أبي هريرة (الترجمة) » .

٣ - كذا صريحاً في الاصل وهو صحيح .

٤ - كذا في الاصل والصحيح : «عن على بن الحكم البناني عن أبي الحسن الجزرى عن عمرو بن مرة» . بقرينة ما ذكره ابن حجر العسقلاني في تهذيب التهذيب في باب الكنى

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

عليه وآله — فعرف صوته[١] فقال: لاتأذنوا[٢] للوزغ[٣] لعنةالله عليه وعلى[من[٤]] يخرج من صلبه ا ّلاالمؤمنين[٥] منهم وقليلٌ ماهم يعظّمون[٦] فىالدّنيا ويضيّعون[٧] فىالآخرة وهم ذوو

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

(انظر المجلد الثانى عشر ص٧٢) :

«أبوالحسن الجزرى شامى روى عن عمرو بن مرة الجهنى ومقسم مولى ابن عباس وأبى و أبى أسماء الرحبى وعنه على بن الحكم البنانى ؛ قلت : قال ابن المدينى : أبوالحسن الذى روى عن ابن مرة و عنه على بن الحكم مجهول ولا أدرى سمع من على بن مرة ام لا ، و قال الحاكم فىالمستدرك : أبوالحسن هذا اسمه عبدالحميد بن عبدالرحمن ثقة مأمون؛ كذاقال».

وقرينة أخرى على ذلك اى على كون «اليماسى» تصحيف «البنانى» أن على بن الحكم البنانى ممن يروى عنه سعيد بن زيد ؛ قال ابن حجر فىتهذيب التهذيب : «على بن الحكم البنانى أبو الحكم البصرى روى عن أنس (الى ان قال) وعنه جرير بن حازم (الى أن قال) والحمادان وسعيد بن زيد (الى آخر الترجمة) » .

١ — فىالاصل : «فعرف صورة» .

٢ — كذا فىالاصل لكنه بناء على مانقله الدميرى عن مستدرك الحاكم : « ائذنوا » وسننقله فىذيل الصفحة .

٣ — قال ابن الاثير فىالنهاية : «و فيه : ان الحكم بن أبى العاص أبا مروان حاكى رسول‌الله (ص) من خلفه فعلم بذلك فقال : كذا فلتكن ؛ فأصابه مكانه وزغ لم يفارقه أى رعشة و هى ساكنة الزاى. و فى رواية أنه قال لما رآه : اللهم اجعل به وزغاً فرجف مكانه و ارتعش» .

٤ — فىالاصل : «ما» والتصحيح من نسخة الدميرى والمتن أيضاً صحيح .

٥ — فىرواية الدميرى : «المؤمن» .

٦ — فىالدميرى : «يشرفون» .

٧ — فىالاصل : «يوضعون» والتصحيح من نقل الدميرى .

مكر وحيلة[١] [يعطون فى الدّنيا[٢]] ومالهم فى الآخرة من خلاق[٣].

---

١ – فى الدميرى : «وخديعة» .

٢ – مابين الحاصرتين من الدميرى .

٣ – حيث ان الدميرى نقل فى مادة «وزغ» من حيوة الحيوان مايفيد ذكره فى المقام ننقله هنا ونص عبارته هكذا :

«وروى الحاكم فى كتاب الفتن والملاحم من المستدرك عن عبدالرحمن بن عوف أنه قال : كان لايولد لاحد مولود الا أتى به للنبى – (صلعم) – فيدعو له فأدخل عليه مروان ابن الحكم فقال : هو الوزغ بن الوزغ الملعون بن الملعون

(ثم قال : صحيح الاسناد وروى بعده بيسير)

عن محمد بن زياد قال : لما بايع معاوية لابنه يزيد قال : مروان سنة أبى بكر و عمر فقال عبدالرحمن بن أبى بكر : سنة هرقل وقيصر فقال له مروان : أنت الذى أنزل الله فيك : والذى قال لوالديه: اف لكما؛ فبلغ ذلك عائشة فقالت : كذب والله ماهو به ولكن رسول الله – (صلعم) – لعن أبا مروان ومروان فى صلبه ثم روى الحاكم عن عمرو بن مرة الجهنى وكانت له صحبة قال :

ان الحكم بن أبى العاص استأذن على رسول الله (صلعم) فعرف صوته فقال (صلعم) : ائذنوا له لعنة الله عليه وعلى من يخرج من صلبه الا المؤمن منهم وقليل ما هم؛ يشرفون فى الدنيا ويضيعون فى الاخرة ذو مكر وخديعة يعطون فى الدنيا ومالهم فى الاخرة من خلاق .

قال ابن ظفر : وكان الحكم بن أبى العاص يرمى بالداء العضال وكذلك أبوجهل» .

أقول : من أراد التحقيق الدقيق فى ترجمة مروان بن الحكم فليراجع شفاء الصدور فى شرح زيارة العاشور للحاج ميرزا ابى الفضل الكلانترى (ره) فانه خاض فى البحث عنه بما لامزيد عليه فى شرح تلك الفقرة من الزيارة : «ولعن الله آل مروان» (انظر ص ١٥٥-١٥٠ من النسخة المطبوعة) .

فائدة

ذكر الطبرى فى المسترشد (ص ٩ ـ ٢٩) نظائر لما ذكره المصنف (ره) هنا .

ذكر بعض علمائهم وفقهائهم

منهم منصور بن المعتمر وكان شرطيّاً لهشام بن عبد الملك[١] بأخذ أرزاقه[٢] .

ومن علمائهم وفقائهم سعيد بن جبير[٣] وكان على عطاء الخيل[٤] فى زمن الحجّاج وقبل ذلك غزا[٥] الرّوم مع يزيد بن معاوية ، وتخلّف عن الحسين ، وخرج مع القرّاء على الحجّاج .

---

١ - فى اوائل المسترشد (ص ١٢) : «ومن رواتكم منصور بن المعتمر وكان شرطياً لهشام بن عبدالملك» .

٢ - كذا .

٣ - فى اوائل المسترشد (ص١٢ من النسخة المطبوعة) : «ومن رواتكم وفقهائكم سعيد بن جبير وكان على عطاء الخيل فى زمن الحجاج ، وغزا الروم مع يزيد بن معاوية ، وتخلف عن الحسين ، وخرج مع القراء على الحجاج» .

٤ - فى تاريخ الطبرى «وكان على عطاء الجند» .

قال الطبرى فى تأريخه ضمن حوادث سنة اربع وتسعين «وفى هذه السنة قتل الحجاج سعيد بن جبير وكان سبب قتل الحجاج اياه خروجه عليه مع من خرج عليه مع عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث وكان الحجاج جعله على عطاء الجند حين وجه عبدالرحمن الى رتبيل لقتاله فلما خلع عبدالرحمن الحجاج كان سعيد فيمن خلعه معه فلما هزم عبد الرحمن و هرب الى بلاد رتبيل هرب سعيد.

(الى ان قال)

قال وهب بن جرير حدثنا أبى قال : سمعت الفضل بن سويد قال : بعثنى الحجاج فى حاجة فجىء بسعيد بن جبير فرجعت فقلت لانظرن مايصنع فقمت على رأس الحجاج فقال له الحجاج : ياسعيد ألم اشركك فى أمالتى؟ - ألم أستعملك ؟ - ألم أفعل (الى آخر ماقال) فيفهم من قوله : «ألم أستعملك» صريحاً ان سعيداً كان من عمال الحجاج» فان وفقت أترجم حال سعيد وأشرحه فى تعليقات آخر الكتاب ان شاءالله تعالى .

٥ - فى الاصل : «ماغزا» والتصحيح من كتاب المسترشد وبقرينة المقام .

وقد رويتم وقرأتم في كتابه[١] الّذي يسمّى كتاب الجامع أنّ رجلاً لو تزوّج جارية رجلٍ على عشرة دراهم لم يكن زانياً ولم يجب عليه الحدّ كان ذلك باذن سيّدها ام لا، ولو أنّ رجلاً لفّ ذكره بحريرةٍ ثمّ أدخله فرج امرأةٍ لم يكن زانياً ولم يجب عليه الحدّ ، ورويتم عنه أيضاً أنّه قال : لو أنّ رجلاً أتى غلاماً فيمابين فخذيه أنّه لايجب عليه الحدّ وأنّه لغوٌ[٢] أتاه .

ومن علمائكم يزيد بن هارون الواسطيّ وكان على قهرمة الحسن بن قحطبة[٣] ؛ و يزيد بن هارون الّذي طعن على [شيعة] عليٍ ـ عليه السّلام ـ قاطبةً حتّى لم يترك حجازيّاً ولاشاميّاً ولاعراقيّاً الّا طعن عليه بقوله الّذي حفظ عليه في مجلسه على رؤس الأشهاد حتّى قال : من أخذ بالنّبيذ في قول أهل الكوفة وبالسّماع في قول أهل المدينة وبالمتعة في قول أهل مكّة فهو أفسق الفاسقين فكيف جازله [أن] يروى عن قوم ان أخذ بقولهم كان فاسقاً ؟! فتفهّموا أيّتها الشّيعة هذه النّكت وناظروهم فانّ جميع ما رويناه في كتابنا هذا من رواياتهم وليس لأهل بيت رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ

---

١ ـ هذا الضمير يرجع بناء على ظاهر الحال الى سعيد بن جبير ولكن يستبعد منه ان يكون له كتاب يسمي بالجامع ويؤيده أن هذه الامور نسبها أبو جعفر الطبرى الشيعى الى أبي- حنيفة ونص عبارته في اوائل المسترشد هكذا (ص ١٧ من طبعة النجف) :

«ومن رواتكم وفقهائكم أبو حنيفة الذى زعم أن اشعار البدن مثلة ولا اشعار و قدروت عائشة أن النبى ـ صلى الله عليه وآله ـ كان يشعر بدنته، وقال أبو حنيفة : لو أن رجلا تزوج أمه على عشرة دراهم لم يكن زانياً و لم يجب عليه الحد ، ولو أن رجلا لف ذكره بحريرة ثم أدخله فرج امرأة لم يكن زانياً ولم يجب عليه الحد ، ولو أن رجلا غاب عن امرأته عشرين سنة وبها حبل فان الحبل منه وان كان في جيش معروف ويشهد أصحابه أنه لم يزل في عسكرهم؛ وكذلك لو قدم ومعه ابن سنة وأكثر ان الولد ولده ، و زعم أن من أتى امرأة او غلاماً بين افخاذهما فلاحد عليه» فيظن بل يقطع أن هنا في المتن سقطاً ونقصاً .

٢ ـ في الاصل : «لقواً» .   ٣ ـ ذكره الطبرى في المسترشد (ص ١١) .

ولا لأحدٍ من علماء الشّيعة ههنا ذكرٌ او خبرٌ يؤثر[1] وانّما افتضحوا من أخبارهم الّتى أوردوها وأحاديثهم الّتى تقوّلوا بها[2] ، فمن هؤلاء أخذوا أديانهم وأحكامهم، وبهم اقتدوا وآثارهم اتّبعوا، فهم الأئمّة الرّاشدون عندهم وأما نحن فانّا نأتمّ بأئمّتنا من أهل بيت نبيّنا ونقتدى بهم فهل سمعتم أو روى لكم عن أحدٍ من أئمّتنا ـ عليهم السّلام ـ أنّهم فعلوا شيئاً استحسنوه[3] كما استحسنه علماؤهم وفقهاؤهم والله عزّوجلّ نسأل التّأييد والتّوفيق لأرشد الامور برأفته ورحمته انّه ولىّ قدير .

رجع القول الى الاحتجاج عليهم من عوامّهم

قال واضع هذا الكتاب[4]] :

قلنا للمرجئة[5] : ما الّذى نقمتم على الّشيعة حتّى[6] أخرجتموهم من ان يكونوا كسائر هذه الفرق الّذين خالفوكم ولايكونوا من الخلاف على أكثر ممّا وصفناه منهم؟

قالوا : على طعنهم على أبى بكرٍ وعمر وخروجهم من الجملة الّتى [بنى عليها أمر الجماعة و أهل السّنّة ، و اذاً أهل السّنّة عندهم[7]] الّذين وصفناهم فى أوّل كتابنا أنّهم

---

١ ـ فى الاصل : « يأثره » . ٢ ـ كذا فى الاصل .

٣ ـ فى الاصل : « واستحسنوه » .

٤ ـ فليعلم أن مابين المعقفتين اللتين اوليهما وقعت قبل عنوان «ذكر العلماء من أصحاب الحديث» الذى مر ذكره فى ص ٥٦ و ثانيتهما وقعت بعد هذا العنوان المذكور فى المتن الحاضر أعنى قوله : « رجع القول الى الاحتجاج عليهم من عوامهم ، قال واضع هذا الكتاب» فى نسخة م فقط وليس منه أثر فى باقى النسخ أعنى ج ح س ق مج مث.

٥ ـ ج ح س ق مج مث : «نقلنا لهم» .

٦ ـ ج ح س ق مج مث : «حين» .

٧ ـ غيرم : «عليها بنى أمر الجماعة والسنة وأهل السنة» .

يقولون : انّ الله لم يبعث نبيّه – صلّى الله عليه وآله – الى خلقه بجميع مايحتاجون اليه من أمر دينهم وأنّه تعبّد خلقه بما لم يبيّنه لهم وتجهيل[1] نبيّه (ص) بأنّه لم يكن يعرف جميع الطّاعة من المعصية ولم يكمل لهم ماأتاهم [به[2]] حتّى أكمله لهم فى قولهم الصّحابة والتّابعون[3] ومن بعدهم ممّن استنبطوا بآرائهم .

فقالت المرجئة[4] : قد رأينا مباينة هذه الفرق لكم فما قولكم الّذى عليه تعتمدون حتّى يكون جوابكم عمّا به تقرّون على ما به تقرّون [وعلى ماتحبّون[5]] لاعلى ماينسبكم اليه من خالفكم من هذه الفرق الّتى وصفنا ؟

قالوا : نقول: انّ الله جلّ ثناؤه تعبّد خلقه بالعمل بطاعته واجتناب معصيته على لسان نبيّه – صلّى الله عليه وآله – فبيّن لهم جميع ماالحتاجوا[6] اليه من أمر دينهم صغيراً كان أوكبيراً فبلّغهم ايّاه خاصّاً وعامّاً ولم يكلهم فيه الى آرائهم[7] ولم يتركهم فى عمىً ولاشبهة ؛ علم ذلك من علمه وجهل ذلك[8] من جهله فامّا مابلّغه[9] عامّاً فهو ماالامّة عليه من الوضوء[10] والصّلوة والخمس والزّكوة والصّيام والحجّ والغسل من الجنابة و اجتناب ما نهى الله عنه فى كتابه من الزّنا و السّرقة و الاعتداء و الظّلم و أكل مال اليتيم و أكل الرّبا [و قذف المحصنات[11]] و ما أشبه ذلك ممّا يطول شرحه

١ – كذا. ولعله كان : «ويجهلون» . ٢ – ليس فى م .

٣ - هذه العبارة مشوشة فى النسخ ففى م : «حتى أكمله فى قول الصحابة والتابعين من بعدهم ماالستنبطوا بآرائهم» وفى مج مث س ق ج: «حتى أكمله لهم فى قولهم الصحابة والتابعين ومن بعدهم مما استنبطوا برأيهم» والمتن مطابق لنسخة ح الا فى «آرائهم» فان فيها «برأيهم» .

٤ – ج ح مج مث س ق : «فقيل المشيعة» .

٥ – فى م فقط . ٦ – غير م : «يحتاجون» .

٧ – فى النسخ : «الى رأيهم» . ٨ – غير م : «وجهله» .

٩ – كذا فى م وفى سائر النسخ «أبلغهم» .

١٠ – م : «القول» . ١١ - فى م فقط

و تفسيره وهو معروف عندالخاصّة والعامّة. وأمّا مابلّغه[١] خاصّاً[٢] فهو ما وكلنا اليه قوله عزّوجلّ[٣]: أطيعوا الله وأطيعوا الرّسول واولي الامرمنكم[٤] وقوله عزّ وجلّ: فاسألوا أهل الذّكر ان كنتم لا تعلمون[٥] فهذا خاصّ لا يجوز أن يكون من جعل الله له الطّاعة على النّاس داخلاً[٦] فى مثل ما[٧] هم فيه من المعاصى و ذلك لقول الله جلّ ثناؤه : واذ ابتلى ابراهيم ربّه بكلمات فأتمهنّ قال : انّى جاعلك للنّاس اماماً قال : ومن ذريّتى قال : لاينال عهدى الظّالمين[٨] [علمنا[٩]] أنّ الظّالمين ليسوا بأئمّة يُعهد اليهم فى العدل على النّاس وقد أبى الله أن يجعلهم أئمّة ثمّ أعلمنا[١٠] بقوله ـ تبارك وتعالى : انّ الله يأمركم أن تؤدّوا الأمانات الى أهلها واذا حكمتم بين النّاس أن تحكموا بالعدل انّ الله نعمّا يعظكم به انّ الله كان سميعاً بصيراً[١١] انّ ذلك عهد من الله تعالى عهده اليهم لم يعهد هذا العهد الّا [الى الأئمّة الّذين يحكمون بالعدل ولايجوز أن يأمر بالعدل من لا يُحسنه[١٢]] وانّما أمر أن يحكم بالعدل من يحسن أن يحكم بالعدل [فعلمنا] من قوله تعالى وممّا قال[١٣] رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ: لايزنى الزّانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن [ولا يقتل مؤمناً

---

١ ـ غير م : «أبلغهم» . ٢ ـ م : «خاصة» .

٣ ـ ح ج مج مث ق س : «من قوله تعالى» .

٤ ـ من آية ٥٩ سورة النساء وصدرها : «ياأيها الذين آمنوا» .

٥ ـ ذيل آية ٤٣ سورة النحل . ٦ ـ غير م : «أن يدخل» .

٧ ـ م : «فيما» . ٨ ـ آية ١٢٤ سورة البقرة .

٩ ـ مث ح فقط . ١٠ ـ غير م «وعلمنا» .

١١ ـ آية ٥٨ سورة النساء .

١٢ ـ غير م (بدل مابين المعقفتين) : «الا أئمة يحسنون أن يحكموا بالعدل ولا أن يأمر أن يحكم بالعدل من لا يعرف العدل ولايحسنه» .

١٣ ـ ح ج س ق مج مث : «ومن قولهم ايضاً ماقال» .

متعمّداً وهومؤمن»[١]] وهكذا [أنّ] [الامام لايكون اماماً حتّى يتبرّأ من الظّلم ويؤدّى الأمانة الى البرّ والفاجر[٢]] .

قيل لهم : ما[٣]تقولون فيما وصفكم به من خالفكم من الوقيعة فى أبى بكر وعمر والصّحابة ؟

قالوا[٤] : معاذالله أن نقع فى أصحاب رسول‌الله – (ص) – وأن نرفع أحداً منهم فوق مرتبته أونحطّه عنها[٥] أونصفه بغير فعله ولكنّا رأينا أقواماً [تجاوزوا بهم مراتبهم وحطّوا آخرين عن مراتبهم[٦]] وكان بنا الى تمييزهم أعظم الحاجة لنعلم مَن الّذين[٧] أمرناالله تعالى

---

١ – ليس فى م .

٢ – ج ح س ق مج مث (بدل مابين المعقفتين) : «ويتبرأ من الظلم والغشم وتوجب اداء الامانة الى البر والفاجر وتوجب الورع فى صغير الامر من الدين و جليله و غض البصر والنظر فما فوقهما» .

٣ – غير م : «فما» . ٤ – غير م : «فقالوا» .

٥ – غير م «عن مرتبته» **قال المجلسى فى ثامن البحار** فى آخر باب افتراق الامة بعد النبى (ص) بعد نقل أخبار كثيرة من طرق الخاصة و العامة فى حق الصحابة مانصه : (ص٨ من طبعة أمين الضرب) .

«**اعلم** أن أكثر العامة على أن الصحابة كلهم عدول **وقيل**: هم كغيرهم مطلقاً **وقيل** : هم كغيرهم الى حين ظهور الفتن بين على – عليه‌السلام – و معاوية و أما بعدها فلايقبل الداخلون فيها مطلقاً . وقالت المعتزلة: هم عدول الا من علم أنه قاتل علياً – عليه‌السلام – فانه مردود، و **ذهبت الامامية** الى أنهم كسائر الناس من أن فيهم المنافق والفاسق والضال بل كان اكثرهم كذلك ولا أظنك ترتاب بعد ملاحظة تلك الاخبار المأثورة من الجانبين المتواترة بالمعنى فى صحة هذا القول وسينفعك تذكرها فى المطالب المذكورة فى الابواب الاتية ان شاءالله تعالى» .

أقول : لابن‌طاووس ايضاً كلام نفيس فى هذا الامر ونذكره فى تعليقاتنا على الايضاح ان شاءالله تعالى .

٦ – غير م : «تخطوا بهم مراتبهم وحطوا بعضهم دون مرتبته» .

٧ – غير م : «الذى» .

بطاعتهم و مسألتهم ومن الّذين قصّ الله علينا نبأهم فی قوله عزّ وجلّ : و من النّاس من يقول آمنّا بالله وباليوم الآخر وماهم بمؤمنين * يخادعون الله والّذين آمنوا ومايخدعون الّا أنفسهم وما يشعرون * فی قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون* واذا قيل لهم لاتُفسدوا فی الأرض قالوا انّما نحن مصلحون* ألا انّهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون * واذا قيل لهم آمنوا كما آمن النّاس قالوا أنؤمن كما آمن السّفهاء ألا انّهم هم السّفهاء ولكن لا يعلمون * واذالقوا الّذين آمنوا قالوا آمنّا واذا خلوا الی شياطينهم قالوا انّا معكم انّما نحن مستهزؤن * الله يستهزیء بهم و يمدّهم فی طغيانهم يعمهون* اولئك الّذين اشتروا الضّلالة بالهدی فماربحت تجارتهم وماكانوا مهتدين* مثلهم كمثل الّذی استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم فی ظلماتٍ لايبصرون * صمّ بكم عمی فهم لايرجعون[1] وقوله تعالی: ومن النّاس من يجادل فی الله بغير علم و يتّبع كلّ شيطانٍ مريد[2] كتب عليه أنّه من تولّاه فأنّه يضلّه و يهديه الی عذاب السّعير[3] وقوله تعالی : ومن النّاس من يعبدالله علی حرف فان أصابه خيرٌ اطمأنّ به وان أصابته فتنة انقلب علیٰ وجهه خسر الدّنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين[4] وقوله تعالی: ومن النّاس من يجادل فی الله بغيرعلم ولا هدیً ولاكتابٍ منير* ثانی عطفه ليضلّ عن سبيل الله له فی الدّنيا خزیٌ و نذيقه يوم القيامة عذاب الحريق*ذلك بما قدّمت يداك وأنّ الله ليس بظلّامٍ للعبيد[5] وقوله تعالی : ومن النّاس من يتّخذ من دون الله أنداداً يحبّونهم كحبّ الله والّذين آمنوا أشدّ حبّاً لله ولويری الّذين ظلموا اذ يرون العذاب أنّ القوّة لله جميعاً وأنّ الله شديد العذاب * اذ تبرّأ الّذين اتّبعوا من الّذين اتّبعوا ورأوا العذاب وتقطّعت بهم الأسباب*وقال الّذين اتّبعوا لوأنّ لنا كرّةً فنتبرّأ منهم كما تبرّأوا منّا كذلك يريهم الله أعمالهم حسراتٍ عليهم و ماهم بخارجين من النّار[6]

---

١ — احدی عشرة آية من سورة البقرة (من آية ٨ الی ١٨) .

٢ و ٣ — آية ٣ و ٤ سورة الحج . ٤ — آية ١١ سورة الحج .

٥ — آية ٨ و ٩ و ١٠ سورة الحج . ٦ — آية ١٦٥ الی ١٦٧ سورة البقرة.

وقوله تعالى : ومن النّاس من يعجبك قوله فى الحيوة الدّنيا و يشهدالله على ما فى قلبه وهو ألدّ الخصام * واذا تولّى سعى فى الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث و النّسل والله لايحبّ الفساد * واذا قيل له اتّق الله أخذته العزّة بالاثم فحسبه جهنّم ولبئس المهاد [١] وقوله تعالى : ومنهم الّذين يؤذون النّبىّ ويقولون هو أذنٌ قل أذن خيرٍ لكم يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين و رحمة للّذين آمنوا منكم والّذين يؤذون رسول الله لهم عذابٌ أليم [٢] وقوله تعالى : وممّن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النّفاق لاتعلمهم نحن نعلمهم سنعذّبهم مرّتين ثمّ يردّون الى عذاب عظيم [٣] وقوله تعالى : انّ الّذين آمنوا ثمّ كفروا ثمّ آمنوا ثمّ ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفرلهم ولا ليهديهم سبيلا * بشّر المنافقين بأنّ لهم عذاباً اليماً [٤] وقوله تعالى: لايتّخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شىءٍ الّا أن تتّقوا منهم تقاةً ويحذّركم الله نفسه والى الله المصير [٥] وقوله تعالى : يا ايّها الّذين آمنوا لاتتّخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً [٦] وقوله تعالى: الّذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله والّذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطّاغوت فقاتلوا أولياء الشّيطان انّ كيد الشّيطان كان ضعيفاً [٧] .

[فتفهّموا هذه الآيات فانّا قد [٨]] رأيناهم قاتل بعضهم بعضاً [فى آياتٍ من [٩]

١ — آية ٢٠٤ و ٢٠٥ و ٢٠٦ من سورة البقرة **فليعلم** أن فى نسخة م بعد قوله « من المهاد » هذه الاية : « و من الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤف بالعباد (آية ٢٠٧ سورة البقرة) » .

٢ — آية ٦١ سورة التوبة .

٣ — آية ١٠١ سورة التوبة .

٤ — آية ١٣٧ و ١٣٨ سورة النساء .

٥ — آية ٢٨ سورة آل عمران .

٦ — آية ٤٤ سورة النساء ؛ **فليعلم** أن هذه الاية فى نسخة م فقط .

٧ — آية ٧٦ من سورة النساء .

٨ — هذه عبارة نسخة م و بدلها فى مج مث ج س ح ق « وقد » .

٩ — ج س ق مج مث :« فى » .

كتاب الله شبه ما ذكرنا[١]] فاحتجنا أن نميّزهم[٢] بفعالهم[٣] لنعلم مَن المفروض[٤] علينا طاعتهم من الّذين أوقع الله عليهم التّهمة فى قوله : و من النّاس ، و من النّاس[٥] ، فلمّا ميّزناهم بفعالهم[٦] وجدنا رسول‌الله ـ صلّى‌الله‌عليه‌وآله ـ قد أخرج عليّاً ـ عليه السّلام ـ من التّهمة الّتى أوقعها على النّاس ولم يسمّهم [لما خصّه به حين نصبه[٧]] علماً يوم غدير خُمٍّ[٨] و أمر أن ينادى بالصّلوة جامعةً فلمّا اجتمع النّاس قام خطيباً فحمدالله وأثنى عليه ثمّ قال :

أيّها النّاس ألستم تعلمون أنّى أولى بكم من أنفسكم؟ ـ قالوا : اللّهمّ نعم ؛ فقال: اللّهمّ اشهد ثمّ أخذ بيد علىٍّ ــ صلوات الله عليه ــ فرفعها حتّى رأى النّاس بياض ابطيهما ــ صلّى‌الله عليهما ــ ثمّ قال: من كنت مولاه فعلىٌّ مولاه ، اللّهم وال من‌والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من‌نصره ، واخذل من خذله ، [فلمّا برىء من التّهمة وخرج منها بقيت معلّقةً بغيره فوالينا[٩]] من والاه وعادينا من عاداه و عرفنا به الحقّ من الباطل[١٠] فمن والاه فقد [والى‌الله[١١] و رسولَه ومن عاداه فقد عادى الله ورسولَه، ومن

---

١ ــ ما بين المعقفتين ليس فى م . ٢ ــ ح ج س ق مج مث (الى تمييزهم) .
٣ ــ ليس فى م . ٤ ــ ج س ق مج مث : « المفروضة » .
٥ ــ اشارة الى الايات السابقة مصدرة بهذا التعبير .
٦ ــ م « فلما ميزنا أفعالهم » . ٧ ــ مج مث ج ح س ق بدل ما بين المعقفتين : « فنصبه » .
٨ ــ حديث الغدير أظهر من الشمس و أبين من الامس فلا حاجة فى مثله فى مثل هذا المختصر الى‌الاشارة الى ذكر سند فمن أراد ان يعرف طرفاً من طرقه فليراجع بحارالانوار ج ٩ و عبقات الانوار ؛ مجلدات الغدير ، وغاية المرام،وكتاب الغدير و نظائرها فان فى كل واحد منها كفاية للمكتفى .
٩ ــ م : (بدلها) : « فلما خرج من التهمة والينا » .
١٠ ــ م : « والباطل » . ١١ــ س ق ح ج مج مث :(بدلها):« والى‌الله و من عاداه فقد عادى‌الله » .

نصره فقد نصرالله ورسوله، ومن خذله فقد خذل‌الله ورسوله] فنهض بنا [١] الّذين عادوه يناصبوننا [٢] ويلقّبوننا بالألقاب ويولّدون فينا الأحاديث الكاذبة ويغمصوننا [٣] بالبهتان [٤] فكان [٥] من حاجتنا أن نسمّى كلّ قوم بفعالهم لنعذر أنفسنا عند من أشكل عليه أمرنا ممّا [٦] نحلنا ايّاه [٧] المخالفون ونسبونا اليه [فكان هذا ممّا احتجنا فيه الى تمييزهم بفعالهم لابأقاويل الرّجال [٨]] والرّوايات الكاذبة الّتى تخالف ما قال‌الله عزّوجلّ فأنزلنا كلّ رجل منهم منزلته بفعاله فوجدنا [٩] الله عزّوجلّ يقول فى كتابه : لايستوى القاعدون من المؤمنين غيراُولى الضّرروالمجاهدون فى‌سبيل‌الله بأموالهم‌وأنفسهم‌فضّل‌الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجةً وكلّاً وعدالله الحسنى وفضّل‌الله المجاهدين على‌القاعدين أجراً عظيماً [١٠] درجاتٍ منه ومغفرةً ورحمةً وكان‌الله غفوراً رحيماً [١١] ولم‌تشكّ الأمّة فى‌فضل‌جهاد علىّ بن أبى‌طالبٍ ـ عليه‌السّلام ـ على‌جهاد جميع الصّحابة قاطبةً [١٢] فضلاً عمّن لم يضرب بسيفٍ ، ولم يطعن برمحٍ ، ولم يرم بسهمٍ ، ولم يرع [١٣] عدوّاً فى شىءٍ من مغازى رسول‌الله ــ صلّى الله عليه وآله وسلّم ــ .

---

١ ــ م : « وارى ».   ٢ ــ م : فقط .

٣ ــ ج « و يقمصوننا » . س مث ح « يغمضوننا » (با لضاد المعجمة فالمتن من « غمصه غمصاً اذا احتقره ولم يره شيئاً وتهاون بحقه » و يمكن ان يكون الاصل من«غمزه» (بالزاى المعجمة) **ثم ليعلم** أن العبارة فى‌النسخ مشوشة **فيمكن أن يكون الاصل:** «فناصبونا ولقبونا بالالقاب وولدوا فينا الاحاديث‌الكاذبة وغمصونا [أوغمضونا أوقمصونا]».

٤ ــ ح : « بالتهاون ».   ٥ ــ غير م : « وكان ».

٦ ــ كذا فى جميع النسخ .   ٧ ــ فى م فقط .

٨ ــ م (بدلها): « فكان مما احتاجنا الى تميز لهم بفعالهم لاالى اقاويل‌الرجال».

٩ ــ م : « ووجدنا ».   ١٠ و ١١ ـ آية ٩٥ و ٩٦ سورة النساء.

١٢ ــ فى م فقط.   ١٣ ــ ح ج س ق مج مث : « ولم‌يروع» (من باب التفعيل) **أقول:** «راع» لازم متعد و من الثانى قول عنترة فى معلقته المشهورة : « فما راعنى الا حمولة أهلها ».

وقال الله عزّ وجلّ : يا أيّها الّذين آمنوا اذا قيل لكم تفسّحوا فى المجالس فافسحوا يفسح الله لكم واذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الّذين آمنوا منكم والّذين اُوتوا العلم درجاتٍ والله بما تعملون خبير[١] ولم تشكّك الأمّة فى فضل علىّ بن أبى طالب – عليه السّلام – فى العلم على جميع الصّحابة[٢] وقد قال الله عزّوجلّ : هل يستوى الّذين يعلمون والّذين لايعلمون انّما يتذكّر اُولوا الألباب[٣] وقال الله عزّوجلّ : أفمن يهدى الى الحقّ أحقّ أن يتّبع أمّن لايهدّى الّا أن يهدى فمالكم كيف تحكمون[٤] وقال : فاسألوا أهل الذّكر ان كنتم لاتعلمون[٥] فلمّا ميّزناهم بفعالهم[٦] أحللنا كلّ واحدٍ منهم محلّه[٧] لابالدّعاوى الكاذبة والرّوايات[٨] الّتى تخالف ما قال الله عزّوجلّ : واتّبعنا[٩] من أبان الله فضله ووكلنا سائرهم الى أعمالهم و سنبيّن من ذلك ما يعرفه من كان له قلبٌ أو ألقى السّمع وهو شهيد .

قالت الشّيعة[١٠] :

قلنا للمرجئة[١١]: لم قبلتم[١٢] الخلاف بعضكم[١٣] من بعضٍ [فى الوضوء والصّلوة

---

١ – آية ١١ من سورة المجادلة. ٢ – ح ج س ق مج مث : «على جميعهم».
٣ – من آية ٩ سورة الزمر. ٤ – ذيل آية ٣٥ سورة يونس.
٥ – ذيل آية ٧ سورة الانبياء وكذلك ذيل آية ٤٣ سورة النحل.
٦ – م : « فلما ميزنا فعالهم » و غير م « فلما ميزهم فعالهم ».
٧ – ح ج م ق مج مث : « حل كل رجل منهم محله و نزل منزلته ».
٨ – مج مث س ق ح ج : « لابالدعوى الكاذبة والرواية ».
٩ – غير م : « فاتبعنا ». ١٠ و ١١ – فى م فقط.
١٢ – م : « قلتم » لكن ج ح س ق مج مث : « فقبل الناس ».
١٣ – غير م : « بعضهم ».

والفروج و الدّماء والأموال ورضى به بعضكم[١] من بعض[٢]] حين اجتمعتم[٣] على تفضيل الرّجلين على عليّ بن أبى طالب – عليه السّلام – وأخرجتمونا نحن بتفضيل عليّ (ع) على الرّجلين من الملّة فاذاً تفضيلنا عليّاً على الرّجلين أشدّ عندهم[٤] من الصّلوة على غير وضوء ومن ترك الفرائض [بل هو عندهم أشدّ[٥]] من انكارالله عزّ وجلّ ووصفه[٦] بغير ما وصف به نفسه و تجويره[٧] فى حكمه و تجهيل نبيّه – صلّى الله عليه وآله – [ومن نكاح الأمّهات و الأخوات و البنات والعمّات و الخالات و الزنا واللّواط و شرب الخمر و أكل الرّبا[٨]] [وهو عندهم أشدّ من هدم الكعبة وأن يبنى مكانها بيت فانّه لم يخرج صاحب هذه الأفاعيل[٩]] عندهم من الايمان بعد ان يشهد ان لااله ا لّاالله وأنّ محمّداً رسول الله، و زعموا[١٠] أنّ من فضّل عليّاً – عليه السّلام – على الرّجلين وان لم يعص الله طرفة عين قطّ[١١] فيما أمره به أو[١٢] نهاه عنه [أنّه[١٣]] مشرك حلال الدّم .

١ – فى النسخ : « بعضهم ». ٢ – ما بين المعقفتين ليس فى م .

٣ – فى النسخ : « حين اجتمعوا » .

٤ – كذا صريحاً فى جميع النسخ ففى الكلام التفات من الخطاب الى الغيبة والا كان الكلام مقتضياً لضمير الخطاب فلعل هذا الامر صار موجباً لتغيير النساخ والكتاب عبارة النسخة الى الغائب فى بعض النسخ كما أشرنا اليه .

٥ – فى م فقط. ٦ – غير م : « وصفته ».

٧ – قال الجوهرى والفيروزابادى : « جوره تجويراً = نسبه الى الجور ».

٨ – فى كثير من النسخ (بدلها) : « و من نكاح الاباء و الامهات و البنين و البنات والاخوة و الاخوات » لكن ما اخترناه للمتن موافق لما يأتى فى أواخر الكتاب حرفاً بحرف الا فى « والعمات والخالات » فانها فى م فقط .

٩ – غير م (بدلها) : « وكذلك من هدم الكعبة و بنى مكانها بيتاً لم يخرج به ».

١٠ – غير م : « ويزعمون ». ١١ – « قط » فى م فقط.

١٢ – غير م : « و ». ١٣ – ليس فى م .

[فهذه صفتنا عندهم لما خالفناهم فی الرّجلین وصفة هؤلاء المخالفین بالمتقدّمین[١] خلاف[٢] صفتنا لما أجمعوا[٣] علی أمرٍ واحدٍ من تقدیم الرّجلین علی علیّ بن أبی‌طالب – علیه السّلام –[٤]] فلیس من شنعةٍ ولا قولٍ[٥] قبیح یدخل علی قومٍ[٦] فی دینهم الّا وقد قبلوه واحتملوه[٧] و رضوا به، ونسبوا من لم یرض بما رضوا به [من تقدیم الرّجلین الی کلّ قبیحٍ و شنعةٍ[٨]].

رَجَع الكلام إلىٰ مخاطبة الصنّف الأَوّل

قالت الشّیعة للمُرجئة[٩]: مادعاکم الی أن قلتم: انّ الله تعالی لم یبعث نبیّه الی خلقه بجمیع ما یحتاجون الیه من الحلال و الحرام والفرائض والأحکام، وانّ رسول الله – صلّی‌الله علیه وآله – لم یعلم ذلک، أو علمه فلم یبیّنه للنّاس حتّی توفّی؟ و ما الّذی اضطرّکُم[١٠] الی هذا القول؟

١ – کذا صریحاً فلعله: «المقدسین» ای الذین یقدمون أبابکر و عمر علی علی – علیه‌السلام – فیکون صفة لما قبله وهو: المخالفین».

٢ – فی‌الاصل: «و خلاف». ٣ – فی‌الاصل: «اجتمعوا».

٤ – غیر م (بدلها): «فهذه صفتنا فیماخالفناهم فیه و صفتهم فیمارضوا به من أنفسهم».

٥ – لیس فی م. ٦ – م: «علی قولهم».

٧ – فی م فقط. ٨ – غیر م (بدلها): «من القبیح والشنعة الی کل سوء».

٩ – ح ج س ق مج مث (بدل مابین المعقفتین): «ثم رجعنا الی مخاطبة الصنف الاول فقلنا لم».

فلیعلم أن العالم الربانی المولی محمد محسن الفیض القاسانی – قدس‌الله سره – نقل کلام المصنف(ره) فی‌الاصل الاول من کتابه الموسوم بالاصول‌الاصیلة من هذا الموضع أعنی «ثم رجعنا الی مخاطبة الصنف الاول» الی قوله: «و فیما اقتصصنا ما یکتفی به من یعقل» (انظر ص ٦ - ١٤ من النسخة المطبوعة بتحقیقنا).

١٠ – م: «یضطرکم».

قالوا : لم نجد الفقهاء يروون جميع مايحتاج اليه النّاس فی[1] أمر الدّين والحلال والحرام عن النّبیّ - (ص) - وأنّ جميع ما أتانا عنه أربعة آلاف حديث فقط فی التّفسير والحلال والحرام والفرائض[2] من الصّلوة وغيرها فلابدّ للنّاس[3] من النّظر فيما لم تأتنابه الرّواية عنه و استعمال الرّأی فيه [وقالوا : حجّتنا فی ذلك قائمة من قول النّبیّ - (ص) -[4]] لمعاذ بن جبل لمّا[5] وجّهه الی اليمن قاضياً : بم[6] تقضی يا معاذ؟ - قال : أقضی بكتاب الله[7] قال : فما لم يكن فی الكتاب؟ - قال : فبسنّة رسول الله[8]، قال : فما لم يكن فی السّنّة ؟ قال : أجتهد رأيی[9] لاآلو ؛ قال : فضرب رسول الله علی صدره[10] وقال: الحمد لله الّذی وفّق رسول رسول الله[11] [لما يجب[12]] فعلمنا أنّه [يأتی فی الحكم مالا يوجد فی كتاب الله ولا فی سنّة رسول الله[13]] وأنّه لابدّ من استعمال الرّأی ثمّ أكّد ذلك بقوله - صلّی الله عليه وآله - : انّما مثل أصحابی فيكم مثل النّجوم بأيّهم اقتديتم اهتديتم [ثمّ الحجّة البالغة الواضحة عن رسول الله (ص) قوله[14]] اختلاف أمّتی[15] رحمة فعلمنا أنّه لم يكلنا الی رأيهم الّا فيما لم يأتنا [من عند الله ولم -

---

١ - غير م : « من ». ٢ - غير م : « والفرض ».

٣ - فی م فقط.

٤ - ح ج س ق مج مث : « و تجويز ذلك لناقول رسول الله ». (و فی ح :«بقول») .

٥ - مج مث ح ج س ق : «حين». ٦ - م : «بما».

٧ - ح ج س ق مج مث : «بالكتاب». ٨ - ح ج س ق : « فبالسنة ».

٩ - غير مج مث م س ق «برأيی» . ١٠ - فی م فقط .

١١ - ح ج س ق مج مث : « رسول رسوله ».

١٢ - فی م فقط وهنا أيضاً «يحب». ١٣ - مج مث ح ج س ق : « قد أوجب أن من الحكم ما لم يأت به فی كتاب ولا فی سنة » .

١٤ - (بدلها) فی غير م : « و قوله ».

١٥ - ج ح ق س مج مث : « اختلاف أصحابی لكم ».

يبيّنه لنا رسول الله هذا[١]] [وقد تقدّمنا فى ذلك الصّحابة الأوّلون حين قالوا بآرائهم فى[٢]] الأحكام والمواريث والحلال و الحرام فعلمنا أنّهم لم يفتوا الّا بما[٣] هولهم جائزٌ وأنّهم لم يخالفوا الحقّ ولا خرجوا منه ، ولم يكونوا ليجمعوا[٤] على باطلٍ فلا لنا أن نضلّلهم فيما فعلوا بل علينا الاقتداء[٥] بهم.

قالت الشّيعة : فقد اجتمعوا على يزيد بن معاوية ؛ أخبرونا هل اجتمعوا على هدىً أو على ضلالٍ ؟ ـ قالوا : هذا مالا نجيبكم فيه ولكن نعلم أنّ يدالله على الجماعة والكثرة[٦]] ولم يكن الله ليجمع اُمّة محمّد (ص) على ضلالٍ.

قيل لهم[٧] : انّ أكذب الرّوايات و أبطلها ما نسب الله عزّوجلّ فيه الى الجور ونسب نبيّه ـ (ص) ـ فيه الى الجهل ، و فى قولكم : انّ الله عزّوجلّ لم يبعث نبيّه (ص) الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه تجويرٌ له فى حكمه وتكذيبٌ له فى قوله :اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً[٨] فليس تخلوا لاحكام أن تكون من الدّين أو ليست من الدّين ؛ فان كانت من الدّين فقد أكملها الله و بيّنها لنبيّه ، وان كانت الأحكام ليست عندكم من الدّين فلاحاجة بالنّاس اليها ، ولايجب[٩] [عليكم فى قولكم أن يحكم عليها بما ليس من الدّين[١٠]] وهذه شنعة[١١] لودخلت على

---

١ ــ مج مث ح ج س ق (بدلها) : « به ولم يبينه لنا ».

٢ ــ م (بدلها) : « فى ذكر الصحابة الاولين فيما قالوا فيه برأيهم من ».

٣ ــ ج ح س ق مج مث : « لم يفعلوا الا ما ».

٤ ــ فى النسخ : « ليجتمعوا ». ٥ ــ مج مث ح ج س ق : « فاقتدينا ».

٦ ــ ح ج س ق مج مث : « و من ذلك أنا الجماعة و الكثرة ويدالله على الجماعة» (لكن ح بدل : « ومن ذلك ان الجماعة » : « ومن قولهم »).

٧ ــ ليس فى م. ٨ ــ من آية ٣ سورة المائدة.

٩ ــ ج ق : « ولا بحث ». ١٠ ــ غير م (بدلها) : « فى قولكم عليهم بما ليس من الدين (مج : فى الدين) ». ١١ ــ ح مث س : « شنيعة ».

اليهود و النّصارى فى دينهم لتركوا ديناً[١] يدخل عليهم فيه مثل هذه الشّنعة[٢] وهذه الشّنعة تتّصل بمثلها من تجهيلكم النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - [و ادّعائكم استنباط ما لم يكن يعرفه[٣]] من فروع الدّين ويحقّ[٤] الشّيعة الهرب [ممّا أنتم مقيمون عليه[٥]] ممّا أقررتم به من هاتين الشّنعتين[٦] اللّتين فيهما الكفر بالله[٧] عزّوجلّ و برسوله - صلّى الله عليه وآله .

[[٨] ووقوفكم عند يزيد و بيعته و اجتماع النّاس عليه و هو يزيد الفجور و يزيد الغُرور[٩] وقد علمتم انّ الحسين - عليه السّلام - كان أعلم بالله وبرسوله و أتقى و أحقّ بهذا الأمر فتركتموه لابل قتلتموه واجتمعتم على الضّالّ[١٠] الخبيث المخبث فاذا ألزمناكم الحجّة قلتم : هذا مالا نجيبكم اليه فهل أنتم الّا على شفا جرفٍ من النّار لفعالكم ولو أراد الله عزّوجلّ بكم الخير وهداكم لنصحتم أنفسكم فوالله ما الحقّ الّا واضحٌ بيّنٌ منيرٌ، وما الباطل الّا مظلم كدرٌ وقد عرفتم موضعه ومستقرّه الّا أنّ الميثاق قدتقدّم فى الأظلّة بالسّعادة و الشّقاوة وقد بيّن الله جلّ ذكره لنا ذلك بقوله: واذ أخذ ربّك من بنى - آدم من ظهورهم ذرّيّتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربّكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انّا كنّا عن هذا غافلين[١١] أو تقولوا انّما أشرك آباؤنا من قبل وكنّا ذرّيّةً من بعدهم[١٢] فالأمر قد سبق من الله فيكم أنّكم لاترجعون لقوله : وان تدعهم الى الهدى

١- مج مث ج ح س ق « لتركوا ما ». ٢ - ح : « الشنيعة ».
٣- ما بين المعقفتين ليس فى م. ٤ - ج ح س ق مج مث : « و حق ».
٥ - فى م فقط. ٦ - ح : « من هاتين الشنيعتين ».
٧ - فى م : « بالله العظيم ».
٨ - **فليعلم أن ما بين المعقفتين** أعنى من قوله « ووقوفكم عند يزيد» الى قوله: « فلعل بقية الاحكام فى القرآن الذى ذهب » **لايوجد منه أثر فى نسخ ج ح س ق مج مث** بل هو فى نسخة م فقط .
٩ - كذا والظاهر أنه « يزيد الخمور » ١٠ - فى الاصل : « الضلال ».
١١و١٢- آية ١٧٢و١٧٣ سورة الاعراف و ذيل الثانية « أفتهلكنا بما فعل المبطلون».

فلن يهتدوا اذاً أبداً[١]] [[٢] فقالت المرجئة : فلعلّ بقيّة الاحكام فى القرآن الّذى ذهب؟ـ قلنا لهم : فلم لم تكلّفوهم أن يأتوكم بالقرآن الّذى ذهب؟ـ قالوا : [وهل] يجوز ذلك؟! قلنا لهم: وهذا الّذى قلتموه من الرّأى أشدّ من ذلك لأنّه لايجوز لهم أن يأتوكم بالقرآن

١ — من آية ٥٧ سورة الكهف ؛ وهنا تم ما كان فى م فقط.

٢ — من هنا تغاير كثير فى العبارة بين نسخة م و سائر النسخ بحيث يفضى ذكر الاختلاف الى طول بل لا يفهم من كثرتها مطلب فالاولى أن نذكر عبارة نسخة م بتمامها فى المتن و عبارة سائر النسخ فى ذيل الصفحة حتى ينتهى التغاير **فما فى الذيل عبارة ح ج س ق مج مث :**

[ولقد أقررتم انّكم لم تجدوا ما هو أظهر[١] من الفتيا فى الحلال والحرام و هو ما زعمتم أنّه ذهب من القرآن ثمّ لم يوحشكم ذلك[٢] فلم لا كلّفتموهم أن يأتوكم بالقرآن الّذى ذهب أو بمثله من تلقاء أنفسهم[٣] كما [٤] أتوكم بالحلال والحرام من تلقاء أنفسهم فما هذا والفقه الّا فى مجرىً واحدٍ و انّما هو أمر و نهى ولو [٥] لم تدّعوا أنّه لم يأت بقرآن الّا [ما] فى أيديكم ولكنّكم لم تجدوا بُدّاً لظهور الأمر بأن تقرّوا بما عجز عنه أوّلوكم من جمع القرآن وضيّعوه وكذلك السّنّة الّتى جهلتموها قد أتى بها الرّسول — صلّى الله عليه وآله — فى كلّ حلالٍ وحرامٍ ولكن كثر أتباعكم فطلبتم فوق أقداركم فكيف جاز أن تضيّعوا القرآن ولا يجوز أن تضيّعوا السّنّة؟! ولمّا عجزتم عن جميع السّنّة كما عجزتم عن جميع القرآن أحلتم [٦] بالأحاديث الكاذبة على النّبىّ — صلّى الله عليه وآله — وعلى تجهيله وعجزه عمّا يحتاج النّاس اليه ؛ وأحلتم على السّنّة بنقصها وأنّها لم تكمل] .

١ — ح : « أقرب ».
٢ — ليس فى ح.
٣ — ج س ق مج مث : « أنفسكم ».
٤ — مج : « فما ».
٥ — مث ح : « ولم ».
٦ — فى النسخ : « اذ أحلتم ».

لأنّ القران هو من عندالله والرّأى فى الحلال والحرام صعب[١] لأنّ الحلال والحرام هو من عندالله عزّوجلّ لامن قول [من] يخطى و يصيب ، فهم لم يكلّفوهم أن يأتوهم بالقرآن الّذى ذهب أو بمثله من تلقاء أنفسهم كما أتوهم بالحلال والحرام من تلقاء أنفسهم فما هو الّا فى مجرىً واحدٍ انّما هو أمرٌ و نهىٌ ولكنّكم لم تجدوا بُدّاً من أن تقرّوا بالقرآن الّذى عجزتم عن تأويله أنتم وآباؤكم الأقدمون ، وهذا القرآن بكماله و تمامه وحرامه وحلاله[٢] بلا اختلافٍ ولا تنازعٍ عند الأئمّة ــ عليهم السّلام والصّلوات من الله والرّحمة والبركات ــ فحُرمتم معرفته بجحودكم الامام و تضييعكم الحقّ و قد عرفتم موضعه فلم يهدكم الله كما قال عزّوجلّ :وجعلنا على قلوبهم أكنّةً أن يفقهوه وفى آذانهم وقراً وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذاً أبداً[٣] و كذلك السّنّة الّتى جهلتموها وقد أبانها رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ فى كلّ حلالٍ وحرامٍ ولكن كثر [اتباعكم[٤]] فطلبتم فوق أقداركم فكيف جازلكم أن تضيّعوا أكثر القرآن ولايجوز أن تضيّعوا أكثر [السّنّة[٥]؟!] ولمّا عجزتم عن[جميع[٦]] السّنّة كما عجزتم عن جميع القرآن ولم تكن فى القرآن حيلةٌ احتلتم بالأحاديث الكاذبة عن[٧] النّبىّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ على تجهيله وعجزه عمّا يحتاج النّاس اليه واحتلتم على السّنّة بنقصها[٨] و أنّها لم تكمل[٩]] .

ثمّ انظروا فيما جهل أصحابكم من السّنّة وعجزوا [عنه هل خفى عن صاحبنا

١ ــ كذا فى الاصل صريحاً و لعله : « أصعب » .
٢ ــ كذا و لعله كان : « و حلاله و حرامه » .
٣ ــ من آية ٥٨ سورة الكهف.
٤ ــ ليس فى م .
٥ ــ ليس فى م .
٦ ــ ليس فى م .
٧ ــ كذا و الظاهر : « على » كما فى سائر النسخ .
٨ ــ فى جميع النسخ « بنقضها » (بالضاد المعجمة) وهى مصحفة بالقطع و اليقين بقرينة مابعده.
٩ ــ هنا تم ما كنا بصدد نقل ما فى النسخ بكلتا العبارتين فنشرع الان فى تلفيق النسخ فيما يذكر فى المتن .

منه شيىءٌ ؛ هذا باجماع الأمّة[١] [اذما من شيىءٍ منها الّا و[٢]] قد وجدوه عند صاحبنا وأنّه كان [يردّهم الى الحقّ اذا أخطأوا[٣]] [وقدكانوا يسألونه فيجدون عنده جواب ما يضطرّون اليه[٤]] ثم يتلاحون[٥] في بعضه[٦] [فيمضون ماكان من رأيهم[٧]] كراهة أن ينسب العلم كلّه الى صاحبنا[٨] [فيميل كلّ انسان اليه[٩]] ولو سألوه [عن الحلال و الحرام و المواريث و الأحكام[١٠]] لوجدوا عنده البيان [بما قد استغنت به الشّيعة عن الرّاى[١١]] .

وفيما ادّعيتم [أيّها المرجئة[١٢]] من قول النّبيّ — صلّى الله عليه وآله — لمعاذٍ [تكذيبٌ بما[١٣] أنزل الله وطعن على رسوله[١٤]] فأمّا ماكذّبتم به من كتاب الله فما قدّمناه[١٥] فى صدر كتابنا هذا[١٦] من قوله تعالى : و أن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتّبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك[١٧] فان تولّوا فاعلم أنّما يريدالله أن

---

١ — غير م (بدلها) : « عن شيىء » .   ٢ — ليس فى م .

٣ — ج ح س ق مج مث (بدلها) : « يردهم عن الامر » .

٤ — غير م (بدلها) : « فلايجدون الحق غيره » .

٥ — م : « يتداخنون » .   ٦ — م : « نقضه » .

٧ — ما بين المعقفتين ليس فى م .   ٨ — غير م : (مكان « الى صاحبنا ») : « اليه » .

٩ — فى م فقط .

١٠ — فى م فقط .   ١١ — ليس فى م .

١٢ — فى م فقط .   ١٣ — ح : « لما » .

١٤ — ليس فى م .

١٥ — ح ج س ق مج مث و سفينة النجاة للمفيض (ص ١٠٧ ؛ س ١) : « قدبيناه » لكن فى الاصول الاصيلة له (ص٧؛ س١٤) كما فى المتن وهو الصحيح الصريح .

١٦ — « هذا » فى م فقط .

١٧ — اكتفى فى نسخ س ق ج ح مج مث من نقل الايتين المشار اليهما فى الذيل الى هنا أعنى قوله : « اليك » .

يصيبهم ببعض ذنوبهم وانّ كثيراً من النّاس لفاسقون[١] أفحكم الجاهليّة يبغون و من أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون[٢] وقوله تعالى : انّا أنزلنا اليك الكتاب بالحقّ لتحكم بين النّاس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً * و استغفر الله انّ الله كان غفوراً رحيما * ولا تجادل عن الّذين يختانون أنفسهم انّ الله لايحبّ من كان خوّاناً أثيماً[٣] * وقوله تعالى : وما اختلفتم فيه من شيىء فحكمه الى الله ذلكم الله ربّى عليه توكّلت واليه اُنيب[٤] وقوله تعالى : ولا يشرك فى حكمه أحداً[٥] * واتل ما اوحى اليك من كتاب ربّك لامبدّل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداً[٦] وقوله تعالى : ألاله الخلق و الأمر تبارك الله ربّ العالمين[٧] وقوله تعالى : ألاله الحكم وهو أسرع الحاسبين[٨] وقوله تعالى : له الحكم واليه ترجعون[٩] فاصبر لحكم ربّك ولاتطع منهم آثماً أوكفوراً[١٠] وما أشبهه[١١] ممّا يدلّ فى الحكم[١٢] على انّ الحكم لله وحده و زعمتم ان[١٣] ليس فى الكتاب ولافيما أنزل الله[١٤] على نبيّه (ص) ما يحكم به بين النّاس فيما اختلفوا فيه .

[**وأخرى** فلئن كان[١٥]] معاذ بن جبل يهتدى[١٦] الى ما لم يوح الله عزّوجلّ الى نبيّه(ص) [ويحكم به بين النّاس[١٧]] و أنّه يهتدى بغير ما [هُدى به رسول الله[١٨]]

---

١ و ٢ – آية ٤٩ و ٥٠ سورة المائدة . ٣– ثلاث آيات متواليات من سورة النساء (آية ١٠٥ و ١٠٦ و ١٠٧) . ٤ – آية ١٠ سورة الشورى.

٥ و ٦ – ذيل آية ٢٦ مع آية ٢٧ سورة الكهف؛ والاية الثانية فى م فقط .

٧ – ذيل آية ٥٤ سورة الاعراف (وليست فى غير م) .

٨ – ذيل آية ٦٢ سورة الانعام. ٩ – ذيل آية ٨٨ سورة القصص.

١٠ – آية ٢٤ سورة الدهر ؛ **فليعلم أن** فى غير نسخة م (أعنى نسخ ج ح س ق مج مث) اكتفى من الايات المذكورة فى المتن بنقل بعضها.

١١ – م : « وما أشبه » . ١٢ – غير م : « فى الكتاب يدل » .

١٣ – غير م : « فزعمتم أنه » . ١٤ – ح : « أنزله » .

١٥ – ح ج س ق مج مث : (بدلها) : « و أن » .

١٦ – م : « يهدى » . ١٧ – فى م فقط.

١٨ – غير م : « اهتدى به النبى » .

– صلّى الله عليه وآله – [انّ له] لشأناً عجيباً لأنّكم أوجبتم[1] لمعاذ أنّ رأيه في الهدى كالّذى أوحى الله عزّوجلّ الى نبيّه – صلّى الله عليه وآله – فزعمتم أنّ مرتبته فوق مرتبة النّبوّة اذ[2] كانت النّبوّة[3] بوحيٍ تنتظر و معاذ لايحتاج الى وحيٍ بل يرى برأيه[4] من قِبل نفسه وهذا عظيم عندالله جلّ ذكره فمثلكم[5] في ذلك كما قال الله عزّوجلّ: ومن أظلم ممّن افترى على الله كذباً اوقال اوحى اليّ ولم يوح اليه شيىءٌ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله[6] فصار معاذ عندكم يهتدى[7] برأيه ولا يحتاج في الهدى الى وحيٍ و رسول الله – صلّى الله عليه وآله – يحتاج الى وحيٍ [و ما ينطق عن الهوى * ان هو الّا وحيٌ يوحى * علّمه شديد القوى[8]] ولو جهد المبطلون والملحدون[9] على ابطال نبوّة نبيّنا[10] – صلّى الله عليه وآله – ما جاوزوا[11] ما وصفتموه به من تجهيله[12] (ص) [وما نسبوه الّا الى أقلّ ممّا وصفتموه [به] والله يسائلكم[13] عمّا تقلّدتموه من هذه المقالة الشنيعة الّتى استعملتموها بعد نبيّكم – صلّى الله عليه وآله[14]].

١ – غير م : « وأوجبتم » فقط.
٢ – م : « اذا »
٣ – « النبوة » ليست في م.
٤ - غير م : « بل يأتى به برأيه ».
٥ - م : « و مثلكم » .
٦ – صدر آية ٩٣ سورة الانعام.
٧ – م : « يقتدى ».
٨ – ثلاث آيات من أوائل سورة النجم (آية ٣ - ٥) **فليعلم** أن هذه الايات في م فقط .
٩– غير م : « ولوجهد المبطلون».
١٠ – غير م « على ابطال نبوته ».
١١ - غير م : « ما تجاوزوا ».
١٢ – غير م : « من الجهل ».
١٣– كذا فان لم يكن محرفاً من« يسألكم فهو من ساءله بمعنى سأله؛ قال البستاني- في محيط المحيط : « ساءله و سايله و عنه و به مساءلة و مسايلة بمعنى سأل و منه قول أبي فراس العدوى :

تسائلني من انت وهى عليمة   بحالى وهل حالى على مثلها نكر »

فمن أراد التحقيق فليراجع كتب اللغة.

١٤ - ما بين المعقفتين في م فقط ؛ **فليعلم** أن تصحيح هذه القسمة من الكتاب

« بقيةالحاشية فيالصفحة الاتية »

هذا وقد[١] أخبرنا الله عزّوجلّ انّ الأصل فى الأختلاف فى الأمم انّما[٢] كان بعد أنبيائهم[٣] – عليهم السّلام – [كذلك قال الله عزّوجلّ[٤]] : كان النّاس امّةً واحدة فبعث الله النّبيّين مبشّرين و منذرين وأنزل معهم الكتاب بالحقّ ليحكم بين النّاس فيما اختلفوا و ما اختلف فيه الّا الّذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البيّنات بغياً بينهم فهدى الله الّذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحقّ باذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم[٥] [فذمّ الله أهل البغى وحمدتم أنتم اختلافهم[٦]] وقلتم: اختلافهم رحمة واقتديتم بالخلاف وأهل الخلاف[٧] وصرفت[٨] قلوبكم عمّن هداه الله لما اختلف[٩] فيه من الحقّ باذنه و يحقّق ذلك[١٠] عليكم قول الله عزّوجلّ ولا يزالون مختلفين[١١] الّا من رحم ربّك ولذلك خلقهم وتمّت كلمة ربك لأملأنّ جهنّم من الجنّة والنّاس أجمعين[١٢] واتّبعتم أهل الخلاف[١٣] واتّبعنا من استثنى الله بالرّحمة [لهم[١٤]] فلمّا ضاق بكم[١٥] باطلكم أن تقوم[١٦] لكم الحجّة[١٧] أحلتم على الله عزّوجلّ الكذب و جوّرتموه[١٨] فى الحكم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قدتم يوم السبت الحادى والعشرين من شهر رمضان المبارك أعنى يوم شهادة مولانا و مولى المتقين أمير المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - من سنة ١٣٩٠ فالحمدلله على ماوفقنا لذلك فى مثل هذا اليوم و تم تصحيحه الطبعى ليلة العاشوراء ١٠ محرم الحرام من سنة ١٣٩١ .

١ – غير م (بدلها) : « و قد ثم » .
٢ – فى م فقط.
٣ – م : « أنبيائه » .
٤ – غير م (بدلها) : « فقال » .
٥ – آية ٢١٣ سورة البقرة.
٦ – غير م « فحمدتم اختلافهم » .
٧ – ليس فى م .
٨ – غير م : « صدفت » .
٩ – غير م « لما اختلفوا » .
١٠ – غير م : « و يحقق لنا » .
١١ – ذيل آية ١١٨ سورة هود.
١٢ – آية ١١٩ سورة هود.
١٣ – غير م : « اهل الاختلاف » .
١٤ – فى م فقط .
١٥ – ح ج س ق مج مث « عليكم » .
١٦ – م : « يقول » .
١٧ – م : « بالحجة » .
١٨ – ح ج س ق مج مث : « بالتجويز » (بالزاى المعجمة).

فی [1] تکلیفه [علی ما] زعمتم [2] ایاکم [3] ما لم یبیّنه لکم و علی نبیّنا (ص) بالتّجهیل [4] فی قولکم لم یبیّن لنا الطّاعة من المعصیة [و علی أهل الحقّ و المصدّقین لله ولرسوله بالعداوة و البغضاء وعلی الحق من [5] أحکام الکتاب بالعیب [6] و الالحاد [7] (و أنّ الحقّ لعزیزٌ لایعلم به أثر الباطل [8]) و فی کلّ بابٍ من کتابنا هذا [9]] شنعة علیکم لا مخرج لکم منها [فتفهّموها [10]].

[قالت المرجئة : من أین علینا الشّنعة ؟ [11]]

قلنالمّا [12] نحلتم رسول‌الله(ص) الرّضا [بقول معاذبن‌جبلٍ [13]] بغیرما أنزل‌الله و

---

۱ ـ غیر م : «من».
۲ ـ لیس فی م.
۳ ـ غیر م : «أتاکم».
٤ ـ م : «بالجهل».
٥ ـ فی النسخ : « و » و التصحیح من الاصول الاصیلة للفیض (ص۸ س ۱۷) و من سفینة النجاة (ص۱۱۱ ؛ س ۱) أیضاً له .
٦ ـ فی الاصول الاصیلة و السفینة : «بالعبث».
۷ ـ **فلیعلم** أن مانقله المحقق الفیض (ره) فی کتابة سفینة النجاة من کتاب الایضاح تم هنا و أشار الی باقی‌الکلام بقوله : «الی آخر ماقاله من هذا القبیل مع مالیه من‌التطویل سیما فیما طعن به علی خبر معاذ و اقتصرنا علی ذلک فان القطرة تدل علی الغدیر و الجفنة تهدی الی البیدر الکبیر و لغیره رضی‌الله عنه أیضاً کلمات فی ذلک (الی آخر ما قال انظر ص ۱۱۱ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ۱۳۷۹)».
۸ ـ مابین الهلالین لم یذکر فی الاصول الاصیلة.
۹ ـ م (بدل مابین المعقفتین) : «وعادیتم أهل‌الحق و الصادقین لله و لرسوله (ص) بالعداوة و البغضاء و طعنتم علیهم و عبتموهم و فی هذا».
۱۰ ـ لیس فی م و فی ح : «فتضمروها» .
۱۱ ـ مابین الحاصرتین فی م فقط.
۱۲ ـ غیر م : «من ذلکم انکم».
۱۳ ـ غیر م : «أن یحکم معاذ».

زعمتم أنّ معاذاً [اذا [1]] حكم باليمن حكماً برأيه كان حقّاً فيجب على النّبىّ برأيكم أن يتّبع حكم معاذٍ [لأنّه لا يجوز للنّبىّ أن يحكم بخلاف الحقّ [2]] فصيّرتم معاذاً امام رسول الله [3] لايسعه [فى قولكم[4]] الّا الاقتداء به والله عزّوجلّ يقول : ومن أحسن من الله حكماً لقومٍ يوقنون [5] فصيّرتم لمعاذٍ حكماً لايحتاج معه الى حكم الله و الى ما أنزل الله فكنتم فى ذلك كما قال الله عزّ و جلّ : ذلكم بأنّه اذا دُعى الله وحده كفرتم و ان يُشْرَكْ به تؤمنوا فالحكم لله العلىّ الكبير [6] فأبيتم على الله أن تجعلوا الحكم له و جعلتموه لمعاذٍ و لجميع الصّحابة والتّابعين [وان حرّم بعضهم ما أحلّه بعض ثمّ لمن بعد التّابعين [7]] الى يوم القيامة رضىّ منكم أن يكون الحكم لغير الله والله تعالى يقول : [8] ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون [9] و من لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظّالمون [10] و من لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون [11] فلئن [12] رضيتم بكتاب الله أو سخطتموه لقد لزمكم الكفر و الظّلم و الفسق .

ولقد زعمتم انّ معاذاً و جميع الصّحابة [13] و التّابعين حكموا بغير ما أنزل الله فبلغتم غاية الوقيعة [فيهم والتّنتقّص[14] لهم [15]] ثمّ جاوزتموهم[16] الى أن نحلتم النّبىّ —

---

١ - ليس فى م. ٢ - ليس فى م.

٣ - غيرم : «اماماً للنبى». ٤ - ليس فى م .

٥ - ذيل آية ٥٠ سورة المائدة ؛ و صدرها «أفحكم الجاهلية يبغون».

٦ - آية ١٢ سورة المؤمن . ٧ - مابين الحاصرتين ليس فى م .

٨ - ح ج س ق مج مث (بدلها) : «وكفى بقول الله».

٩ و ١٠ و ١١ - ذيول آيات ٤٤ و ٤٥ و ٤٧ من سورة المائدة ؛ فليعلم أن الاتيين الاخيرتين ليستا فى م .

١٢ - س ق ج مج مث : «فلا». ١٣ - غير م : «و الصحابة».

١٤ - م : «والنقص».

١٥ - غير م : «فيه و التنقص له» و صرح فى نسختى ق س بأن ضمير «فيه» و « له »

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

صلّى‌الله عليه و آله ــ أنّه أمر به و رضيه و لا يبلغ المُلحدون عُشرما [١] أنتم عليه من نقصية النّبىّ مع وقيعتكم فى الصّحابة و انّ [٢] ممّا يبطل ما نحلتموه النّبى (ص) [و الصّحابة [٣]] من الرّضا بالحكم بغير ما أنزل‌الله قول‌الله عزّ و جلّ : قل انّما حرّم ربّى الفواحش ماظهر منها وما بطن و الاثم و البغى بغير الحقّ و أن تشركوا بالله مالم ـ ينزّل به سلطاناً و أن تقولوا على‌الله مالاتعلمون [٤] و قال عزّ وجلّ : ولاتقولوا لماتصف ألسنتكم الكذب هذا حلالٌ و هذا حرامٌ لتفتروا على‌الله الكذب انّ الّذين يفترون على‌الله الكذب لايفلحون [٥] متاعٌ قليلٌ و لهم عذابٌ أليم [٦] فزعمتم [٧] أنّ النّبىّ (ص) جوّز لمعاذ بن جبلٍ الحكم برأيه [فيما حظره‌الله على خلقه و لم يجعل الحكم فيه الّا [الى] ما أراه‌الله نبيّه و أنزله عليه و قبل ذلك [٨]] فيما [٩] حظره‌الله على نبيّه داود ــ عليه‌السّلام ــ فقال : و داود و سليمان اذ يحكمان فى الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنّا لحكمهم شاهدين [١٠] ففهّمناها سليمان وكـلّاً آتينا حكماً و علماً [١١] و قال : يا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يرجع الى «معاذ» و ليعلم أن كاتب نسخة «مث» كتب فى هامش قول المصنف : «فبلغتم غاية الوقيعة فيه و التنقص له » مانصه : « من هنا سقطت ورقتان فى النسخة المقابل بها » فيعلم أن النسخة من الكتاب كانت قليلة جداً.

١٦ ـ غير م : «تجاوزتموهم» (بضمير الجمع صريحاً).

١ ـ مج مث : «الاما» ج ق : «الاالى ما» أمانسخة ح فقد سقطت الكلمتان فيها فصارت عبارتها مشوشة هكذا : «وما يبلغ الى ما أنتم عليه».

٢ ـ فى م فقط. ٣ ـ فى م فقط.

٤ ـ آية ٣٢ سورة الاعراف .

٥ و ٦ ـ آية ١١٦ و ١١٧ سورة النحل.

٧ ـ م : «و زعمتم». ٨ ـ مابين الحاصرتين ليس فى م.

٩ ـ ح ج س ق مج مث «وقبل ذلك ما».

١٠ و ١١ ـ آية ٧٨ وصدر آية ٧٩ سورة الانبياء .

داود انّا جعلناك خليفةً فيالأرض فاحكم بين النّاس بالحقّ ولاتتّبع الهوى فيضلّك عن سبيل‌الله انّ الّذين يضلّون عن سبيل‌الله لهم عذابٌ شديد بمانسوا يوم الحساب ١ [فحظر عليه القول الّا بالحقّ ٢] وقال عزّ و جلّ : فخلف من بعدهم خلفٌ و رثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى و يقولون سيغفر لنا و ان يأتهم عرضٌ مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن‌لايقولوا على‌الله الّا‌الحقّ و درسوا ما فيه والدّار الآخرة خيرٌ للّذين يتّقون أفلا تعقلون ٣ و الّذين يمسّكون بالكتاب و أقاموا الصّلوة انّا لانضيع أجر المصلحين ٤ [و نظير ذلك كثيرٌ فى القرآن ٥] فانظروا كيف أخذالله عليهم ميثاق الكتاب ألّا يقولوا على‌الله الّا الحقّ [وكيف زعمتم أنّ النّبىّ جوّز لمعاذ القول على‌الله برأيه و لجميع الصّحابة ؟ ! ثمّ انظروا من الّذين يمسّكون بالكتاب ؟ الّذين يقولون انّ الحكم فيه و به ؟ أو الّذين يزعمون أنّ الحكم لافيه ولا به ؟!

وقد قال‌الله تعالى لنبيّه ٦] : قل‌انّما أتّبع ما يوحى الىّ من ربّى ٧ وقال تعالى : قل ان ضللت فانّما أضلّ على نفسى و ان اهتديت فبما يوحى الىّ ربّى انّه سميعٌ قريبٌ ٨ فزعمتم أنّ الصّحابة و من بعدهم استغنوا برأيهم فكان هداهم بغير ما هدى الله عزّوجلّ به‌نبيّه ـ صلّى‌الله‌عليه‌وآله ـ و أنّ‌المؤمنين اهتدوا ٩ لمالم‌يهتد له‌النّبى(ص) [و جعل لهم من رأيهم ما لم يجعل له من الحكم برأيه ١٠] والله يقول : و أن احكم بينهم

---

١ ـ آية ٢٦ سورة ص. ٢ ـ ليس فى م.

٣ و ٤ ـ آية ١٦٩ و ١٧٠ سورة الاعراف.

٥ ـ فى م فقط.

٦ ـ م (بدل مابين المعقفتين) : «وكيف زعمتم أن النبى ـ صلى‌الله عليه و آله ـ جوز لمعاذ القول على‌الله و لجميع الصحابة ثم انظروا من الذين تمسكوا بالكتاب و ذكروا أن الحكم فيه كيف أثنى‌الله عليهم فكافأهم بالحسنى لقوله : والذين يمسكون بالكتاب و أقاموا الصلوة انا لانضيع أجر المحسنين و قوله عزوجل رداً عليهم».

٧ ـ من آية ٢٠٣ سورة الاعراف. ٨ ـ آية ٥٠ سورة سبأ.

٩ ـ غير م : «قد هدوا». ١٠ ـ مابين المعقفتين فى م فقط .

بما أنزل‌الله [١] ، و قوله : انّا أنزلنا اليک‌الكتاب بالحقّ لتحكم بين النّاس بما أراك‌الله [٢] لا بما تراه أنت من نفسک ، و قال تعالى : فهدى‌الله الّذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحقّ باذنه والله يهدى من يشاء الى صراطٍ مستقيم [٣] فزعمتم أنّ النّبىّ (ص) لم يهتد لما اختلف فيه من الحقّ باذنه و قد هدى‌الله له المؤمنين فقد [٤] صيّرتموهم [٥] فى حدّ الرّبوبيّة و ذلک أنّ‌الله جلّ ذكره انّما تعبّد خلقه بأن أمرهم و نهاهم و أحلّ لهم و حرّم عليهم و أجرى عليهم الأحكام بذلک فوعد الثّواب من أطاعه و أوعد العقاب من عصاه ، وكذلک جعلتم لهم الأحكام على النّاس [الّا بما أنزل‌الله [٦]] فمن عصاهم [عاقبتموه و أوجبتم عليه معصية‌الله و عقوبة الدّنيا و الأخرة [٧]] . [و أراكم قد اختلفتم الّا من عصاكم فى أحكامكم الّتى ابتدعتموها بأهوائكم و آرائكم فكفّرتموهم [٨]] ومن [أطاعكم [٩]] نسبتموه الى السّنّة و الجماعة و صار عندكم من أهل الثّواب فى الدّنيا و الآخرة فهل تعبّدالله الّا بما تعبّدتموهم ؟ و هل زادالله فيما تعبّدهم به و أمرهم و نهاهم على ماصنعتم بهم ؟ !

و لقد نسبتم الصّحابة و التّابعين [١٠] الى أنّهم يعرفون‌الطّاعة و المعصية و الحكم فيهما بآرائهم [١١] و دفعتم النّبىّ (ص) عن‌ذلک و الوحى يأتيه ؛ فلئن كانوا كما زعمتم يحسنون الحكم فيما ورد عليهم و أنّ ذلک ليس فى [كتاب‌الله ولافى سنّة رسوله لقد

---

١ - صدر آية ٤٩ سورة المائدة.

٢ - صدر آية ١٠٥ سورة النساء ؛ فليعلم أن الايتين فى م فقط.

٣ - ذيل آية ٢١٣ سورة البقرة.

٤ - م : «وقد».

٥ - م : «صيرتموه» و فى س ق مج مث : « صيرتموها » لكن فى ج فوقها : «خ ل : صيرتموهم». و فى س ق فسرها بقوله فى الهامش : «يعنى الصحابة».

٦ - تلک الكلمات فى م فقط بعد كلمة : «الناس» وقد سقطت مما قبلها كلمات.

٧ - مابين المعقفتين ليس فى م.

٨ - مابين المعقفتين فى م فقط.

٩ - فى غير م : «أطاعهم».

١٠ - فى غير م : «ولقد نسبتموهم».

١١ - غير م : «برأيهم».

و صفتموهم بالاستغناء عن بعثة النّبیّ (ص) و عن تنزیل الکتاب و اذاکانوا یعرفون کما زعمتم من الحکم ما لیس فی کتاب الله و لا سنّة رسوله ــ صلّی‌الله علیه و آله ــ فلا [1]] حاجة بهم الیه و أنزل الکتاب وهم مستغنون عنه ؛ و ذلک أنّ الکتاب والسّنّة یدلّان [2] علی ما یحتاج الیه النّاس فی أمر دینهم فان [3] کان هؤلاء یحسنون ما لیس فی الکتاب و السّنّة [4] ممّا بالنّاس الیه الحاجة فما حاجتهم الی‌الکتاب و السّنّة ؟! فلئن [5] کانت الأحکام من الدّین لقد أکملهاالله تعالی بقوله : الیوم أکملت لکم دینکم [6] و لئن لم تکن من الدّین فما بالعباد الیها من‌حاجة فقد لزمکم [7] إن‌کانت الأحکام [عندکم[8]] [من‌الدّین[9]] أن تقولوا : انّ‌الله تعبّد خلقه [من‌الدّین[10]] بما لیس فی الکتاب و لا فی السّنّة وکفی بهذا [11] شنعةً .

ولقد أوجبتم فی قولکم علی‌الله تعالی انّه‌کان یأمر بالصّغیر من‌الأمور [12] ویتوکّد به و یکون القول [13] فیه تأکیداً و تشدیداً و یهمل الکبیر العظیم الخطیر [14] فی الدّین و ذلک أنّه یقول جلّ ثناؤه : یا أیّها الّذین آمنوا اذا تداینتم بِدَیْنٍ الی أجلٍ مسمّیً فاکتبوه و لیکتب بینکم کاتبٌ بالعدل ولا یأب کاتبٌ أن یکتب کما علّمه‌الله فلیکتب

۱ ــ ج ح س ق مج مث (بدلها) : «فیما أنزل‌الله من کتاب ولاسنة من رسول‌الله (ص) فلقد حکمتم بالاستغناء (لکن فی ح مکانه : لقد استغنوا و أما سائر النسخ فلیس فیها بدلهما شیء) عن بعثة النبی (ص) و عن تنزیل الکتاب اذ کانوا یعرفون [علی ما] زعمتم الحکم بما لیس فیهما و ان فی معنی قولکم ان‌الله یبعث النبی (ص) ولا».

۲ ــ غیر م : «دلیلان».
۳ ــ غیر م : «فاذا».
٤ ــ غیر م : «ولا فی‌السنة».
٥ ــ م : «ولئن».
٦ ــ من آیة ۳ سورة المائدة.
۷ ــ ح ج س ق مج مث : «فقد ألزمتکم».
۸ ــ لیس فی م.
۹ و ۱۰ ــ کلتاهما فی غیر م.
۱۱ ــ غیر م : «وکفی بها شنعة».
۱۲ ــ غیر م : «من الامر».
۱۳ ــ غیر م : «ویقول بالقول».
۱٤ ــ ح ج س ق مج مث : «الخطب».

و ليملل الّذى عليه الحقّ (الى آخر الآية [۱]) و الآية الّتى بعدها : و ان كنتم على سفرٍ و لم تجدوا كاتباً فرهانٌ مقبوضةٌ فان أمن ؛ الى آخر الآية [۲] .

أفيأمر جلّ ثناؤه بالكتابة للمال صغيراً كان أو كبيراً الى أجله و يكل الحكم فى رقبة المال الى غيره ؟ ! و يأمر بقبض الرّهان و يكل الحكم فى النّاس فيه [۳] الى آراء الرّجال ؟! وقال تبارك وتعالى [٤] : قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهم و يحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم انّ الله خبيرٌ بما يصنعون [٥] أفيأمر بغضّ الابصار و يكل الحكم فى الفروج الى آراء الرّجال؟! وقال عزّوجلّ : وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهنّ و يحفظن فروجهنّ و لا يبدين زينتهنّ الّا ما ظهر منها و ليضربن بخمرهنّ على جيوبهنّ و لا يبدين زينتهنّ الّا لبعولتهنّ او آبائهنّ او آباء بعولتهنّ او أبنائهنّ او أبناء بعولتهنّ او اخوانهنّ او بنى اخوانهنّ او بنى أخواتهنّ او نسائهنّ او ماملكت أيمانهنّ اوالتّابعين غير اولى الاربة من الرّجال او الطّفل الّذين لم يظهروا على عورات النّساء و لا يضربن بأرجلهنّ ليعلم ما يخفين من زينتهنّ و توبوا الى الله جميعاً ايّها

۱ - يشير به الى بقية الاية و هى : «و ليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئاً فان كان الذى عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يمل هو فليملل وليه بالعدل و استشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل و امرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احديهما فتذكر احديهما الاخرى ولا يأب الشهداء اذا مادعوا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً او كبيراً الى أجله ذلكم أقسط عندالله و أقوم للشهادة و أدنى ألا ترتابوا الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها و أشهدوا اذا تبايعتم و لا يضار كاتب و لا شهيد و ان تفعلوا فانه فسوق بكم و اتقوا الله و يعلمكم الله و الله بكل شىء عليم (و هى آية ۲۸۲ سورة البقرة) .

۲ - اشارة الى بقية الاية و هى : «بعضكم بعضاً فليؤد الذى اؤتمن امانته و ليتق الله ربه ولا تكتموا الشهادة و من يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم» .

۳ - غير م : «فى رقبة المال» .

٤ - فى سائر النسخ «و يقول عزوجل» ؛ وكذلك فى مشابهاته مما تقدم و يأتى .

٥ - آية ۳۰ سورة النور.

المؤمنون لعلّكم تفلحون [١] و قال جلّ ثناؤه : يا ايّها الّذين آمنوا ليستأذنكم الّذين ملكت أيمانكم و الّذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرّات من قبل صلوة الفجر و حين تضعون ثيابكم من الظّهيرة و من بعد صلوة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم و لا عليهم جناحٌ بعدهنّ طوّافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبيّن الله لكم الايات والله عليمٌ حكيم [٢] فبيّن [٣] لهم هذا الصّغير ليفعلوه أفيغار [٤] جلّ ثناؤه عليهنّ [٥] أن يضربن بأرجلهنّ ليعلم مايخفين من زينتهنّ فيعرف [٦] [عليهنّ خلاخل او جلاجل [٧]] او يرى [٨] أحدٌ [٩] حليّهنّ او نحورهنّ و شعورهنّ و محاسنهنّ و يكل الحكم في فروجهنّ الى المأمورين بغضّ الأبصار و المنهيّين عن النّظر الى ما نهى عنه [١٠] ؟!

والله ان لو أردتم أن تعيّبوا رجلاً فتبلغوا الغاية في تجهيله و قلّة معرفته فيما يأتي و يذر [مازدتم على ما فعلتم [١١]] فقلتم [١٢] : انّه يأمر بالصّغير و يهمل الكبير ويتولّى الأمور الصّغار و يكل كبيرها الى عبيده لكنتم قد بلغتم الغاية في تجهيله و قد نحلتم الله تبارك و تعالى [ذلك [١٣]] [فكيف تأنفون من [١٤] هذه الخصلة و تنفونها عن أنفسكم [١٥]] وقد نحلتموها ربّكم ؟! تعالى عمّا تقولون علوّاً كبيراً .

١ و ٢ - آية ٣١ و ٥٨ سورة النور. ٣ - م : «أفيبين».

٤ - م : «ويعار» ج س ق مج مث : «ويغار».

٥ - مج م ج س مث ق : «عليهم جل ثناؤه».

٦ - ح : «ليعرفن». ٧ - في ج ح س ق مج مث فقط .

٨ - م : «ليرى». ٩ - في م فقط.

١٠ - مج مث ح ج س ق : «عن النظر من ذلك».

١١ - في م فقط. ١٢ - ليس في م.

١٣ - ليس في م. ١٤ - م : «الى».

١٥ - ح : «اتنفون هذه الخصلة و تأنفون منها» ج س ق مج مث : «لتنفوا هذه الخصلة عن انفسكم و تأنفوا منها».

ثمّ كذلك المواريث و أموال اليتامى [و الفروج ورقّ الرّقاب [1]] و الطّلاق و الدّماء و جميع الأحكام فى كتاب الله عزّوجلّ [2] والله تعالى يقول : مافرّطنا فى الكتاب من شىء [فزعمتم أنّه فرّط ردّاً منكم على الله و على رسوله بماقلتم يا أهل [3]] السّنّة و الجماعة [4] والله ماقال المشركون : ليس فى السّماء إله ولقد أقرّوا بربوبيّته إلّا أنّهم أشركوا بما [5] قالوا : ما نعبدهم الّا ليقرّبونا الى الله زلفى [6] [وكذلك قلتم : ما أطعنا هؤلاء الّا لتقرّبنا طاعتهم الى الله [7]] فيما أمرونا به و نهونا عنه ممّا [8] لم يأمر الله به ولا رسوله و لا نهى عنه هو و لا رسوله ؛ فزعمتم أنّ طاعتهم تقرّبكم الى الله زلفى و أنتم تقرؤون كتاب الله عزّ وجلّ و هو يقول : فاصبر لحكم ربّك فانّك بأعيننا [9] و قال تعالى : فاصبر لحكم ربّك ولا تكن كصاحب الحوت [10] فوالله ماصبرتم لحكم الله و لا صيّرتم الحكم لله و لقد صيّرتم الحكم لغيره و الله يقول : و من أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون [11] و قال جلّ ذكره : و يقولون آمنّا بالله و بالرّسول و أطعنا ثمّ يتولّى فريقٌ منهم من بعد ذلك و ما اولئك بالمؤمنين * و اذا دعوا الى الله و رسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون * و ان يكن لهم الحقّ يأتوا اليه مذعنين * أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم و رسوله بل اولئك هم الظّالمون *

١ - ليس فى م.

٢ - فى النسخ فى بيان العبارة اختلاف الا انه لايخل بالمعنى.

٣ - م «ياأهل».

٤ - ح ج س ق مج مث : «فانظروا الى طعنكم على الله و على رسوله و الى انتسابكم الى الجماعة و السنة».

٥ - ح ج س ق مج مث : «الا انهم قالوا لالهتم».

٦ - من آية ٣ سورة الزمر.

٧ - مابين المعقفتين ليس فى م.

٨ - م : «ما».

٩ - صدر آية ٤٨ سورة الطور.

١٠ - صدر آية ٤٨ سورة القلم.

١١ - ذيل آية ٥٠ سورة المائدة و صدرها : «أفحكم الجاهلية يبغون».

انّما كان قول المؤمنين اذ ادُعوا الى‌الله و رسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا و أطعنا و اولئك هم المفلحون * ومن يطع‌الله ورسوله و يخش‌الله و يتّقه فاولئك هم الفائزون [١] فتفهّموا هذه الآيات‌الواضحات النيّرات فكيف يُدعَى النّاس الى‌الله الّا أن يدعوا الى كتابه ؟! فانّ معنى قوله : اذادعوا الى‌الله : أى الى كتاب‌الله ، وكيف يُدعون الى رسوله الّا [أن يدعوا الى[٢]] سنّته ؟! فان [٣] زعمتم [أنّ [٤]] من [٥] الحكم ماليس فى كتاب‌الله ولا فى سنّة رسوله (ص) [فقد أبطلتم دعاء النّاس الى‌الله و الى رسوله و ما لم نورد عليكم من هذا [٦] [فى] التّنزيل أكثر ، و لو اقتصصنا كلّ ما فيه من‌الاحتجاج عليكم لكتبنا أضعاف ماكتبنا ، و فيما اقتصصنا كفايةٌ لمن أراد[٧]الله عزّ وجلّ [له] الخير [٨]] .

رجع الكلام منّا الى من زعم أنّ اختلاف أصحاب رسول‌الله صلّى‌الله عليه و آله رحمة

و أمّا ما زعمتم من قول النّبىّ (ص) : مثل أصحابى [فيكم [٩]] مثل النّجوم

---

١ ـ آيات متواليات من سورة النور (٤٧ ـ ٥٢) .

٢ ـ ليس فى م.

٣ ـ غير م : «فاذا».

٤ ـ ليس فى م.

٥ ـ م : «فى».

٦ ـ أى من هذا القبيل او من هذا الصنف.

٧ ـ فى‌الاصل : «أرى».

٨ ـ ج ح س ق مج مث (بدل ما بين المعقفتين) : «و لو اقتصصنا كلما فيه الاحتجاج عليكم من الكتاب لكتبنا أضعاف ماكتبنا و فيما اقتصصنا ما يكتفى به من يعقل» ؛ **فليعلم** أن ما أشرنا اليه فيما سبق (انظر ص١٠٣) من أن‌المحقق الجليل‌الفيض القاسانى(ره) نقل‌فى كتابه الاصول الاصيلة قدتم هنا و لذا أشار اليه بقوله : «انتهى كلام الفضل» (انظر ص١٤ من النسخة المطبوعة بتحقيقنا) .

٩ ـ ليس فى م.

بأيّهم [1] اقتديتم اهتديتم فاختلاف أصحابی رحمة" فانّما قصدتم [بذلک[2]] الطّعن علیه [و إبطال نبوّته علیه بما [3]] لو انّ الملحدین أرادوا [أن یعیبوه و قصدوه [4]] بما رویتم عنه لكانوا قد بلغوا الغایة فی عیبه و ذلكم [5] أنّكم [زعمتم[6]] أنّه فی نبوّته [أمر بطاعة قوم اذا اقتدینا [7]] بهم كنّا مهتدین ثمّ أباح لنا دماءهم و أمرنا بقتلهم و ضمن لنا الثّواب علی الله عزّ و جلّ [اذا] قاتلناهم [8] و انّا بقتلنالهم [9] مهتدون و ذلک أنّ طلحة و الزّبیر ومعاویة و عمروبن العاص و عبدالله بن الزّبیر و عبدالله بن عمرو قاتلوا علیّاً - علیه السّلام - [فقتل بینهم أكثر من مائة ألف [10]].

ثمّ كان عثمان قبل ذلک بالمدینة [و أصحاب رسول الله [11]] متوافرون [و هم مجتمعون [12]] و هو محصورٌ بینهم أربعین یوماً و النّاس فی أمره بین قاتلٍ أو خاذلٍ او متشرّفٍ [13] الی هویً فی قتله أو ممالأةٍ علیه حتّی كان فیمن نسبتم الی ذلک علیٌّ و طلحة و الزّبیر و عمّار فلزمكم فیما نسبتم الی [14] النّبیّ (ص) من القول فی الاقتداء

١ - ج س ق مج مث : «بأیه». ٢ - ج ق : «به».
٣ - ح ج س ق مج مث : «فی ابطال نبوته حتی».
٤ - ح ج س ق مج مث : «عیبه فقصدوا له».
٥ - ح ج س ق مج مث : «و ذلک».
٦ - ح ج س ق مج مث : «تزعمون».
٧ - ح ج س ق مج مث : «اذا أمرنا بطاعة قوم فأخبرنا أنا اذا اقتدینا».
٨ - ح ج س ق مج مث : «قتلناهم».
٩ - ح ج س ق مج مث : «بقتلهم». فلعله : «بقتالهم».
١٠ - س ق مج مث : «مائة ألف انسان أو أكثر من ذلک».
١١ - مج مث ح ج س ق : «والصحابة».
١٢ - فی م فقط.
١٣ - ح ج س ق : «منسوب». والكلمة كمافی المتن بالضبط الصریح فهو من «تشرف له و الیه ای تطلع علیه» فهو قریب من معنی «متشوف».
١٤ - مج مث ح ج س ق : «الیه».

بهم [أنّ ١] من اقتدى بواحدٍ منهم فی قتال الاخرين كان مصيباً موفّقاً ، و انّ قوماً لو كانوا فی صدر النّهار مع طلحة و الزّبير فقتلوا من أصحاب علیٍّ ألف رجلٍ و رجعوا آخر النّهار عن طلحة و الزّبير الی علیٍّ (ع) فقتلوا من أصحاب طلحة و الزّبير ألف رجلٍ كانوا مصيبين موفّقين فی قتل الفريقين ، وكذلك [على قياس قولكم لو قتل طلحة و الزّبير عليّاً ٢] وكذلك فی قتل عثمان و ممالأة أحدٍ منهم ان هو قتل عثمان كان فی ذلك مصيباً ٣ موفّقاً ، وكذلك فی قتل علیٍّ و معاوية و عمرو بن العاص و عبدالله بن عمر و أصحابهم ٤ [فما عسى هذا الملحد العائب يقول فی عيبه ٥] النّبیّ (ص) أكثر ممّا قلتم إنّه (ص) أمر ٦ بالاقتداء بقومٍ [ثم أمرهم فقاتلوهم وانّا اذا قاتلناهم على هذه السّبيل التی زعمتم انّا [كنّا] مصيبين موفّقين .

انظروا و ابحثوا هل يقدر أحدٌ من المُلحدين ان يصدّعَن الدّخول فی الأسلام٧ بأكثر من قولكم ولو دعونا اليهود الی الاسلام وكذلك النّصارى والمجوس فاحتجّوا علينا بقولكم و قالوا : أليس فی نبوّة نبيّكم محمّدٍ ــ صلی‌الله عليه وآله ــ أنّه أمرَكم بالاقتداءِ بأصحابه ثمّ أمرَكم بقتالِهم ٨ فأقررنا لهم بما أقررتم أليس قد ٩ صددناهم عن الدّخول فی الاسلام فانظروا ما نسبتم اليه النّبیّ (ص) من الشّنعة ١٠ و هل يمكن أحدٌ

١ - ليس فی م.

٢ - مج مث ح ج س ق : «لو قتلوا طلحة و الزبير و علياً (ع) ».

٣ - ج س ق : «مطيعاً» . ٤ - م «واصحابه» .

٥ - ح ج س ق : «فما كنتم تقدرون على ان تعيبوا به».

٦ - ح ج س ق مج مث : «من ان تقولوا : أمرنا».

٧ - مج مث ح ج س ق : «و أمرنا بقتلهم و أخبرنا أنا بقتلهم مهتدون موفقون فانظروا هل يقدر أحد على ان يصدعن الدخول فی‌الاسلام و اتباع النبی (ص) ».

٨ - ح ج س ق مج مث : «بقتلهم».

٩ - ح ج س ق مج مث : « لكنا » .

١٠ - ح ج س ق مج مث : «من الشنعة و قبيح القول و الفعل».

من الملحدين ان يشنّع على الاسلام و أهله بأكثر ممّا شنّعتم [١] ؛ فلئن كنتم تعلمون ماتقولون ، فما [٢] قصدتم ا ّلا [٣] تعييب رسول‌الله [٤] و ابطال نبوّته و الصّدّعن اتّباعه ، و لئن قلتم ذلک جهلاً به لقدركتبم عظيماً و قلتم على‌الله مالاتعلمون ؛ و انّ أحقّ النّاس [بترك مقالته و رفض أحكامه [٥]] و ان لايحكم على‌النّاس ولا يقبل‌له قولٌ فى الاسلام [٦] [لمن [٧] كانت هذه مقالته على النّبىّ (ص) [٨]] و ذلک أنّكم لمّا جهلتم الكتاب و السّنّة أحتلتم [٩] بالعيب عليهما فجوّرتم‌الله فى حكمه و جهّلتم نبيّه (ص) ، ونسبتم الهداية الى غيرالله عزّوجلّ و العلم بالأحكام [١٠] الى غير رسول‌الله (ص) [١١] .

الاحتجاج على الكثرة و الجماعة

وأماماذكرتم أنّكم[أهل]الكثرة والجماعة فانّاوجدناالكثرة فى[موارد من[١٢]] كتاب‌الله‌تعالى هى‌المذمومة و القلّة هى المحمودة من‌ذلک [١٣] قوله‌تعالى [و انّ كثيراً ليضلّون بأهوائهم بغير علم [١٤] و قولُه عزّ و جلّ : و ما يؤمن أكثرهم بالله ا ّلا و هم

---

١ - فى م فقط. ٢ - م «و ما».
٣ - «الا» ليس فى م .
٤ - م : «و ما قصدتم لعيب النبى» لكن ح : «فما قصدتم الا العيب فى النبى».
٥ - فى م فقط. ٦ - ليس فى م.
٧ - م : «من».
٨ - مج مث ج س ق : «لمن كانت مقالته على النبى» و قوله : « على النبى » ليس فى م .
٩ - فى جميع النسخ : «احلتم» فالتصحيح نظرى.
١٠ - غير م : «والعلم بالحكم». ١١ - غير م : «الى غير نبيه (ص) ».
١٢ - ليس فى‌النسخ و من اضافاتنا و ذلک بقرينة قوله : من ذلک فيما يأتى.
١٣ - غير م : «و ذلک». ١٤ - من آية ١١٩ سورة الانعام.

مشركون [١] و قال عزّ و جلّ : و لا تجد اكثرهم شاكرين [٢] و قوله تعالى : كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصّابرين [٣] و قوله تعالى : وانّ كثيراً من الخلطاء ليبغى بعضهم على بعض الّا الّذين آمنوا و عملوا الصّالحات و قليل ماهم [٤] و قوله تعالى : و ما آمن معه الّا قليل [٥] و قوله تعالى : و قليل من عبادى الشّكور [٦] و قوله تعالى : ولو أنّا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الّا قليل منهم [٧] و قوله جلّ ثناؤه : قال انّ الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس منّى و من لم يطعمه فانّه منّى الّا من اغترف غرفة بيده فشربوا منه الّا قليلاً منهم [٨] و فى آي كثير من القرآن يحمد فيها القليل و يذمّ الكثير [و من ذمّ الكثير قوله عزّوجل [٩]] : و لكنّ أكثر النّاس لايعلمون [١٠] ولا يشكرون [١١] و أكثرهم لايعقلون [١٢] و لا يؤمنون [١٣] أفلاترى [أنّ] القلّة حمدت وانّما حمدالله تعالى أتباع الحقّ وان قلّوا وماكانت يدالله على جماعة أهل الباطل [١٤] قطّ ؛ فان زعمتم أنّ يدالله على من قال بقولكم فهذه شنعة أخرى تزعمون انّ يدالله على من نسب الحكم الى غيره و فيما قصصنا كفاية .

و أمّا قولكم انّ الامّة لم يكن الله ليجمعها على ضلال [١٥]

فهو كما ذكرتم فمن هنا لك [١٦] لم نجامعكم على ما وصفنا من قولكم لفراقنا

١ ـ آية ١٠٣ من سورة يوسف .
٢ ـ ذيل آية ١٧ سورة الاعراف.
٣ ـ ذيل آية ٢٤٩ من سورة البقرة .
٤ ـ من آية ٢٤ سورة ص .
٥ ـ ذيل آية ٤٠ سورة هود.
٦ ـ ذيل آية ١٣ سورة سبأ.
٧ ـ صدر آية ٦٦ سورة النساء.
٨ ـ من آية ٢٤٩ سورة البقرة ؛ و ليعلم انه ليس فى م.
٩ ـ فى م فقط.
١٠ ـ من آية ١٨٧ سورة الاعراف.
١١ ـ ذيل آية ٣٨ سورة يوسف.
١٢ ـ ذيل آية ٤ سورة الحجرات و ١٠٣ سورة المائدة .
١٣ ـ ذيل آية ١٠٠ سورة البقره.
١٤ ـ غير م : «باطل».
١٥ ـ م : «الضلال».
١٦ ـ ح ج س ق : «ومن هناك».

ايّاكم و اقرارنا من تنزيل‌الله [١] بما جحدتم و اثبات‌الحجّة لله و التّبليغ لرسُوله و حاجة النّاس الى الكتاب و السّنّة و أنّه لاهداية لأحَدٍ الى شيىءٍ من الحقّ بغيرهما ، و انّ النّاس بهما يهتدون و بتركهما يضلّون ، و أنّه لا حلال الّا حلال الله و لا حرام الّا حرام‌الله ، و أنّه ليس لأحَدٍ أن يحرّم او يحلّل دون‌الله و رسوله ؛ و ذلك قوله : يا ايّها الّذين آمنوا لاتقدّموا بين يدی‌الله و رسُوله و اتّقواالله ا ِنّ‌الله سميعٌ عَليم [٢] فأیّ تقدّمٍ أشدّ من تقدّم من أحلّ مالم يحلّه‌الله ورسوله أو حرّم مالم يحرّمه [٣] الله و رسوله؟! أليس‌الله تعالی يقول : قل أرأيتم ما أنزل‌الله لكم من رزقٍ فجعلتم منه حراماً و حلالاً قل آلله أذن لكم أم‌علی‌الله تفترون [٥] و قال تعالی : ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلالٌ و هذا حرامٌ لتفتروا علی‌الله الكذب انّ الّذين يفترون علی الله الكذب لايفلحون [٦] متاعٌ قليل و لهم عذاب اليم [٧] فأیّ شيىءٍ تكون به‌الفرية علی‌الله عزّوجلّ أكثر من تحليل‌الدّماء و الفروج و الأموال أو [٨] تحريمها بمازعمتم أنّه ليس فی كتاب‌الله ولا سنّة رسوله [٩] و اعلموا أنّا [١٠] لم نورد [١١] الاحتجاج عليكم الّا بما أنتم مقرّون به او بما القرآن به شاهدٌ عليكم [١٢] [و بالله عزّ و جلّ التّوفيق و ايّاه نسأل‌العصمة من كلّ هویً و رأيٍ و فتنةٍ مضلّةٍ] [١٣] .

---

١ ـ م : «التنزيل» .
٢ ـ آية ١ سورة الحجرات.
٣ ـ غير م : «لم يحرم» .
٤ ـ غير م : «وقال‌الله تبارك و تعالی» .
٥ ـ آية ٥٩ سورة يونس .
٦ و ٧ آية ١١٦ و ١١٧ سورة النحل ؛ و الاية الثانية فی نسخة م فقط.
٨ ـ غير م : « و » .
٩ ـ ج ح س ق : « فی كتاب و لا سنة » .
١٠ ـ م : «أنما» .
١١ ـ غير م : «لم نرد» .
١٢ ـ ح ج س ق : «أو بماالله به شاهد عليكم فی كتابه» .
١٣ ـ مابين المعقفتين فی م فقط.

[رجع القول بنا الى الاحتجاج عليهم [١]]

[فان أقررتم أنّ [٢]] الله بعث نبيّه (ص) الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم و حلالهم و حرامهم و سائر احكامهم و أنّ رسوله (ص) كان يعلمه فلا اختلاف [٣] بيننا و بينكم و ذلك أنّه لابدّ لكم اذا قلتم ذلك ان [٤] تلزموا [٥] الصّواب أهله و الخطاء أهله فيرجع الحكم الى الله و الى رسوله (ص) و الى اهل بيته ، و الى أنّ دين الله تعالى قد كمل فبطل الرّأى و أهله ولو أنّ قوماً ــ بعدت شقّتهم ــ قالوا : انّ الله عزّ و جلّ لم يبعث نبيّه الى عباده بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم وكلّفهم أن يصيبوا الحقّ الّذى [لم يبلّغهم [٦]] الرّسول ولا كان يعلمه حتّى استنبطه أصحابه من بعده و التّابعون من بعدهم لكان الواجب على المسلمين أن يغزوهم حتّى يردّوهم عن هذا القول و يقتلوهم عن آخرهم ، فلمّا سمعت فرقةٌ من المرجئة [٧] ما يدخل عليهم من شنع هذا المقال و قبحه [٨] .

قالوا : قد بعث الله تعالى نبيّه (ص) الى خلقه بجميع ما يحتاجون اليه من أمر دينهم و حلالهم و حرامهم .

قيل لهم : فهل أبلغهموه الرّسول (ص) أو كتمهموه ؟

قالوا : بل أبلغهم .

[**قيل لهم :** فما لهم لم يكتفوا بما أبلغهم [٩]] الرّسول و هو جميع ما يحتاجون [١٠]

---

١ ـ فى م فقط .
٢ ـ م (بدل ما بين الحاصرتين) : «بأن» .
٣ ـ غير م : «فلاخلاف» .
٤ ـ غير م : «من أن» .
٥ ـ مث : «تلتزموا» .
٦ ـ غير م : «لم يكن بلغهم» .
٧ ـ غير م : «من هؤلاء» .
٨ ـ غير م : «من شنيع القول و قبيحه» .
٩ ـ غير م (بدلها) : «قيل : فما بالهم و بالكم لم تكتفوا بما أبلغكم» .
١٠ ـ غير م : «تحتاجون» .

اليه حتّى قالوا وقلتم بالرّأى؟ -. قالوا : [أفنضلّل أبابكرٍ وعمرو معاذاً [١]] وابن مسعود وابن عبّاس و زيد بن ثابت وغيرهم من الصحابة وكلّهم قد قال بالرّأى فى الحلال والحرام فى الفروج و المواريث و الفرائض؟! لابل نسلّم لهم ما قالوا [٢] ونزعم أنّ الحقّ فيه.

قالت الشيعة : اذا سلّمتم لهم ما قالوا و زعمتم أنّ الحقّ فيه لزمكم ما لزم أصحابكم من الحجّة والشّنعة. وقيل لهم جميعاً :[انّ ما أنكرتم من الاقرار [٣]] بأنّ جميع مايحتاج اليه النّاس فى كتاب الله و سنّة نبيّه (ص) مخافة أن تضلّلوا الصّحابة ولم يقع أحدٌ فيهم قطّ كوقوعكم [٤] ولا انتقصهم انتقاصكم بما نحن مثبتوه [٥] لكم [من رواياتكم المختلفة بمنّ الله وفضله [٦]] .

وذلك أنّكم زعمتم [٧] وأجمعتم [٨] أنتم وعلماؤكم [٩] أنّ أبابكرٍ حين ولّى النّاس خطب فقال : أيّها النّاس قد ولّيتكم ولست بخيركم فاذا رأيتمونى قد استقمت [١٠] فاتّبعونى ، واذا رأيتمونى قد ملت فقوّمونى ، ألا وانّ لى شيطاناً يعترينى فاذا رأيتمونى

١ - م (بدل ما بين المعقفتين): « فبعد أبوبكر و عمر و معاذ » (كله بالرفع على ان يكون فاعل « بعد ») فبعد بمعنى هلك أو بعد عن الخير و نظير ذلك .

٢ - م : « قالوه » .

٣- م :« أقررتم» وغير م :« وانما أقررتم من الاقرار » فالتصحيح نظرى والعبارة مشوشة.

٤ - م : « وقيعتكم ». ٥ - غير م : « مبينوه » (من التبيين).

٦ - مابين الحاصرتين فى م فقط. ٧ - ليس فى م.

٨ - م : « واجتمعتم ».

٩ - غير م : « و اجتمع عليه فقهاؤكم أجمعون ».

١٠ - **فليعلم** أن فى هامش هذه الكلمة من نسخة مث هذه العبارة :« من هنا ساقطة من النسخة المقابل بها خمسة اوستة من أوراقها الصغيرة بالنسبة الى هذه الاوراق » **أقول : يستفاد من العبارة أن نسخ الكتاب كانت مشوشة وناقصة** و سيشير كاتب العبارة الى آخر النقص عند تمامه وننقل عبارته أيضاً فى موضعه ان شاءالله تعالى.

مغضباً فتجنّبونى لا أوثر فى أشعاركم[١] وأبشاركم[٢] .

---

١ ـ فى النسخ : « بأشعاركم ».

٢ ـ هذه العبارة من خطبة خطبها أبوبكر بعد ما بويع له و نقله ابن قتيبة فى كتاب الامامة والسياسة (انظر ص ١٦ من طبعة القاهرة سنة ١٣٧٧) .

ونقله الطبرى هكذا (ج ٣ ص ٢١١) : « وانما أنا متبع ولست بمبتدع فان استقمت فتابعونى وان زغت فقومونى، وان رسول الله (ص) قبض و ليس أحد من هذه الامة يطلبه بمظلمة ضربة سوط فمادونها،ألا وان لى شيطاناً يعترينى فاذا أتانى فاجتنبونى لاأوثر فى أشعاركم وأبشاركم » .

وذكر ابن كثير فى البداية والنهاية (ج ٦ ص ٣٠٣) نحوه حرفاً بحرف.

ونقله السيوطى فى تاريخ الخلفاء هكذا (ص ٢٧ طبعة مصر سنة ١٣٠٥):

« وأخرج ابن سعد عن الحسن البصرى قال: لما بويع أبو بكر قام خطيباً فقال: **أما بعد** فانى وليت هذا الامر وأنا له كاره و والله لوددت ان بعضكم كفانيه،ألاوانكم ان كلفتمونى **أن** أعمل فيكم بمثل عمل رسول الله (ص) لم أقم به، كان رسول الله(ص) عبداً أكرمه الله بالوحى وعصمه به، ألا وانما أنا بشر ولست بخير من أحدكم فراعونى،فاذا رأيتمونى استقمت فاتبعونى، واذا رأيتمونى زغت فقومونى ، واعلموا أن لى شيطاناً يعترينى فاذا رأيتمونى غضبت فاجتنبونى لا أوثر فى أشعاركم و أبشاركم » .

قال السيد المرتضى فى الشافى معترضاً على ما استدل به قاضى القضاة ما نصه (ص ٢٤١) : « يقال له : أما قولك فى ذلك فباطل لان **قول أبى بكر** وليتكم ولست بخيركم فان استقمت فاتبعونى وان اعوججت فقومونى فان لى شيطاناً يعترينى عند غضبى،فاذا رأيتمونى مغضباً فاجتنبونى لاأوثر فى أشعاركم ولا أبشاركم ».

وقال شيخ الطائفة فى تلخيص الشافى(ص ٤١٥ طبعة ايران و ص ١٥٧ ج ٣ من طبعة النجف) مانصه:« ومما طعنوا عليه وأنه لايصلح للامامة ماروى عنه أنه قال مختاراً : وليتكم ولست بخيركم (فذكر مثل ما ذكره السيد حرفاً بحرف) ».

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

فزعمتم فى روايتكم عنه أنّه قد أقرّعلى نفسه أنّه قد احتاج الى أن يقوّم؛ والّذى يقوّمه أقوم[1] بالحقّ منه، وأنّه لايؤمن اذا غضب أن يوثر[2] بأشعار المسلمين[3] وأبشارهم؛ وقد قال النّبىّ (ص) فيما تروون عنه : المؤمن اذا غضب لم يخرجه غضبُه من الحقّ، واذارضى لم يدخله رضاه فى باطلٍ ؛ ورويتم أنتم عن أبى بكر أنّه [قال : اذا غضبت فتجنّبونى لا أوثر[4] بأشعاركم[5] وأبشاركم وأىّ[6] وقيعةٍ أكثرمن هذه فىأبى بكرٍ انكنتم

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

أقول : هذه العبارة مسلمة الصدور عند الفريقين وانما الكلام فى دلالتها فان علماء الشيعة يستدلون بها على عدم صلاحية أبى بكر للخلافة،وعلماء العامة يجيبون عن استدلالهم ويقولون: انها لاتدل على عدم صلاحيته لها فللبحث عن مداولها مضمار واسع و مجال فسيح فى كتب الكلام وقد أطال البحث عنه ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة بعد نقل الخطبة (راجع ج ٤ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ﻫ؛ص ١٦٦ - ١٦٩) وكذا جعلها المجلسى فى ثامن البحار الطعن السادس من مطاعن أبى بكر وخاض فى بيان مرامه بالنقض والابرام (ص٢٦٨ - ٢٧٠)و مما قال ابن أبى الحديد فى توجيه كلام أبى بكر هذه العبارة :« وليس قوله: **فاجتنبونى لا أوثر فى أشعاركم و أبشاركم محمولا على ظاهره** و انما اراد به المبالغة فى وصف القوة الغضبية عنده والا فما سمعنا ولانقل ناقل من الشيعة ولا من غير الشيعة أن أبابكر فى ايام رسول الله (ص) ولا فى الجاهلية ولا فى أيام خلافته احتد على انسان فقام اليه فضربه بيده و مزق شعره (الى آخر ما قال) وأجاب عنه المجلسى فى الموضع المشار اليه من ثامن البحار بكلام طويل منه هذه الجملة (ص ٢٧٠ ؛ س ٨ من طبعة أمين الضرب):«و بعد تسليم أنه لم يقدم قط على جرح الابشار ونتف الاشعار نقول(الى آخر ما قال)» **أقول**: من أراد استقصاء الكلام فى ذلك المبحث فليراجع الطعن الثامن من مطاعن أبى بكر من كتاب تشييد المطاعن (انظر المجلد الاول ص ١٢٤ - ١١٢) .

١ - غير م : « أعلم » . ٢ - غير م : « ان يمثل » .

٣ - غير م : « المؤمنين » .

٤ - كذا صريحاً فى جميع النسخ فما سبق نقله من نسخ غير م بلفظ « يمثل » كأنه مما تصرف فيه . ٥ - م : « فى أشعاركم » .

٦ - غير م : « فأى » .

صادقين فيما رويتم عنه[١]، وان كنتم رويتم عنه باطلاً فقد [طرّقتم لغيركم الطّعن عليه[٢]].

ورويتم أنّ أبابكر قاتل [أهل الرّدّة[٣]] وأهل اليمامة حين منعوه الصّدقة وقد قال: والله ان لو[٤] منعونى عقالاً لقاتلتهم عليه[٥] وانّهم صلّوا بأذانٍ واقامةٍ ثمّ شنّها عليهم

---

١ - ح : « عليه » .

٢ - غير م (بدل ما بين المعقفتين) : « ركبتم مانسبتموه الى غيركم من الوقيعة» .

٣ - فى م فقط . ٤ - م : « والله لو » .

٥ - قال ابن الاثير فى النهاية : « و فى حديث أبى بكر : لو منعونى عقالا مما كانوا يؤدونه الى رسول‌الله (ص) لقاتلتهم عليه ؛ أراد بالعقال الحبل الذى يعقل به البعير الذى كان يؤخذ فى‌الصدقة لان على‌صاحبها التسليم وانما يقع‌القبض‌بالرباط. وقيل: أراد مايساوى عقالا من حقوق الصدقة . و قيل : اذا أخذ المصدق أعيان الابل قيل : أخذ عقالا ، و اذا أخذ أثمانها قيل : أخذ نقداً . و قيل : أراد بالعقال صدقة العام يقال : أخذ المصدق عقال هذا العام ؛ أى أخذ منهم صدقة ، و بعث فلان على عقال بنى‌فلان اذا بعث على صدقاتهم؛ و اختاره أبو عبيد و قال : هو أشبه عندى بالمعنى . و قال الخطابى : انما يضرب المثل فى مثل هذا بالاقل لا بالاكثر وليس بسائر فى لسانهم أن العقال صدقة عام و أكثر الروايات : لو منعونى عناقاً،وفى أخرى جدياً. **قلت:** قدجاء فى‌الحديث مايدل على‌القولين ؛ **فمن‌الاول** حديث عمر: انه كان يأخذ مع كل‌فريضة عقالا ورواء فاذا جاءت الى المدينة باعها ثم‌تصدق بها ؛ وحديث محمد بن مسلمة: انه كان يعمل على‌الصدقة فى‌عهد رسول‌الله(ص) فكان يأمر الرجل اذا جاء بفريضتين أن يأتى بعقاليهما وقرانيهما. **ومن الثانى حديث عمر** انه أخر الصدقة عام الرمادة فلما أحيا الناس بعث عامله فقال : اعقل‌عنهم عقالين فاقسم فيهم عقالا واتنى بالاخر يريد صدقة عامين . **و فى حديث معاوية** : انه استعمل ابن أخيه عمرو بن عتبة بن أبى سفيان على صدقات كلب فاعتدى عليهم فقال ابن العداء الكلبى :

سعى عقالا فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمر و عقالين

نصب عقالا على الظرف ؛ أراد مدة عقال » .

غارةً فقتل وسبى . ورويتم أنّ خالداً [١] حين قدم من غزاته تلك أقبل حتّى وصل [٢] المدينة وقد غزر المشاقص [٣] على عمامته فقام اليه عمر وأخذ المشاقص [٤] من عمامته ثمّ أخذ بتلابيبه [٥] يقوده الى أبى بكرٍ وهو يقول : والله لو ولّيت من أمور المسلمين شيئاً لضربت عنقك ؛ ولقد تحقّق عندى أنّك قتلت مالك بن نويرة ظلماً له وطمعاً فى امر أته لجمالها [٦] ، فأبطل أبوبكر قول عُمرو أجاز ذلك القتل و السّبى و أجاز لخالدٍ ما صنع .

ورويتم عن جرير بن عبدالحميد [٧] [الضّبّىّ [٨]] عن الأعمش [٩] عن خيثمة [١٠] قال : ذكر عند عمر بن الخطّاب قتل مالك بن نويرة فقال : قتله والله مسلماً ولقد نصبت [١١]

---

١ - غير م : « خالد بن الوليد ». ٢ - غير م : « دخل » .

٣ و ٤ - فى النسخ : « المشاقيص » (بزيادة الياء فى كلا الموردين) .

٥ - غير م : « بتلبيبه » ؛ **قال ابن الاثير فى النهاية** : « فيه : فأخذت بتلبيبه وجررته يقال : لببته وأخذت بتلبيبه و تلابيبه اذا جمعت ثيابه ونحره ثم جررته، وكذلك اذا جعلت فى عنقه حبلا أو ثوباً و أمسكته به » .

٦ - فى غالب النسخ : « ورغبة فى امرأته بجمالها » والقصة مشهورة .

٧ - فى خلاصة تذهيب الكمال : « **جرير بن عبدالحميد بن قرط الضبى** الكوفى ثم الرازى ابو عبدالله القاضى (الى آخر الترجمة) » وقال ابن حجر فى تهذيب التهذيب فى ترجمته: « **روى عن** عبدالملك بن عمير وأبى اسحاق الشيبانى ويحيى بن سعيد الانصارى وسليمان التيمى و **الاعمش** (الى آخر ما قال) » .

٨ - ليس فى م . ٩ - المراد به سليمان بن مهران الشيعى المعروف .

١٠ - فى تهذيب التهذيب : « خيثمة بن عبدالرحمن بن أبى سمرة و اسمه يزيد بن مالك بن عبدالله بن ذويب الجعفى الكوفى (الى ان قال :) وعنه زر بن حبيش (الى ان قال) وقتادة والاعمش و منصور وغيرهم (الى آخر ما قال) ».

١١ - من قولهم : « نصب الرجل (من باب علم) نصباً = أعيا، و نصب فى الامر = جد و اجتهد » .

فى ذلك ونازلت أبابكر فيه كلّ المنازلة [فى ترك قتاله من[١]] منع الزّكرة فأبى الّا قتالهم وسبيهم[٢] فلمّا رأيته قد لجّ به شيطانه فى خطاء ما عزم عليه [أمسكت عجزاً عنه وخوفاً منه[٣]] ولقد ألححت عليه فى ذلك يوماً حتّى غضب فقال لى : يا ابن الخطّاب انّك لحدبٌ على أهل الكفر بالله والرّدّة عن الاسلام، فأمسكت عنه وقلت له : ولمبيح دمائهم كان أحدب[٤] على أهل الكفر منّى .

و رويتم عن المعتمر[٥] بن سليمان [عن يونس[٦]] عن الحسن البصرىّ أنّه سئل عن قول عمر : كانت بيعة أبى بكر فلتةً وقى الله شرّها ؛ فمن عاد لمثلها فاقتلوه ، ما أراد عمر بذلك؟ - قال : شيءٌ كان فى صدر عمر أحبّ أن يظهره ، فقال السّائل : أمن موجدةٍ[٧] كانت من عمر على أبى بكر ؟ - قال الحسن : فما تراه اذاً ؟ [مع أنّه قد[٨]] كانت بين[٩] قوم حركة هى الّتى [دعت عمر الى ذلك الموقف بهذا الكلام[١٠]] فقال له الرّجل : فما تلك الحركة ؟ - فقال الحسن : أعرض عمّا فات فانّ الله حسيب ما هناك .

---

١ - غير م : « وفى قتال من » عطفاً على قوله : « فيه » فيما سبق .

٢ - غير م : «الا قتالهم وسباهم » .   ٣ - م : « فأمسكت عجزاً و خوفاً » .

٤ - قال ابن الاثير فى النهاية : « وفى حديث على - رضى الله عنه - يصف أبابكر: و أحدبهم على المسلمين اى أعطفهم و أشفقهم يقال : حدب عليه يحدب اذا عطف » فعلم منه معنى الحدب وقال الزمخشرى فى أساس البلاغة : « حدب عليه وتحدب = تعطف ، و هو حدب على أخيه ، وفيه ما شئت من العطف والحدب على حفدة العلم و الادب » .

٥ - غير م : « و من ذلك ما رواه المعتمر » .

٦ - فى م فقط .

٧ - قال الزبيدى فى تاج العروس : « و قال شراح الفصيح : وجدت على الرجل موجدة أى غضبت عليه ، وأنا واجد عليه أى غضبان » .

٨ - ليس فى م.   ٩ - غير م : « من » .

١٠ - م : « دعت عمر الى الكلام ».

ورويتم عن الهيثم بن عديّ عن عبدالله بن عبّاس الهمدانيّ عن سعيد بن جبير قال[1] : ذكر أبوبكر و عمر عند عبدالله بن عمر فقال رجل من القوم : كانا والله شمسي هذه الأُمّة و نوريها، فقال له ابن عمر : وما يدريك ؟ - فقال له الرّجل : أو ليس قد ايتلفا، فقال ابن عمر : بل اختلفا لو كنتم تعلمون ، أشهد أنّي كنت عند أبي يوماً وقد أمرني أن أحبس النّاس عنه[2] فاستأذن عليه عبدالرّحمن بن أبي بكر فقال عمر: دُوَيْبَّةٌ[3]

١- **رواه أبوجعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الشيعي في المسترشد** (ص ٣٩ - ٤٢ من النسخة المطبوعة في النجف) **والسيد المرتضى في الشافي** (ص ٢٤٢ من النسخة المطبوعة بايران) **و شيخ الطائفة في تلخيص الشافي** تحت عنوان « و مما طعنوا به في امامة أبي بكر » (ص ٤١٦ طبعة طهران سنة ١٣٠١ و ص ١٦١ من الجزء الثالث من طبعة النجف) **وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة** (ص ٤٢١ من المجلد الاول من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) **والبياضي في الصراط المستقيم** (ج ٣ صفحة ٢٠٢ من طبعة طهران) **و المجلسي في ثامن البحار** ضمن الطعن الرابع من مطاعن أبي بكر (ص ٢٥٩ من طبعة أمين الضرب) **و السيدهاشم البحراني في غاية المرام** في الباب السابع والخمسين من الفصل الاخر (ص ٥٦٠ من النسخة المطبوعة) **و الحسن بن عبدالرزاق اللاهيجي في شمع اليقين** لكن بعد نقله الى اللغة الفارسية (ص ٢١٢ من النسخة المطبوعة) وكذا نقله **لسان الملك سپهر المستوفي** (محمد تقي) **في** مجلد الخلفاء من **ناسخ التواريخ** (ص ٧٩ من الطبعة الاولى) الى غير ذلك ممن نقله .

٢ - م : « باجلاس من اهيبها » ج : « بأحلاس أرفأها و أصلح منها » و المسترشد : « أن أهيىء أحلاساً وأصلح منها » و عبارات سائر النسخ تدور حول ما نقل و التصحيح من الشافي و غيره من الكتب المنقول فيها الحديث .

٣ - هي بضم الدال وفتح الواو وسكون الياء وفتح الباء المشددة ، وجوز التقاء الساكنين في الكلمة كون الاول منهما حرف لين **قال التفتازاني في شرح التصريف معترضاً على عبارة الزنجاني أعني صاحب المتن** وهي: « فان التقاء الساكنين انما يجوز اذا

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

سَوْءٍ[1] ولهوخيرٌمن أبيه،فأوحشني[2] ذلك منه فقلت: يا أبه[3] عبدالرّحمن خيرٌ من أبيه؟! فقال [بضجرٍ[4] :] و من ليس بخيرٍ من أبيه لا أمّ لك..! [فسكت ساعةً وانثني[5] عنه[6]] ثمّ قال لي: ائذن لعبدالرّحمن فدخل عليه فكلّمه في الحُطيئة الشّاعر أن يرضى عنه وكان عمرقدحبسه[7] في شعرٍ قاله فقال عمر: [انّ الحطيئة قد بطرفدعني أحسِمه[8]]

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

كان الاول حرف مد والثاني مدغماً فيه نحو دابة » (و مراده من حرف المد هو الواو والالف والياء) وقال مانصه:«وكان الاولى ان يقول حرف لين ليدخل فيه **نحو خويصة و دويبة** لان حرف اللين أعم من حروف المد كما سنذكره لكن المصنف لا يفرق بينهما » والكلمتان أعني « الخويصة والدويبة » مما يستشهد بهما لمثل ما ذكر في كثير من كتب الادب.

١ ـ قال المجلسي في بيانه للحديث : « **ودويبة سوء** بفتح السين بالاضافة ، و فيه دلالة على غباوة عبدالرحمن للتصغير ، وعلى حمقه لكون اللفظة تصغير الدابة ، وعلى خبث طينته للاضافة الى السوء ».

٢ ـ قرأه المجلسي « فأوجسني » (بالجيم والسين المهملة) وكذا نقله في البحار وقال في بيانه : « والوجس كالوعد الفزع ، و أوجسني أي أفزعني » **أقول** : هذاالبيان لايساعده استعمال أهل اللسان فان أبيت فراجع مظانه .

٣ ـ في بعض النسخ : « يا أبت » . ٤ ـ في م فقط.

٥ ـ فيالاصل : « و أخشي ». ٦ ـ ما بين المعقفتين في م فقط .

٧ ـ حبس عمر الحطيئة مما صرح به في غير هذه الحكاية و ذلك أن ابن أبي الحديد قال فيشرح نهج البلاغة عند بحثه عن سيرة عمر (ج٣ص١٠٣و١٠٧ من طابعة مصرسنة ١٣٢٩) ما نصه : « قال زيد بن أسلم : كنت عند عمر وقد كلمه عمرو بن العاص في الحطيئة وكان محبوساً فأخرجه من السجن ثم أنشده (الى آخر ما قال) » **أقول** : نذكر هذه القضية في مجلد التعليقات ان شاءالله تعالى .

٨ ـ مث ق ح ج مج : « ان في الحطيئة بذاء فدعني أحسنه » (في ح : « أخشعه »

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

بطول الحبس فألحّ عليه عبدالرّحمن [فخلّاه له [1]] فلمّا خرج أقبل علىّ أبى فقال: أو فى غفلة أنت الى يومك هذا عمّا [كان من[2]] [تقدّم[3]] [ابن تيم بن مرّة علىّ [4]] وظلمه لى ؟! ـ فقلت : يا أبه لاعلم لى بما كان من ذلك فقال لى: يا بنىّ و ما عسيت أن تعلم ؟ ـ فقلت : والله لهو أحبّ الى النّاس من ضياء أبصارهم ، قال: انّ ذلك لكما ذكرت[5] على رغم أبيك و سخطه ، فقلت : يا أبه أفلا تجلّى[6] عن[7] فعاله[8] بموقف فى

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

لكن فى المسترشد : « ان فى الحطيئة تأودآ فدعنى أقومه وأحسنه » **أقول : أما البطر** فقال الطريحى فى مجمع البحرين : « قوله تعالى : بطرت معيشتها بكسر الطاء أى فى معيشتها وقد تكرر فى الحديث ذكر البطر وهو كما قيل سوء احتمال الغنى والطغيان عندالنعمة ويقال: هو التجبر و شدة النشاط وقد بطر بالكسر يبطر بالفتح و أبطره المال » **وأما التأود** فهو من الاود بمعنى الاعوجاج فمعنى البطر والاود متقارب لان المراد بهما الانحراف عن طريق الاعتدال، **وأما البذاء** فقال المجلسى فى بيانه : « و البذاء بالمد الفحش و الكلام القبيح و يقال : فلان بذى كفنى و بذى اللسان » .

١ - كذا فى م فقط وأما سائر النسخ و سائر موارد نقل الحديث من الشافى وتلخيصه و شرح ابن أبى الحديد و غاية المرام و غيرها مما أشير اليه آنفاً ففيها جميعاً : « فأبى » أو « و أبى » .

٢ - ليس فى م. ٣ - ح : « من تعدى » .

٤ - غير م : « أفحج بنى تيم على » وكذا فى المسترشد أما الشافى وسائر موارد نقله ففى جميع تلك الموارد : « أحيمق بنى تيم على » أما الافحج ففى كتب اللغة : « الفحج تدانى صدور القدمين وتباعد العقبين » وفى المغرب: «الفحج تباعد ما بين أوساط الساقين من الرجل والدابة » وأما « أحيمق » ففى جميع موارد نقله بصيغة التصغير فهو مصغر أحمق .

٥ - كذلك فى م والمسترشد وأما سائر النسخ والكتب فهى: « لكذلك » .

٦ - فى الشافى وتلخيصه وشرح ابن أبى الحديد والبحار وسائر موارد نقله « أفلا تحكى».

٧ - ليس فى المسترشد. ٨ - الشافى و ابن أبى الحديد والبحار : «فعله» والمسترشد « أفعاله » .

النّاس تبيّن ذلك لهم؟ - قال: وكيف لى بذلك مع ماذكرت أنّه أحبّ الى النّاس من ضياء أبصارهم؛ اذاً لرضخت هامة أبيك[١] بالجندل[٢].

قال ابن عمر: ثمّ تجاسر والله فجسر[٣]: فما دارت الجمعة حتّى قام خطيباً فى النّاس فقال: يا أيّها النّاس انّ بيعة أبى بكرٍ كانت فلتةً وقى الله شرّها فمن عاد الى مثلها فاقتلوه[٤].

وكان[٥] الّذى[٦] حدا[٧] عمر على ذلك مع ماكان فى صدره على أبى بكرٍ[٨] أنّه بلغه عن قومٍ همّوا[٩] بأفاعيل يفعلونها وأمورٍ يأتونها فكانت هى الّتى هيّجت عمر[١٠] على ذلك. قال[١١] ابن عمر: فقلت: انّ لكل شيءٍ[١٢] سبباً؛ وانّ ماكان من اخبار[١٣]

---

١ - غير نسخ الكتاب: «يرضح رأس أبيك» فقال المجلسى: «و يرضح رأس أبيك أى يكسر ويدق من الرضح بالراء والضاد المعجمة والحاء المهملة او بالخاء المعجمة».

٢ - قال المجلسى: «الجندل كجعفر الحجارة».

٣ - قال المجلسى: «فتجاسر فجسر أى اجترأ و أقدم على اظهار ماكان فى ضميره».

٤ - فليعلم أن هذا الكلام قد ثبت صدوره عن عمر متواتراً بين المسلمين وخاض العلماء وخاصة المتكلمون فى بيان المراد منه فمن أراد استقصاء البحث عنه واستيفاء الحظ منه فليراجع تشييد المطاعن وكشف الضغائن (ج ١ ص ١٢٤-١٤٧) فان مؤلفه جعل هذا الكلام الطعن التاسع من مطاعن أبى بكر و بحث عنه بما لامزيد عليه.

٥ - المسترشد: «فكان».

٦ - من هنا أى من قوله: «وكان الذى» الى قوله: «من السخط على أبى بكر» فى نسخ هذا الكتاب وكتاب المسترشد فقط و ليس فى الشافى و سائر الكتب المشار اليها فيما سبق.

٧ - ح: «عدى». ٨ - المسترشد: «عليه».

٩ - غير م والمسترشد: «كانوا هموا». ١٠ - فى م والمسترشد فقط.

١١ - غير م: «فقال» وكذا فى المسترشد. ١٢ - غير م: «لكل أمر» وكذا فى المسترشد.

١٣ - م: «اختيار».

هؤلآء القوم الّذين [أرادوا ما أرادوا و[١]] همّوا بما همّوا به[٢] ممّا[٣] تسبّب به عمر الى الكلام فى أبى بكرٍ وأنّه لأوّل بابٍ[٤] فتحه عمر من السّخط[٥] على أبى بكرٍ .

وروى الهيثم بن عدىّ [أيضاً[٦]] عن مجالد بن سعيدٍ قال : غدوت يوماً الى الشّعبىّ وأنا اُريد أن أسأله عن شىءٍ بلغنى عن ابن مسعودٍ أنّه كان يقول فأتيته فى مسجد حيّة[٧] وفى المسجد قومٌ ينتظرونه فخرج [فتعرّفت اليه[٨]] وقلت : أصلحك الله كان ابن مسعودٍ يقول : ماكنت محدّثاً قوماً حديثاً لاتبلغه عقولهم الّا كان لبعضهم فتنةً ؟ قال نعم ؛ قد كان ابن مسعودٍ يقول ذلك ؛ وكان ابن عبّاسٍ يقوله أيضاً وكان عند ابن عبّاسٍ دفائن علمٍ[٩] يعطيها أهلها ويصرفها عن غيرهم ، فبينا نحن كذلك اذ أقبل رجلٌ من الأزد فجلس الينا ، فأخذنا فى ذكر أبى بكرٍ وعمر فضحك الشّعبىّ وقال : لقد كان فى صدر عمر ضبٌّ[١٠] على أبى بكرٍ فقال الأزدىّ : والله ما رأينا ولا سمعنا

---

١ - فى م فقط .

٢ - المسترشد : « هموا بأفاعيل » .

٣ - ليس فى م .

٤ - غير م كالمسترشد : « وانه باب » .

٥ - المسترشد : « من السخطة » .

٦ - ليس فى نسخ الكتاب والمسترشد ولكنه فى جميع سائر الكتب المشار اليها .

٧ - كذا فى جميع النسخ الا فى غاية المرام ففيها : « حنة » (بالنون) ولعل الصحيح «حيه» .

٨ - م : « فتعرض » ح : « فتوقص » (بالصاد المهملة) مث مج ق : « فتوقّص » ج : « فيفوض » وفى كلها بعده : « اليه التوم » وفى المسترشد : « فنهض اليه القوم » .

٩ - ج ح مج مث س ق : « دفاترعلم » وفى المسترشد : « وكان لابن عباس علوم » .

١٠ - كذا فى الشافى وتلخيصه والبحار وشرح النهج وغاية المرام لكن م : «عجائب» وج س ق مج مث : « حقد صب » (بالصاد المهملة) وله وجه صحيح اى كان له حقد فى قلبه فأظهره و أما نسخة ح فهو : «حقد ضب» (بالصاد المعجمة) وفى المسترشد : «خب» فقال المجلسى : « الضب بالفتح الحقد والغيظ » وقال مصحح تلخيص الشافى فى ذيل الكلمة : « الضب بالفتح والكسر الحقد الخفى » .

برجلٍ قطّ كان أسلس قياداً لرجلٍ ولا أقول فيه بالجميل[١] من عُمر فی أبی بكرٍ فأقبل عليّ عامر الشّعبيّ فقال: هذا ممّا سألت عنه، ثمّ أقبل على الرّجل فقال: يا أخا الأزد كيف تصنع بالفلتة الّتی وقى الله شرّها؟! أترى عدوّاً يقول فی عدوٍّ يريد أن يهدم مابنى لِنَفسه فی النّاس أكثر من قول عمر فی أبی بكرٍ؟- فقال الرّجل: سبحان الله ياباعمرو[٢] أنت تقول ذلك؟! فقال الشّعبيّ: أنا أقوله؛ قاله عُمر بن الخطّاب على رؤس الأشهاد فلمه أودعه، فنهض الرّجل مُغضباً[٣] وهو يهمهم فی الكلام[٤] بشيءٍ لم أفهمه فقال مجالد: فقلت للشّعبيّ: ما أحسب هذا الرّجل الّا سينقل عنك هذا الكلام الى النّاس و يبثّه فيهم قال: اذاً والله لا أحفل بذلك؛ شيءٌ[٥] لم يحفل به ابن الخطّاب حين قام به[٦] على رؤس المهاجرين والأنصار أحفل به!؟ وأنتم أيضاً فأذيعوه عنّی[٧] مابدا لكم.

[وقد روى شريك بن عبدالله النّخعيّ عن محمّد بن عمر بن مرّة عن أبيه عن عبدالله بن سلمة عن أبی موسى الأشعری[٨]] قال: حججنا[٩] مع عمر بن الخطّاب فلمّا

١- فی الشافی وسائر الكتب: «أقول بالجميل فيه».

٢- فی بعض النسخ: «أبا عمرو» و هو كنية الشعبی كما ذكره علماء التراجم.

٣- غير م: «مسرعاً كالمغضب» وفی المسترشد: «مسرعاً ولم يودع وهو كالمغضب».

٤- غير م وكذا المسترشد: «من الكلام».

٥- كذا فی م؛ وفی شرح ابن أبی الحديد وغاية المرام: «وشیء» وأما غير م والشافی والبحار: «شيئاً» وفی المسترشد: «اذاً والله لا أحفل به» وقال المجلسی فی بيانه: «ولا أحفل به أی لا أبالی».

٦- فی المسترشد: «قد قاله».

٧- فی غير م: «فأذيعوا عنی» وكذا فی المسترشد.

٨- عبارة المتن فی السند عبارة الشافی والتلخيص وشرح النهج والبحار وغاية المرام أما النسخ ففی م: «وروى شريك عن عبدالله بن سلمة عن أبی موسى الاشعری» وغير م هكذا: «و روى شريك بن عبدالله النخعی عن محمد بن عبدالله عن عمرو بن مرة عن عبدالله بن سلمی (الا فی ق ففيها: سليمان) عن أبی موسى الاشعری».

٩- «خرجنا» وفی الشافی وسائرالكتب: «حججت».

دخلنا مكّة و[1] نزلنا وغطّ[2] النّاس خرجت من رحلى وأنا أريد عمر فلقينى فى طريقى اليه[3] المغيرة بن شعبة فرافقنى[4] ثمّ قال: أين تريد يابا موسى[5] فقلت : اُريد أمير المؤمنين عمر فهل لك فيه؟ - فقال: نعم؛ مع المتعة بحديثك[6] فانطلقنا نريد رحل عمر فانّا لفى[7] طريقنا اذ ذكرنا فضل[8] عمر و قيامه بما هو فيه وحيطته[9] على الاسلام و نهوضه بما قبله من ذلك ثمّ خرجنا من ذلك الى ذكر أبى بكر [ثمّ قال[10]:] فقلت للمغيرة : يالك

---

١ - « دخلنا مكة و » ليست فى غير نسخ الكتاب .

٢ - م : « عطن » ح : « فض » و سائر النسخ : « عظ » (بالعين المهملة و الطاء المعجمة) و هو قطعاً مصحف : « غط » (بالغين المعجمة و الطاء المشددة المهملة) وأما سائرالكتب من الشافى وتلخيصه وشرح ابن أبى الحديد والبحار فهى : « عظم » فالمتن من غط النائم يغط غطاً و غطيطاً اذا نخر وتردد نفسه صاعداً الى حلقه حتى يسمعه من حوله قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : انه نام متى سمع غطيطه ؛ الغطيط الصوت الذى يخرج مع نفس النائم و هو ترديده حيث لايجد مساغاً وقد غط يغط غطاً و غطيطاً و منه حديث نزول الوحى فاذاً هو محمر الوجه يغط » **أقول** : و منه ما يجرى مجرى المثل بين الادباء عند وصفهم للسفر و حضهم عليه :« ألا ان الرفعة فى أطيط الراحل لا فى غطيط النائم ، وان صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم» **فالمعنى** أن الناس قداستراحوا فناموا حتى سمع غطيطهم.

٣ - « فى طريقى اليه » ليس فى غير نسخ الكتاب .

٤ - هذا فى الشافى وغيره لكن فى نسخ الكتاب : « فوافقنى » (من وفق بالواو) .

٥ - « يابا موسى » فى نسخ الكتاب فقط وهو مخفف « يا أبا موسى » .

٦ - ما بعد « نعم » فى نسخ الكتاب فقط .

٧ - كذا فى الشافى و غيره لكن فى نسخ الكتاب : « فى » .

٨ - فى الشافى و غيره مكانه : « تولى » .

٩ - فى الشافى وغيره « حياطته » . **فليعلم أن** عبارة كتاب المسترشد فى هذا الحديث لما كانت مغايرة فى اللفظ لعبارة هذا الكتاب لم نشر اليه هنا لئلا يكبر حجم الكتاب .

١٠ - فى الشافى فقط.

الخير[١] لقد كان أبوبكر مسدّداً في عمر كأنّه ينظر الى قيامه [من بعده[٢]] وجدّه واجتهاده وعناءه في الاسلام فقال المغيرة : لقد كان كذلك[٣] وان كان قوم كرهوا ولاية عمر ليزووها[٤] عنه و ما كان لهم في ذلك لو كان[٥] [من[٦]] حظّ فقلت له: لا أبالك ماترى القوم الّذين كرهوا ذلك من عمر أرادوا؟[٧] فقال لي المغيرة : لله أنت ! كأنّك [في غفلة[٨]] [و] لاتعرف هذا الحيّ من قريش وماقدخصّوا به من الحسد فوالله ان[٩] لو كان الحسد شيئاً يرى فيحسب أو[١٠] يدرك بحساب لكان لقريش تسعة أعشار الحسد[١١] وللنّاس [كلّهم[١٢]] عشر بينهم ، قال: فقلت له: مه يا مغيرة فانّ قريشاً قد بانت بفضلها على النّاس فلم نزل في هذا الذّكر[١٣] حتّى انتهينا الى رحل عمر فلم نجده فسألنا عنه فقيل: [قد[١٤]] خرج آنفاً يريد المسجد فمضينا جميعاً[١٥] نقفو أثره حتّى دخلنا المسجد فاذا عمر يطوف بالبيت؛ فطفنا معه ، فلمّا فرغ دخل بيني وبين المغيرة فتوكّأ على المغيرة ثمّ قال[١٦] :

١ - قال المجلسي في بيانه : « وبالك الخير بالباء أي قلبك و شأنك ؛ **ويحتمل الياء حرف النداء** بحذف المنادى أي يا هذا لك الخير أو يا من لك الخير، وفي بعض النسخ : ما لك الخير » .

٢ - في الشافي وغيره .

٣ - في الشافي و غيره « ذلك » .

٤ - ح : « ليذودوها » (بالذال المعجمة) يقال : « زوى الشيء عنه أي منعه، وكذا يقال: زاد عن الشيء طرده و دفعه » .

٥ - « لو كان» ليس في سائر الكتب .

٦ - في شرح النهج فقط .

٧ - « أرادوا » في نسخ الكتاب فقط .

٨ - في الشافي و البحار فقط .

٩ - « ان» في نسخ الكتاب فقط .

١٠ - «يرى فيحسب أو » في نسخ الكتاب فقط.

١١ - شرح ابن أبي الحديد : « تسعة أعشاره » .

١٢ - في شرح ابن أبي الحديد فقط .

١٣ - في الشافي وتلخيصه «في ذلك» وفي شرح النهج و البحار « في مثل ذلك » .

١٤ - في شرح ابن الحديد فقط .

١٥ - في نسخ الكتاب فقط .

١٦ - شرح ابن الحديد : « وقال » .

من أين والى أين أنتما[1] ؟ ـ فقلنا : يا أميرالمؤمنين خرجنا نريدك فأتينا [2] رحلك فقيل لنا : خرج يريدالمسجد ؛ فاتّبعناك ، فقال : اتّبعكما الخير. ثمّ انّ المغيرة نظرالىّ فتبسّم ،فنظر[3] اليه عمرفأقبل عليه[4] فقال : ممّ تبسّمت أيّها العبد؟ـ فقال : من حديث كنت أنا وأبوموسى فيه آنفاً فی طريقنا اليك فقال : وما ذاك[5] الحديث؟ـ فقصصنا عليه الخبرحتّى بلغنا ذكر حسد قريش وذكرمن أراد منهم[6] صرف أبی بكرعن ولاية[7] عمر فتنفّس عمرالصّعداء[8] ثمّ قال : ثكلتك اُمّك يامغيرة وماتسعة أعشارالحسد؟ ! انّ[9] فيها لتسعة[10] أعشارالحسد كما ذكرت وتسعة أعشارالعشر وفی النّاس كلّهم[11] عشرالعشر وقريش شركاؤهم[12] فی عُشرالعُشر أيضاً ثمّ مكث ملياً[13] وهويتهادى[14] بيننا ثمّ قال : أولا[15] أخبركما بأحسد

١ ـ م وشرح ابن أبی الحديد والشافی وغيرها : « من أين جئتما ؟ » وسائرنسخ الكتاب : « من أين بكما ؟ » .

٢ ـ م : « فأردنا » . ٣ ـ فی نسخ الكتاب : « ونظر » .

٤ ـ هذه الجملة فی نسخ الكتاب فقط . ٥ ـ ح : « وما ذلك » .

٦ ـ م : « منها » و هذه الكلمة فی نسخ الكتاب فقط .

٧ ـ شرح ابن أبی الحديد : « عن استخلاف » وكذا فی البحار الا أنه جعل فی الهامش « ولاية عمر » بدلا منه .

٨ ـ غير م : « صعداء » بلا الف ولام لكن فی م و جميع سائر الكتب كما فی المتن ؛ قال المجلسی فی بيانه : « والصعداء بضم الصاد و فتح العين والمد تنفس ممدود » .

٩ ـ ليس فی م .

١٠ ـ فی بعض النسخ والكتب : « تسعة » وعبارة شرح النهج : « بل وتسعة » .

١١ ـ فی شرح النهج فقط . ١٢ ـ فی غالب النسخ : « شركاؤها » .

١٣و١٤ ـ قال المجلسی : « **وسكت ملياً** أی طائفة من الزمان ، **ويتهادى بيننا** أی يمشی بيننا معتمداً علينا » .

١٥ ـ فی بعض النسخ والكتب : « ألا » .

قريش كلّها ؟ ـ قلنا بلى يا أمير المؤمنين فقال : أو عليكما [١] ثيابكما ؟ ـ قلنا : نعم قال : فكيف بذلك وأنتما مُلبسان[٢] ثيابكما ، فقلنا له: يا أمير المؤمنين وما بال الثّياب؟[٣] قال : خوف الاذاعة [٤] من الثّياب يابن قيس قال : قلت له : أتخاف الاذاعة من الثّياب؟! فأنت والله من ملبسى[٥] الثّياب أخوف وما الثّياب أردت ، فقال: هوذاك فانطلق وانطلقنا معه حتّى انتهينا الى رحله فخلّى[٦] أيدينا من يديه[٧] و قال : لاتريما[٨] [كونا قريباً حيث أبتغيكما[٩]] فأخبركما [١٠] ثمّ دخل رحله فقلت للمغيرة : لا أبالك لقد عثرنا[١١] بكلامنا[١٢]

١ ـ بعض النسخ والكتب: «و عليكما».

٢ ـ م : « تلبسان » وح : « لابسان » و باقى النسخ : « متلبسان » .

٣ ـ ح : « فقلنا له يا أمير المؤمنين و سم ذلك ؟ » .

٤ ـ قال المجلسى: «الاذاعة الافشاء». ٥ ـ غير م : « من متلبسى » .

٦ ـ ح : « فحل » (بالحاء المهملة و اللام المشددة) .

٧ ـ م و سائر الكتب : « من يده » .

٨ ـ ح : « لاتبرحا » ؛ قال المجلسى : « لاتريما ؛ اى لاتبرحا ؛ يقال : رام يريم اذا برح و زال عن مكانه » .

٩ ـ ما بين المعقفتين ليس فى م .

١٠ ـ كذا فى ح أما سائر النسخ ففيها «فآخذكما» الا نسخة م فليست الكلمة فيها أصلا .

١١ ـ فى شرح نهج البلاغة : « أثرنا » (بالهمزة) .

١٢ ـ قال المجلسى : « العثرة الزلة وعثرنا بكلامنا أى أخطأنا فى حكاية كلامنا »

أقول : لم يصب المجلسى ـ أعلى الله درجته ـ فى بيان معنى هاتين الكلمتين لان « عثر » هنا مستعملة مع كلمة على لان « على دفينة لعمر » صلة « عثر » و تتعلق بها والمعنى أنا اطلعنا ووقفنا بكلامنا مع عمر على سر من أسراره، وهذا الاستعمال من قول العرب: « عثر فلان على السر و غيره = اطلع عليه و علمه » الا أن عذر المجلسى ـ جزاه الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء ـ فى هذا الاشتباه واضح لان عبارة « على دفينة لعمر »

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

[معه[1]] وماكنّا فيه من[2] حديثنا على دفينة لعمر[3] وما أراه حبسنا الّا ليذاكرنا[4] ايّاها[5] فماترى [في] ذلك ظنّ ظنّك[6] قال : انّا لبذ لك[7] اذ خرج آذنه الينا فقال : ادخلا ؛ فدخلنا ، فاذا عمر مستلق[8] على برذعة[9] الرّحل فلمّا دخلنا أنشأ يتمثّل بشعر[10] كعب بن زهير[11] :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ليست في نسخة البحار كما أنها ليست في الشافي وتلخيص الشافي وشرح نهج البلاغة فكأنها كانت ساقطة من جميعها بشهادة وجودها في جميع نسخ هذا الكتاب أعني «الايضاح» ويؤيد سقوطها من سائر الكتب ضمير « اياها » في ذيل العبارة «ليذاكرنا اياها» مضافاً الى أن المعنى معها يستقيم وبدونها لايستقيم الا مع تكلف كما هو ظاهر للمتأمل .

١ - في شرح النهج والبحار فقط .

٢ - فليعلم أن نسخة م ناقصة من هنا أعني من كلمة «حديثنا» الى تلك العبارة : «غضباً شديداً وقال : أبت قلوبكم يا بني هاشم» وستأتي ونشير اليها في موضعها ان شاء الله تعالى .

٣ - « على دفينة لعمر » في نسخ هذا الكتاب فقط .

٤ - كذا في سائر الكتب وفي نسخ الكتاب : «لمذاكرتنا» .

٥ - هذا الضمير ينادي بأعلى صوته أن هنا ساقطة في سائر النسخ لانه موجود فيها ولا مرجع له فالساقطة هي ما هو موجود في نسخ الكتاب من قوله : « على دفينة لعمر » كما ذكرناه مفصلا .

٦ - اى أعمل فكرك وأمعن نظرك في ذلك فقل مابدا لك فيه .

٧ - في سائر الكتب : «فانا لكذلك» .

٨ - من قولهم : «استلقى على قفاه = نام» .

٩ - البرذعة باهمال الدال واعجامها الحلس يلقى تحت الرحل» .

١٠ - في سائر الكتب : «ببيت» أو «يقول» .

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

لا تفش سرّك الّا عند ذي ثقة أو،لا[١]، فأفضل[٢] ما استودعت أسرارا
صدراً[٣] رحيباً و قلباً واسعاً[٤] قمناً[٤] أن لاتخاف متى[٥] أودعت[٦] اظهارا .

فلمّا سمعناه يتمثّل بشعرٍ علمنا أنّه يحبّ[٧] أن نضمن له كتمان حديثه فقلت أنا له[٨] : ياأمير المؤمنين أكرمنا وخصّنا وفضّلنا[٩] فقال : بماذا ياأخاالأشعر[١٠] ؟ قلت : بايداعنا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١١ - ذكرهما عباس عبدالقادر وهوالذى كتب مقدمة وتعليقات على شرح ديوان كعب للسكرى فيما أنشد للكميت ولم ينشر فى ديوانه (انظر ص ٢٠٧ من شرح ديوان كعب لابى سعيد السكرى من طبع دار الكتب سنة ١٣٦٩ ﻫ) .

١ - ح : «ولى» وسائرالنسخ والتلخيص: «ولا» والشافى فى المتن: «ولا» وفى الهامش بعنوان بدل النسخة : «ولى» والبحار وشرح النهج : «أولى» .

٢ - نسخ الكتاب : « بأفضل » وكذا الشافى و التلخيص أما شرح النهج و البحار : «وأفضل» حتى يكون عطفاً على « أولى » على مافى نسختيهما من كون كليهما بصيغة أفعل التفضيل .

٣ - قال عباس عبدالقادر فى ذيل الصفحة : «كذا بالنصب هو وما بعده ؛ وحقها ان تكون بالرفع خبراً لافضل وقد قال الاستاذ الميمنى : أخاف عليهما النحل» .

٤ - كذا فى شرح نهج البلاغة وفى نسخ الكتاب «صمتاً» (بالصاد المهملة والتاء) وكذا فى غرر الخصائص الواضحة لابى اسحاق برهان الدين ابراهيم الوطواط (انظر ص ١٨١ من طبع بولاق) وكذا نقل عن ذلك الكتاب فى ذيل شرح ديوان كعب كما أشرنا اليه (انظر ص ٢٠٧) وكذا فى غالب سائر الكتب وفى بعضها «ضمنا» (بالضاد المعجمة والنون) .

٥ - كذا فى شرح نهج البلاغة، وفى نسخ الكتاب : «لاتخش منه لما» وفى بعضها مكان «لما» : «اذا» .

٦ - فى بعض النسخ والكتب : «استودعت» .

٧ - فى سائر الكتب (بدلها) : «فعلمنا أنه يريد» .

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

سرّك[1] واشراكنا فى همّك فنعم المستسرّان[2] نحن لك فقال : انّكما لكذلك فاسألا عمّا بدا لكما ثمّ قام الى الباب ليغلقه فاذا آذنه الّذى أذن لنا عليه فى الحجرة فقال له عمر : امط[3] عنّا لاأمّ لك؛ فخرج وأغلق الباب خلفه. ثمّ أقبل الينا[4] فجلس معنا وقال: سلاتخبرا ، قلنا: نريدأن تخبرنا بأحسد قريش الّذى لم تأمن ثيابنا على ذكره[5] لنا ، فقال: سألتما عن معضلة وسأُخبركما فلتكن عندكما فى ذمّة منيعة وحرز مابقيت ؛ فاذا أنا متّ فشأنكما وما أحببتما من اظهار أو كتمان ، قلنا: فانّ لك عندنا ذلك ، قال أبوموسى: وأنا أقول فى نفسى[6] : ما أظنّه يريد الّا الّذين كرهوا [من أبى بكر استخلافه لعمر وكان طلحة أحدهم فأشاروا عليه أن لايستخلفه لأنّه فظّ غليظ[7]] ثمّ قلت فى نفسى: قد عرفنا اولئك

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

٨ ـ فى الشافى والتلخيص والبحار : «فقلنا له».

٩ ـ فى الشافى وشرح النهج والبحار : «صلنا».

١٠ ـ فى غير نسخ الكتاب : «الاشعريين».

١ ـ مج : «بابداءنا سرك» ح : «بابدا عنا لسرك» والشافى والتلخيص والبحار وشرح النهج : «بافشاء سرك الينا».

٢ ـ فى نسخ الكتاب : «فنعم المستشرين» الا فى ح ففيها : «المستشيرون» و فى شرح النهج : «المستشاران».

٣ ـ «ح مث» وسائر الكتب : «امض» .

٤ ـ فى سائر الكتب : «علينا».

٥ ـ الشافى : «عليه أن تذكره».

٦ ـ فى نسخ الكتاب والشافى : «وأنا أظنه» .

٧ ـ هذه عبارة الشافى والبحار ، وعبارة شرح النهج هكذا : «كرهوا استخلاف أبى بكر له كطلحة و غيره فانهم قالوا لابى بكر : أتستخلف علينا فظاً غليظاً» **و أما عبارة نسخ الكتاب فهى** : «كرهوا استخلافه عمر وأشاروا عليه أن لايستخلفه».

القوم بأسمائهم وعشائرهم وعرفهم النّاس فما يكتم من ذكرهم واذا هو يريد غير ماانذهب اليه منهم[١] فعاد عمر الى التّنفّس صعداء فقال: من تريانه ؟ فقلنا : والله ماندرى الّا ظنّاً قال: فمن[٢] تظنّان ؟ قلنا : نراك تريد [القوم[٣]] الّذين صدّوا أبابكر عن صَرف هذا الأمر اليك[٤] [قال: كلّا والله[٥]] بل هو كان أغشّ[٦] وأظلم وهو الّذى سألتما عنه كان والله أحسد قريش كلّها ، ثمّ أطرق طويلاً فنظر الىّ المغيرة ونظرت اليه وأطرقنا [مليّاً[٧]] لاطراقه وطال السّكوت منّا ومنه حتّى ظننّا أنّه قد ندم على ما بدا منه ثمّ قال : والهفاه[٨] على ضئيل[٩] بنى تيم بن مرّة لقد تقدّمنى ظالماً وخرج الىّ منها[١٠] آثماً فقال له المغيرة : هذا تقدّمك ظالماً قد عرفناه[١١] فكيف خرج اليك منها آثماً ؟ قال: ذاك لانّه[١٢] لم يخرج الىّ منها الّا بعد اليأس[١٣] منها، أما والله لوكنت أطعت زيد[١٤] بن الخطّاب وأصحابه لما

١ ـ شرح النهج : «يذهب الى غير مافى نفسى».

٢ ـ كذا فى الشافى وشرح النهج وغيرهما اما النسخ ففيها : «ما».

٣ ـ فى غير نسخ الكتاب.

٤ ـ فى غير نسخ الكتاب : «أرادوا أبابكر على صرف هذا الامر عنك».

٥ ـ فى شرح النهج وغيره.

٦ ـ فى الشافى وغيره : «أعق».

٧ ـ فى شرح النهج فقط .

٨ و ٩ و ١٠ ـ كذا فى سائر الكتب وأما النسخ فهى : « و الهفتاه » قال المجلسى : « والفهاه كلمة يتحسر بها ، والضئيل الحقير النحيف ، و خرج الى منها اى تركها لى وسلمها الى» .

١١ ـ فى شرح النهج والبحار : «فأما تقدمه عليك يا أميرالمؤمنين ظالماً فقد عرفناه».

١٢ ـ فى غالب النسخ والكتب «أنه».

١٣ ـ فى غير النسخ : «بعد يأس».

١٤ ـ فى شرح النهج : «يزيد» وهو تصحيف بالقطع واليقين لان عمر يريد به أخاه زيد بن الخطاب وكان صحابياً بدرياً احدياً ؛ وترجمته مذكورة فى كتب التراجم والسير و التواريخ فمن أرادها فليراجعها .

تلمّظ[1] من حلاوتها بشىء أبداً ولكنّى قدّمت وأخّرت وصعّدت و صوّبت و نقضت وأبرمت فلم أجد ا ّلاالاغضاء[2] على[مانشب[3] فيه[4] منها [والتّلهّف على‌نفسى[5]] وأمّلت انابته ورجوعه [فوالله مافعل حتّى فرغ منها بشيماً[6]] فقال له المغيرة : فما منعك منها [ياأميرالمؤمنين[7]] وقد عرّضك لها[8] يوم السّقيفة بدعائه ايّاك اليها[9] ثمّ أنت ألآن تنقم

١ و ٢ و ٣ - فى‌غير نسخ الكتاب : «لم يتلمظ» قال‌المجلسى : «والتلمظ تتبع بقية الطعام فى‌الفم باللسان والمعنى لم يذق من‌حلاوتها أبداً ، والتصوب النزول والمراد قلبت هذا الامر ظهراً لبطن وتفكرت فى‌جميع‌شقوقه ، والاغضاء فى‌الاصل‌ادناء الجفون ونشب (فى ح : «وتشعب») أى‌علق والمعنى لم أجد بدا من‌الصبر على‌الشدة كما يصبر الانسان على‌قذى‌فى‌عينه‌او شجاً فى‌حلقه»فيظهر من بيان‌المجلسى أن‌الكلمة كانت‌فى‌نسخته:«تصوبت».

٤ - فى‌البحار وشرح النهج : «به».

٥ -كذا فى‌شرح النهج والتلخيص و اما عبارة النسخ و البحار و الشافى فمشوشة ففى غالب النسخ : « والتلف على نفسى فلم تجبنى نفسى الى ذلك » وفى بعضها : «وتلف فلم تجبنى؛ الى‌آخرها» و فى البحار عبارة المتن فى المتن و عبارة «فلم تجبنى نفسى الى ذلك» فى‌الحاشية ، وعبارة الشافى بعدكثرة الخط والمحو والاثبات صارت‌كالبحار .

٦ -كذا فى‌البحار أماسائر الكتب‌كالنسخ فمشوشة ففى غالب‌النسخ : « فوالله مافعل حتى بعرمالسما» (من دون نقطة) و فى ح : « فوالله مافعل بعدها سهلا » وفى مث : «فو الله مافعل حتى بعرها سماً» و فى ج : «ما فعل بعربها بشماً» وكتب بعدها : «كذا» و فى شرح النهج : «حتى بغربها لثيما» وقال المجلسى : «قوله : حتى فرغ منها فى‌بعض‌النسخ «فغربها» أى‌فتح فاه والبشم بالباء الموحدة والشين المعجمة التخمة والسأم أى لم‌يسلمها الى الا بعد استيفاء الحظ والسأم منها . وقال مصحح التلخيص بعد أن نقل المتن : «حتى فغربها بشماً» مانصه : «فغرفاه : فتحه . وبشم بشماً من الشىء : سئم منه» .

٧ - فى‌البحار وشرح النهج فقط .

٨ -كذا فى جميع النسخ و شرح النهج و التلخيص لكن فى الشافى و البحار: « و قد عرضها عليك » .

٩ - فى‌شرح النهج والبحار: «بدعائك اليها» .

وتأسّف[١] [عليها[٢]] ؟ فقال عمر : ثكلتك اُمّك يامغيرة انّى كنت لأعدّك من دهاة[٣] العرب كانّك كنت غائباً عمّا هناك انّ الرّجل ماكرنى فماكرته وألفانى أحذر من قطاة[٤] انّه لمّا رأى شغف النّاس [به[٥]] واقبالهم بوجوههم[٦] اليه[٧] أيقن أنّهم لايريدون به بدلاً فاحبّ لمّا[٨] رأى من حرص النّاس عليه وشغفهم[٩] به ان يعلم ماعندى وهل تنازعنى اليها نفسى[١٠] فأحبّ أن يبلونى[١١] باطماعى فيها والتّعريض لى بها وقد علم وعلمت أنّى لوقبلت ماعرض[١٢] علىّ لم يجب[١٣] النّاس[١٤] الى ذلك [وكان أشدّ النّاس امالةً الّذين كرهوا ردّه

١ ـ كذا فى شرح النهج والبحار لكن فى النسخ : «ثم أنت الان متعقب بالتأسف عليه» وفى الشافى والتلخيص أيضاً كذا الا أن بدل «متعقب» فيهما «تنقم» أو «منتقم» وقال المجلسى (ره) : «ونقم أى كره كراهة بالغة حد السخط».

٢ ـ كذا فى ح لكن باقى النسخ «عليه».

٣ ـ قال المجلسى (ره) : «الدهاء النكر وجودة الرأى».

٤ ـ يستفاد من العبارة أنها مثل لكنى لم أجدها فى مجمع الامثال و حياة الحيوان فراجع غيرهما ان شئت.

٥ ـ فى غير نسخ الكتاب من الشافى وغيره.

٦ ـ ح : «بوجهه» وباقى النسخ : «بوجههم» والمتن موافق لسائر الكتب.

٧ ـ فى البحار وشرح النهج وغيرهما : «عليه» وهو الاولى.

٨ ـ كذا فى غير النسخ وأما النسخ ففيها : «مع ما».

٩ ـ فى شرح النهج : « و ميلهم اليه » ؛ قال المجلسى : « و الشغف بالعين المعجمة والمهملة شدة الحب».

١٠ ـ فى شرح النهج : «وهل تنازعنى نفسى اليها» وفى غيره : « وهل تنازع » (من دون نون الوقاية و الياء).

١١ ـ قال المجلسى : «ويبلونى اى يمتحننى ويخبرنى».

١٢ ـ فى شرح النهج والبحار : «عرضه».

١٣ ـ فى الشافى : «لم يجبه».

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ايّاها الىّ عند موته[1] فألفانى قائماً على أخمصى[2] مستوفزاً[3] حذراً ولو أجبته الى قبولها لم يسلّم النّاس [الىّ[4]] ذلك و اختبأها[5] ضغناً علىّ[6] فى قلبه ثمّ لم آمن اتّباعه لى بها[7] ولو بعد حين مع مابدا لى من كراهة[8] النّاس لماعرض علىّمنها[9] أو ماسمعت[10] نداءهم ايّاه[11] من كلّ ناحية عند عرضه ايّاها علىّ[12] : لانريد سواك يابابكر أنت[13] لها أنت

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١٤- **فليعلم أن هنا فى هامش نسخة مث** بعد كلمة «الناس» هذه العبارة : **«الى هنا»** يعنى أن الساقط من النسخة المشار اليها فيما سبق (عند قوله : «قد استقمت» وقد مر فراجع ص١٢٩) كان الى هنا فتم الساقط هنا .

١ - من قوله : «وكان أشد» الى هنا أعنى «عند موته» ليس فى غير نسخ الكتاب .

٢ - قال المجلسى : «الاخمص مالم يصب الارض من القدم».

٣ - كذا صريحاً فى نسخة ح وكذا فى شرح النهج أما سائر نسخ الكتاب : «فتسورنا» وفى الشافى : «متشوزناً» وفى التلخيص : «متورياً» وكذا فى هامش الكلمة من البحار لكن فى متن البحار : «مستوفراً» **مع أن المجلسى (ره) قال فى بيانه** : «الوفز العجلة و **المستوفز** الذى يقعد قعوداً منتصباً غير مطمئن أى وجدنى متهيئاً للاقدام و النهوض منتظراً للفرصة غير غافل».

٤ - فى الشافى وشرح النهج والبحار والتلخيص فقط .

٥ - قال المجلسى : «اختبأها أى ادخرها».

٦ - فى النسخ : «على ضغناً».

٧ - كذا فى جميع النسخ و معنى العبارة مافى سائر الكتب بهذا اللفظ : **« ولم آمن غائلته»** ومن ثم قال المجلسى فى بيانه «الغائلة الداهية».

٨ - فى الشافى : «كراهية».

٩ - فى شرح النهج : «من كراهة الناس لى».

١٠ - فى غير نسخ الكتاب : «أما سمعت».

١١ - فى نسخ الكتاب فقط.

١٢ - فى غير نسخ الكتاب : «عند عرضها على» .

١٣ - كذا مكرراً فى نسخة ق مج .

لها ، فرددتها اليه عند ذلك فلقد رأيته التمع وجهه لذلك سروراً .

ولقد[١] عاتبني مرّةً على شيء كان[٢] بلغه عنّي انّه لمّا قدم بالأشعث بن قيس الكندي[٣] أسيراً فمنّ عليه وأطلقه وزوّجه [اُخته[٤]] اُمّ فروة بنت أبي قحافة قلت[٥] للأشعث وهو [قاعد[٦]] بين يديه : ياعدوّالله أكفرت بعد اسلامك وارتددت [ناكصاً على عقبيك[٧]] فنظر إليّ الأشعث نظراً حديداً[٨] علمت أنّه يريد كلاماً ثمّ أمسك[٩] فلقيني[١٠] بعد ذلك في بعض[١١] سكك المدينة فرافقني[١٢] ثمّ قال : أنت صاحب الكلام[١٣] ياابن الخطّاب ؟ فقلت : نعم ولك عندي شرّ من ذلك فقال : بئس الجزاء هذا لي منك ، فقلت له : علام[١٤] تريد منّي حسن الجزاء ؟ قال: لأنفتي[١٥] لك من اتّباع[١٦] هذا الرّجل

١ ـ في المسترشد : «ولقد والله» .

٢ ـ في الشافي : «على شيء» وفي شرح النهج والبحار «على كلام» .

٣ ـ «ابن قيس الكندي» في نسخ الكتاب فقط .

٤ ـ في شرح النهج والبحار والشافي والتلخيص فقط .

٥ ـ في غير نسخ الكتاب والمسترشد : «فقلت» .

٦ ـ في غير نسخ الكتاب والمسترشد .

٧ ـ كذا في الشافي و شرح النهج والبحار ، **وفي النسخ «كافراً»** وفي التلخيص : «كافراً ناكصاً على عقبيك» .

٨ ـ في الشافي و التلخيص و البحار : «نظراً شزراً» و قال المجلسي في بيانه : « النظر الشزر النظر بمؤخر العين» .

٩ ـ ح : «فأمسك» وفي الشافي والبحار : «يريد أن يكلمني بكلام في نفسه» .

١٠ ـ في شرح النهج والبحار : «ثم لقيني» .

١١ ـ في المسترشد : «في سكة من» .

١٢ ـ كذا في الشافي والبحار لكن في نسخ الكتاب و التلخيص : « فوافقني » (بالواو من وفق) .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

يريد أبابكرٍ [والله[1]] ماحداني[2] على الخلاف عليه الّا تقدّمه عليك وتخلّفك عنها ولو كنت صاحبها لما رأيت[3] منّي خلافاً عليك فقلت : قد كان ذاك[4] فما تأمر[5] الآن ؟ فقال: ماهذا وقت أمرٍ وانّما[6] وقت صبرٍ[7] حتّى يأتي‌الله‌بمخرجٍ[8] فمضى ومضيت، ولقي الأشعث الزّبرقان بن بدرٍ السّعديّ[9] فذكر له ماجرى بيني و بينه من الكلام فنقل ذلك الزّبرقان الى أبي‌بكرٍ فأرسل اليّ فأتيته فذكر ذلك لي ثمّ قال: انّك لمتشوّفٌ[10] اليها ياابن الخطّاب ؟ فقلت : وما يمنعني التشوّف[11] الى ماكنت أحقّ به ممّن غلبني عليه

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

۱۳ - في‌المسترشد : «انت صاحب الكلمة يومئذ».

۱٤ - في‌المسترشد : «على ماذا».

۱٥ - قال المجلسي : «الانفة الاستنكاف وكراهة الشيء للحمية والغيرة».

۱٦ - ح : «أن تبايع» وفي‌المسترشد مكان الجملة : «فقال : أما تأنف من اتباع هذا الرجل ؟!».

---

۱ - «والله» في البحار وشرح النهج لكن في غيرهما « و » فقط.

۲ - في‌الشافي وشرح النهج والبحار : «ماجرأني».

۳ - كذا في‌الشافي وغيره أما النسخ ففيها : «لقدماً» أو «تقدماً».

٤ - في‌شرح النهج وغيره : «لقد كان ذلك».

٥ - في‌المسترشد : «فما تأمرني». ٦ - ح : «ولكن».

۷ - في المسترشد : « قال : هذا وقت صبر » و في شرح النهج : «قال انه ليس بوقت أمر بل وقت صبر ».

۸ - في‌المسترشد : «حتى‌يفرج‌الله ويأتي‌بمخرج»وأما سائرالكتب فليست العبارة فيها.

۹ - «السعدي» ليس في‌شرح النهج.

۱۰ - ق ج ح : « لمتشوق » (بالقاف) وكذا في الشافي لكن في المسترشد و البحار : « لتشوق ».

۱۱ - في‌غالب النسخ والكتب : «التشوق» (بالقاف) أو «من التشوق».

أما والله[١] لتكفّنّ او لأقولنّ كلمةً بالغةً بي وبك في النّاس مـا بلغت[٢]، وان شئت لتستديمنّ ماأنت فيه عفواً ماأمكنك[٣] ذلك، قال : اذاً أستديمه[٤] وهي صائرة اليك الى أيّام[٥] فما ظننته تأتي عليه جمعة بعد ذلك القول حتّى يردّها اليّ، فوالله ماذكر لي منها حرفاً بعد ذلك[٦]. ولقد مدّ في أمدها[٧] عاضّاً على نواجذه[٨] حتّى كان عند يأسه منها وحضره الموت فكان مارأيتما، ثمّ قال: احفظا ماقلت لكما وليكن منكما بحيث أمرتكما [قوما] اذا شئتما على بركة الله وفي حفظه، فنهضنا وكلّ واحدٍ منّا متعجّبٌ الى صاحبه من قوله وماخرج ذلك الخبر من واحدٍ منّا حتّى مات عمر[٩].

---

١ ـ فليعلم أن العبارة في شرح ابن أبي الحديد بدل مافي المتن «من أرسل الى فأتيته» الى هنا هكذا : «فأرسل الى بعتاب مؤلم فأرسلت اليه : أما والله».

٢ ـ في شرح النهج بدل «مابلغت». « تحملها الرّكبان حيث ساروا » وكذا في البحار والشافي والتلخيص.

٣ ـ مج مث ق س : «أكنك» وفي ح : «اليك».

٤ ـ في الشافي وشرح النهج والبحار والتلخيص بدل الجملة هكذا : «وان شئت استدمنا ما نحن فيه عفواً، قال: بل نستديمه (أو نستديمها)». وعبارة المسترشد : «فان شئت استدمت ماأنت فيه عفواً ، قال : بل أستديمه».

٥ ـ في سائر الكتب : «وانها لصائرة اليك بعد أيام».

٦ ـ عبارة الشافي وشرح النهج هكذا : «فما ظننت أنه لايأتي عليه جمعة حتى يردها على فتغافل والله فما ذكرني بعد ذلك المجلس حرفاً حتى هلك» وكذا البحار والتلخيص.

٧ و ٨ ـ قال المجلسي : «و أمد الشيء غايته و النواجذ أقاصي الاسنان و العض عليها كناية عن شدة التعلق والتمسك بالشيء».

٩ ـ فليعلم أن مؤلف الكشكول فيماجرى على آل الرسول وهو على ماحقق في محله السيد حيدر الاملي من علماء القرن الثامن الهجري قد ذكر في كتابه المذكور تحت عنوان «عجائب روايات العوام» هذه الرواية فقال مانصه : «وبما رواه

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

و روى سفيان بن عيينة والحسن بن صالح بن حيّ وأبوبكر بن عيّاش وشريك بن عبدالله وجماعة من فقهائكم أنّ أبابكر أمر خالد بن الوليد فقال : اذا أنا فرغت من

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبوموسى الاشعرى قال : حججت مع عمر بن الخطاب فخرجت يوماً من رحلى أريد عمر (فساق الرواية الى آخرها و هو) «فليكن منكما بحيث أمرتكما، فمضينا ونحن نتعجب من كشفنا من قوله، فوالله ماأفشينا سره حتى هلك ؛ فاعتبروا ياأولى الالباب» فمن أراد أن يلاحظها أومقابلتها مع عبارة الحديث فى هذا الكتاب فليراجع ص ١٤٨-١٤٤ من الطبعة الاولى سنة ١٣٧٢ فى مطبعة الحيدرية بالنجف.

ثم ليعلم أن آخر عبارة الرواية بعد : «عاضاً على نواجذه» فى الشافى وتلخيصه وشرح النهج والبحار الى آخرها أعنى « حتى مات عمر » هكذا: «حتى حضره الموت و أيس منها فكان منه ما رأيتما فاكتما ماقلت لكما عن الناس كافة و عن بنى هاشم خاصة وليكن منكما بحيث أمرتكما قوما اذا شئتما على بركةالله . فقمنا و نحن نعجب من قوله فو الله ما أفشينا سره حتى هلك» .

أقول : قال علم الهدى بعد نقله الاخبار فى الشافى مانصه (ص ٢٤٣ من النسخة المطبوعة) :

«فكأنى بهم عند سماع هذه الاخبار يستغرقون ضحكاً تعجباً واستبعاداً ويقولون: كيف نصغى الى هذه الاخبار ومعلوم ضرورة تعظيم عمر لابى بكر و وفاقه له وتصويبه لامامته وكيف يطعن عمر فى امامة أبى بكر وهى أصل لامامته وقاعدة لولايته ؟ !

وليس هذا بمنكر ممن طمست العصبية على قلبه وعينه فهو لايرى ولا يسمع الاما يوافق اعتقادات مبتدأة قد اعتقدها ومذاهب فاسدة قد انتحلها فما بال هذه الضرورة تخصهم ولاتعم من خالفهم ونحن نقسم بالله على أنا لا نعلم ما يدعونه ونزيد على ذلك بأنا نعتقد أن الامر بخلافه **وليس فى طعن عمر على بيعة أبى بكر مايؤدى الى فساد امامته** لانه يمكن ان يكون ذهب الى ان امامته لم تثبت بالنص عليه وانما ثبتت بالاجماع من الامة و الرضا فقد ذهب الى ذلك جماعة من الناس ويرى أن امامته أولى من حيث لم تقع بغتة ولا فجأة ولااختلف الناس فى أصلها ولاامتنع منهم كثير من الدخول فيها حتى اكرهوا وتهددوا وخوفوا

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

صلوة الفجر وسلّمتُ فاضرب عنق عليٍّ فلمّا صلّى بالنّاس في آخر صلوته ندم على ماكان منه فجلس في صلوته مفكّراً حتّى كادت الشّمس أن تطلع ثمّ قال: ياخالد لاتفعل ماأمرتك [به[١]] ؛ ثلاثاً ؛ ثمّ سلّم[٢] وكان عليٌّ يصلّي الى جنب خالدٍ يومئذٍ ؛ فالتفت

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

فأما الفلتة (الى آخر ماقال)» .

وأما ابن أبي الحديد فقد قال فيما قال بعد نقل شيء من كلام السيد بالنسبة الى هذه الاخبار مانصه (ص١٢٧ ج١ طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ﻫ) :

«وأما الاخبار التي رواها عن عمر فأخبار غريبة مارأيناها في الكتب المدونة وماوقفنا عليها الا من كتاب المرتضى وكتاب آخر يعرف بكتاب «المسترشد» لمحمد بن جرير الطبري وليس هو محمد بن جرير صاحب التأريخ بل هو من رجال الشيعة وأظن أن أمه من بني جرير من مدينة أهل طبرستان و بنو جرير الامليون شيعة مستهترون بالتشيع فنسب الى أخواله ويدل على ذلك شعر مروى له وهو :

فآمل مولدي و بنو جرير فأخوالي و يحكي المرء خاله
فمن يك رافضياً عن أبيه فاني رافضي عن كلالة

وأنت تعلم حال الاخبار الغريبة التي لاتوجد في الكتب المدونة كيف هي ؟!»

أقول : تفصيل البحث عن هذا الاجمال يأتي في مجلد « تعليقات الايضاح » ان شاءالله تعالى.

---

١ - في ح فقط وعبارة سائر الروايات وأسلوب الكلام تؤيد وجود الكلمة هناك.

٢ - هذه القضية معروفة مذكورة في كتب الفريقين الا أن الشيعة مدعية أن القضية قد وقعت فمن موارد نقلها في كتب الشيعة علل الشرائع للصدوق والاحتجاج للطبرسي و تفسير علي بن ابراهيم وكتاب سليم بن قيس وكتاب المجلى لابن أبي جمهور الاحسائي وغاية المرام للسيد هاشم البحراني والبحار للمجلسي الى غير ذلك فالاولى أن

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

عليٌّ الى خالدٍ فاذا هو مشتملٌ على السّيف تحت ثيابه فقال له: ياخالد أوكنت فاعلاً ؟ - قال : اى والله اذاً لوضعته فى أكثرك شعراً فقال عليٌّ صلوات الله عليه :كذبت ولؤمت[1] أنت أضيق حلقةً من ذاك، أما والّذى فلق الحبّة و برأ النّسمة لولا ماسبق به القضاء لعلمت أىّ الفريقين شرٌّ مكاناً وأضعف جنداً[2] فقيل . لسفيان و ابن حىٍّ ولوكيع[3] : ما تقولون

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

نشير الى ما ذكره صاحب الاستغاثة فى ذلك الموضوع وهو قوله فى أوائل كتابه المذكور (ص١٩ من طبعة النجف) :

«ومما ابتدعه كلامه بالصلوة بعد التشهد و قبل التسليم حين قال : لايفعلن خالد ما أمرته به، حتى احتج بذلك قوم من فقهاء العامة بشهرته منه فقالوا : يجوز الكلام بعد التشهد وقبل التسليم فان أبابكر فعل ذلك للضرورة . وقال آخرون : لايجوز ذلك فان أبابكر قال ذلك بعد أن سلم فى نفسه ، وتنازعوا فى اختلافهم فى هذا المعنى **فقلنا لهم**: أما تجويزكم فى الصلوة فانا غير محتاجين الى منازعتكم فيه لانا غير آخذين بفعل أبى بكر ولامتبعين له فيه **ولكن عرفونا** ماالذى دعا أبابكر الى ان قال: **لايفعلن خالد ماأمرته به**؛ قبل تسليمه ؟ وما هو ؟ ولم هو ؟ فكانوا فى ذلك صماً بكماً عمياً.

فقالت شيعة آل محمد عليهم السلام : قد علمنا وعلم كل ذى فهم أنه نهاه عن أمر منكر بعد أن أمره به وجهلكم بذلك منه دليل على صحة ما رواه مشايخنا عن ائمتنا - عليهم السلام - فانهم قالوا : ان ابابكر كان قد أمر خالداً بقتل أمير المؤمنين - عليه السلام -» (الى آخر ماقال فمن أراده فليراجع الكتاب المشار اليه ص ٢١ - ١٩) .

و من أراد البحث عن القضية تفصيلا فليراجع مظانه كتشييد المطاعن و احقاق الحق وغيرهما فان المقام لايسع البحث عن ذلك.

١ - غير ح : «لمت».

٢ - ذيل آية ٧٥ سورة مريم و «أى الفريقين» أيضاً مأخوذ من آية ٧٣ من تلك السورة .

٣ - ح : «ووكيع» .

فيما كان من أبى بكرٍ فى ذلك ؟ — فقالوا جميعاً : كانت سيّئة لم تتمّ [١]؛ **وأمّا من يجسر من أهل المدينة فيقولون** : وما بأس بقتل رجلٍ فى صلاح الأمّة ؛ إنّه إنّما أراد قتله لأنّ عليّاً أراد تفريق الأمّة وصدّهم عن بيعة أبى بكرٍ .

فهذه روايتكم على أبى بكرٍ الّا أنّ منكم من يكتم ذلك ويستشنعه فلايظهره وقد جعلتم هذا الحديث حجّةً فى كتاب الصّلوة فى باب من أحدث قبل أن يسلّم وقد قضى التّشهّد انّ صلوته تامّةٌ وذلك أنّ أبابكرٍ أمر خالد بن الوليد بأمرٍ فقال: اذا أنا سلّمت من صلوة الفجر فافعل كذا وكذا ؛ ثمّ بدا له فى ذلك الأمر فخاف ان هو سلّم أن يفعل خالدٌ ما أمره به فلمّا قضى التّشهّد قال : ياخالد لاتفعل ماأمرتك [به[٢]] ثمّ سلّم .

و قد حدّث به أبو يوسف القاضى ببغداد فقال له بعض أصحابه : ياأبايوسف

---

١ - نظير مانقلناه عن كتاب الاستغاثة مانقله المجلسى عن ارشاد القلوب للديلمى (انظر المجلد الثامن من البحار باب المثالب ؛ ص٢٤٢ من طبعة أمين الضرب) :

«ومنها (اى من مثالبهم) قوله (اى قول أبى بكر) فى الصلوة : لا يفعل خالد ما أمره فهذه بدعة يقارنها كفر وذلك أنه أمر خالداً بقتل أمير المؤمنين اذا هو سلم من صلوة الفجر فلما قام فى الصلوة ندم على ذلك وخشى ان فعل ما أمر به من قتل أمير المؤمنين ان تهيج عليه فتنة لايقومون لها فقال: لايفعلن خالد ماأمر؛ قبل ان يسلم، والكلام فى الصلوة بدعة والامر بقتل على كفر » .

أما ابن أبى الحديد فهو أنكر وقوع القضية و أجاب عنها فيما أجاب عن مطاعن أبى بكربما نصه (انظر المجلد الرابع من طبعة مصر ص١٩٠) :

«الطعن الثانى عشر - قولهم أنه تكلم فى الصلوة قبل التسليم فقال: لايفعلن خالد ماأمرته قالوا : ولذلك جاز عند أبى حنيفة أن يخرج الانسان من الصلوة بالكلام وغيره من مفسدات الصلوة من غير تسليم وبهذا احتج أبو حنيفة **والجواب : هذا من الاخبار التى تنفرد بها الامامية ولم تثبت** وأما أبوحنيفة فلم يذهب الى ماذهب اليه لاجل هذا الحديث وانما احتج (الى آخر ماقال)» .

٢ - «به» فى نسخة ح فقط .

وما الّذى لمر أبوبكر خالد بن الوليد [به[١]] ؟ - فانتهره وقال له : اُسكت وما أنت وذاك ؟!

فوالله لئن كان عليٌّ سامعاً مطيعاً لأبى بكرٍ راضياً ببيعته مافى الأرض جورٌ يوصف به أحدٌ أجور من هذا أن يأمر بضرب عنق رجلٍ قد أقرّ هو وأصحابه أنّ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - قد شهد له أنّه من أهل الجنّة وهو [له[٢]] سامعٌ مطيع ، ولئن كان غير راضٍ ببيعته انّ الأمر لكما قالت الشيعة فى تقدّمه عليه بغير رضىً منه .

و روى زياد البكّائىّ [٣] وكان من فرسان أصحابكم فى الحديث قال: أخبرنا صالح بن كيسان عن إياس [٤] بن قَبِيصة [٥] الأسدىّ وكان شهد فتح القادسيّة يقول : سمعت أبابكرٍ يقول: ندمت على أن أكون سألت رسول الله [٦] - صلّى الله عليه وآله - عن ثلاثٍ

---

١ - «به» فى نسخة ح فقط .

٢ - ليس فى نسخة ح .

٣ - **قال ابن حجر فى تقريب التهذيب** : «زياد بن عبدالله بن الطفيل العامرى **البكائى بفتح الموحدة و تشديد الكاف** أبو محمد الكوفى صدوق ثبت فى المغازى (الترجمة)» **وقال الزبيدى فى تاج العروس** : «والبكاء ككتان لقب ربيعة بن عمرو بن عامر بن ربيعة بن عامر بن صعصعة أبى قبيلة منهم زياد بن عبدالله البكائى راوى المغازى عن ابن اسحاق» .

٤ - قال الفيروز ابادى **فى القاموس** : «**اياس ككتاب** سبعة عشر صحابياً» .

٥ - **قال الجوهرى** بعد ذكر معنى **القبيصة (بفتح أوله وكسر الموحدة)** : «وقبيصة أيضاً اسم رجل و هو اياس بن قبيصة الطائى» **قال الزبيدى فى تاج العروس** فى مادة «قبص» بعد ذكر الذين سموا بقبيصة من الصحابة : «واياس بن قبيصة الطائى الذى ذكره الجوهرى فهو ابن قبيصة بن الاسود الذى أورده المصنف - رحمه الله تعالى - فى أول هذه الاسماء» .

٦ - أورده المجلسى فى ثامن البحار نقلا عن ارشاد القلوب بهذه العبارة (انظر باب مثالب

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

كنت أغفلتهن[١]، و وددت أنّي كنت فعلت ثلاثاً لم أفعلهن، و وددت أنّي لم أكن فعلت

« بقية الحاشية من صفحة الماضية »

الثلاثة ص٢٤٢ من طبعة امين الضرب) :

«ومنها أنهم رووا بغير خلاف أنه قال (أى أبوبكر) وقت وفاته: ثلاث فعلتها وددت أنى لم أفعلها ، و ثلاث لم أفعلها و وددت أنى أفعلها، وثلاث وددت أنى أسأل رسول الله(ص) عنها أما الثلاث التى وددت أنى لم أفعلها ؛ (الحديث فمن أراده فليطلبه من هناك ؛ لانى أنقله بطريق أهل السنة هنا وهو ما يأتى ذكره عن كتاب ابن قتيبة).

١ - قال ابن قتيبة الدينورى فى كتاب الامامة والسياسة ناقلا عن أبى بكر عند استخلافه مانصه (ص١٨) : «والله ماآسى الا على ثلاث فعلتهن ليتنى كنت تركتهن، وثلاث تركتهن ليتنى فعلتهن ، و ثلاث ليتنى سألت رسول الله عنهن. **فأما اللاتى فعلتهن وليتنى لم - أفعلهن ،** فليتنى تركت بيت على وان كان أعلن على الحرب ، وليتنى يوم سقيفة بنى ساعدة كنت ضربت على يد أحد الرجلين أبى عبيدة أو عمر ، فكان هو الامير ، وكنت أنا الوزير ، وليتنى حين أتيت بالفجاءة السلمى أسيراً انى قتلته ذبيحاً أو اطلقته نجيحاً ، ولم أكن أحرقته بالنار ، **وأما اللاتى تركتهن و ليتنى كنت فعلتهن** ، ليتنى حين أتيت بالاشعث بن قيس أسيراً أنى قتلته و لم أستحيه ، فانى سمعت منه وأراه لا يرى غياً و لا شراً الا أعان عليه ، وليتنى حين بعثت خالد بن الوليد الى الشام ، انى كنت بعثت عمر بن الخطاب الى العراق ، فأكون قد بسطت يدى جميعاً فى سبيل الله ، **وأما اللاتى كنت اود أنى سألت رسول الله عنهن** فليتنى سألته لمن هذا الامر من بعده ؟ فلا ينازعه فيه أحد ، وليتنى كنت سألته هل للانصار فيها من حق ؟ وليتنى كنت سألته عن ميراث بنت الاخ والعمة فان فى نفسى من ذاك شيئاً» .

قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار فى باب ماأظهر أبو بكر وعمر من الندامة على تصدى الخلافة عند الموت (ص٢٠٥ من طبعة أمين الضرب) :

« **قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة نقلا عن المبرد فى الكامل عن عبد الرحمن بن عوف قال : دخلت على أبى بكر أعوده فى مرضه الذى مات فيه** (فساق الحديث الى ان قال) فقال : أما انى لا آسى الا على ثلاث فعلتهن وددت

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ثلاثاً قد كنت فعلتهنّ ، فقيل له : و ماهنّ ؟ - فقال : ندمت أن لاأكون سألت رسول الله - صلّى الله عليه وآله - عن هذا الأمر لمن هو من بعده ؟ و أن لا أكون سألته عن الحدّ، و أن لا أكون سألته عن ذبائح أهل الكتاب .

و أمّا الثّلاث الّلاتي فعلتهن و ليتني لم أفعلهنّ فكشفي بيت فاطمة - صلوات الله عليها - و تخلّفي عن بعث اُسامة ، و تركي الأشعث بن قيس ألّا أكون قتلته فانّي لا أزال أراه يبغي للأسلام عوجاً ، و أمّا الثّلاث الّلاتي لم أفعلهنّ و ليتني كنت فعلتهنّ ؛ فوددت أنّي كنت أقدت من خالد بن الوليد بمالك بن نويرة ،و وددت أنّي لم أتخلّف عن بعث اُسامة ، ووددت أنّي كنت قتلت عيينة بن حصين وطلحة بن خويلد[1].

فكلّ هذا تروونه على أبي بكر أنّه ترك حقّاً وعمل بباطل وأنتم تنسبون الّشيعة الى الوقيعة فيه .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أني لم أفعلهن، وثلاث لم أفعلهن وددت أني فعلتهن ، وثلاث وددت سألت رسول الله (ص) عنهن، (فساق الحديث قريباً مماذكر في المتن و نقل في الذيل عن الامامة والسياسة) فخاض المجلسي في بيان لغاته و البحث عما يستفاد منه تفصيلا فمن أراده فليراجع (ص ٢٠٦).

---

١ - قال مؤلف كتاب الاستغاثة بعد بحثه الاستدلي عن كلام أبي بكر في الصلوة بعد التشهد و قبل التسليم على سبيل التفصيل مانصه (انظر ص ٢١ من طبعة النجف) :

« ثم رووا جميعاً بخلاف تلك الرواية أنه قال في وقت وفاته : **ثلاث فعلتها** و وددت أني لم أفعلها ، و **ثلاث لم أفعلها** و وددت أني فعلتها ، و **ثلاث أهملت السؤال عنها** و وددت أن أسأل رسول الله (ص) عنها ، **ثم اختلف أولياؤه** في تأويل ما فعل و لم يختلفوا في السؤال فأهملنا ذكر ما اختلفوا فيه و قصدنا ذكر ما أجمعوا عليه طلباً للنصفة و تحرياً للحق **فزعموا أنه قال** : وددت أني سألت عن رسول الله (ص) عن الكلالة ما هي ؟ و عن الجد ؛ ماله من الميراث ؟ و عن هذا الامر لمن هو ؟ فكان لاينازع فيه (فخاض في البحث عنها و التحقيق فيها فمن أراده فليراجع الكتاب (ص ٢٢-٢١) .

و روى زياد البكّائىّ عن هشام بن عُروة عن أبيه [١] عروة بن الزّبير قال : وجّه أبوبكرٍ يعلى بن مُنية [٢] على قضاء اليمن و خراجها فالتوى عليه قومٌ من أهل حضرموت فبعث اليهم يعلى جيشاً فقتل و سبى منهم ثلاث مائةٍ و نيّفاً [٣] رجالاً و نساءً فقدم بهم على أبى بكر فباعهم ثمّ قدم بعد ذلك قومٌ من أهل اليمن على أبى بكرٍ فشهدوا بالله أنّهم كانوا مسلمين و أنّ يعلى ظلمهم فأسقط فى يديه [٤] و شاور فيهم المسلمين فأعتقوهم و قد وطئت الفروج و مات منهنّ من مات مسترقّاً .

و روى زياد البكّائىّ عن صالح بن كيسان عن ابن عبّاسٍ قال : انّى لأطوف بالمدينة مع عمر ويده على جنحى [٥] اذزفر زفرةً كادت تطير بأضلاعه فقلت : سبحان الله

١ ـ قال فى خلاصة تذهيب الكمال : « هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الاسدى أبوالمنذر أحد الاعلام عن أبيه (الترجمة) : » .

٢ ـ قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : «يعلى بن منية هو ابن امية ، تقدم» ويشيربه الى ما ذكره فى الكتاب قبيل ذلك بقوله : «يعلى بن أمية بن أبى عبيدة بن همام التميمى حليف قريش ، و هو يعلى بن منية (بضم الميم و سكون النون بعدها تحتانية مفتوحة) و هى أمه ؛ صحابى مشهور ، مات سنة بضع و أربعين» .

٣ ـ غير ح : «و نيف» .

٤ ـ **قال الطريحى فى مجمع البحرين** : « قوله تعالى فلما سقط فى أيديهم بالبناء للمفعول و الظرف نائبه يقال لكل من ندم و عجز عن الشيء : قد سقط فى يده و أسقط فى يده لغتان ، و معنى : سقط فى أيديهم ندموا على مافاتهم ، و فى الصحاح و قرأ بعضهم : سقط بالفتح كأنه أضمر الندم » . **أقول** : و يشير بما نقل عن الجوهرى الى هذه العبارة «و سقط فى يديه أى ندم و منه قوله تعالى : و لما سقط فى أيديهم و قال الاخفش : و قرأ بعضهم سقط كأنه أضمر الندم و جوز أسقط فى يديه ، و قال أبوعمرو : لايقال : أسقط بالالف على ما لم يسم فاعله و أحمد بن يحيى مثله» .

٥ ـ هذا الحديث قد نقل بطرق كثيرة و عبارات متفاوتة بل صدر فى أوقات مختلفة

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

والله ما أخرج هذا منك الّاهمّ شديدٌ قال : اى والله همّ شديدٌ قلت : ماهو ؟ -

---

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

و نكتفى هنا بما نقله الزمخشرى فقال فى الفائق فى مادة «كلف» مانصه :

« عمر - رضى‌الله تعالى عنه - دخل عليه ابن‌عباس حين طعن فرآه مغتماً لمن يستخلف بعده فجعل ابن عباس يذكر له أصحابه فذكر عثمان فقال : **كلف بأقاربه** و روى أخشى حفده و أثرته ، قال : فعلى‌قال : **ذاك رجل فيه دعابة** ، قال : فطلحة قال : **لولا بأو فيه** و روى أنه قال : الاكنع ان فيه بأواً و نخوة ، قال : فالزبير قال : **و عقة لقس** و روى : خرس ضبيس او قال : ضمس ، قال: فعبدالرحمن قال : اوه ذكرت رجلا صالحاً لكنه ضعيف و هذا الامر لايصلح له الا اللين من غير ضعف و القوى من غير عنف **و روى**:لايصلح ان يلى هذا الامر الا حصيف العقدة قليل الغرة ، الشديد فى غير عنف اللين فى غير ضعف ، الجواد فى غير سرف ، البخيل فى غير وكف ، قال : فسعد بن أبى وقاص قال: ذلك يكون فى مقنب من مقانبكم » .

أقول : فخاض فى بيان لغاته و تفسير كلماته فمن أراد ما ذكره فليراجع الفائق فان المقام لايسعه **و نقله المجلسى بتمامه فى ثامن البحار فى باب الشورى** (انظر ص ٣٠٧ من طبعة أمين الضرب) **و أورد الحديث فى الباب المذكور نقلا عن كتب أخرى منها العدد القوية لدفع المخاوف اليومية تأليف الشيخ الفقيه رضى - الدين على بن يوسف بن المطهر الحلى** (انظر ص ٣٥٢ من الكتاب المشار اليه) و نص عبارته : « **د - عن ابن عباس قال :** بينا أنا أمشى مع عمر يوماً اذ تنفس نفساً ظننت أنه قد قصمت أضلاعه فقلت : سبحان‌الله والله ما أخرج منك هذا الا أمر عظيم فقال: و يحك يابن عباس ما أدرى ما أصنع بأمة محمد (فساق الحديث الى آخره قائلا بعده :) هذا آخر ما نقلت من كتاب الاستيعاب) » فأورد المجلسى بياناً لتفسير لغات الحديث فمن أراده فليراجع هناك فان ذكره هنا يفضى الى طول لايناسب المقام.

أقول : قد علم من كلام ابن المطهر (ره) فى آخر الحديث **أنه مذكور فى كتاب الاستيعاب** وقد أخذه منه وهو كذلك و نص عبارته فى ترجمة أميرالمؤمنين **على بن أبى-**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قال : هذا الأمر ؛ لا أدرى فيمن أضعه ؟ - ثمّ نظر الىّ فقال : لعلّك تقول : انّ عليّاً صاحبها ، قال : قلت : اى والله انّى لأقول ذاك و أنّى به ؟! و أخبر به النّاس [1] فقال : وكيف ذاك ؟ - قال : قلت : لقرابته من رسول‌الله (ص) و صهره و سابقته و علمه و بلائه فى‌الاسلام ، فقال : إنّه لكما تقول و لكنّه رجلٌ فيه دعابةٌ قال : قلت : فأين أنت عن عثمان ؟ - فقال : اجتمع حبّ الدّنيا والآخرة فى‌قلبه والله لو ولّيته أمر‌النّاس لحمل آل أبى معيطٍ [2] على رقابهم ثمّ لمست [3] اليه العرب حتّى تقتله ، و أيم‌الله

« بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية »

طالب-عليه‌السلام-**هكذا** (انظر ص ٤٦٧ من طبعة حيدراباد الدكن) :

« حدثنا عبدالوارث بن سفيان قراءة منى عليه فى‌كتابى و هو ينظر فى‌كتابه قال : حدثنا أبو محمد قاسم بن أصبغ حدثنا أبو عبيد بن عبدالواحد البزار حدثنا محمد بن أحمد بن أيوب **قال قاسم** : و حدثنا محمد بن اسماعيل بن سالم‌الصائغ حدثنا سليمان بن داود قالا : حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا محمد بن اسحاق عن الزهرى عن عبيدالله بن عبدالله **عن‌ابن‌عباس قال : بينا أنا أمشى مع‌عمر يوماً ؛ الحديث» وفى‌آخره** : «قال ابن‌عباس : كان والله عمر كذلك » .

١ - كذا فى غيرح لكن فيها : «انى لاقول ذاك و انى به أخبر الناس» و لعل‌الاصل قد كان : «انى لاقول ذاك و اخبر به‌الناس» .

٢ - قال الفيروزابادى : « **و أبو معيط كزبير أبان** و الدعقبة» و قال الزبيدى فى شرح الكلام : « و أبو معيط كزبير اسمه أبان بن أبى عمرو بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى الاموى أخو مسافر و أبى و جزة و هو و الدعقبة **و بنوه الوليد و عمارة و خالد اخوة عثمان بن عفان لامه** » .

٣ - كذافى‌الاصل فلعله «وثبت» **كما فى الاستيعاب** (ص٤٦٧ من طبعة حيدرآباد) و نص العبارة فيه هكذا : «فقلت : فعثمان ، قال : فوالله لو فعلت لحمل بنى أبى معيط على رقاب الناس يعملون فيهم بمعصية الله و الله لو فعلت لفعل ، و لو فعل لفعلوه ؛ فوثب الناس

«بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتية»

لو فعلت لفعل ، ولو فعل لفعلوا ، فلم أزل أتوقّعها من قوله حتّى فعل ما فعل و فعلوا به مافعلوا . **قلت** : أين أنت عن الزّبير ؟ ــ فقال : اللّعقة [1] والله اذاً لظلّ يضارب على الصّاع و المدّ ببقيع الغرقد [2] قال : قلت : فأين أنت عن طلحة ؟ ــ فقال : المزهوّ مازلت أعرف فيه الزّهو منذ أصيبت كفّه مع رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه و آله ــ **قال** :

« بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية »

عليه لقتلوه » و نقله هكذا المجلسى فى ثامن البحار فى باب الشورى (ص ٣٥٢ من طبعة أمين الضرب) الا أنه نقل مكان «على» كلمة «الى» **وقال المجلسى فى الباب المشار-اليه من المجلد المذكور** نقلا عن أرباب السير و المحدثين من المخالفين مانص عبارته (ص ٣٥٧) : «ثم أقبل عمر على عثمان فقال : هيهاً اليك كأنى بك قد قلدتك قريش هذا الامر لحبها اياك فحملت بنى أمية و بنى أبى‌معيط على رقاب الناس و آثرتهم بالفيء فسارت اليك عصابة من ذؤبان العرب فذ بحوك على فراشك ذبحاً » الى غير ذلک مما يفيد هذا المعنى فالعبارة اما « لمشت اليه العرب » بأن تكون اللام لام الجواب لاو و فعل « مشت » مأخوذاً من المشى حتى يكون المعنى مثل ما نقله المجلسى فى عبارته المشار اليها «فسارت اليك الناس » و اما أن يكون الفعل مأخوذاً من متت ، قال الزبيدى فى تاج العروس نقلا عن‌المحكم : «مت اليه بالشيء يمت متاً توسل فهو مات (الى أن قال) و فى حديث على ـ كرم‌الله وجهه ـ لا تمتان الى‌الله بحبل ولا تمدان اليه بسبب» الا أن‌الاحتمال الاخير يحتاج الى تكلف و تجشم كما هو واضح و حيث ان المعنى صار واضحاً بسبب ما نقلناه فلا حاجة الى الاطناب فيه بأكثر من ذلك فالمعنى « لو ثبت اليه العرب» أو «لسارت اليه العرب» .

١ ـ كذا فى‌النسخ وكأنه محرف وصحيحه : «الوعقة» او « الوعقة اللعقة » **قال ابن-الاثير فى النهاية نقلا عن الهروى** : «فى حديث عمر و ذكر الزبير فقال : « وعقة لقس؛ الوعقة بالسكون الذى يضجر و يتبرم يقال : رجل وعقة و وعقة ايضاً و وعق بالكسر فيهما » .

٢ ـ **قال الفيروزابادى** : « الغرقد شجر عظام أو هى العوسج اذ اعظم واحده غرقدة وبها سموا : وبقيع الغرقد مقبرة المدينة على‌ساكنها الصلوة‌والسلام‌لانه‌كان منبتها» .

قلت : فأين أنت عن سعد ؟ ــ قال : ليس هناك هو صاحب فرس و قنص و كان يقال : انّ سعداً ارجلٌ من عذرة [١] و ليس من قريش ، قال : قلت : فعبد الرّحمن بن عوف ؟ فقال : نعم الرّجل ذكرت غير أنّه ضعيفٌ انّ هذا الأمر والله يا ابن عبّاس ما يصلحه الّا القويّ فى غير ضعف يعنى عليّاً ، و الجواد فى غير سرف يعنى طلحة ، و البخيل فى غير امساك يعنى الزّبير ، و اللّيّن فى غير ضعف يعنى عبدالرّحمن [٢] .

فهل بقى منهم أحدٌ لم يغمزه ؟ ثمّ صيّر الأمر شورى بينهم بعد قوله فيهم ماقال [٣] ؟! فهل تكون الوقيعة الّا هكذا ؟!

و رويتم عمّن حكاه و رواه من فقهاء أهل المدينة [٤] قال : بينا عمر بن الخطّاب

١ ـ قال الفيروزابادى : « عذرة بلا لام قبيلة فى اليمن » فمن أراد التفصيل فليراجع تاج العروس او سائر مظانه .

٢ ـ فليعلم أن الزمخشرى قد خاض فى بيان الالفاظ المشكلة التى وردت فى الحديث بعباراته المختلفة وكلماته المتغايرة و بينها بما لا مزيد عليه و لولا أن المقام لا يسع ذكر كلامه لذكرته هنا بطوله لانه مفيد جداً ، و أشرنا اليه هنا مع أنا قد نقلنا متن الحديث عن الفائق فيما سبق (ص ١٦٣ من الكتاب الحاضر) و ذكرنا هناك أن الزمخشرى قد فسر غرائبه و أوضح مشكلاته لاهمية كلامه النفيس و ذكرناه بتمامه فى المجلد الذى سميناه «بالتعليقات على الايضاح» وفقنا الله لطبعه و نشره .

٣ ـ فليعلم أن هذا الامر من أهم ما طعن به على الخليفة الثانى و تفصيله فى كتب الكلام الاستدلى وكتب المطاعن المفصلة فمن أراد ان يستقصى البحث عنه و يستوفى الحظ منه فليراجع مظانه من الاستغاثة و الطرائف و تشييد المطاعن و احقاق الحق و ما يضاهيها و لعل فى المراجعة الى باب الشورى من ثامن البحار كفاية لمن تدبر (راجع ٣٦٠ - ٣٤٤ من طبعة أمين الضرب) . **و بحث المجلسى ايضاً عن هذا المطلب** فى ثامن البحار تحت عنوان « الطعن الثامن عشر من مطاعن عمر » (انظر ص ٣١٠ - ٣٠٦ من طبعة أمين الضرب) .

٤ ـ كأن المراد به عبدالله بن عمر كما يعلم من سند القصة فى الكتب التى رويت فيها .

و بعض أصحابه يتذاكرون الشّعراء فقال بعضهم : فلانٌ أشعر ، و قال بعضهم : فلانٌ أشعر ؛ اذ طلع عليهم ابن عبّاس فقال عمر : قد جاءكم ابن بجدتها و أعلم النّاس [بها] فقال عمر : يابن عبّاس من أشعر الشّعراء ؟ ـ فقال ابن عبّاس : أشعر الشّعراء يا أميرالمؤمنين زهيربن أبي‌سلمى فقال : هلمّ من شعره مانستدلّ به على ماذكرت قال : امتدح قوماً من بنى عبدالله بن غطفان فقال [٢] :

---

١ ـ **قال ابن أبي‌الحديد في شرح نهج البلاغة** عند ذكره شيئاً من سيرة عمر و سياسته (ج ٣ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ١٠٧) .

« و روى عبدالله‌بن‌عمر قال : كنت عند أبي يوماً وعنده نفر من الناس فجرى ذكرالشعر فقال : من أشعرالعرب؟ ـ فقالوا : فلان و فلان فطلع عبدالله بن عباس فقال عمر : قدجاءكم الخبير (القصة الى آخرها) » **و قال الطبرى ضمن حوادث سنة ٢٣** (و هى سنة فوت عمر) مانصه : «حدثني ابن حميد قال : حدثنا سلمة عن محمدبن اسحاق عن رجل عن عكرمة عن ابن‌عباس قال : بينما عمر بن الخطاب ـ رضى‌الله عنه ـ و بعض‌أصحابه يتذاكرون الشعر (الحكاية الى آخرها ؛ راجع ج ٥ ص ٣١) » **و ابن الاثير ضمن ماذكره في احوال عمر مانصه** (ج٣ ص٢٤ ضمن حوادث سنة ٢٣) : «قال ابن‌عباس : بينما عمر بن الخطاب (القصة الى آخرها) » **وقال أبوالعباس ثعلب في شرح ديوان زهير بن أبي‌سلمى** مانصه (ص ٢٧٨ من طبعة دار الكتب) : « قال عبدالله بن محمد البصرى : حدثنا ابراهيم بن عبدالله السدوسى عن محمد بن حداش‌الاسدى عن نوح بن دراج عن حبيب‌بن زادان عن أبيه قال : دخلت على عمر بن الخطاب ـ رحمه‌الله ـ و عنده نفر من أصحاب رسول‌الله (ص) فذكروا الشعر فقال لهم عمر : من كان أشعرالعرب ؟ ـ فاختلفوا فبيناهم كذلك اذطلع عليهم عبدالله بن عباس (الحكاية الى آخرها) » **و قال السيوطى في شرح شواهد المغنى** (ص ٦٣ من طبعة ايران سنة ١٢٧١) : « **و أخرج أى ابوالفرج الاصبهاني في الاغاني** «عن سعيد بن المسيب قال : كان عمر جالساً مع قوم يتذاكرون أشعار العرب اذ أقبل ابن عباس (فساق القصة) الى‌غير ذلك من‌الموارد التى تفضى الاشارة اليها الى طول.

٢ ـ **قال ابن عبد ربه في عقد الفريد** عند ذكره أجواد أهل الجاهلية (ج ١ ص

« بقية‌الحاشية في‌الصفحة الاتية »

لو كان يقعد فوق الشّمس من كرمٍ قومٌ بأوّلهم او مجدهم قعدوا
قومٌ أبوهم سنانٌ حين تنسبهم طابوا و طاب من الأولاد ما ولدوا
إنسٌ اذا أمنوا ، جنٌّ اذا فزعوا مرزّءون [1] بها ليلٌ اذا جهدوا
محسّدون على ما كان من نعمٍ لا ينزع الله منهم ما له حُسِدوا

فقال عمر : أحسن ؛ و ما أجد أولى بهذا الشّعر من هذا الحيّ من بنى هاشمٍ

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

٢٠٠ من الطبعة الثانية بتحقيق محمد سعيد عريان) :

« وكان سنان أبو هرم سيد غطفان و ماتت أمه وهى حامل به و قالت : اذا أنا مت فشقوا بطنى فان سيد غطفان فيه ، فلما ماتت شقوا بطنها فاستخرجوا منها سناناً ، **و فى بنى سنان يقول زهير :**

قوم أبوهم سنان حين تنسبهم طابوا و طاب من الاولاد ماولدوا

لوكان يقعد (فذكر الابيات الى قوله :) ماله حسدوا ».

أقول : هذه الابيات من أواخر قصيدة لزهير تشتمل على اثنين و ثلاثين بيتاً والبيت الاول من هذه الابيات الاربعة مصدر فى القصيدة بكلمة « أو » فان البيت الذى قبله هناك مصدر بكلمة «لو» و هو :

« لوكان يخلد أقوام بمجدهم او ما تقدم من أيامهم خلدوا »

و بعد الابيات المذكورة هذا البيت و هو آخر القصيدة

« لو يوزنون عياراً او مكايلة مالوا برضوى ولم يعدلهم أحد »

فان أردت ان تلاحظ القصيدة فراجع شرح ديوان زهير بن أبى سلمى أعنى شرح أبى العباس أحمد بن يحيى بن زيد الشيبانى المعروف بثعلب (ص ٢٨٢ - ٢٧٩ من طبعة دار الكتب) .

أقول : فى كلمات الابيات اختلاف فمن أراد التحقيق فليفحص بنفسه اليه .

١ - قال الجوهرى : «و رجل مرزء (بصيغة المفعول من التفعيل) أى كريم يصيب الناس خيره» .

لفضل رسول‌الله ــ صلّی‌الله علیه و آله ــ و قرابتهم منه ، فقال له ابن عبّاس : وفّقت یا أمیر المؤمنین و لم تزل موفّقاً ، فقال : یابن عباسٍ أتدری ما منع قومکم منکم بعد محمّد ــ صلّی‌الله علیه و آله ــ ؟ ــ فقال ابن عبّاس وکره أن یجیبه : ان لم أکن أدری فانّ أمیر المؤمنین یُدرینی [۱] فقال : کرهوا [۲] أن تجتمع لکم الخلافة و النّبوّة فتبجحوا علی قومکم بجحاً بجحاً [۳] فاختارت قریشٌ لأنفسها فأصابت و وفّقت، فقال ابن‌عبّاس : یا أمیرالمؤمنین إن تأذن لی فی الکلام و تمط الغضب تکلّمت ؟ فقال : تکلّم یابن عبّاسٍ فقال : أمّا قولک یا أمیرالمؤمنین : اختارت لأنفسها فأصابت و وفّقت ؛ فلو أنّ قریشاً اختارت لأنفسها حیث اختارالله تعالی لها لکان الصّواب بیدها غیر مردودٍ و لا محسودٍ ، و أمّا قولک : انّهم کرهوا أن تکون [۴] لنا النبوّة و الخلافة فانّ‌الله تبارک‌وتعالی وصف قوماً بالکراهیة فقال : ذلک بأنّهم کرهوا ماأنزل‌الله فأحبط أعمالهم [۵] فقال عمر : هیهات یابن عبّاسٍ و الله لقدکانت تبلغنی [۶] عنک أشیاء أکره

۱ ـ قال المجلسی فی ثامن البحار ضمن ذکره الطعن الثامن عشر من مطاعن عمر (ص ۳۰۸ ـ ۳۰۷ من طبعة أمین الضرب) : « و روی ابن أبی‌الحدید فی الشرح و ابن الاثیر فی الکامل عن عبدالله بن عمر عن أبیه أنه قال یوماً لابن عباس : أتدری ما منع الناس منکم ؟ ـ قال : لا یا أمیرالمؤمنین قال : ولکنی أدری قال : ما هو یا أمیرالمؤمنین ؟ ـ قال کرهت قریش ان تجمع لکم النبوة و الخلافة (الی آخر الحدیث) »

أقول : هناک مطالب مفیدة بالنسبة الی‌حدیث‌المتن ونظائرله وتحقیقات من‌المجلسی (ره) فمن أراده فلیراجع هناک .

۲ ـ فی‌النسخ : «أکره» وفی بعضها : «کره» و فی تاریخ الطبری : «کرهوا ان یجمعوا لکم النبوة و الخلافة».

۳ ـ أی تتکبرون و تتعظمون و تفتخرون .

٤ ـ فی بعض النسخ : «یکون» .

۵ ـ آیة ۹ سورة محمد (= القتال) .

٦ ـ فی بعض النسخ : «یبلغنی» .

أن أفرك عنها [١] لتزيل منزلتك منّی فقال ابن عبّاس : و ما هی یا أمیرالمؤمنین ؟ — فان کانت حقّاً فما ینبغی أن تزیل منزلتی منک، و ان کانت باطلاً فمثلی أماط الباطل عن نفسه ، فقال عمر : یبلغنی أنّک تقول : انّما صرفوها عنّا حسداً و ظلماً ، فقال ابن عبّاس : **أمّا قولک** یا أمیر المؤمنین : ظلماً ؛ فقد تبیّن الجاهل و الحکیم أنّ هذاالأمر انّمااستحقّ برسول‌الله — صلّی‌الله علیه وآله — فکان أولی‌النّاس برسول‌الله أحقّ به من غیره ، و **أمّا قولک** : حسداً ؛ فانّ ابلیس حسدآدم — صلوات‌الله علیه — فنحن ولده المحسودون ، [فغضب عمر] غضباً شدیداً [٢] و قال : هیهات هیهات [٣] أبت والله قلوبکم یا بنی هاشمٍ الّا حسداً ما یحول و غشّاً ما یزول ، قال ابن عبّاس : فقلت : مهلاً یا عمر [٤] لاتصف قلوب قومٍ أذهب‌الله عنهم الرّجس و طهّرهم تطهیراً بالحسد و الغشّ [٥] فانّ قلب رسول‌الله — صلّی الله علیه و آله — من قلوب بنی هاشمٍ فقال عمر : الیک عنّی [٦] یا ابن‌عبّاس، فقلت : أفعل ؛ فذهبت أقوم [٧] فقال : یا ابن‌عبّاسٍ مکانک ؛ فوالله انّی لراعٍ لحقّک و محبّ لما یسرّک ، قال ابن عبّاس :

---

١ ـ ای أکشف عنها ؛ یقال : « فرک الثوب دلکه ؛ و فرکه عن الثوب حتی تفتت و تقشر قال فی‌اللسان : الفرک دلک الشیء حتی ینقلع قشره عن لبه کالجوز» .

٢ ـ **من هاتین الکلمتین یبتدأ الموجود من نسخة م** فان مابعد هذه‌العبارة «فقلت للمغیرة : لاابالک قد عثرنا بکلامنا و ماکنا فیه من» الی‌ماذکر الی هنا من‌المطالب المنقولة فی‌المتن کان ساقطاً من‌تلک‌النسخة کما أشرنااليه و صرحنابه سابقاً (انظرص ١٤٠) و من هنا أعنی من کلمتی «غضباً شدیداً» یبتدأ الموجود من‌النسخة ثانیاً فنشرع فی مقابلتها مع سائر النسخ من هنا أیضاً کالسابق .

٣ ـ «هیهات هیهات» لیس فی م کما أن «غضباً شدیداً» لیس فی سائر النسخ .

٤ ـ عبارة غیر م هکذا «الا حسداً وشراً ما یزول فقال ابن‌عباس یا أمیرالمؤمنین»

٥ ـ غیر م : «بالحسد و الشر» .

٦ ـ غیر م : «عنا» .

٧ ـ غیر م : «فلما ذهب لیقوم استحیی منه عمر فقال : یا ابن عباس» .

فقلت [1] : انّ لی علیک حقّاً و علی کلّ مسلمٍ ؛ فمن حفظه فحظّه أصاب ، و من أضاعه فحظّه أخطأ ؛ ثمّ قام و مضی . قال ابن عبّاسٍ [2] : فما زلت أعرف الغضب فی وجهه حتّی هلک .

و رویتم [3] عن یزید [4] بن هارون عن العوّام بن حوشب عن ابراهیم التیّمیّ [5] قال : قال لی ابن عبّاس یوماً و نحن بالجابیة [6] : ما رأیت کمقالٍ قاله لی [7]

---

١ - غیر م : «فقال ابن‌عباس یا أمیرالمؤمنین».

٢ - من هنا الی «هلک» فی م فقط.

٣ - غیر م : «و روی».

٤ - م : «عن زید» وهو مصحف قطعاً **قال الخزرجی فی خلاصة تذهیب الکمال :** «یزید بن هارون السلمی أبو خالد الواسطی أحدالاعلام الحفاظ (الترجمة)» **و صرح ابن- حجر فی تهذیب التهذیب** بأنه یروی عن العوام بن حوشب **و کذا صرح** فی ترجمة العوام بن حوشب بأنه ممن روی عنه یزید بن هارون فراجع ترجمتهما هناک ان شئت.

٥ - **قال ابن حجر فی تهذیب التهذیب :** «ابراهیم بن یزید بن شریک التیمی تیم الرباب أبو أسماء الکوفی کان من العباد (الی ان قال فی آخر الترجمة) و قال ابن المدینی لم یسمع من علی ولا ابن‌عباس» و قال الخزرجی فی ترجمته بعدوصفه بأنه العابد القدوة : «یرسل و یدلس».

٦ - م : «بالحدیبیة» ؛ **قال یاقوت فی معجم البلدان : « الجابیة** بکسر الباء و یاء مخففة و أصله فی اللغة الحوض الذی یجبی فیه الماء للابل قال الاعشی : کجابیة الشیخ العراقی تفهق فهو علی ذا منقول و هی **قریة من أعمال دمشق** (الی ان قال :) و فی هذا الموضع خطب عمر بن الخطاب - رضی‌الله عنه - خطبته المشهورة و باب الجابیة بدمشق منسوب الی هذا الموضع (الی‌آخر ماقال)» فعلم من هذا أن عمر قدورد هذاالموضع.

٧ - **فلیعلم أن أبا جعفر الشیعی الطبری قدنقل هذه‌الروایة فی أواخر کتاب المسترشد** و أفاد بعد نقله ما یناسب ذکره هنا و ذلک أنه قال بعد ذکره الحدیث

«بقیة الحاشیة فی الصفحة الآتیة»

أمير المؤمنين [١] عمر اليوم [٢] ! قلت : فما ذاك ؟ - [٣] قال : شكا الىّ علياً (ع) فقال لى : ألم تر الى ابن عمك لم يخرج معنا فى هذا الوجه [٤] ؟! قال : قلت : لااله الا الله [٥]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

المعروف المشهور بين الفريقين من ان النبى قال فى مرض موته : ايتونى بدواة و صحيفة أكتب لكم مالا تضلون معه بعدى و بعض الكلام فيه مانصه (ص ٢٠٨ من طبعة مطبعة الحيدرية فى النجف) :

«قال عبيدالله : وكان ابن عباس يقول : ان الرزية كل الرزية ماحال بين رسول الله و بين ان يكتب لهم كتاباً من أجل اختلافهم و لغطهم فأى أمر أوضح من قول الثانى : حسبنا كتاب الله ولا حاجة بنا الى ما يدعونا اليه الرسول ولا شاهد أعدل من ابن عباس و قد كانت منه فى مخاطبته مافيه من التصريح ببغض بنى‌هاشم رواه سفيان بن عيينة عن النهدى عن سالم بن عبدالله عن أبيه عبدالله بن عمر قال : **كنا عند الثانى ذات يوم اذ قال : من أشعر الناس ؟** (فذكر الحديث الى‌آخره بهذه العبارة : و من ضيعه فقد أخطأ حظه ثم طواه فمضى) و زاد عليه مانصه : فالتفت الثانى الى جلسائه فقال : واهاً لابن‌عباس فوالله مارأيته لاحن أحداً قط الا خصمه **فقد اعترف** بأنه انقطع مخصوماً لهذه روايتكم عن أئمتكم فمن كان هذا قوله لابن عباس و هو رهبانى هذه الامة و من دعاله النبى (ص) فقال : اللهم فقهه بالدين و علمه التأويل و علمه التنزيل ، و من رأى جبرئيل مرتين، و من قال النبى فيه و فى أبيه الذى هو عمه و صنو أبيه ما رواه داود بن عطاء (الى آخر ما ذكره) » فمن أراده فليراجع المسترشد (ص ٢١٠ - ٢١٢) و نقلناه فى تعليقاتنا على الايضاح وفقنا الله لطبعها و نشرها بحوله و قوته و فضله و رحمته .

١ - « أمير المؤمنين » ليس فى م .

٢ - فى م فقط.

٣ - غير م : « فما قال لك ؟ ».

٤ - غير م : « الى هذا الموضع » .

٥ - كلمة التهليل ليست فى م.

أليس [1] قد اعتذر اليك فقبلت [2] عذره و ما خالفك الى يومنا هذا [3] فقال : و ما كفى ما قال لى أبوك ؟ ! [4]

قال : فقلت لابن عبّاس :

و ما قال له أبوك ؟ — قال : لقيه رجلٌ من أهل الشّام فقال : السّلام عليك يا أمير المؤمنين فقال العبّاس : لست للمؤمنين بأمير ؛ هو [5] ذاك و أنا و الله أحقّ بها منه فسمعه عمر فقال : أحقّ والله بها منّى و منك رجلٌ خلّفناه بالمدينة أمس [6] ؛ يعنى عليّاً [7] (عليه السّلام) .

---

۱ - فى م فقط. ۲ - غير م : «و قبلت» .

۳ - غير م : « فما خالف الى هذا » .

٤ - غير م : «وكما قال لى أبوك» .

٥ - غير م : «و هو» . ٦ - «أمس» ليس فى م .

۷ - قال المجلسى فى ثامن البحار فى باب المثالب و المطاعن (ص ۲۱۷ من طبعة أمين الضرب) :

«شف (يعنى كشف اليقين للعلامة) أحمد بن مردويه فى كتاب المناقب عن أحمد بن ابراهيم بن يوسف عن عمران بن عبد الرحيم عن محمد بن على بن حكيم عن محمد بن سعد عن الحسن بن عمارة عن الحكيم بن عتبة عن عيسى بن طلحة بن عبيدالله **قال : خرج عمر بن الخطاب الى الشام** و أخرج معه العباس بن عبدالمطلب **قال :** فجعل الناس يتلقونه و يقولون : السلام عليك يا أمير المؤمنين ؛ و كان العباس رجلا جميلا ، فيقول : هذا صاحبكم ، فلما كثر عليه التفت الى عمر فقال : ترى أنا والله أحق بهذا الامر منك ، **فقال عمر :** اسكت ، **أولى والله بهذا الامر منى و منك رجل خلفته أنا و أنت بالمدينة على بن أبى - طالب» . فليعلم أن الطبرى أبا جعفر الشيعى ذكر هذا الجزء من الحديث فى كتابه المسترشد** (ص ۱۸۸ من طبعة النجف) .

« و روى عثمان بن أبى شيبة قال : حدثنا حريز عن الاعمش عن طارق بن شهاب قال :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

[و روى يزيد بن هارون [١] عن حريز [٢] بن عثمان عن [٣] عوف بن مالك الزّبالىّ [٤] قال : جاء رجل الى عمر بن الخطّاب فقال [٥] : علىّ نذر أن أعتق نسمةً من ولد

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

لما قدم عمر الشام لقيه أساقفتها و رؤساؤها و قد تقدمه العباس بن عبدالمطلب على فرس وكان العباس جميلا بهياً فجعلوا يقولون : هذا أميرالمؤمنين و يقولون له : السلام عليك يا أميرالمؤمنين فيقول : لست بأميرالمؤمنين و أميرالمؤمنين ورائى و أنا والله أولى بالامر منه فسمعه عمر فقال : ما هذا يا أباالفضل ؟ قال : هوالذى سمعت ، فقال : لكن أنا و اياك قد خلفنا بالمدينة من هو أولى بها منى ومنك قال العباس : و من هو ؟ - فقال : على بن أبى‌طالب قال : فما الذى منعك و صاحبك ان تقدماه ؟ - فقال : خشية أن يتوارثها عقبكم الى يوم القيامة وكرهنا أن تجتمع لكم النبوة و الخلافة قال له العباس : من حسدنا فانما يحسد رسول‌الله (ص)».

فليعلم : أن نظائر هذا الخبر كثيرة منها ما رواه ابن أبى الحديد فى الجزء الثانى عشر من شرحه على نهج‌البلاغة عند ذكره سيرة عمر (انظر ص ٩٧ من ج٣ من طبعة مصر و كذا ص ١١٤) أو راجع ثامن البحار فان المجلسى (ره) ذكر طرفاً منها عند بحثه عن الطعن الاول من مطاعن عمر (انظر ص ٢٧٨ من طبعة أمين الضرب).

١ - فليعلم أن العبارة المشتملة على هذه الرواية و تاليتها أعنى من قوله : «و روى يزيد بن هارون» الى قوله : «لانه هو أدخله بيته» (و هو آخر الرواية التالية لهذه الرواية) ليست فى نسخة م فهى فى نسخ ج ح س ق مج مث فقط ؛ و لهذا وضعناها بين المعقوفتين.

٢ - ج ق : «جرير».

٣ - ح (بدل : «عن») : «بن».

٤ - ق س : «الزيالى» ج : «الزبانى» أما ح فليست الكلمة فيها أصلا ، و لم أتمكن من تحقيق السند فمن أراده فليخض فيه.

٥ - نقل أبو جعفر الطبرى الشيعى هذه الرواية و استدل بها على الامامة

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

اسماعيل فقال : و الله ما أصبحت أثق لك به الّا ما كان من حسنٍ و حسينٍ فانّهما

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فلا بأس بنقل ما ذكره هناك حتى يستفيد منه المستفيد **و نص عبارته فى كتابه المسترشد هكذا** (انظر ص ١٩٩ - ١٩٧ من طبعة المطبعة الحيدرية بالنجف) :

« و هو ممن وصفه الله حيث يقول : و اجنبنى و بنى أن نعبد الاصنام، ثم قال : و من ذريتنا أمة مسلمة لك (بعد ما قال) : لاينال عهدى الظالمين، فنظرنا فى أمر الظالم فاذاً الاية قد فسروها بأنه عابد الاصنام فان من عبدها فقد لزمه اسم الظلم فقد نفى الله للظالم ان يكون اماماً و قال رسول الله (ص) : أنا دعوة أبى ابراهيم ، و ليس لاحد أن يقول : أنا ابن ابراهيم الا رسول الله و قد جرى معه من صلب ابراهيم الى عبدالمطلب فانه قال رسول الله (ص) : نقلت من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات لم يمسسنى سفاح أهل الجاهلية ، و أهل الجاهلية كانوا يسافحون و أنسابهم غير صحيحة وأمورهم مشهورة عند أهل المعرفة. **وروى حميد قال** : جاء رجل الى النبى (ص) فقال : يا رسول الله من أبى ؟ - قال : أبوك الذى ولدت على فراشه فقام عمر بن الخطاب فأخذ مقدم رسول الله (ص) ثم قال : رضينا بالله رباً و بالاسلام ديناً و بمحمد نبياً و بالقرآن كتاباً لانسأل عما سبقنا و نؤمن بما أنزل علينا لاتبدين علينا سوآتنا واعف عنا عفا الله عنك فقال : فهل أنتم منتهون؟ - قال : انتهينا يا رسول الله.

فهذا عمر بن الخطاب لم يثق بنسبه وأمر الناس ان لايزيدوه على الخطاب روى محمد بن فضيل عن أبى لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب عن ربيعة بن لقيط عن مالك قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : تعلموا أنسابكم تصلوا أرحامكم ألاولا يسألنى أحد عما وراء الخطاب. **وهذا عمر سئل عن عتق رقبة من ولد اسماعيل** سأله رجل عن ذلك فلم يثق الا بما كان من رسول الله (ص) و عبدالمطلب **روى ذلك زيد بن هارون عن جرير بن عثمان عن عوف بن مالك قال** : جاء رجل الى عمر بن الخطاب فقال : ان على نذراً أن أعتق نسمة من ولد اسماعيل فقال : **والله ما أصبحت أثق لك بأحد الا ما كان من حسن و حسين و على بنى عبدالمطلب** فانهم من شجرة رسول الله (ص) و انى سمعت رسول الله (ص) يقول : هم ولد أبى ، **فانظروا** كيف لم يعرف عمر الاولد عبدالمطلب ولم يثق

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

من ابنة رسول الله ومن عليّ بن أبي طالب فانّي سمعت رسول الله - صلّى الله عليه وآله -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فى النسب الا بهم. و من لا يصح له نسبه كيف يجوز ان ينتسب الى ابراهيم عليه السلام ، و من لا ينتسب الى ابراهيم كيف يصلح للامامة فان الله يقول : ملة أبيكم ابراهيم سماكم المسلمين من قبل ، فالذى لا يصحح نسبته الى ابراهيم فليس ممن سماه ابراهيم مسلماً ومن لم يسمه ابراهيم مسلماً فليس بمسلم ، و هذا أمر جليل يجب على الامة أن تفهمه و تنظر فيه فان من نظر و فحص رشد ان شاء الله ».

قال الحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى فى مجمع الزوائد فى أواخر باب عقده لذكر فضل أهل البيت - عليهم السلام - (ج ٩ ؛ ص ١٨٥) : «و عن عبدالله بن عمر قال : كان رسول الله (ص) اذا أتاه رجل يقول على رقبة من ولد اسماعيل يقول : عليك بحسن و حسين ؛ رواه الطبرانى و رجاله ثقات » **أقول : مما يؤيده من بعض الجهات ما ذكره الهيثمى أيضاً** لكن فى المجلد الرابع من الكتاب بهذه العبارة (ص ٢٤٢) : «باب العتق من ولد اسماعيل ؛ عن عائشة : أنه كان عليها رقبة من ولد اسماعيل فجاء سبى من اليمن من خولان فأرادت أن تعتق منهم فنهاها رسول الله (ص) ثم جاء سبى من مضر من بنى العنبر فأمرها النبى (ص) أن تعتق منهم ، رواه أحمد و فيه من لم أعرفهم ، و فى المناقب أحاديث من هذا النحو» **وفى حواشى منتخب - كنز العمال** (انظر حاشية ج ٥ من مسند الامام ابن حنبل ، ص ٣٠٥): «بنو العنبر ؛ الاكمال : من كان عليه تحرير رقبة من ولد اسماعيل فليعتق نسمة من بلعنبر ، الباوردى سمويه (ط ، ض) عن شعيب بن عبدالله بن زينب عن ثعلبة عن جده» **وقال ابن حزم الاندلسى فى كتاب جمهرة أنساب العرب** فى باب الكلام فى انقسام أجذام العرب جملة (ص ٧) : «جميع العرب يرجعون الى ولد ثلاثة رجال و هم عدنان و قحطان و قضاعة ، فعدنان من ولد اسماعيل بلاشك الا أن تسمية الاباء بينه و بين اسماعيل قد جهلت جملة و تكلم فى ذلك قوم بما لا يصح فلم نتعرض لذكر ما لا يقين فيه و أما كل من تناسل من ولد اسماعيل - عليه السلام - فقد غبروا و دثروا ولا يعرف منهم أحد على أديم الارض أصلا ؛ حاشا ماذكرنا

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

يقول : هو ابن عمّى .

فانظروا ما تروون عنه انّه لايثق فى النّسب الصّحيح الّا بهم ثمّ اخراجه ايّاهم من الأمر !

و روى أبوبكر بن عيّاشٍ و هشيم و الحسن اللّؤلؤىّ و هو يومئذٍ قاضٍ أنّ رجلاً أقطع اليمين ضافه [۱] أبوبكرٍ فكان يقوم اللّيل و يصوم النّهار فقال له أبوبكر :

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

من أن بنى عدنان من ولده فقط ، وأما قحطان فمختلف فيه من ولد من هو؟فقوم قالوا : هومن ولد اسماعيل - عليه السلام - و هذا باطل بلاشك اذ لوكانوا من ولد اسماعيل لماخص رسول‌الله (ص) بنى العنبر بن عمرو بن تميم بن مر بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معدبن عدنان بأن تعتق منهم عائشة؛ اذ كان عليها نذرعتق رقبة من بنى‌اسماعيل، فصح بهذا أن فى العرب من ليس من ولد اسماعيل ، و اذ بنو العنبر من ولد اسماعيل فآباؤه بلاشك من ولد اسماعيل فلم يبق الاقحطان و قضاعة (فخاض فى ترجمة قضاعة)» **و قال أيضاً عند ذكر بنى بهراء بن عمرو بن الحافى بن قضاعة** : (ص ٤٤١) و قال قوم : ان العنبر بن عمرو بن تميم هو العنبر بن عمرو بن تميم بن بهراء ، و هذا خطأ لان رسول‌الله (ص) أخبر أن بنى العنبر من ولد اسماعيل بن ابراهيم (صلى‌الله عليهما و سلم) و قد أتى الى بنى العنبر رجل شاعر من بهراء اسمه الحكم بن عمر يمت اليهم بهذا النسب فطردوه من جميع بلادهم حتى خرج منها و رحل عنهم» **و أما اختصاص النذر بالعتق من ولد اسماعيل** فكأنه لفضلهم و علو شأنهم و ذلك يستفاد من كثير من الاخبار كقول الصادق (ع) : «شبع اربعة من المسلمين تعدل محررة من ولد اسماعيل» (انظر ثواب‌الاعمال ص۷۵من‌طبعة ايران سنة ۱۲۹۹) وكقول ابن عباس فى‌حديث طويل عند ذكره ثواب صيام شهر رمضان (ص ۳۹ من الكتاب المذكور) : «و يعطى كل واحد منكم ثواب ألف مريض و ألف غريب خرجوا فى طاعةالله،و أعطاكم ثواب عتق ألف رقبة من ولداسماعيل) فالتقييد بكون المعتق من ولد اسماعيل كتقييد النسمة أو الرقبة بكونها مؤمنة أو صالحة أو نظائرهما مما يدل على الفضل و علو الشأن .

۱ - ح : «أضافه».

يا هذا ما ليلك بليل سارق ولا نهارك بنهار سارق وأراك أقطع ؛ فمن قطعك؟ - قال: قطعني يعلى بن منية[١] باليمن ظلماً و تعدّياً عليّ قال : أما لأسألنّ عن ذلك فان كان قطعك سالماً[٢] لأقطعنّه[٣] فبيناهم كذلك اذ فقدت قلادة لأسماء بنت عُميس فلم تجد[٤] لها أثراً[٥] فأتاهم طلحة بن عبيدالله فقال: فتّشتم الأقطع؟ - فقال له أبوبكر : مه، فما ليله بليل سارق ولا نهاره بنهار سارق قال : والله لا أدعه حتّى أفتّشه ففتّشه فاستخرجها من حجزته فقطع أبوبكر يده اليسرى فبقي لايدله .

فقال ابراهيم بن داود والحسن اللّؤلؤيّ حين حدّثهم[٦] بهذاالحديث: ياباعليّ[٧] فكان عليه أن يقطع يساره؟ - فقال : أيّ بدّ أن أقول لك : انّ أبابكر أخطأ . ولاخلاف بين الأمّة أنّ رجلاً لاتقطع يده بعداليد ؛ فان عاد فلاقطع عليه ويحبس وينفق عليه من بيت مال المسلمين بقدرمايكفّ عنهم شرّه، وأخرى بأنّ الضّيف مأمون بمنزلة أهل البيت ولا قطع على مؤتمن لأنّه هو أدخله بيته[٨]].

[ورويتم أنّ أبابكر رأى[٩] أن يجعل الخمس الّذى جعله الله عزّوجلّ[١٠] لذى-

١ - قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : « يعلى بن منية هو ابن أمية ؛ تقدم» وقال فيما تقدم : « يعلى بن أمية بن أبيعبيدة بن همام التميمى حليف قريش و هو يعلى بن منية بضم الميم وسكون النون بعدها تحتانية مفتوحة وهى أمه صحابى مشهور مات سنة بضع وأربعين » .

٢ - ح : « مسلماً » . ٣ - ح : « لاقطعن يده » .

٤ - ح : « فلم يكن » . ٥ - غيرح : « أثر » .

٦ - كذا صريحاً بصيغة الجمع فى جميع النسخ .

٧ - كذا فى بعض النسخ وفى بعضها : « يا أبا على » .

٨ - هنا تمت العبارة التي كانت فى النسخ الست المشار اليها أعنى ج ح س ق مث مج ولم تكن فى نسخة م كما صرحنا به فى صدر رواية قد ذكرت قبل هذه الرواية (انظر ص ١٧٤) ولذا وضعناها بين المعقوفتين .

٩ - غير م : « أنه رأى» . ١٠ - غير م : « أمرالله تعالى به » .

القربی فی[1] الکتاب فی الکراع[2] و السّلاح ردّاً علی الله تبارك وتعالی اذیقول : و اعلموا أنّما غنمتم من شیء فانّ لله خمسه وللرّسول ولذی القربی والیتامی والمساکین وابن السّبیل ان کنتم آمنتم بالله وما أنزلنا علی عبدنا ؛ الایة[3] .

فخالف کتاب الله ونقل ما سمّاه الله تعالی لهؤلاء الی الکراع و السّلاح وعطّل[4] سهام القوم فما أبقیتم شیئاً من العیب الّا وقد نسبتموه الی أئمّتکم بروایتکم وأنتم تنسبون الشّیعة الی الوقیعة فی الصّحابة!

و روی[5] اسماعیل بن أمیّة[6] و هو من فرسان أصحابکم فی الحدیث عن أیّوب

۱- **فلیعلم أن فی نسخ ح ج س ق مج مث هنا سقطاً و نقصاً** فلذا وضع المنتسخون و الکتاب بعد هذه العبارة : « ورویتم أنه رأی أن یجعل الخمس الذی أمرالله تعالی به فی » بیاضاً فی النسخ حتی یکون اشارة الی النقص و السقط؛ و فی بعضها کما فی نسخة مکتبة المشهد المقدس الرضوی المشار الیها برمز « ق » تصریح بذلك بهذه العبارة « قد سقط شیء هناك لم نعرف قدره » و أوضح من التصریح بذلك انقطاع الربط بین ماذکر فی المتن و بین ما یأتی بعد البیاض المشار الیه فی النسخ المشار الیها وهو قوله : « وکان أصوبنا فی الیوم الحار وأطولنا صلوة » کما یأتی ، **فما یذکر فی المتن من نسخة م فقط فان العبارة فیها متصلة مرتبطة من دون نقص و سقط** فان وصلنا الی آخر النقص ان شاء الله تعالی أشرنا الیه بأنه هناك یتم النقص والسقط .

۲ - **قال ابن الاثیر فی النّهایة** :« وفی حدیث ابن مسعود: وکانوا لایحسبون الا الکراع والسلاح ؛ الکراع اسم لجمیع الخیل» **أقول :** هو بضم الکاف علی زنة غراب .

۳ - آیة ٤١ سورة الانفال.

٤ - فی الاصل: « وعطلت » وعلی هذا فلتقرأ بصیغة المجهول حتی یکون السهام نائباً عن الفاعل .

٥ - **روی الطبری الامامی هذا الحدیث فی المسترشد هکذا** (ص ١٥٢ من طبعة النجف) :

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

السّختياني[١] عن عِكْرِمَة بن خالدِ المخزومي[٢] عن مالك بن أوس بن الحدثان[٣] قال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وروى عمر بن رافع عن اسمعيل عن أيوب السجستاني عن عكرمة بن خالد المخزومي عن مالك بن أوس بن الحدثان قال : قدم نصر بن عبدالله الثقفي على عمر من الطائف ومعه ناس من أصحابه فقال : (فساق الحديث الى آخره قائلا بعده :) فقال هذا المحتج : كيف جاز أن يحكم في دماء المسلمين و أموالهم وهو لايدري أصاب أم أخطأ ؟ ! وكيف استحل ذلك واستجازه ؟ ! ؛ (الى آخر ما قال) .

٦ - قال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : « اسماعيل بن أمية بن عمرو ابن سعيد بن العاص الاموي المكي أحد العلماء و الاشراف عن أبيه و أيوب بن خالد (الترجمة) » .

---

١ - في الاصل : « السجستاني » قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « أيوب بن أبي تميمة كيسان السختياني بفتح المهملة بعدها معجمة ثم مثناة ثم تحتانية وبعد الالف نون أبو بكر البصري ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العباد (الترجمة) » وصرح في تهذيب التهذيب في ترجمته بأنه روى عن عكرمة. و قال ابن الاثير في اللباب في تهذيب الانساب : « السختياني بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وكسر التاء المثناة من فوقها و فتح الياء آخر الحروف وبعد الالف نون؛ هذه النسبة الى عمل السختيان و بيعه و هو الجلود الضانية ليست بأدم،و المشهور بهذه النسبة أبو بكر أيوب بن أبي تميمة السختياني واسم أبي تميمة كيسان بصري روى عن ابن سيرين و أبي قلابة وغيرهما ؛ ولدسنة ثمان وستين، ومات سنة احدى و ثلاثين و مائة » و قال الفيروزابادي : « و السختيان ويفتح جلد الماعز اذا دبغ معرب و منه أيوب السختياني » و قال الزبيدي في شرحه : « السختيان بالكسر و حكى قوم فيه التثليث وجزم شراح البخاري بأن الفتح هو الاكثر الافصح و اقتصر الشهاب في شرح الشفاء على كسر السين و حكى في التاء الفتح و الكسر و

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

قدم سفيان بن عبدالله الثقفي[2] من الطائف على عمر[1] و معه أناس من أصحابه فقال لهم: لاتبدأوا أميرالمؤمنين بشيء إلا أن يسائلكم، فجاءه رجلان يختصمان فقضى بينهما؛ فقالوا: أصبت ـ أصاب الله بك ـ فقال عمر: وما يدريكم فوالله ما يدرى عمر أصاب أم أخطأ؟!

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

اقتصر ابن التلمساني في حواشي الشفاء على ضم السين و حكاية الوجهين في التاء و قال: انه بالخاء والجيم قال شيخنا: وأغرب الضبط فيه ما قاله التلمساني ولاسيما حكاية الجيم فانها لاتعرف (الى آخر ما قال) ».

٢ ـ في الاصل: «عن خالد المخزومي » وكلمة « عن » تصحيف « بن » بالقطع واليقين؛ **قال ابن حجر في تهذيب التهذيب**: « عكرمة بن خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم القرشي روى عن أبيه وأبي هريرة و ابن عباس و ابن عمرو أبي الطفيل و مالك بن أوس بن الحدثان و سعيد بن جبير و جعفر بن المطلب بن أبي وداعة وغير واحد، روى عنه أيوب و ابن جريج (الى آخر ما قال) ».

٣ ـ **قال ابن حجر في تقريب التهذيب**: « مالك بن أوس بن الحدثان بفتح المهملة و المثلثة النصري بالنون أبو سعيد المدني له رؤية و روى عن عمر (الترجمة) ».

أقول: يأتي شرح حاله مبسوطاً في تعليقاتنا على الكتاب ان شاءالله تعالى.

---

١ ـ **قال ابن عبدالبر في الاستيعاب**: « سفيان بن عبدالله بن ربيعة معدود في أهل الطائف له صحبة وسماع و رواية كان عاملا لعمر بن الخطاب على الطائف ولاه عليها اذ عزل عثمان بن العاص عنها (الى آخر ما قال) » **و قال الجزري في أسد الغابة**: « سفيان بن عبدالله بن أبي ربيعة بن الحارث بن مالك بن حطيط بن جشم بن ثقيف الثقفي الطائفي كذا نسبه أبوأحمد العسكري له صحبة ورواية وكان عاملا لعمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ على الطائف، استعمله عليه اذ عزل عثمان بن أبي العاص عنها ونقل عثمان الى البحرين (الى آخر ما قال)» **ونظيرهما في تهذيب التهذيب للعسقلاني**.

و روى جرير بن عبدالحميد عن عبدالعزيز بن رفيع[١] عن عبدالله [بن[٢]] أبي قتادة[٣] عن أبيه قال: قال رسول الله - صلّى الله عليه و آله - : لاتسبّوا الدّهر فانّ الله هوالدّهر[٤].

فانظروا كيف لم يرضوا بالشّرك بالله حتّى نسبوه الى رسول الله (ص) و انّما الدّهرأيّام قال الله عزّوجلّ: هل أتى على الانسان حينٌ من الدّهر لم يكن شيئاً مذكوراً[٥] فتعالى الله عمّا يصفون.

ورويتم حديثاً نسبتموه الى الشّعبيّ أنّه قال: لايخرج أحداً من الايمان [الّا] الجحود بالله وبرسوله، وانّ الذّنوب لاتخرج أحداً من الايمان.

فهذه روايتكم ثمّ أوجبتم على أهل اليمامة الرّدّة وانّما منعوا الصّدقة وصلّوا بأذانٍ واقامةٍ ثمّ شنّها[٦] عليهم غارةً فقتل[٧] منهم وسبى[٨] فلم ينكر ذلك أبوبكر على خالدٍ وصوّب رأيه و[كذلك]فعل أميرالمؤمنين ومولى المسلمين [في] ماجعله [الله] له حين قاتل طلحة والزّبير بعد أن نكثا بيعته وامتنعا من دفع صدقة البصرة وأموالها وخراجها، وكذلك

---

١ - صرح ابن حجر في تهذيب التهذيب في ترجمة جرير بن عبدالحميد بأنه روى عن عبدالعزيز بن رفيع و قال في تقريب التهذيب « عبدالعزيز بن رفيع بفاء مصغراً » و صرح في تهذيب التهذيب في ترجمته بأنه روى عن عبدالله بن أبي قتادة و في ترجمة ابن أبي قتادة بأنه روى عن أبيه أبي قتادة و روى عنه عبدالعزيز بن رفيع .

٢ - قد علم بما ذكرناه من كيفية السند أن كلمة « ابن » سقطت من هنا .

٣ - قال في تقريب التهذيب في باب الكنى : « أبو قتادة الانصاري هو الحارث » وقتادة بفتح القاف كسحابة .

٤ - الحديث مشهور و تأويله أيضاً معروف وليس محمولا على ظاهره (انظر ص ٩).

٥ - اول آية من سورة الدهر.

٦ و ٧ و ٨ - كذا في الاصل فكأن مرجع الضمير حيث كان معلوماً لم يذكره كما في قوله تعالى : « ولابويه لكل واحد منهما السدس ».

عندما [۱] منعه معاویة خراج الشام و صدقاتها فلم یلزموا هؤلاء الرّدّة عن الاسلام اذکان أمیرالمؤمنین ـ علیه‌السّلام ـ المتولّی لذلک نقضاً [۲] منکم له (ع) ، وألزمتم أهل الیمامة الرّدّة اذکان أبوبکر المتولّی له فعبتم [فعل‌علیّ] وصوّبتم قتال أبی بکرٍأهل الرّدّة.

هذا وقدقال عمر بن الخطّاب فی‌عامّة المهاجرین فی أبی بکرٍ وخالدٍ ما قال، فأمّا عمر فلم یصوّب رأیه ونقض جمیع ما کان امضاؤه فیه وزعمتم أنّ أبابکرٍ قال : والله لو منعونی عقالاً [۳] أو عناقاً [۴] لقاتلتهم [علیه] و أموال البصرة وصدقاتها وخراجها أکثرمن عقالٍ اوعناقٍ .

---

۱ ـ فی الاصل : «وکذلک عندنا ما » .

۲ ـ کذا صریحاً بالضاد المعجمة و لعل کونه بالصاد المهملة هنا أنسب للمقام فتدبر.

۳ـ **قال ابن الاثیر فی‌النهایة**:« وفی‌حدیث أبی بکر : لو منعونی عقالا مما کانوا یؤدونه الی رسول‌الله (ص) لقاتلتهم علیه ؛ **أراد بالعقال** الحبل الذی یعقل به البعیرالذی کان یؤخذ فی الصدقة لان علی صاحبها التسلیم و انما یقع القبض بالرباط . **وقیل** : أراد ما یساوی عقالا من‌حقوق‌الصدقة. **وقیل** : اذا أخذ المصدق أعیان الابل قیل: أخذ عقالا، و اذا أخذ أثمانها قیل : أخذ نقداً . **وقیل** : أراد بالعقال صدقة العام یقال : أخذ المصدق عقال‌هذا العام أی‌أخذ منهم صدقة ، وبعث فلان‌علی عقال بنی فلان اذا بعث علی‌صدقاتهم؛ واختاره أبو عبید وقال : هو أشبه عندی بالمعنی .

وقال الخطابی : انما یضرب المثل فی‌مثل‌هذا بالاقل لا بالاکثر ولیس فی‌لسانهم أن العقال صدقة عام **وفی أکثر الروایات** : لو منعونی عناقاً و فی أخری جدیاً ؛ **قلت : قدجاء فی الحدیث ما یدل علی القولین فمن الاول حدیث عمر أنه** کان یأخذ مع کل فریضة عقالا و رواء فاذا جاءت الی المدینة باعها ثم تصدق بها،وفی حدیث محمدبن مسلمة انه کان یعمل‌علی الصدقة فی‌عهد رسول‌الله (ص) فکان یأمر الرجل اذا جاء بفریضتین ان یأتی بعقالیهما وقرانیهما. **ومن الثانی حدیث عمر أنه** أخر الصدقة عام الرمادة فلما

« بقیة‌الحاشیة فی‌الصفحة الاتیة »

ثمّ وقعتم فى عمر و زعمتم أنّ أبابكرٍ لم يجز قوله فى خالد بن الوليد بتزكيتكم[١] قول عمر ثمّ نقضتم هذا كله و رويتم أنّ أبابكرٍ ندم ان لايكون أقاد من خالدٍ وألزمتموه الخطأ فى ترك [الاقادة منه وترك الزامه دية من[٢]] قتل وسبى فأىّ وقيعةٍ أشدّ من هذه الوقيعة لجميع أصحاب رسول الله (ص) وأنتم تنسبون الشّيعة الى الوقيعة فى الصّحابة وتروون فيهم عيوباً كثيرةً جمّةً سنفسّرها فى كتابنا هذا بما لايمكنكم دفع شىءٍ منها اذاكانت الاحاديث أحاديثكم ورواية علمائكم و أوجبتم أنّ كلّ من جرت عليه سهام العرب من السبي [و] لم يخرج خمسه الى أهله انّ ذلكَ حرامٌ .

فانظروا الى ما نسبتم اليه أولاد السّبايا و ما منع أن يقسم الخمس على يدى أبي ـ بكرٍ وعمر بمنعهما الخمس[٣] .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أحيا الناس بعث عامله فقال : اعقل عنهم عقالين فاقسم فيهم عقالا و ائتنى بالاخر ؛ يريد صدقة عامين .

و فى حديث معاوية : أنه استعمل ابن أخيه عمرو بن عتبة بن أبى سفيان على صدقات كلب فاعتدى عليهم فقال ابن العداء الكلبى :

سعى عقالا فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمر و عقالين

نصب عقالا على الظرف أراد مدة عقال » .

٤ ـ **قال ابن الاثير فى النهاية:** « لومنعونى عناقاً مما كانوا يؤدونه الى رسول الله (ص) لقاتلتهم عليه ؛ فيه دليل على وجوب الصدقة فى السخال وأن واحدة منها تجزىء عن الواجب فى الاربعين منها اذا كانت كلها سخالا ولا يكلف صاحبها مسنة ، **و هو مذهب الشافعى و قال أبوحنيفة :** لاشىء فى السخال ؛ و فيه دليل على أن حول النتاج حول الامهات ولو كان يستأنف لها الحول لم يوجد السبيل الى أخذ العناق » .

١ ـ كذا فى الاصل .

٢ ـ فى الاصل بدل ما بين الحاصرتين : « فى ترك الا يقيد منه... وفى زنه ما » .

٣ ـ كذا فى الاصل صريحاً ففى العبارة تشويش .

و رويتم عن شريك عن أبي الزّبير المكّيّ [١] أنّ **نجدة الحروريّ** [٢] **كتب الى ابن عبّاس يسأله** عن اليتيم ، متى ينقضي يتمه ؟ و عن النّساء هل كان النّبيّ - صلّى الله عليه وآله - يغزو بهنّ ؟ [ويقسم لهنّ ؟] وعن الأطفال [هل كان النّبيّ (ص) يقتلهم؟] و عن الخمس لمن هو؟ .

فكتب اليه ابن عبّاس :

أمّا اليتيم فانقضاء يتمه أو ان حلمه ، وأمّا النّساء فانّ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - [كان] يرضخ لهنّ [٣] ولايقسم لهنّ ، وأمّا الأطفال فانّ الخضر - عليه السّلام -

---

١ - **قال ابن حجر في تقريب التهذيب** في حرف الزاى من باب الكنى: « أبو - الزبير المكى هو محمد بن مسلم » **وقال عند ذكر اسمه** : « محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناة وسكون الدال المهملة وضم الراء الاسدى مولاهم **أبو الزبير المكى** صدوق (الى آخر ما قال) ».

٢ - **قال الفيروزابادى** : « وحروراء كجلولاء وقد تقصرة بالكوفة، وهو حرورى بين الحرورية وهم نجدة وأصحابه » **قال الزبيدى في شرحه** : « الحروراء بالمد وقد تقصر بلدة بالكوفة على ميلين منها نزل بها جماعة خالفوا علياً - رضي الله عنه - من الخوارج و يقال: هو حرورى بين الحرورية ينتسبون الى هذه القرية وهم نجدة الخارجى و أصحابه ، و من يعتقد اعتقادهم يقال له الحرورى، وقد ورد أن عائشة - رضي الله عنها - قالت لبعض من كانت تقطع أثر دم الحيض من الثوب : أحرورية أنت؟ تعنيهم؛ كانوا يبالغون في العبادات » **وقال في « ن ج د »** : « ونجدة بن عامر الحنفى خارجى، وأصحابه النجدات محركة » وقال الزبيدى في شرحه : « وهو الحرورى من بنى حنيفة الخارجى من اليمامة و أصحابه النجدات قوم من الحرورية و يقال لهم أيضاً النجدية ». **أقول : من أراد التفصيل في ذلك فليراجع أحوالهم في الملل والنحل للشهرستاني** فانه ذكر ما يتعلق بترجمتهم تحت عنوان « النجدات العاذرية أصحاب نجدة بن عامر الحنفى » عند ذكره فرق الخوارج (انظر ص ٦٠ من النسخة المطبوعة بايران سنة ١٢٨٨).

٣ - **قال ابن الاثير في النهاية** : « في حديث عمر : وقد أمرنا لهم برضخ فاقسمه

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

كان يقتل كافرهم ويدع مؤمنهم ، وأمّا الخمس فزعمنا أنّه لنا وزعم قوم[١] أنّه ليس لنا ؛ فصبرنا ، وانّى اُخبرك أنّ جميع النّاس فى حرج[٢] من خمسنا الّا شيعتنا[٣] الطّيّبين

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بينهم ؛ الرضخ العطية القليلة و منه حديث علي - رضي‌الله عنه - و يرضخ له على ترك الدين رضيخة ؛ هى فعيلة من الرضخ أى عطية » وقال الطريحى فى مجمع البحرين : « والرضخ العطاء اليسير المشروط من الوالى فنحو الراعى و الحافظ يقال : رضخته رضخاً من باب نفع ، أعطيته شيئاً ليس بالكثير و منه الخبر : أمرت له برضخ ، والرضائخ جمع رضيخة وهى العطية قيل : والذى رضخ له أبو سفيان و ابنه معاوية حين كانا من المؤلفة قلوبهم ليستمالوا الى نصرة الدين » فيوافق معناه معنى « يحذيهن » المذكور بذلك اللفظ فى حديث الخصال المشار اليه قال ابن الاثير فى النهاية : « وفيه مثل الجليس الصالح مثل الدارى ان لم يحذك من عطره علقك من ريحه اى ان لم يعطك يقال : أحذيته أحذيه احذاء وهى الحذيا والحذية و منه حديث ابن عباس - رضي‌الله‌عنهما - فيداوين الجرحى ويحذين من الغنيمة أى يعطين (الى آخر ما قال) » .

١ - فى الاصل : « قومنا » .

٢ - فى الاصل : « جرح » .

٣ - هذه العبارة لاتشبه كلام ابن عباس بل تقتضى صدورها عن الائمة فتدبر و راجع مظانها .

اذا عرفت ذلك فاعلم أن الحديث مما أطبق على نقله الفريقان فلابد من الاشارة الى موارده فنقول : قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير قول الله تعالى : « واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول ولذى القربى ؛ الاية » (ج ٣ ؛ ص ١٨٦) : « وأخرج الشافعي و عبدالرزاق فى المصنف وابن أبى شيبة و مسلم وابن جرير وابن المنذر و ابن أبى حاتم و ابن مردويه و البيهقى فى سننه عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن نجدة كتب اليه يسأله عن ذوى القربى الذين ذكرالله فكتب اليه

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

فانّا أحللنا [ه] لهم .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

انا كنا نرى أنا هم فأبى ذلك علينا قومنا وقالوا : قريش كلها ذو وقربى . **وأخرج ابن أبي- شيبة و ابن المنذر من وجه آخر** عن ابن عباس - رضي‌الله عنهما - أن نجدة الحروري أرسل اليه يسأله عن سهم ذي القربى الذين ذكرالله ؟ فكتب اليه انا كنا نرى أنا هم فأبى ذلك علينا قومنا و قالوا : و يقول : لمن تراه ؟ فقال ابن عباس : هو لقربى رسول الله (ص) قسمه لهم رسول الله وقد كان عمر - رضي‌الله عنه - عرض علينا من ذلك عرضاً رأيناه دون حقنا فرددناه عليه و أبينا ان نقبله ، وكان عرض عليهم أن يعين ناكحهم ، و أن يقضي عن غارمهم ، و أن يعطي فقيرهم ، وأبى أن يزيدهم على ذلك » **اقول : هو مذكور في كثير من غير ما ذكره السيوطي من الكتب المعتبرة عندالعامة أيضاً منها كتاب الاموال لابي عبيد القاسم بن سلام** المتوفى سنة ٢٢٤ فانه أورده في كتابه المذكور ضمن ما ذكره تحت عنوان « باب سهم ذي القربى من الخمس » بثلاثة أسانيد (انظر ص ٣٣٢ - ٣٣٥) والخوض في ذلك يقتضي مجالا واسعاً فنكتفي ببعض ما نقله مسلم في صحيحه في « باب النساء الغازيات يرضخ لهن ولا يسهم ، والنهي عن قتل صبيان أهل- الحرب » بهذه العبارة : « حدثنا عبدالله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان (يعني ابن بلال) **عن جعفر بن محمد عن أبيه عن يزيد بن هرمز أن نجدة كتب الى ابن عباس** يسأله عن خمس خلال فقال ابن عباس : لولا أن أكتم علماً ما كتبت اليه كتب اليه نجدة أما بعد فأخبرني هل كان رسول‌الله (ص) يغزو بالنساء ؟ وهل كان يضرب لهن بسهم ؟ وهل كان يقتل الصبيان ؟ و متى ينقضي يتم اليتيم ؟ و عن الخمس لمن هو ؟ **فكتب اليه ابن- عباس** : كتبت تسألني هل كان رسول‌الله (ص) يغزو بالنساء ؟ وقد كان يغزو بهن فيداوين الجرحى ويحذين من الغنيمة ؛ و أما بسهم فلم يضرب لهن ، و ان رسول‌الله (ص) لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان ، وكتبت تسألني : متى ينقضي يتم اليتيم ؟ فلعمري ان الرجل لتنبت لحيته وانه لضعيف الاخذ لنفسه ضعيف العطاء منها فاذا أخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد ذهب عنه اليتم ، وكتبت تسألني عن الخمس لمن هو ؟ و انا كنا نقول : هو لنا

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فأبى علينا قومنا ذاك . **حدثنا** أبوبكر بن أبى شيبة و اسحاق بن ابراهيم كلاهما عن حاتم ابن اسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن يزيد بن هرمز أن نجدة كتب الى ابن عباس يسأله عن خلال بمثل حديث سليمان بن بلال غير ان فى حديث حاتم وان رسول الله (ص) لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان الا ان تكون تعلم ما علم الخضر من الصبى الذى قتل . وزاد اسحاق فى حديثه عن حاتم : و تميز المؤمن فتقتل الكافر و تدع المؤمن » . فذكره بأربعة أسانيد أخر وفى عبارات متن الحديث أيضاً اختلاف يسير فمن أراد ما تركناه فليراجع ج ٥ من طبعة قسطنطينية سنة ١٣٢٢ ؛ ص ١٩٧-١٩٩) .

و أما كتب الشيعة فممن نقل الحديث منهم فى كتابه الشيخ أبو جعفر الصدوق فانه أورد الحديث فى باب الاربعة من الخصال (انظر ص ١١١-١١٢ من الطبعة الاولى أو ص ٢٣٥ من طبعة مكتبة الصدوق) **و نص عبارته هكذا :** « حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد (رض) قال : حدثنا محمد بن الحسن الصفار عن أحمد و عبدالله ابنى محمد بن عيسى عن محمد بن أبى عمير عن حماد بن عثمان الناب عن عبيدالله بن على الحلبى عن أبى عبدالله - عليه السلام - **قال : ان نجدة الحرورى كتب الى ابن عباس يسأله عن اربعة أشياء** هل كان رسول الله (ص) يغزو بالنساء؟ و هل كان يقسم لهن شيئاً؟ ، و عن موضع الخمس ، و عن اليتيم ؛ متى ينقطع يتمه؟ و عن قتل الذرارى **فكتب اليه ابن عباس :** أما قولك فى النساء فان رسول الله (ص) كان يحذيهن ولايقسم لهن شيئاً ، و أما الخمس فانا نزعم أنه لنا وزعم قوم أنه ليس لنا ؛ فصبرنا ، و أما اليتيم فانقطاع يتمه أشده وهو الاحتلام الا ان لاتؤنس منه رشداً فيكون عندك سفيهاً او ضعيفاً فيمسك عليه وليه ، و أما الذرارى فلم يكن النبى (ص) يقتلها وكان الخضر - عليه السلام - يقتل كافرهم و يترك مؤمنهم فان كنت تعلم منهم ما يعلم الخضر فأنت أعلم » **و نقله المجلسى عن الخصال فى المجلد العشرين من البحار فى باب أصناف مستحقى الخمس** (انظر ج ٢٠ من طبعة أمين الضرب ص ٥١) .

وروى العياشى فى تفسيره عند تفسيره الاية عن عبدالله بن سنان **عن أبى عبدالله** - عليه السلام - (ص٦١ ؛ ج ٢) قال : سمعته : **أن نجدة الحرورى كتب الى ابن عباس**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وأجمعوا [1] علی أنّهم لم یقسموا بین المؤلّفة قلوبهم حتّی مضوا جمیعاً، وزعموا أنّهم لایعرفونهم فأبطلوا سهماً فرضه‌الله بأنّهم لایعرفون أربابه، فهل یکون الجهل إلّا لمن لم یعرف من فرض‌الله [له] سهماً فضیّعوا.

وأجمعوا أنّ رسول‌الله ـ صلّی‌الله‌علیه‌وآله ـ ترك النّاس بلاامام لیختاروا لأنفسهم اماماً فاختاروا، ثمّ زعمتم أنّ أبابکر لم یرض أن یصنع ما صنع رسول‌الله (ص) فجعلها لعمر، ثمّ زعمتم أنّ عمر بن الخطّاب لم یرض بما صنع رسول‌الله (ص) ولا بما صنع أبوبکر حتّی جعلها فی ستّة.

ثمّ رویتم أنّ المسلمین قالوا لأبی بکر: ماذا تقول لربّك اذا قدمت [الیه]

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

یسأله عن موضع الخمس لمن هو؟ ـ فکتب الیه أما الخمس فانا نزعم أنه لنا ویزعم قومنا أنه لیس لنا ؛ فصبرنا » ونقله المجلسی عن تفسیر العیاشی فی باب أصناف مستحقی الخمس من المجلد العشرین من البحار (انظر ص ٥٢ من طبعة أمین الضرب) وکذا السید هاشم البحرانی فی تفسیر البرهان فی تفسیر آیة الخمس (ج ١ ص ٤٠٠ من الطبعة الاولی).

قال علم‌الهدی فی‌الشافی فیما اعترض به علی القاضی عبدالجبار ضمن البحث عن الخمس ما نص عبارته (ص ٢٠٥ من طبعة ایران) : « و روی یزید بن هرمز قال : کتب نجدة الی ابن عباس یسأله عن الخمس لمن هو؟ قال : فکتب الیه : کتبت تسألنی عن الخمس لمن هو ؟ وانا کنا نزعم أنه لنا فأبی قومنا علینا بذلك فصبرنا علیه » وذکره الشیخ الطوسی فی تلخیص الشافی (انظر ص ٤٣٧ من طبعة ایران أو طبعة النجف ج ٤ ؛ ص ١٨) **وقال ابن ابی الحدید فی شرح نهج البلاغة** بعد نقل کلام السید معترضاً علیه ما نصه (ج ٣ طبعة مصر ؛ ص ١٥٥) : « **والروایة المذکورة عن ابن عباس فی کتابه الی نجدة الحروری صحیحة ثابتة** ولیس فیها ما یدل علی مذهب المرتضی من أن الخمس کله لذوی القربی لان نجدة انما سأله عن خمس الخمس لاعن الخمس کله».

١ ـ فی‌الاصل : « واجتمعوا ».

وقد ولّيت علينا فظّاً غليظاً يعنون عمر ؟ فقال لهم : أتخوّفونى بربّى؟! أقول له : خلّفت عليهم خير أهلك ثمّ قال : أفأترك [أمّة] محمّد كالنّعل الخلق؟!

فان كان ترك أبى بكر النّاس بلاخليفة عصياناً لله فلقد تركهم [النّبىّ (ص) بلا خليفة] فطعنكم على رسول الله اذا قلتم وادّعيتم أنّه توفّاه الله تعالى وترك أمّته بلا خليفة .

ثمّ زعمتم أنّ من زنى أو سرق أو قتل النّفس الّتى حرّم الله أو أتى كلّ كبيرة نهى الله عنها انّه لايكفر ولايخرج عن الملّة ولايقال له : عصى الله و رسوله وانّما أتى ذنباً ، ثمّ رويتم عن علمائكم أنّ من عصى خليفته فقد كفر، ويحكم اعقلوا ما تقولون وما تتكلّمون فوالله ما شنّع الملحدون فى الاسلام أقبح من هذا ، ولوعقلتم ماتتكلّمون به وعرفتم حكمه لأقمتم أصحابكم على[1] التّوبة فمن تاب ورجع قبلت توبته منه، و من لجّ فى طغيانه و بهتانه عرض على السّيف .

مايذكر من رجوع عمر الى قول علىّ ـ عليه السلام ـ فى الاحكام

و من رواياتكم[2] الّتى تذكرونها[3] ولا ينكرها مخالف ولا موافق[4] ما روى عن جرير بن [ال] مغيرة[5] عن ابراهيم النّخعىّ أنّ عمر بن الخطّاب دعا بامرأة أراد أن

١ ـ فى الاصل : « الى » . ٢ ـ فى الأصل : « و من روايتكم » .

٣ ـ فى الاصل : « تنكرونها » .

٤ ـ فى الاصل بعد كلمة «موافق» هذه العبارة : « هو اقراركم واحكامكم واليه ترجعون وعن رأيه تصدرون » و حيث لم يكن لها معنى هناك وضعناها هنا فلعل متأملا وجد الى تصحيحها سبيلا .

٥ ـ كذا فى الاصل بلا لام صريحاً فلعل فى السند أيضاً تشويشاً و اضطراباً .

برجمها [١] قد ولدت لستّة أشهر من زوجها وأنكر زوجها ذلك و قد حضر عليّ بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ فقال : يا عمر ان خاصمتك بكتاب الله خصمتك، قال عمر : وكيف ذلك يا أبا الحسن؟ ـ قال : انّ عذرها في كتاب الله عزّ وجلّ [وحمله] وفصاله ثلاثون شهراً [٢] قال عمر : و ما في هذا ؟ ـ قال : قوله : و الوالدات يرضعن أولادهنّ حولين كاملين لمن أراد ان يتمّ الرّضاعة [٣] فاذا كان [٤] الرّضاعة أربعة وعشرين شهراً فلم يبق للحمل الّا ستّة أشهر فقال عمر : انّا لله ؛ لولا عليٌّ لهلك عمر، ثمّ أمر بتخلية سبيلها [٥] .

---

١ ـ فليعلم أن عبارة المتن من هذا الموضع أعني من قوله: « ان عمر بن الخطاب دعا بامرأة أراد ان يرجمها » الى ما يأتي من قوله : « مع موافقة الكتاب لفتياهم في الحلال والحرام » موجودة في جميع النسخ الا أنها مذكورة في نسخ ج ح س ق مج مث في أواخر الكتاب و لشهرة هذه الروايات و معروفيتها لانذكر اختلاف عبارات النسخ بل نكتفي من صدر العبارة الى آخرها بعبارة نسخة م الا ان يكون فيها نقص كقصة امرأة مجنونة بغت فانها ليست فيها فذكرناها من غير نسخة م كما أشرنا اليها عند نقلها .

٢ ـ من آية ١٥ سورة الاحقاف. ٣ ـ صدر آية ٢٣٣ سورة البقرة .

٤ ـ كذا في الاصل فتذكير الفعل لكون الرضاعة مصدراً من قبيل ان رحمة الله قريب من المحسنين .

٥ ـ **قال المجلسي في تاسع البحار** في باب قضاياه **نقلا عن بشارة المصطفى للطبري** ما نصه (انظر ص ٤٨٢ من طبعة أمين الضرب) : « وروى عن يونس بن الحسن أن عمر أتي بامرأة قد ولدت لستة أشهر فهم برجمها فقال له أمير المؤمنين : ان خاصمتك بكتاب الله خصمتك ؛ ان الله تعالى يقول : و حمله و فصاله ثلاثون شهراً و يقول ـ جل قائلا ـ : والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ، فاذا تممت المرأة الرضاعة سنتين وكان حمله و فصاله ثلاثين شهراً كان الحمل منه ستة أشهر **فخلى عمر سبيل المرأة و ثبت الحكم بذلك فعمل به الصحابة والتابعون ومن أخذ عنه الى يومنا هذا** ».

و رويتم عن يزيد بن هارون عن الأشعث عن الحسن أنّ عمر بن الخطّاب أتي بامرأة حبلى وقد زنت فأمر برجمها؛ قال : فمرّوا بها على عليّ بن أبي طالب فقال : يا هذا [ان كان] سبيلك عليها بذنبها فما سبيلك على الّذى في بطنها ؟! قال عمر : فكيف أصنع ؟ - قال : تربّص بها حتّى تضع ، قال : فتركها ثمّ وضع يده على رأسه وقال : لولا عليّ لهلك عمر ؛ وخلّى عنها [1] .

---

١ - قال المجلسي في تاسع البحار في باب قضاياه نقلا عن مناقب ابن - شهراشوب و بشارة المصطفى للطبرى (ص ٨٣؛ من طبعة أمين الضرب) : « وروى أنه أتي بحامل قد زنت فأمر عمر برجمها فقال له أميرالمؤمنين (ع) : هب أن لك سبيلا عليها فأى سبيل لك على ما في في بطنها؟ - والله تعالى يقول : ولا تزر وازرة وزر أخرى فقال عمر : لاعشت لمعضلة لايكون لها أبوالحسن، ثم قال : فما أصنع بها؟ - قال : احتط عليها حتى تلد فاذا ولدت و وجدت لولدها من يكفله فأقم عليها الحد ، فسرى ذلك عن عمر وعول في الحكم به على أمير المؤمنين (ع) » أقول : قال الجزرى في النهاية :« العضل المنع و الشدة يقال أعضل بى الامر اذا ضاقت عليك فيه الحيل؛ و منه حديث عمر : أعوذ بالله من كل معضلة ليس لها أبو حسن و روى معضلة أراد المسألة الصعبة اوالخطبة الضيقة المخارج من الاعضال والتعضيل و يريد بأبي الحسن على بن أبى طالب(ع) » وقال نجم - الائمة الرضى في شرح الكافية لابن الحاجب في مبحث لا التى لنفى الجنس (ص ١١١ من طبعة تبريز سنة ١٢٧٤) . « واعلم أنه قد يؤول العلم المشتهر ببعض الخلال بنكرة فينتصب و ينزع منه لام التعريف ان كان فيه نحو : لاحسن في الحسن البصرى ، وكذا لاصعق في الصعق، او مما أضيف اليه نحو لا امرأ قيس ولا ابن زبير ، ولا يجوز هذه المعاملة في لفظي عبدالله و عبدالرحمن اذ الله و الرحمن لايطلقان على غيره تعالى حتى يقدر تنكيرهما قال : لاهيثم الليلة للمطى و قال :

أرى الحاجات عند أبي حبيب نكدن ولا أمية في البلاد

و لتأويله بالمنكر وجهان اما ان يقدر مضاف هو مثل فلا يتعرف بالاضافة

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

[ورويتم أنه أُتى بامرأة مجنونة [١] قدبغت فأمر برجمها فاستقبلها علىّ ـ صلوات

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

لتوغله فى الابهام و انما يجعل فى صورة النكرة بنزع اللام وان كان المنفى فى الحقيقة هو المضاف المذكور الذى لايتعرف بالاضافة الى أى معرف كان لرعاية اللفظ و اصلاحه ومن ثم قال الاخفش: على هذا التأويل يمتنع وصفه لانه فى صورة النكرة فيمتنع وصفه بمعرفة وهو معرفة فى الحقيقة **واما ان يجعل العلم باشتهاره بتلك الخلة كأنه اسم جنس موضوع لافادة ذلك المعنى** لان معنى: قضية ولا أبا حسن لها؛ لافيصل لها **اذ هو عليه السلام كان فيصلا للحكومات على ماقال النبى(ص): أقضاكم على**، لصار اسمه كالجنس المفيد لمعنى الفصل و القطع كلفظ الفيصل، وعلى هذا يمكن وصفه بالمنكر وهذا كما قالوا: لكل فرعون موسى اى لكل جبار قهار؛ فيصرف فرعون و موسى لتنكيرهما بالمعنى المذكور، و جوز الفراء اجراء المعرفة مجرى النكرة بأحد التأويلين فى الضمير و اسم الاشارة أيضاً نحو: لا اياه ههنا اولا هذا؛ و هو بعيد غير مسموع » **أقول** : انما نقلنا هذا الكلام هنا بطوله لكثرة فائدته و مناسبته للمقام .

١ ـ هذه القضية ليست فى نسخة م لكنها ذكرت فى غيرها من النسخ فلهذا وضعناها بين المعقوفتين **و أما أصل القضية** فهى مسلمة بين حملة الاخبار و نقلة الاثار **فقال المجلسى فى تاسع البحار** فى باب قضاياه **نقلا عن بشارة المصطفى للطبرى** (ص ٤٨٣ من طبعة أمين الضرب): « وروى أن مجنونة على عهد عمر فجر بها رجل فقامت البينة عليها بذلك فأمر عمر بجلدها فمر بها على أميرالمؤمنين(ع) لتجلد فقال: مابال مجنونة آل ـ فلان تعتل؟ فقيل له: ان رجلا فجر بها وهرب و قامت البينة عليها فأمر عمر بجلدها فقال لهم: ردوها اليه وقولوا له: أما علمت بأن هذه مجنونة آل فلان وأن النبى قدرفع القلم عن المجنون حتى يفيق؛ انها مغلوبة على عقلها ونفسها، فردت الى عمر وقيل له ماقال أميرالمؤمنين (ع)، فقال: فرج الله عنه لقد كدت أن أهلك فى جلدها ودرأعنه الحد (فقال المجلسى:) **قب** (يريد به مناقب ابن شهراشوب) : الحسن وعطاء وقتادة و شعبة وأحمد مثله قال: **وأشار**

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

الله عليه ـ فقال : أين تريدون بهذه ؟ ـ قالوا : بغث فأمر أميرالمؤمنين برجمها ؛ فقال : ردّوها ، ثمّ دخل على عمر فقال له : أمرت برجم هذه المجنونة ؟ ـ قال : نعم ، فقال له عليّ (ع) : أما سمعت قول رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ : رفع القلم عن ثلاث ؛ عن النّائم حتّى يستيقظ ، وعن المجنون حتّى يفيق ، وعن الغلام حتّى يحتلم ؟ ـ قال : نعم ، قال : فلم أمرت برجمها ؟ فخلّى سبيلها ، ثمّ قال : لولا عليّ لهلك عمر] .

و رويتم عن عبدالأعلى عن سعيد بن قتادة أنّ عمر بن الخطّاب خطب للنّاس فقال : ألا لا أعلم رجلاً تزوّج على أكثر من أربعمائة درهم الّا أنهكته عقوبةً قال : فأتته امرأة فقالت : ما لنا ولك يا عمر ؟ ! قول الله أعدل من قولك وأولى أن يتّبع ، فقال عمر : ما قال الله تعالى ؟ ـ قالت : قال الله عزّوجلّ : وان أردتم استبدال زوج

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

البخاري الى ذلك في صحيحه ؛ بيان ـ عتلت الرجل و أعتله وأعتله اذا جذبته جذباً عنيفاً ؛ ذكره الجوهري » أقول : من اراد أن يستوفي البحث عن هذه القضية فليراجع باب مطاعن عمر من الكتب المبسوطة كثامن البحار فان المجلسي جعل هذه القضية الطعن العاشر من مطاعن عمر و أطال البحث عنها كما يقتضيه تحقيقه (ص ٢٩٦ - ٢٩٧ من مطبعة أمين الضرب) أو يراجع تشييد المطاعن فان القضية ذكرت فيه مبسوطة تحت عنوان جهل عمر للاحكام الشرعية (ج ١ ؛ ص ٥٢٥ ـ ٥٢٠) الا أنا نشيرهنا الى ما ذكره ابن عبدالبر في الاستيعاب في ترجمة أمير المؤمنين وهوقوله (ص ٤٦١ من طبعة حيدرآباد سنة ١٣٣٦) : « قال أحمد بن زهير حدثنا عبيدالله بن عمر القواريري حدثنا مؤمل بن اسماعيل حدثنا سفيان الثوري عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال : كان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو حسن وقال في المجنونة التي أمر برجمها و في التي وضعت لستة أشهر فأراد رجمها فقال له علي : ان الله تعالى يقول : و حمله و فصاله ثلاثون شهراً ؛ الحديث ، وقال له : ان الله رفع القلم عن المجنون ؛ الحديث ، فكان عمر يقول : لولا علي لهلك عمر وقد روى مثل هذه القصة لعثمان مع ابن عباس وعن علي أخذها ابن عباس والله أعلم » .

مكان زوجٍ وآتيتم إحداهن قنطاراً فلاتأخذوا منه شيئاً أتأخذونه بهتاناً واثماً مبيناً وكيف تأخذونه؛الاية[1] والقنطار الديه[2] وهو أكثر من أربعمائة درهمٍ فقال عمر: كلّ أحد أفقه من عمر ثمّ عاد الى المنبر فخطب فقال: أيّها النّاس انّى كنت نهيت ان يتزوّج الرّجل على أكثر من أربعمائة درهم وانّ امرأة أفقه من عمرجاءتنى فحاجّتنى بكتاب الله فحجّت[3] وفاجت[4] وأنّ المهر ما تراضى به المسلمون[5].

و رويتم أنّه أتى بقدامة بن مظعونٍ[6] وقد شرب الخمر فأمر بجلده فقال قدامة:

---

١ ـ آيتا ٢٠ و ٢١ من سورة النساء. ٢ ـ كذا فى الاصل.

٣ ـ أى «فحجتنى» اى غلبتنى فى الحجة، ويمكن ان يكون الاصل: «فحججت» (بصيغة المجهول و تاء المتكلم) اى صرت محجوجاً اى مغلوباً فى الحجة.

٤ ـ فى الاصل: «وأفلحت» فيمكن ان يكون مصحف «أفلجت» (بالجيم وصيغة المجهول المؤنث) أى حكمت لها بغلبتها على فى الحجة.

٥ ـ هذه القضية مما ثبت عندالفريقين و أطالوا البحث عنه فى كتب الحديث و الكلام ولاسيما فى مبحث الامامة و جعل المجلسى هذا الامر فى ثامن البحار الطعن السادس من مطاعن عمر و خاض فى البحث عنه و نقل شىء من أقوال علماء العامة فى ذلك كابن أبى الحديد والفخر الرازى وغيرهما فمن أراد ان يراجع فليراجع ثامن البحار (ص ٢٩٤ من طبعة أمين الضرب) أقول: من أراد البحث عن ذلك مستوفى فايراجع تشييد المطاعن ص ٧٠٠-٨١٤.

٦ ـ قدامة بضم أوله والتخفيف كثمامة ومظعون بالظاء المعجمة على زنة مفعول صحابى معروف قال ابن الاثير فى اسد الغابة: «قدامة بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح القرشى الجمحى يكنى أبا عمرو وقيل: أبو عمرو هو أخو عثمان بن مظعون و خال ـ حفصة و عبدالله ابنى عمر بن الخطاب ـ رضى الله عنهم أجمعين ـ وكان تحته صفية بنت ـ الخطاب وهو من السابقين الى الاسلام، هاجر الى الحبشة مع أخويه عثمان و عبدالله ابنى ـ مظعون، وشهد بدراً و أحداً و سائر المشاهد مع رسول الله ـ صلى الله عليه [وآله] وسلم؛ قاله عروة و ابن شهاب و موسى و ابن اسحاق (الى آخر الترجمة)».

يا أميرالمؤمنين ليس عليّ جلدٌ انّما أنا من أهل هذه الآية : ليس على الّذين آمنوا وعملوا الّصالحات ثمّ اتّقوا وآمنوا ثمّ اتّقوا وأحسنوا والله يحبّ المحسنين[١] فأراد عمر تركه فقال عليّ - عليه السّلام - : انّ أهل هذه الآية لايأكلون ولا يشربون الّا ما أحلّ الله لهم وهم إخواننا الماضون فان أقام على أنّها حلال فاقتله وان أقرّ أنّها حرام فاجلده ، قال عمر : وكم جلدةً ؟ - قال عليّ - عليه السّلام - : انّ الّشارب اذا شرب سكر ، واذا سكر هذا[٢] ، واذا هذا افترى ؛ فاجلده حدّ المفترى ، قال : فجلد ثمانين جلدةً[٣] .

---

١ - آية ٩٣ سورة المائدة .

٢ - قال في مجمع البحرين : « هذا في منطقه و يهذى ويهذ و هذواً و هذياناً اذا تكلم بكلام لاربط له ، والهذيان للمريض مستلزم لشدة الوجع » .

٣ - **قال المجلسي في تاسع البحار في باب قضاياه (ص) نقلا عن المناقب لابن شهراشوب وبشارة المصطفى للطبرى** مانصه (انظر ص ٤٨٣ من طبعة أمين الضرب) : « فصل في ذكر ما جاء من قضاياه في امرة عمر بن الخطاب **فمن ذلك ما جاءت به العامة والخاصة في قصة قدامة بن مظعون وقد شرب الخمر** فأراد عمر أن يحده فقال له قدامة : لايجب على الحد لان الله تعالى يقول : ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ؛ فدرأ عنه عمر الحد ، فبلغ ذلك أميرالمؤمنين (ع) فمشى الى عمر فقال له : لم تركت اقامة الحد على قدامة في شرب الخمر ؟ - فقال : انه تلا على الاية ؛ وتلاها عمر ، فقال له أميرالمؤمنين (ع) : ليس قدامة من أهل هذه الاية ولامن سلك سبيله في ارتكاب ما حرم الله ، ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات لايستحلون حراماً ، فاردد قدامة و استتبه مما قال ، فان تاب فأقم عليه الحد ، و ان لم يتب فاقتله فقد خرج عن الملة ، فاستيقظ عمر لذلك وعرف قدامة الخبر فأظهر التوبة والاقلاع فدرأ عمر عنه القتل و لم يدر كيف يحده فقال لاميرالمؤمنين - عليه السلام - : أشر على في حده فقال : حده ثمانين ؛ ان شارب الخمر اذا شربها سكر ، واذا سكر هذا ، و اذا هذا افترى ، فجلده عمر ثمانين و صار الى قوله في ذلك كا - (يريد به الكافي للكليني) على بن ابراهيم عن

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فهل رأیتم سنّة ّ عجزعنها أصحابکم الّا وقدرأیتم بیانها عندصاحبنا ـ صلوات‌الله علیه ـ یضطرّون الی قبول ذلک منه ولم یسألهم هوقطّ عن شیء ، وکذا الشّیعة الی الیوم

« بقیة‌الحاشیة من‌الصفحة الماضیة »

محمد بن عیسی عن یونس عن عبدالله بن سنان عن أبی عبدالله(ع) مثله بتغییر ما ».

أقول : هذا المطلب مماذکره المجلسی فی‌ثامن البحار من مطاعن عمر (انظرالطعن التاسع ص ۲۹٦ من طبعة أمین الضرب) اوالطعن الرابع من مطاعنه من تشیید المطاعن (ج ۱ ؛ ص ٤۰٥-٤۹٥) **ولایخفی علی طالب التحقیق** أن هذا الامر و ما تقدمه من القضایا المذکورة فی المتن من الامور التی أجمع علی نقلها و ثبوت و قوعها الفریقان وکیف لا وقد عنونها القاضی عبدالجبار فی‌المغنی بعنوان « شبهة لهم أخری:وأحد ما طعنوا به علی‌عمرأنه أمر برجم حامل؛ الی آخرماقال » و بعنوان « شبهة لهم‌أخری:وأحد ماطعنوا به فی ذلک خبر المجنونة (الی آخر ما قال) » و أجاب عنهما علم الهدی فی الشافی (انظر ص ۲٥۳ من طبعة طهران سنة ۱۳۰۱ و ذکر هما العلامة فی نهج الحق وکشف الصدق (انظر ص ۲۳۹ من احقاق‌الحق للقاضی نورالله التستری فانه شرح له و اعتراض علی‌ابطال الباطل للفاضل روزبهان) و أوردهما ابن أبی الحدید فی شرح نهج البلاغة عند بحثه عما طعن به‌علی عمر (انظر ج۳ من طبعة مصرص ۱٥۰-۱٥۱) وقال العلامة فی منهاج‌الکرامة مشیراً به الی ما هو مورد البحث و الی نظائره (ص ٤٥ - ٤٦ من النسخة المطبوعة) : « وکان قلیل المعرفة بالاحکام و أمر برجم حامل فقال علی ـ علیه السلام ـ : ان‌کان لک علیها سبیل فلا سبیل لک علی ما فی‌بطنها فأمسک،وقال : لولا علی لهلک عمر ، وأمر برجم مجنونة فقال له علی ـ علیه السلام ـ ان القلم رفع عن المجنون حتی یفیق فأمسک و قال : لولا علی لهلک عمر، وقال فی‌خطبة له : من غالی فی مهر امرأته جعلته فی بیت المال فقالت له امرأة : کیف تمنعنا ما أعطانا الله فی‌کتابه حین قال : وآتیتم احداهن قنطاراً؛فقال: کل الناس أفقه من عمر حتی المخدرات،ولم یحد قدامة بن مظعون فی الخمر لانه تلا علیه:لیس علی الذین آمنوا وعملوا الصالحات جناح فیما طعموا ؛ فقال له علی ـ علیه‌السلام ـ : لیس

«بقیة الحاشیة فی الصفحة الآتیة»

وهم أتباعه يكتفون بالسّنّة عن الرّأى فى كلّ صغيرة وكبيرة . فهل رأيتم أحداً منهم اضطرّ الى رأيكم مع موافقة الكتاب لفُتياهم بالحلال والحرام[١] .

ماتذكر من صاع رسول الله (ص) ومدّه

ورويتم أنّ عمر بن الخطّاب زاد فى مدّ النّبىّ (ص) ثمّ زعمتم ذلك فضيلة[٢] لعمر، وسنّة رسول الله أولى أن يتّبع من سنّة عمر لأنّ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ [كان عليها] الى أن مضى والنّاس عليها فى اخراج الصّدقة فى كفّارة اليمين والفطرة بصاع النّبىّ (ص) ومدّه فيما[٣] يزكّى من الطّعام؛ والاعتبار بمدّ رسول الله (ص) وصاعه، فزعمتم أن الزّيادة فيه فضيلة لعمر .

وممّا يوجب عليكم أن تأخذوا ببدعتكم الّتى زعمتم أنّها سنّة من قوم لستم من

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قدامة من أهل هذه الاية و أمره بحده،فلم يدركم بحد فقال أميرالمؤمنين (ع) : حده ثمانين لان شارب الخمر اذا شربها سكر و اذا سكر هذا و اذا هذا افترى (الى آخر ما قال) » وبالجملة **جعل المجلسى الامر برجم الحامل والامر برجم المجنونة** الطعن التاسع و الطعن العاشر من مطاعن عمر و خاض فى البحث عنهما فمن أرادهما فليراجع ثامن البحار (ص ٢٩٦ و ٢٩٧ من طبعة أمين الضرب) و أطال البحث عنهما و عن نظائرهما صاحب تشييد المطاعن (انظر ج ١ ص ٥٠٤-٥٩٤).

١ ـ فليعلم أن هذه الفقرة أعنى : « مع موافقة الكتاب لفتياهم بالحلال و الحرام » آخر العبارة التى ذكرنا فيما سبق أعنى فى ذيل هذا الكلام : « ان عمر بن الخطاب دعا بامرأة أراد ان يرجمها » (انظر ص ١٩٠ من الكتاب) أنها موجودة فى جميع النسخ الا أنها مذكورة فى غير نسخة م (و هى نسخ ج ح س ق مج مث) فى أواخر الكتاب ونشير الى موضع ذكرها فى تلك النسخ اذا وصلنا اليه ان شاءالله تعالى .

٢ ـ فى الاصل : « فى فضيلة » . ٣ ـ فى الاصل : « وما » .

تزکیتهم علی یقین وهو قول الله عزّوجلّ : یا أیّها الّذین آمنوا من یرتدّ منکم عن دینه فسوف یأتی الله بقوم یحبّهم و یحبّونه أذلّة علی المؤمنین أعزّة علی الکافرین یجاهدون فی سبیل الله ولایخافون لومة لائم ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء والله واسع علیم[1] وقد علمت الأمّة قاطبةً أنّه لم یکن أحدٌ أشدّ نکایةً فی أعداءالله ولا أشدّ جهاداً فی الحرب ولا أبلغ فیها من علیّ بن أبی طالب ـ علیه السّلام ـ فانّه لم یخف فی الله لومة لائم فی جهاد الکفّار **ثمّ أکّد هذه الآیة بقوله** : انّما ولیّکم الله و رسوله والّذین آمنوا الّذین یقیمون الصّلوة و یؤتون الزّکوة وهم راکعون[2] و من یتولّ الله ورسوله والّذین آمنوا فانّ حزب الله هم الغالبون[3] ثمّ أکّد ذلک بقوله تعالی : یا أیّها الّذین آمنوا لاتتّخذوا الّذین اتّخذوا دینکم هزواً ولعباً من الّذین اُوتوا الکتاب من قبلکم والکفّار أولیاء[4] فمن الّذی نجامنهما ممّن کان کافراً أو ممّن اتّخذ آیات الله هزواً ولعباً ؟! والأمّة مجمعة[5] علی أنّ علیّ بن أبی طالب ـ علیه السّلام ـ لم یشرک بالله عزّوجلّ طرفة عین قطّ ، ولم یتّخذ دین الله عزّوجلّ هزواً ولعباً .

ذکر الوصیّة

وأجمعوا[6] علی أنّ النّبیّ ـ صلّی الله علیه وآله ـ لم یوص وترک[7] الوصیّة ترک فریضة من فرائض الله عزّوجلّ و ذلک قوله لنبیّه (ص) : [کتب علیکم] اذا حضر أحدکم الموت ان ترک خیراً الوصیّة للوالدین والأقربین بالمعروف حقّاً علی المتّقین[8]

١ ـ آیة ٥٤ سورة المائدة . ٢ و ٣ ـ آیتا ٥٥ و ٥٦ من سورة المائدة .
٤ ـ صدر آیة ٥٧ سورة المائدة و ذیلها : « واتقوا الله ان کنتم مؤمنین ».
٥ ـ فی الاصل : « مجتمعة » . ٦ ـ فی الاصل : « واجتمعوا » .
٧ ـ فی الاصل : « ولم ترک » و لعله کان : « و من ترک ».
٨ ـ آیة ١٨٠ سورة البقرة .

وكان رسول الله من المتّقين و لم يكُ[1] فيما يوصى به النّاس شيء[2] أعظم حظّاً فى الاسلام من الوصيّة فى الخلافة الّتى بها تحقن الدّماء و بها تنفذ الأحكام وتقام الحدود ويُجبى الفيء و يجاهد العدوّ وتقسم الّصدقات بين من سمّاه [الله] وتقسم المواريث على من أمر الله فى كتابه و يقرع الظّالم وينصف المظلوم والله عزّوجلّ يقول : فمن بدّله بعد ما سمعه فانّما اثمه على الّذين يبدّلونه انّ الله سميع عليم * فمن خاف من موصٍ جنفاً أو اثماً فأصلح بينهم فلا اثم عليه انّ الله غفور رحيم[3] .

فتركتم كتاب الله وراء ظهوركم وأخذتم برواياتكم الكاذبة فزعمتم أن النّبيّ ترك الحقّ الّذى افترضه[4] الله عليه و على جميع المتّقين ثمّ تزعمون و تنسبون الّشيعة الى أنّهم يقعون فى أصحاب رسول الله ويطعنون عليهم ولو كنتم صادقين لكانت الّشيعة أحسن قولاً وأقلّ اثماً منكم بزعمكم لأنّكم تطعنون على رسول الله وليس الطّعن على رسول الله كالطّعن على الّصحابة لأنّه ـ صلّى الله عليه وآله ـ بيّن لأمّته ذالك فقال : من كذب عليّ متعمّداً فليتبوّأ مقعده من النّار[5] .

---

١ ـ حذف النون من المضارع لكان عند كونه منجزماً جائز بالاتفاق ؛ قال ابن مالك فى ألفيته :

« و من مضارع لكان منجزم تحذف نون وهو حذف ما التزم »

٢ ـ فى الاصل : « شيئاً ». ٣ ـ آيتا ١٨١ و ١٨٢ سورة البقرة .

٤ ـ فى الاصل : « أفرضه » قال الجوهرى : « و فرض الله علينا كذا و افترضه اى أوجب ، والاسم الفريضة » وفى القاموس : « وافترض الله أوجب » وشرحه الزبيدى بقوله : « كفرض والاسم الفريضة وهذا أمر مفترض عليهم كفرض و مفروض » . . .

٥ ـ قال ابن الاثير فى النهاية : « و فيه : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار؛ قد تكررت هذه اللفظة فى الحديث ومعناها فلينزل منزله من النار يقال : بوأه الله منزلا أى أسكنه اياه و تبوأت منزلا اى اتخذته » وقال الطريحى فى مجمع البحرين

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ذكر الأذان

ورويتم عن أبی یوسف القاضی رواه محمّد بن الحسن عن أصحابه وعن أبی حنيفة قـالوا : كان الأذان على عهد رسول الله (ص) و على عهد أبـی بكرٍ و صدراً من

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بعد نقله و بيان معناه : « وقد بلغ هذا الحديث غاية الاشتهار حتی قیل بتواتره لفظاً » **وقال الشيخ حسين** والد الشيخ البهائی **فی وصول الاخيار الى أصول الاخبار** (ص ٧٧ من النسخة المطبوعة) : « وحديث : من كذب علی متعمداً فليتبوأ مقعده من النار؛ متواتر عند العامة لانه نقله عن النبی (ص) الجم الغفير قيل : أربعون وقيل : اثنان و ستون ثم لم يزل العدد فی ازدياد على التوالی الى يومنا هذا » **وقال الشهيد الثانی فی شرح درايته الموسومة بالبداية** (ص ١٦ من النسخة المطبوعة) : « نعم حديث : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار؛ يمكن ادعاء تواتره فقد نقله عن النبی(ص) من الصحابة الجم الغفير أی الجمع الكثير قيل : الرواة منهم له أربعون وقيل : نيف (بفتح النون وتشديد الياء مكسورة وقد تخفف مازاد على العقد الى ان يبلغ العقد الاخر و المراد هنا اثنان) و ستون صحابياً ولم يزل العدد الراوی لهذا الحديث فی ازدياد و ظاهر أن التواتر يحصل بهذا العدد بل بما دونه » **و نقله المامقانی فی مقباس الهداية بهذه العبارة** (ص ٣١ من النسخة المنضمة فی الطبع لتنقيح المقال) : « ونازع بعض المتأخرين فی ذلك وادعى وجود المتواتر بكثرة و هو غريب ثم قال : نعم (فذكر الكلام الى آخره) » **وقال السيد حسن الصدر فی أوائل الرسالة العزيزة فی شرح الوجيزة** (وهو شرح وجيزة الشيخ البهائی فی علم دراية الحديث) ضمن بحثه عن معنى المتواتر و نقل الاقوال فيه ما نصه (انظر ص ١٣ من النسخة المطبوعة) : « **أقول** : لا افراط ولا تفريط فان حديثی الغدير والمنزلة متواتر ان عندنا **وحديث من كذب على** (الى آخره) **متواتر بالاتفاق** » .

«بقية الحاشية فی الصفحة الاتية»

خلافة عمر ينادى فيه : حيّ على خير العمل ؛ فقال عمر بن الخطّاب : إنّى أخاف أن يتّكل النّاس على الّصلوة اذا قيل : حيّ على خير العمل ؛ ويدعوا الجهاد ، فأمر أن يطرح من الأذان « حيّ على خير العمل » وصار عندهم طرحه ايّاها سنّةً وصارت السّنّة ماقال

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

قال ابن حجر العسقلانى فى نزهة النظر فى توضيح نخبة الفكر (انظر ص ١٢ من النسخة المطبوعة) : « ذكر ابن الصلاح أن مثال المتواتر على التفسير المتقدم يعز وجوده الا أن يدعى ذلك فى حديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » **و أشار السيوطى فى الجامع الصغير** الى موارد نقل الحديث فى الكتب المعتبرة ونقل كلامه يفضى الى طول فمن أراده فليراجع الحديث فى الكتاب **واهتم بشرحه شرحاً مبسوطاً شراح الجامع الصغير ولاسيما المناوى فى فيض القدير** (انظر ج ٦ ؛ ص ٢١٦-٢١٤) **أقول** : بحث عن الحديث وصرح بصحة صدوره و ثبوت نقله كل من ألف فى علم الحديث و الدراية **و أطال البحث عنه بعضهم بما لامزيد عليه كصاحب كتاب قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث** فانه قدعنونه فى كتابه بعنوان «الكلام على حديث : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » فخاض فى البحث عنه والتحقيق فيه بقوله : « اعلم أن حديث من كذب على ... فى غاية الصحة و نهاية القوة حتى أطلق عليه جماعة أنه متواتر (الى ان قال) ولاسيما قد روى هذا الحديث عن جماعة كثيرين من الصحابة فحكى الامام أبوبكر الصيرفى فى شرحه لرسالة الشافعى أنه قد روى عن أكثر من ستين صحابياً مرفوعاً و قال بعض الحفاظ : انه قدروى عن اثنين و ستين صحابياً و فيهم العشرة المبشرة ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة المبشرة الا هذا ؛ ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابياً الا هذا ، وقال بعضهم : انه رواه مائتان من الصحابة (الى ان قال) وقال ابن الصلاح : ثم لم يزل عدده فى ازدياد وهلم جراً على التوالى والاستمرار و ليس فى الاحاديث ما فى مرتبته من التواتر ، و قيل : لم يوجد فى الحديث مثال للمتواتر الا هذا وقال ابن دحية : قد أخرج من نحو أربعمائة طريق ؛ كذا فى عمدة القارى للعينى ، و هو خلاصة ما قرره الحافظ ابن حجر فى الفتح (الى آخر ما

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

عمر[١] خلافاً لما كان علیه رسول‌الله ـ صلّی الله علیه وآله ـ فلمّا اتّبعت الشّیعة أمر رسول‌الله فصاروا عندکم مبتدعین وصرتم أنتم أصحاب السّنّة وزعمتم أنّ رأی عمر فی

« بقیة الحاشیة من‌الصفحة الماضیة »

قال فمن أراده فلیراجع ص ١٧٠-١٧٢ من‌الكتاب المذكور أعنی قواعد التحدیث) **أقول** : **من أراد أن یستقصی البحث عنه ویستوفی الحظ منه فلیراجع أوائل کتاب الموضوعات لابن الجوزی** فانه عقد باباً فی‌ذلك الكتاب للبحث عن هذا الحدیث وهو الباب الثانی من أبواب المقدمة فان شئت فراجع (ج ١ ؛ ص ٩٨-٥٥ من‌النسخة‌المطبوعة) فانه شاف کاف للمكتفی .

١ ـ **قال العلامة المجلسی فی ثامن البحار** فی باب تفصیل مثالب عمر ص٢٩٩ من طبعة أمین الضرب) : « الطعن الرابع عشر أنه أبدع فی الدین بدعاً كثیرة » فأخذ فی ذكرها الی ان قال (ص٣٠٣) : « **و منها التثویب** وهو قول : الصلوة خیر من النوم؛ **روی فی جامع الاصول** مما رواه عن الموطأ عن مالك أنه بلغه المؤذن جاء عمر یؤذنه لصلوة الصبح فوجده نائماً فقال : الصلوة خیر من النوم ؛ فأمره عمر أن یجعلها فی الصبح ، **ویظهر منها** أن ما رووه أن النبی (ص) أمر بالتثویب من مفتریاتهم **ویؤیده** أن روایاتهم فی الاذان خالیة عن التثویب » **أقول** : **قال ابن الاثیر فی النهایة** : « فیه: اذا ثوب بالصلوة فأتوها وعلیكم‌السكینة ؛ التثویب ههنا اقامة الصلوة والاصل فی‌التثویب ان یجیء الرجل مستصرخاً فیلوح بثوبه لیری ویشتهر فسمی‌الدعاء تثویباً لذلك وكل داع مثوب ، **وقیل** : انما سمی تثویباً من ثاب یثوب اذا رجع فهو رجوع الی الامر بالمبادرة الی الصلوة وأن المؤذن اذا قال : حی‌علی‌الصلوة ؛ فقد دعاهم الیها ، و اذا قال بعدها: الصلوة خیر من النوم ؛ فقد رجع الی كلام معناه المبادرة الیها ؛ **و منه حدیث** بلال قال : أمرنی رسول الله (ص) أن لا أثوب فی شیء من الصلوة الا فی صلوة الفجر و هو قوله : الصلوة خیر من‌النوم ؛ مرتین » **أقول** : مراد المجلسی من روایاتهم المفتراة أمثال ما نقله ابن‌الاثیر عن بلال عن النبی (ص) ».

هذا أفضل من رأى رسول الله والله يسائلكم[١] عن هذا وقبض رسول الله (ص) والمؤذّنون يؤذّنون بها و في زمن أبي بكر وصدراً من زمن عمر وقد رأيناكم صنعتم أكثر ممّا أنكرتم وأعجب أنّ منكم من يقول في أذان الفجر والعشاء الآخرة بين الأذان والاقامة بعد « حيّ على الفلاح » : الصّلوة خيرٌ من النّوم ، ومنكم من لايقول ذلك ولاينكر بعضكم على بعضٍ ؟! و نسبتم الشّيعة حين اتّبعوا رسول الله (ص) الى الخلاف والبدعة وتسمّيتم بالجماعة [وأهل السّنّة] حين أجمعتم[٢] على خلاف رسول الله صلّى الله عليه وآله .

وأجمعتم[٣] على غسل الرّجلين والمسح على الخفّين وادّعيتم أنّ النّبيّ - صلّى الله عليه وآله - عمل بخلاف ما نزل به القرآن ثمّ رويتم في ذلك أحاديث أنّ رسول الله (ص) فعل خلاف ما أمره الله [به] ، وأنزل عليه به القرآن وقد قال الله جلّ ذكره: اتّبعوا ما أنزل اليكم من ربّكم ولا تتّبعوا من دونه أولياء[٤] ، و زعمتم أنّه اتّبع غير ما اُوحى

---

١ - كذا صريحاً من باب المفاعلة ؛ قال الزبيدى فى تاج العروس فيما استدركه على مادة « س ء ل » من القاموس : « وساءلته مسائلة قال أبوذؤيب :

أساءلت رسم الدار أم لم تسائل عن السكن ام عن عهده بالاوائل »

وقال البستاني في محيط المحيط : « ساءله وسايله وعنه و به مساءلة ومسايلة بمعنى سأل و منه قول أبى فراس بن حمدان العدوى :

تسائلنى من أنت وهى عليمة بحالي وهل حالي على مثلها نكر

و أما قول بلال بن جرير :

اذا ضفتهم او سايلتهم وجدت بهم علة حاضرة

فانه جمع بين الهمزة التى فى سأل والياء التى فى سايل فصار وزنه فعايلتهم و هذا مثال لانظير له » .

٢ - فى الاصل : « اجتمعتم » .

٣ - فى الاصل : « اجتمعتم » . ٤ - صدر آية ٣ سورة الاعراف.

اليه وذلك أنّ المسح على الرّأس و الرّجلين ناطقٌ بهما الكتاب ؛ وكانت روايتكم الكاذبة أوثق عندكم من القرآن النّاطق فصدّقتم بما لاتدرون لعلّه من المنافقين الّذين ذكرهم الله فقال : واذا لقوا الّذين آمنوا قالوا آمنّا و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انّا معكم انّما نحن مستهزؤن * الله يستهزىء بهم و يمدّهم فى طغيانهم يعمهون[۱] فتركتم فرض الوضوء لقولهم ؛ فتركتم مالا تشكّون[۲] أنّ الله أنزله فلم يوحشكم ذلك ولم - يقبح عندكم .

وأجمعتم [۳] على كذبة كذّب بها على أهل الحقّ فجعلتموها اماماً وافتتاحاً لصلوتكم فى قولكم : وتعالى جدّك؛وقد قال الله عزوجلّ : فبشّر عباد * الّذين يستمعون القول فيتّبعون أحسنه اولئك الّذين هداهم الله و اولئك هم اولوالألباب[٤] أولم يخبرنا عن ابراهيم ـ عليه السّلام ـ أنّه قال : انّى وجّهت وجهى للّذى فطرالسّماوات والأرض حنيفاً و ما أنا من المشركين[٥] وقد أمر نبيّنا ـ صلّى الله عليه وآله ـ فقال: قل انّ صلوتى و نسكى و محياى و مماتى لله ربّ العالمين * لاشريك له و بذلك اُمرت و أنا أوّل المسلمين[٦] وحكى الله عزّوجلّ عن الجنّ حكايةً قالوها: وأنّه تعالى جدّ ربّنا ما اتّخذ صاحبةً ولا ولداً[۷] فلاقول ابراهيم ـ عليه السّلام ـ استحسنتم ولا به اقتديتم ،ولا بقول الله تعالى لنبيّه(ص) رضيتم ، بل اخترتم واستحسنتم واتّبعتم قول الجنّ ؛ هكذا كان استفتاح عمر بن الخطّاب واقتديتم به دون ابراهيم و محمّدٍ صلّى الله عليهما وآلهما .

وأجمعتم[۸] على السّجدات فى الفرائض فصرتم تسجدون فى الفريضة اذا كانت السّجدة فى وسط السّورة واذاكانت فى آخرها لم تسجدوا و زعمتم ان تسجدوا وتدعوا السجود فاذا كان يجوز أن تسجدوا وتدعوا [السّجود] فقد يجوز أن لاتسجدوا فى

۱ ـ آية ١٤ و ١٥ سورة البقرة .

۲ ـ فى الاصل : « لاتسئلون » .

۳ ـ فى الاصل : « واجتمعتم » .

٤ ـ ذيل آية ۱۷ و تمام آية ۱۸ سورة الزمر .

٥ ـ آية ۷۹ سورة الانعام .

٦ ـ آيتا ١٦٢ و ١٦٣ سورة الانعام .

۷ ـ آية ۳ سورة الجن .

۸ ـ فى الاصل : « واجتمعتم » .

السّورة اذا قرأتم عزيمة من عزائم السّجود انّه لايجوز أن تسجدوا فى وسطها ولاخلاف بين الأمّة فى عدد سجدات الفريضة ؛ فزدتم فى الصّلوة سجدةً بلاكتاب ولا سنّةٍ فان زعمتم أنّ فى ذلك سنّةً أوحديثاً تروونه فما دعواكم مقبولة ولا يجمع أهل السّنّة الّا يقرؤن [١] السّجدة فى الفريضة لأنّ سجود الفريضة معلومة لايزاد فيها ولاينقص منها.

وقلتم : انّ من سبقه الامام بركعتين فقد أدرك الجماعة ولايقرأ فى الرّكعتين اللّتين أدرك، ويقرأ فى الرّكعتين الأخيرتين فجعلتموها فى الأخيرتين بلاكتاب ولاسنّة، **وكذلك** من سبقه الامام بركعة فلم يتشهّد فى وقت قيامه و يقوم فى وقت تشهّده ولم يكن عندكم أكثر من استبشاع الحقّ واستحسان خلافه وهوما جهلتم من السّنّة .

وقلتم : لو أنّ رجلاً صلّى على النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - لفسدت الصّلوة وقطعها ؛ فجعلتم الصّلوة على النّبىّ (ص) بمنزلة فريةٍ أوكلامٍ قبيح عندكم يقال فى الصّلوة ، **وكذلك** اذا حمدالله عند العطسة فى الصّلوة قلتم : انّ صلوته فاسدة فلم يقبح عندكم أن قلتم: انّ ذكرالله عزّوجلّ والصّلوة على النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - يقطع الصّلوة ويفسدها .

ورويتم أنّ الجنب لايقرأ القرآن فى الحمّام ولا فى الخلاء وليس فى القرآن شىء أعلى من بسم الله الرّحمن الرّحيم وأنتم تروون أنّ النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - كان اذا دخل الخلاء قال : بسم الله و بالله اللّهمّ انّى أعوذبك من الرّجس النّجس الخبيث المخبث الشّيطان الرّجيم ، وأحدكم اذا دخل الحمّام اوالكنيف وفى خاتمه ذكرالله أو بعض القرآن [أ] و الدّراهم الّتى فيها اسم الله نحّاه [٢] فاذاً أنتم تنكرون على النّاس ما تدخلون فى أكبرمنه ليس عندكم فيه معرفة الّا رواية لاتوافق كتاباً ولا سنّةً فاذا سئلتم عن ذلك قلتم : عليه السّنّة والجماعة وأنكرتم بسم الله الرّحمن الرّحيم من القرآن الّا الّتى فى النّمل فطعنتم [٣] بذلك على أبى بكرٍ و عمر فيما أثبتوا فى صدر كلّ سورةٍ فما

١ - كذا و لعل الصحيح : « أن يقرؤا ».

٢ - فى الاصل : « نجاه » (بالجيم). ٣ - فى الاصل : « قطعتم ».

نراكم نجوتم من الهلاك فى احدى الحالتين فان زعمتم أنّهم أثبتوا فى القرآن ما ليس فيه لقد هلكتم من زاد فى القرآن ما ليس فيه، ولئن كان من القرآن لقد كتمتم آيةً من كتاب الله ولم تظهروها فى صلوتكم فمن أىّ الحالتين نجوتم؟! .

ورويتم أنّ عمر بن الخطّاب قال: لايصلّى الجنب ولو شهراً والله عزّوجلّ يقول: أولامستم النّساء فلم تجدوا ماءً فتيمّموا صعيداً طيّباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه مايريدالله ليجعل عليكم من حرجٍ ولكن يريد ليطهّركم وليتمّ نعمته عليكم لعلّكم تشكرون [1] والأمّة قاطبةً على خلاف قول عمر فهل يعاب أحد بأكثر ممّا نسبتم اليه عمر؟!

ورويتم أنّ ذبائح أهل الكتاب حلال والله عزّوجلّ يقول: ولا تأكلوا ممّا لم يذكر اسم الله عليه وانّه لفسق وانّ الشّياطين ليوحون الى أوليائهم؛ الآية [2] فوثقتم باليهود وزعمتم أنّهم يسمّون الله على ذبائحهم والله عزّوجلّ يقول: لتجدنّ أشدّ النّاس عداوةً للّذين آمنوا اليهود والّذين أشركوا [3]؛ فوثقتم فى عروةٍ من عرى الاسلام بأشدّ النّاس عداوةً للّذين آمنوا وفيما سمّى الله عزّوجلّ: «ممّا لم يذكر اسم الله عليه» شركٌ وفسقٌ؛ فانظروا من وقع عليه قول الله فى الشّرك والفسق ومن يجادل فى أكل ذبائحهم غيركم؟! وكذلك النّصارى انّما يقولون على ذبائحهم باسم المسيح لأنّهم يجعلون المسيح ربّهم ثمّ قلتم تجادلون عن ذبائحهم: انّ الله عزّوجلّ يقول: وطعام الّذين اوتوا الكتاب حلٌّ لكم وطعامكم حلٌّ لهم [4] وانّما عنى بذلك وأشباهه الطّعام الّذى ليس فيه روح؛ فجعلتم

---

١ ـ ذيل آية ٥ سورة المائدة .

٢ ـ صدر آية ١٢١ سورة الانعام؛ و ذيلها: «ليجادلوكم و ان أطعتموهم انكم لمشركون» .

٣ ـ صدر آية ٨٢ سورة المائدة .

٤ ـ من آية ٥ سورة المائدة **وقال المحدث القاسانى فى الصافى فى تفسير الاية:**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أنتم الطّعام الّذى أحلّه‌الله ذبائحهم وقلتم : قد أحلّ ذبائحهم و هو يعلم ما تقولون جرأةً منكم على‌الله عزّوجلّ ؛ وهذا أبوبكر يقول: ندمت على أن لا أكون سألت رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ عن ذبائح أهل الكتاب [1] فلئن كانت حلالاً عندكم لقد زعمتم أنّكم أفقه منه و أنّكم علمتم من كتاب الله و سنّة نبيّه (ص) ما لم يعلم أبو بكر ، وان لم تقبلوا منه لقدطعنتم عليه أن شكّ فيما حرّم‌الله فلم يدر أحلال هوأم حرام؟

و روى يزيد بن هارون و خالد بن عبدالله [2] الواسطيّ عن أصحابهما عن ابن

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

« **القمي** قال : عنى بطعامهم ههنا الحبوب و الفاكهة غير الذبائح التى يذبحونها فانهم لايذكرون اسم الله خالصاً على ذبائحهم ثم قال : والله ما استحلوا ذبائحكم فكيف تستحلون ذبائحهم ؟ ! **في الكافي وغيره عنهما في عدة أخبار** أن المراد به الحبوب و البقول وفى بعضها لاتأكل من ذبائح اليهود والنصارى ولاتأكل من آنيتهم وفى بعضها : الذبيحة بالاسم ولا يؤمن اليها الا أهل التوحيد ، **وفى بعضها** : اذا شهدتموهم وقد سموا اسم‌الله فكلوا ذبائحهم وان‌لم تشهدوهم فلاتأكلوا ؛ وان‌أتاك رجل مسلم فأخبرك أنهم سموافكل، **وفى بعضها** : لا تأكله ولاتتركه تقول : انه حرام ولكن تتركه تنزهاً عنه ؛ ان فى‌آنيتهم الخمر و لحم الخنزير » **أقول : من أراد البحث عن الاية مبسوطاً و مستوفى فليراجع** « باب ذبائح الكفار من‌أهل‌الكتاب وغيرهم والنصاب والمخالفين » من **المجلد الرابع عشرمن البحار** (ص ٨١١-٨١٨ من طبعة أمين‌الضرب) فان المجلسى قدجمع فيه الاحاديث والاقوال و ما أوردوا فيه من الاستدلال بحيث لامزيد عليه .

---

١ ـ تقدم اسناد الحديث الذى ما فى المتن جزء منه فراجع ص ١٦١ من الكتاب.

٢ ـ فى الاصل « عبيدالله » فكأن المراد به خالد بن عبدالله بن عبدالرحمن بن يزيد الطحان الواسطى المزنى الذى قال فى حقه العسقلانى فى تقريب التهذيب بعد ذكر اسمه بما عبرنا به عنه : « مولاهم ثقة ثبت من الثامنة مات سنة اثنتين و ثمانين وكان مولده سنة عشر و مائة » .

سيرين أنّه سئل عن ذبائح النّصارى وهو يقول: إنّهم يقولون عند ذبائحهم: باسم المسيح، فقال : قد أحلّ الله ذبائحهم و هو يعلم بما يقولون عند ذبائحهم باسم المسيح فقال : قد أحلّ الله ذبائحهم و هو يعلم بما يقولون ، و قد حرّم الله في كتابه ما أهلّ لغير الله به و ما لم يذكر اسم الله عليه ثمّ اتّخذتم هذا القول سنّة ثمّ أنتم تعيبون على الشّيعة الّذين لا يخالفون الكتاب ، ولو أعطى أحدهم الدّنيا أن يأكل ذبيحة يهوديّ أو نصرانيّ ما فعل إلّا أنّ ذبيحةّ يذكر اسم الله عليها.

ثمّ تأوّلتم قول الله عزّ و جلّ : و طعام الّذين أوتوا الكتاب حلّ لكم و طعامكم حلّ لهم ؛ انّما عنى به الذّبائح ، ولا خلاف بين الأمّة أنّ الحبوب والعسل و اللّوز و الجوز والزّبيب و ما أشبه ذلك من الطّعام ، فتأوّلتم أنّه بما عنى الذّبائح لثقتكم باليهود و النّصارى فان تأوّلتم أنّ طعام الّذين اوتوا الكتاب حلّ لكم فهم يأكلون لحم الخنزير فهو على تأوّلكم يحلّ لكم ، و ان قلتم : انّ الله حرّم لحم الخنزير قلنا : قد حرّم ما أهلّ به لغير الله و ما لم يذكر اسم الله عليه فأيّ الفريقين أحقّ بالأمن ممّا يخاف ؛ الّذى يجتنبه أو الّذى يقدم عليه ؟

ذكر ما ذهب من القرآن [1]

و رويتم أنّ أبابكرٍ و عمر جمعا القرآن من أوّله الى آخره من أفواه الرّجال

---

١ - **قال المحدث النوري (ره) في فصل الخطاب في أوائل المقدمة الثالثة** ضمن ذكره أسامي القائلين باسقاط بعض الايات من القرآن و وقوع التغيير فيه والنقصان ما نصه (ص ٢٨ - ٢٩) :

« **و ممن ذهب الى هذا القول الشيخ الثقة الجليل الاقدم فضل بن شاذان في مواضع من كتاب الايضاح** و يظهر من كتابه أن ضياع طائفة من القرآن من المسلمات عند العامة **قال - رحمه الله - في أوائل الكتاب** بعد نقل مذهب العامة

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

بشهادة شاهدين وكان الرّجل الواحد منهم اذا أتى بآية سمعها من رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه و آله ـ لم يقبلا منه ، و اذا جاء اثنان بآية قبلاها وكتباها .

« بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية »

الذين سموا أنفسهم بأهل‌السنة و الجماعة فى مأخذالحلال و الحرام وكيفية استنباط الفروع ما لفظه : قيل لهم : **ان أكذب الروايات و أبطلها ما نسب‌الله تعالى فيه الى الجور** و نسب نبيه ـ صلى‌الله عليه و آله ـ الى الجهل (فنقل الكلام الى قوله) فكيف جاز أن تضيعوا القرآن ولا يجوز ان تضيعوا السنة و لما عجزتم عن جميع السنة كما عجزتم عن جميع القرآن ؛ انتهى موضع‌الحاجة و يأتى بعض كلماته و رواياته و منه يظهر أن القول بعدم النقصان فى العامة انما حدث بعده» (ان أردت الكلام فى‌الكتاب فراجع ص ١٠٥ ؛ س ٨ - ص ١٠٧ ؛ س ١٧) **و قال أيضاً فيه** عند خوضه فى أن كل ماوقع فى الامم السابقة خصوصاً بنى‌اسرائيل يقع فى هذه‌الامة مانصه (ص ٣٣) : « يو ـ **الثقة الجليل فضل بن شاذان** فى جملة كلام له : ان النبى ـ صلى‌الله عليه و آله ـ قال لامته : أنتم أشبه شىء ببنى اسرائيل والله ليكون فيكم ما كان فيهم حذو النعل بالنعل و القذة بالقذة حتى‌لودخلوا جحرضب لدخلتموه» و يأتى ذكره فى باب الرجعة. **و قال أيضاً فيه** (ص ٦٧) : « و قال الشيخ فضل بن شاذان صاحب الرضا عليه‌السلام فى‌كتاب الايضاح فى مسألة الرجعة بعد كلام طويل : ولسنا ننكر لله قدرة ان يحيى الموتى (فساق الكلام الى قوله) و رجعوا الى الدنيا فأكلوا و شربوا و نكحوا النساء (الى آخر ما قال) » و يأتى فى‌الكتاب. **وقال أيضاً فيه** (ص ٧٤) : «قال الفضل بن شاذان فى الايضاح : و أما فرائض زيد فلم يبق أحد من الصحابة الا و قد اعترض له فيما فرض ؛ (ونقل شطراً وافياً من‌قضاياه فى‌الميراث على خلاف الكتاب و السنة) » و يأتى ذكره فى الكتاب عند البحث عن الفرائض **و قال أيضاً فيه** عند ذكره الاخبار التى تدل على سقوط شىء من القرآن صريحاً و بها تمسك من أثبت وجود منسوخ التلاوة فيه مع عدم اشارة فيها اليه (ص٩٢) : «لب ـ **أحمد بن محمدالسيارى فى‌كتاب القراءات** بعد ذكر خبر سنده : البرقى عن أحمد بن النضر عن محمد بن مروان

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

ثمّ رويتم أنّ عثمان بن عفّان و عبدالرّحمن بن عوف كانا وضعا صحيفةً فيها القرآن ليكتباها فجاءت شاةٌ فأكلت الصّحيفةالّتي فيها القرآن ؛ فذهب من القرآن

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

رفعه اليهم عليهم‌السلام قال : و في حديث آخر انه كان في سورة الاحزاب : لو كان لابن آدم و اديان من ذهب لابتغى لهما ثالثاً و لا يملأ نظر ابن آدم الا التراب و يتوب‌الله على من تاب ؛ لج - الثقة الجليل فضل بن شاذان في الايضاح : في جملة كلام تقدم بعضه مثله » و قال أيضاً فيه (ص ٩٥) : « مح - فضل بن شاذان في الايضاح : و رويتم [ان] لم يكن‌الذين كفروا كانت مثل سورة البقرة قبل أن يضيع منها ماضاع فانما بقي في أيدينا منها ثمان آيات أو تسع آيات (الى آخره) » و هذا الكلام في المبحث الذى نحن الان فيه. و قال أيضاً فيه (ص ١٤٢) : « و يأتي عن‌الاستغاثة أنه استشهد المهاجرين و الانصار على أن النبي - صلى‌الله عليه و آله قال : رضيت لامتي ما رضي لها ابن أم عبد ؛ فشهدوا جميعاً بذلك و رواه الفضل بن شاذان في الايضاح من‌غير حكاية الاستشهاد وهذا أيضاً في المبحث الذى نحن‌الان فيه و قال أيضاً فيه ضمن ذكره الدليل الثامن على ما ادعاه (ص ١٧٦) : « لج - الشيخ فضل بن شاذان في الايضاح من طريق العامة عن هشام عن ابن جريح عن عطاء في حديث قال : سمعت ابن عباس يراها (أي المتعة) حلالا و أخبرني أنه كان يقرأ : فما استمتعتم به منهن الى‌أجل مسمى. لد - وفيه عن بشر بن المفضل قال : حدثنا داود بن أبي هند عن أبي نصرة قال : سألت عن ابن عباس عن متعة النساء فقال : أما تقرأ سورة النساء ؟ - قلت : بلى قال : و ما تقرأ فيها : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى ؟ - قال : لولا قرأتها هكذا لم أسالك عنها قال : فانها كذلك. له - و فيه : عن وكيع قال : حدثنا عيسى القارى عن عمر بن مرة عن سعيد بن جبير أنه قرأ : فما استمتعتم به منهن الى أجل‌مسمى» و يأتي هذه الاحاديث الثلاثة في مبحث المتعة من الكتاب ان شاءالله تعالى.

أقول : هذه هي بعض‌المواردالتي صرح فيهاالمحدث النوري (ره) في‌فصل‌الخطاب بنقله عن كتاب‌الايضاح للفضل‌بن‌شاذان ويأتي‌الاشارة الى‌بعضهاالاخر في‌آخر مبحث‌القرآن.

جميع ماكان فى تلك الصّحيفة [1] .

١ ـ هذه القضية بهذا الوجه لم أرها الى الان على ما ببالى فى كتاب ؛ نعم نظيرها فى المعنى مذكور فى الكتب و هى هكذا **قال الراغب فى كتاب المحاضرات** تحت عنوان « و مما جاء فى مبدء القرآن و نزوله» (ج ٢ ؛ ص ٢٥٠ من طبعة مصر سنة ١٢٨٧ أو ص ١٨٩ من ج ٢ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦) **مانصه :** « و قالت عائشة : لقد نزلت آية الرجم و رضاع الكبير وكانتا فى رقعة تحت سريرى و شغلنا بشكاة رسول الله صلى الله عليه و سلم فدخلت داجن فأكلته» **وقال الدميرى فى حياة الحيوان :** «الداجن الشاة التى يعلفها الناس فى منازلهم وكذلك الناقة والحمام البيوتى والانثى داجنة والجمع دواجن ، وقال أهل ـ اللغة : دواجن البيوت ما ألفها من الطير و الشاء و غيرهما و قد دجن فى بيته اذا لزمه **قال ابن السكيت :** شاة داجن و راجن اذا ألفت البيوت و استأنست (الى ان قال :) وفى صحيح ـ مسلم عن ابن عباس أن ميمولة أخبرته أن داجنة كانت لبعض نساء النبى (ص) فماتت فقال رسول الله (ص): ألا أخذتم اهابها فاستمتعتم به ، **وفيه وفى السنن الاربعة عن عائشة :** قالت : لقد نزلت آية الرجم و رضاعة الكبير عشراً و لقد كانت فى صحيفة تحت سريرى فلما مات رسول الله (ص) و تشاغلنا بموته دخل داجن فأكلها» **أقول : نص عبارة سنن ابن ـ ماجة فى باب رضاع الكبير من أبواب النكاح هكذا** (ص ١٣٩ - ١٤٠ من طبعة كراجى باكستان) : «حدثنا أبو سلمة يحيى بن خلف ، ثنا عبد الاعلى عن محمد بن اسحاق عن عبدالله بن أبى بكر عن عمرة عن عائشة ، و عن عبدالرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت : لقد نزلت آية الرجم و رضاعة الكبير عشراً و لقد كان فى صحيفة تحت سريرى فلمامات رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ و تشاغلنا بموته دخل داجن فأكلها» **وقال السيوطى فى الدر المنثور فى** تفسير هذه الفقرة « و أمهاتكم التى أرضعنكم و أخواتكم من الرضاعة» من آية ٢٣ من سورة النساء (ج ٢ ؛ ص ١٣٥) : « و أخرج ابن ماجة عن عائشة قالت : لقد نزلت آية الرجم ؛ الحديث » . **و نقله الامام أحمد بن حنبل فى مسنده هكذا** (انظر ج ٦ ؛ ص ٢٦٩) : «حدثنا عبدالله ، حدثنى أبى ثنا يعقوب قال : ثنا أبى عن ابن اسحاق قال :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

و رويتم أنّ سورة براءة ما منعهم أن يكتبوا أوّلها بسم الله الرّحمن الرّحيم الّا

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

حدثنى عبدالله بن أبى‌بكر بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبدالرحمن عن عائشة زوج النبى - صلى‌الله عليه و سلم - قالت : لقد أنزلت آية الرجم و رضعات الكبير عشراً فكانت فى ورقة تحت سريرى فى بيتى فلما اشتكى رسول‌الله (ص) تشاغلنا بأمره فدخلت دويبة لنا فأكلتها».

وقال ابن‌قتيبة الدينورى فى أواخر تأويل مختلف الحديث تحت عنوان:

«قالوا : حديث يدفعه الكتاب و حجة العقل » مانصه (انظر ص ٣٩٧ - ٤٠٤ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦ هـ ، أو ص ٣١٠ - ٣١٥ من طبعة مصر سنة ١٣٨٦ هـ) :

«قالوا : رويتم عن محمدبن اسحاق عن عبدالله‌بن أبى‌بكر عن عمرة عن عائشه - رضى‌الله عنها - انها قالت : لقد نزلت آية الرجم و رضاع الكبير عشر فكانت فى صحيفة تحت سريرى عند وفاة رسول‌الله - صلى‌الله عليه و سلم - فلما توفى و شغلنا به دخلت داجن للحى فأكلت تلك الصحيفة. **قالوا** : وهذا خلاف قول‌الله تبارك‌وتعالى : وانه لكتاب عزيز لا يأتيه‌الباطل من بين يديه و لا من خلفه فكيف يكون عزيزاً و قد أكلته شاة و أبطلت فرضه و أسقطت حجته ؟ ! و أى أحد يعجز عن ابطاله و الشاة تبطله ؟! وكيف قال : اليوم أكملت لكم دينكم و قد أرسل اليه ما يأكله ؟ ! وكيف عرض الوحى لأكل شاة و لم يأمر باحرازه و صونه ؟! و لم أنزله و هو لا يريد العمل به ؟ !

قال أبو محمد : و نحن نقول : ان هذا الذى عجبوا منه كله ليس فيه عجب و لا فى شىء مما استفظعوا منه فظاعة ؛ فان كان العجب من الصحيفة

فان الصحف فى عصر رسول‌الله - صلى‌الله عليه و سلم - أعلى ما كتب فيه القرآن لانهم كانوا يكتبونه فى الجريد و الحجارة و الخزف و أشباه هذا ، قال زيد بن ثابت : أمرنى أبوبكر - رضى‌الله عنه - بجمعه فجعلت أتتبعه من الرقاع و العسب و اللخاف ، والعسب جمع عسيب النخل ، و اللخاف حجارة رقاق واحدها لخفة ، و قال الزهرى : قبض رسول‌الله صلى‌الله عليه و سلم و القرآن فى العسب و القضم و الكرانيف ، و القضم جمع قضيم و هى الجلود ؛ و

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أنّ صدرها ذهب .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الكرانيف أصول السعف الغلاظ واحدها كرنافة ، وكان القرآن متفرقاً عند المسلمين ولم يكن عندهم كتاب ولا آلات ، يدلك أن رسول الله - صلى الله عليه و سلم - كان يكتب الى ملوك الارض في أكارع الاديم.

و ان كان العجب من وضعه تحت السرير فان القوم لم يكونوا ملوكاً فتكون لهم الخزائن و الاقفال و صناديق الابنوس و الساج وكانوا اذا أرادوا احراز شيء أو صونه وضعوه تحت السرير ليأمنوا عليه من الوطء و عبث الصبي و البهيمة ، وكيف يحرز من لم يكن في منزله حرز و لا قفل ولاخزانة الا بما يمكنه و يبلغه وجده و مع النبوة التقلل و البذاذة كان رسول الله - صلى الله عليه و سلم يرقع ثوبه و يخصف نعله و يصلح خفه و يمهن أهله و يأكل بالارض و يقول : انما أنا عبد آكل كما يأكله العبد ، و على ذلك كانت الانبياء عليهم السلام - وكان سليمان عليه السلام و قد آتاه الله من الملك ما لم يؤت أحداً قبله ولا بعده يلبس الصوف و يأكل خبز الشعير و يطعم الناس صنوف الطعام ، و كلم الله موسى عليه السلام و عليه مدرعة من شعر أو صوف و في رجليه نعلان من جلد حمار ميت فقيل له : اخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى ، وكان عيسى عليه السلام يحتبل بحبل من ليف ! و هذا أكثر من أن نحصيه و أشهر من أن نطيل الكتاب به.

وان كان العجب من الشاة فان الشاة أفضل الانعام ، وقرأت في مناجاة عزير ربه أنه قال: اللهم انك اخترت من الانعام الضائنة و من الطير الحمامة ومن النبات الحبلة ، ومن البيوت بكة وأيلياء ، ومن أيلياء بيت المقدس ، وروى وكيع عن الاسود بن عبدالرحمن عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ما خلق الله دابة أكرم عليه من النعجة فما يعجب من أكل الشاة تلك الصحيفة . و هذا الفأر شر حشرات الارض يقرض المصاحف و يبول عليها ، وهذا العث يأكلها ، ولو كانت النار أحرقت الصحيفة أو ذهب بها المنافقون كان العجب منهم أقل ، والله تعالى يبطل الشيء اذا أراد ابطاله بالضعيف و القوى فقد أهلك قوماً بالذر كما أهلك

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

و رويتم أنّ عمر بن الخطّاب قال : لقد قتل باليمامة قومٌ يقرؤون قرآناً

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قوماً بالطوفان، و عذب قوماً بالضفارع كما عذب آخرين بالحجارة ، و أهلك نمروذ ببعوضة و غرق اليمن بفأرة .

و أما قولهم : كيف يكمل الدين و قد أرسل ما أبطله ؟!

فان هذه الاية نزلت عليه - صلى الله عليه و سلم - يوم حجةالوداع حين أعزالله تعالى الاسلام و أذل الشرك و أخرج المشركين عن مكة فلم يحج في تلك السنة الا مؤمن ، و بهذا أكمل الله تعالى الدين و أتم النعمة على المسلمين فصار كمال الدين ههنا عزه وظهوره و ذل الشرك و دروسه لا تكامل الفرائض و السنن لانها لم تزل تنزل الى أن قبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهكذا قال الشعبي في هذه الاية . **و يجوز** أن يكون الاكمال للدين برفع النسخ عنه بعد هذا الوقت.

و أما ابطاله اياه فانه يجوز أن يكون أنزله قرآناً ثم أبطل تلاوته و أبقى العمل به كما قال عمر - رضي الله عنه - في آية الرجم وكما قال غيره في أشياء كانت من القرآن قبل ان يجمع بين اللوحين فذهبت ، و اذا جاز ان يبطل العمل به و تبقى تلاوته جاز ان تبطل تلاوته و يبقى العمل به ، **و يجوز أن يكون أنزله وحياً اليه** كما كان تنزل عليه أشياء من أمور الدين و لا يكون ذلك قرآناً كتحريم نكاح العمة على بنت أخيها ، و الخالة على بنت أختها ، و القطع في ربع دينار ، ولاقود على والد ولا على سيد ، و لا ميراث لقاتل . و كقوله - صلى الله عليه و سلم - : يقول الله تعالى : اني خلقت عبادي جميعاً حنفاء ، وكقوله يقول الله عز و جل : من تقرب الي شبراً تقربت منه ذراعاً ؛ وأشباه هذا ، وقد قال عليه السلام اوتيت الكتاب و مثله معه ؛ يريد : ما كان جبريل عليه السلام يأتيه به من السنن وقد رجم رسول الله - صلى الله عليه و سلم - و رجم الناس بعده و أخذ بذلك الفقهاء.

فأما رضاع الكبير عشراً ؛ فنراه غلطاً من محمد بن اسحاق و لانأمن أيضاً أن يكون الرجم الذي ذكر أنه في هذه الصحيفة كان باطلا لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

كثيراً لا يقرؤه غيرهم فذهب من القرآن ماكان عند هؤلاء النّفر . و زعمتم أنّ عمر

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

قد رجم ماعز بن مالك و غيره قبل هذا الوقت فكيف ينزل عليه مرةأخرى ؟ ! و لان مالك بن أنس روى هذا الحديث بعينه عن عبدالله بن أبي‌بكر عن عمرة عن عائشة - رضي‌الله عنها قالت : كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات يحرمن فتوفي رسول‌الله - صلى‌الله عليه و سلم - و هن مما يقرأ من القرآن ، و قد أخذ بهذا الحديث قوم من الفقهاء منهم الشافعي و اسحاق و جعلواالخمس حداً بين مايحرم ومالايحرم كما جعلوا القلتين حداً بين ما ينجس من الماء و لا ينجس ، **و ألفاظ حديث مالك خلاف ألفاظ حديث محمد بن اسحاق.**

قال أبو محمد : حدثنا أبو حاتم قال : نا الاصمعي قال : معمر قال : قال لي أبي : لا تأخذن عن محمد بن اسحاق شيئاً فانه كذاب ؛ و قدكان يروي عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير و هي امرأة هشام بن عروة ، فبلغ ذلك هشاماً فأنكره و قال : أهوكان يدخل على امرأتي أم أنا ؟ !

و أما قول‌الله تبارك و تعالى : لايأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه **فانه تعالى لم يرد بالباطل أن المصاحف لا يصيبها ما يصيب سائر الاعلاق و العروض** و انما أراد أن الشيطان لايستطيع أن‌يدخل فيه ما ليس منه قبل‌الوحي و بعده» .

أقول : هذا شطر مما ذكره علماء العامة في هذا المطلب ولا مجال لنقل أكثر من ذلك هنا الا أن أعجب العجب أنهم مع خوضهم في نقل ذلك و أمثاله و اصرارهم على اثباتها بدلائل وافية عندهم و بيانات شافية على زعمهم اذا تفطنوا بقبحها و التفتوا الى ركاكتها و وقاحتها يرمون بها الشيعة و ينسبونها اليهم ، و لعمري‌ان تلك اذاً قسمة ضيزى **الا ترى الى قول جارالله الزمخشري** و هو من أعاظم العلماء و مفاخر الاسلام **في الكشاف** في أول تفسير سورة الاحزاب **و نص عبارته بعد البسملة :** « عن زر قال قال لي أبي ابن كعب - رضي‌الله عنه - : كم تعدون سورة الاحزاب ؟ - قلت : ثلاثاً و سبعين آية

« بقيةالحاشية في‌الصفحة الاتية »

قال[1]: لولا أنّي أخاف أن يقال : زاد عمر في القرآن ؛ أثبتّ هذه الاية ، فانّا كنّا نقرأها على

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال : فوالذي يحلف به أبي بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ؛ و لقد قرأنا منها آية الرجم : الشيخ و الشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم.

أراد أبي ـ رضي الله عنه ـ أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن **و أما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة - رضي الله عنها - فأكلتها الداجن فمن تأليفات الملاحدة و الروافض ».**

و نظيره ما اتهم به صاحب بعض فضائح الروافض الشيعة وأجاب عنه الشيخ عبدالجليل القزويني في بعض مثالب النواصب في نقض بعض فضائح الروافض فالاولى أن نذكر كلامهما وهو : «و آنچه گفته است که : بمذهب شيعه چنانست که قرآن را بزعايشه بخورد پس چون قائم بيايد بشرح وراستى املا كند ، **عجب آنست** که اين مزور انتقالى دعوى كرده است كه بيست و پنج سال رافضى بوده‌است و اين قدر بندانسته است كه اين نه مذهب شيعه است وكسى نگفته‌است و از عالمى از علماى شيعه مذكور نيست ودر كتابى ازكتب ايشان مسطور نه ، و براين أصل بد كه نهاده است بارى تعالى را دروغ زن ميدارد بيرون از غفلت رسول (ص) و عايشه ؛ چه نه حق تعالى گفته : انا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون ؛ معنى آنست كه : ما فروفرستاديم قرآن‌را و ما نگاه‌دارنده‌ايم آن‌را ؛ پس عايشه جاهل باشد ومحمد (ص) غافل و خداى تعالى دروغ زن ، نعوذبالله من هذاالمقال».

فمن أراد ذيل كلامه فليراجع ص ۱۰۰ من كتاب النقض المطبوع بتحقيقنا .

و أما بيان معنى رضاع الكبير و الخوض في التحقيق فيه فهو خارج عن موضوع بحثنا ، فمن أراد ذلك فليراجع كتاب أحاديث أم المؤمنين عائشة للناقد البصير مرتضى العسكري فانه خاض في التحقيق فيه تحت عنوان «رأيها في رضاع الكبير» (راجع ص ۲۸۲ - ۲۸۰).

۱- فليعلم أن الخوض في ذكر أخبار هذا المطلب يحتاج الى بسط لا يسعه المقام

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

عهد رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه و آله ـ : الّشيخ و الّشيخة اذا زنيا فارجموهما ألبتّة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

مضافاً الى أنى لا أحب البسط فى هذا الموضوع فأكتفى بما ذكره **السيوطى فى الاتقان** و ذلك أنه **قال فى الكتاب المذكور** تحت عنوان «النوع السابع و الاربعون فى ناسخه و منسوخه » ضمن ماقال (ص ٢٥ - ٢٦ من الجزء الثانى من طبعة مصر سنة ١٣٦٨) فان فيما ذكره كفاية للمكتفى و هو قوله :

« الضرب الثالث ما نسخ تلاوته دون حكمه و أمثلة هذا الضرب كثيرة **قال أبو - عبيدة** : حدثنا اسماعيل‌بن ابراهيم عن أيوب عن‌نافع عن ابن عمر **قال** : لايقولن أحدكم: قد أخذت القرآن كله و ما يدريه ما كله ؛ قد ذهب منه قرآن كثير و لكن ليقل : قد أخذت منه ماظهر ، **و قال** : حدثنا ابن أبى مريم عن ابن أبى لهيعة عن ابن الاسود عن عروة بن الزبير عن عائشة **قالت** : كانت سورة الاحزاب تقرأ فى زمن‌النبى (ص) مائتى آية فلما كتب عثمان‌المصاحف لم‌يقدر منها الا على ماهوالان. **و قال** : حدثنا اسماعيل‌بن‌جعفر عن‌المبارك بن فضالة عن عاصم بن أبى النجود عن زر بن حبيش قال قال لى أبى بن كعب : كائن تعد سورة الاحزاب ؟ ـ قلت : اثنتين و سبعين آية و ثلاثة و سبعين آية قال : ان كانت لتعدل سورة البقرة و ان كنا لنقرأ فيها آية الرجم ، قلت : و ما آية الرجم ؟ قال : اذا زنا الشيخ و الشيخة فارجموهما البتة نكالا من‌الله والله عزيز حكيم **و قال** : حدثنا عبدالله بن صالح عن الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبى‌هلال عن مروان بن عثمان عن‌أبى أمامة بن سهل أن خالته قالت : لقد أقرأنا رسول‌الله آية الرجم : الشيخ و الشيخة فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة . **و قال** : حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرنى ابن أبى حميدة بنت أبى يونس قالت : قرأ عن أبى و هو ابن ثمانين سنة فى مصحف عائشة : ان‌الله و ملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً و على الذين يصلون الصفوف الاول ، قالت : قبل أن يغير عثمان المصاحف. **و قال** : حدثنا عبدالله بن صالح عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى واقد الليثى قال : كان رسول‌الله (ص) اذااوحى

« بقية‌الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

بما قضيا من الشهوة نكالاً من الله و الله عزيزٌ حكيمٌ . **و رويتم** أنّ أبا موسى الاشعريّ

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

اليه أتيناه فعلمنا مما اوحى اليه قال : فجئت ذات يوم فقال : ان الله يقول : انا أنزلنا المال لاقام الصلوة و ايتاء الزكوة و لو أن لابن آدم وادياً لاحب ان يكون اليه الثاني، و لو كان اليه الثاني لاحب ان يكون اليهما الثالث ، و لا يملا جوف ابن آدم الاالتراب و يتوب الله على من تاب. **و أخرج الحاكم في المستدرك** عن أبى بن كعب قال قال لى رسول الله (ص) : ان الله أمرنى أن أقرا عليك القرآن فقرأ : لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب و المشركين **و من بقيتها** : لو أن ابن آدم سأل وادياً من مال فأعطيه سأل ثانياً ، و ان سأل ثانياً فأعطيه سأل ثالثاً ؛ و لا يملا جوف ابن آدم الا التراب و يتوب الله على من تاب ، و أن ذات الدين عند الله الحنيفية غير اليهودية و النصرانية و من يعمل خيراً فلن يكفره ، وقال أبو- عبيدة : حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن على بن زيد عن أبى حرب بن أبى الاسود عن أبى موسى الاشعرى قال : نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت و حفظ منها : ان الله سيؤيد هذا الدين بأقوام لاخلاق لهم و لو أن لابن آدم واديين من مال لتمنى وادياً ثالثاً ولا يملا جوف ابن آدم الاالتراب و يتوب الله على من تاب. **وأخرج ابن أبي حاتم** عن أبي موسى الاشعرى قال : كنا نقرأ سورة نشبهها باحدى المسبحات نسيناها غير أنى حفظت منها : يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا ما لا تفعلون فتكتب شهادة فى أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة. **و قال أبو عبيدة** : حدثنا حجاج بن سعيد عن الحكم بن عتيبة عن عبد بن عدى قال قال عمر : كنا نقرأ : لاترغبوا عن آبائكم فانه كفر بكم ثم قال لزيد بن ثابت : أكذلك ؟ - قال : نعم. **و قال** : حدثنا ابن أبى مريم عن نافع بن عامر الجمحى حدثنى ابن أبى مليكة عن المسور بن مخرمة قال قال عمر لعبد الرحمن بن عوف : ألم نجد فيما أنزل علينا : أن جاهدوا كما جاهدتم أول مرة ؟ فانا لانجدها ، قال : أسقطت فيما أسقط من القرآن. **و قال** : حدثنا ابن أبى مريم عن ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المغافرى عن أبى سفيان الكلاعى أن مسلمة بن مخلد الانصارى قال لهم ذات يوم : أخبرونى بآيتين فى القرآن لم تكتبا فى المصحف فلم يخبروه و عندهم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

لمّا ولّاه عمر بن الخطّاب البصرة جمع القرّاء فكانوا ثلاثمائة رجلٍ فقال لهم : أنتم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبو الكنود سعد بن مالك فقال ابن مسلمة : الذين آمنوا و هاجروا و جاهدوا فى سبيل الله بأموالهم و أنفسهم ألا أبشروا أنتم المفلحون* والذين آووهم ونصروهم و جادلوا عنهم القوم الذين غضب الله عليهم اولئك لاتعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون . **و أخرج الطبرانى فى الكبير** عن ابن عمر قال : قرأ رجلان سورة قرأهما رسول الله (ص) فكانا يقرآن بها فقا ما ذات ليلة يصليان فلم يقدرا منها على حرف فأصبحا غاديين على رسول الله (ص) فذكرا ذلك له فقال : انها مما نسخ فالهوا عنها . **و فى الصحيحين** عن أنس فى قصة أصحاب بئر معونة : الذين قتلوا وقنت يدعو على قاتليهم قال أنس : و نزل فيهم قرآن قرأناه حتى رفع : أن بلغوا عنا قومنا أنا لقينا ربنا فرضى عنا و أرضانا . **و فى المستدرك** عن حذيفة قال : ما تقرؤن ربعها يعنى براءة . **قال الحسين بن المنارى** فى كتابه الناسخ و المنسوخ : و مما رفع رسمه من القرآن و لم يرفع من القلوب حفظه سورتا القنوت فى الوتر و تسمى سورتى الخلع و الحفد» .

أقول : قد خاض السيوطى فى الدر المنثور فى أوائل تفسير سورة الاحزاب فى نقل أحاديث كثيرة فى خصوص آية الرجم المشار اليها فيما مر من كلمات العلماء الا أن الاخبار كلها من قبيل ما تقدم فى مطاوى الباب فمن أرادها فليراجع ج ٥ ؛ ص ١٧٩ - ١٨٠ .

و أنت خبير بأن الاعتقاد بمضامين هذه الاخبار الساقطة فى نظر أهل التحقيق عن درجة الاعتبار مما يثلم بنيان الدين و يهدم أركان اليقين و يذهب بهاء الاسلام و يكدر مناهل الاحكام نعوذ بالله من ذلك و خاض فى تحقيق هذا المطلب جماعة من حملة لواء الشيعة و حفظة ناموس الشريعة و منهم الشيخ جواد البلاغى - قدس الله روحه و نور ضريحه - فانه أحسن فى التحقيق و أجاد و جاء بما فوق المراد فعليك بتفسيره آلاء الرحمن ؛ و المطلب معنون فيه بعنوان «بعض ما ألصق بكرامة القرآن الكريم» (انظر ج ١ ؛ ص ١٩ - ٢٩) فان فيه كفاية للمكتفى .

قرّاء أهل البصرة ؟ ـ قالوا : نعم ، قال : و الله لقد كنّا نقرأ سورة ً على عهد رسول الله صلّى الله عليه و آله كنّا نشبّهها ببراءة تغليظاً و تشديداً فنسيناها غير أنّى أحفظ حرفاً واحداً منها أو حرفين : لوكان لابن آدم [1] و اديان من ذهب لابتغى اليهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم الّا التّراب [2] و يتوب الله على من تاب . و رويتم أنّ سورة الأحزاب كانت ضعف ما هى فذهب منها مثل مابقى فى أيدينا . و رويتم أنّ سورة «لم يكن» [3]

١ ـ فليعلم أن العبارة قدذكرت بعنوان الحديث فى كتب الاحاديث **فقال السيوطى فى الجامع الصغير** فى حرف اللام : « لوكان لابن آدم و اد من مال لابتغى اليه ثانياً ، و لوكان له واديان لابتغى له ثانياً ولوكان له واديان لابتغى لهما ثالثاً ، ولا يملا جوف ابن آدم الا التراب و يتوب الله على من تاب ؛ حم ق ت (يريد بالرموز مسند أحمد و صحيحى البخارى و مسلم و سنن الترمذى) عن أنس (حم ق) عن ابن عباس ؛ خ (يريد به البخارى) عن ابن الزبير ؛ ه (يعنى به ابن ماجة) ، عن أبى هريرة (حم) عن أبى واقد (تخ) يريد به تاريخ البخارى و البزار عن بريدة (صح) لوكان لابن آدم واد من نخل لتمنى مثله ثم تمنى مثله حتى يتمنى أودية ولا يملا جوف ابن آدم الا التراب (حم حب) عن جابر (صح) » .

٢ ـ **فليعلم أن النقص الذى أشرنا الى وجوده فى نسخ ج ح س ق مج مث فيما سبق** أعنى قول المصنف (ره) : « و رويتم أن أبابكر رأى أن يجعل الخمس الذى جعله الله عز وجل لذى القربى فى الكتاب فى الكراع » (راجع ص ۱۷۹) **كان الى هنا** أعنى الى قوله : « و لا يملا جوف ابن آدم الا التراب » **فمن قوله** « و يتوب الله على من تاب » **عبارة المتن موجودة فى جميع النسخ** الا أن العبارة فى غير نسخة م فى أواخر الكتاب و قبلها بياض فى النسخ حتى يكون علامة لما سقط و فى بعضها كتب فى الهامش « سقط من هنا شىء» الا أنا لانذكر من اختلاف النسخ من هذا الموضع شيئاً الا ما كان مهماً بحيث غير المعنى بل نكتفى غالباً بعبارة نسخة م نعم ان كان فى ذكر الاختلاف و تقييد بدل مافى نسخة م فائدة نشير اليها والا فلا و الاكتفاء بعبارتها لكونها أقدم النسخ و أتقنها كما أشرنا اليه فى المقدمة .

٣ ـ المراد بسورة «لم يكن» سورة البينة .

[كانت] مثل سورة البقرة قبل أن يضيع منها ماضاع و انّما بقى ما فى أيدينا منها ثمانى آيات أوتسع آيات ؛ فلئن كان الأمر على مارويتم لقد[1] ذهب عامّة كتاب الله عزّوجلّ الّذى أنزله على محمّد - صلّى الله عليه وآله - . ورويتم أنّه جمع القرآن[2] على عهد رسول الله ستّة نفر كلّهم من الأنصار و أنّه لم يحفظ القرآن الّا هؤلاء النّفر ؛ فمرّة تروون أنّه لم يحفظه قوم ؛ و مرّة تروون أنّه ذهب منه شىء كثير ، و مرّة تروون أنّه لم يجمع القرآن أحدٌ من الخلفاء الّا عثمان[3] فكيف ضاع القرآن وذهب و هؤلاء النّفر قدحفظوه بزعمكم و روايتكم ؟ !

ثمّ رويتم بعد ذلك كلّه أنّ رسول الله - صلّى الله عليه و آله - عهد الى علىّ بن أبى طالب - عليه السّلام - أن يؤلّف القرآن فألّفه وكتبه ، و رويتم أنّ إبطاء علىّ على أبى بكر البيعة[4] [على ما] زعمتم لتأليف القرآن فأين ذهب ما ألّفه علىّ بن

١ - ح : «فقد» ج ق س مج مث : «و قد».

٢ - غير م : «و أنتم تروون أن القرآن قد حفظه».

٣ - م : «الا عمر».

٤ - غير م : «و انما كان ابطاؤه عن أبى‌بكر بالبيعة» **أقول : هذا المعنى ذكره غير واحد من علماء العامة قال ابن عبدالبر فى الاستيعاب** فى ترجمة أبى بكر عبدالله بن أبى قحافة مانصه (ص ٢٣٤ - ٢٣٣) : «حدثنا خلف بن قاسم حدثنا عبدالله بن عمر حدثنا أحمد بن محمد بن الحجاج حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا اسماعيل بن علية حدثنا أيوب السختيانى عن **محمد بن سيرين قال** : لما بويع أبوبكر الصديق - رضى الله عنه - أبطأ على عن بيعته و جلس فى بيته فبعث اليه أبوبكر : ماأبطأبك عنى ؟ أكرهت أمارتى؟ فقال على : ماكرهت أمارتك و لكنى آليت ان لاأرتدى ردائى الالى صلوة حتى أجمع القرآن **قال ابن سيرين** : فبلغنى أنه كتب على تنزيله و لو أصيب ذلك الكتاب لوجد فيه علم كثير **و ذكر عبد الرزاق** عن معمر عن أيوب عن عكرمة قال : لما بويع لابى بكر تخلف

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أبی طالب -(ع)- حتّی صرتم تجمعونه من أفواه الرّجال؟! ومن صحفٍ زعمتم كانت عند حفصة بنت عمربن الخطّاب ؟!

[و أنتم تروون [١] عن النّبیّ - صلّی الله علیه و آله - أنّه قال : أبیّ أقرأكم . و رويتم أنّه (ص) قال : من أراد أن يقرأ القرآن غضّاً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أمّ عبدٍ [٢] . و رويتم أنّ النّبیّ (ص) قال : لوكنت مستخلفاً أحداً عن غير مشورةٍ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

علی عن بيعته و جلس فی بيته فلقيه عمر فقال : تخلفت عن بيعة أبی بكر ؟ فقال : انی آليت بيمين حين قبض رسول الله - صلی الله عليه و آله و سلم - ان لا أرتدی بردائی الا الی الصلوة المكتوبة حتی أجمع القرآن فانی خشيت أن ينفلت ؛ ثم خرج فبايعه وقد ذكرنا جمع علی القرآن فی بابه أيضاً من غير هذا الوجه و الحمدلله» **و أشار فی ترجمة أمير المؤمنين علی بن أبی طالب** - عليه السلام - **الی هذا المطلب بقوله** (انظر ص ٦٢ ؛ من طبعة حيدرآباد الدكن سنة ١٣٣٦) : « و قد ذكرنا فی باب أبی بكر الصديق - رضی الله عنه - انما كان تأخر علی عنه تلك الايام لجمعه القرآن» و الخوض فی الاشارة الی كلمات غيره وهم كثيرون يفضی الی طول فمن أرادها فليراجع مظانها.

١ - مابين المعقوفتين فی غير م و ليس فی م هنا منه كلمة.

٢ - قال الحافظ نورالدين علی بن أبی بكر الهيثمی فی مجمع الزوائد فی باب ما جاء فی عبدالله بن مسعود فی حديث طويل (ج ٩ ؛ ص ٢٨٧) : « قال رسول الله (ص) : من سره أن يقرأ القرآن رطباً كما أنزل فليقرأه علی قراءة ابن أم عبد» و أيضاً هناك : « و عن عبدالله يعنی ابن مسعود أن رسول الله (ص) قال : من سره أن يقرأ القرآن غضاً كما انزل فليقرأه علی قراءة ابن ام عبد ، رواه أحمد و البزار و الطبرانی و فيه عاصم بن أبی النجود و هو علی ضعفه حسن الحديث و بقية رجال أحمد رجال الصحيح ، و رجال الطبرانی رجال الصحيح غير فرات بن محبوب و هو ثقة» **و قال ابن الجوزی فی صفة الصفوة فی ترجمته :**

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

لاستخلفت ابن أمّ عبد[١] و رويتم فى حديث آخر أنّه (ص) قال : رضيت لأمّتى ما رضى لها ابن امّ عبد وسخطت لها ما سخط لها ابن أمّ عبد[٢] . ثمّ رويتم أنّ عثمان

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« قال رسول‌الله (ص) : من سره أن يقرأ القرآن رطباً فليقرأه على قراءة ابن ام عبد» (انظر ج ١ ص ١٥٦ - ١٥٧) **و قال الحاكم فى المستدرك (ج ٣ ؛ ص ٣١٨)** : « أخبرنا أبوالحسن على بن محمد القرشى بالكوفة ثنا الحسن بن على بن عفان العامرى ، ثنا مصعب بن المقدام ، ثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عمر - رضى‌الله عنه - قال : قال رسول‌الله - صلى‌الله عليه و آله و سلم - : من أحب أن يقرأ القرآن غضاً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم‌عبد ؛ هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» **قال ابن الاثير فى‌النهاية**: «س : **وفيه** : من سره أن يقرأ القرآن غضاً كماأنزل فليسمعه من ابن أم‌عبد ، **الغض** الطرى الذى لم يتغير ؛ أراد طريقه فى‌القراءة و هيأته فيها ، **و قيل** : أراد بالايات التى سمعها منه من أول سورة النساء الى قوله : فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيداً » .

١ - **قال الحاكم فى المستدرك** (ج ٣ ؛ ص ٣١٨) : « أخبرنا عبدالرحمن بن الحسن القاضى ، ثنا ابراهيم بن الحسين ، ثنا المعافى بن سليمان الحرانى ، ثنا القاسم بن معن عن منصور عن أبى اسحاق عن عاصم بن ضمرة عن على - رضى‌الله عنه - قال : قال رسول‌الله - صلى‌الله عليه و آله و سلم - : لوكنت مستخلفاً أحداً من غير مشورة لاستخلفت عليهم ابن أم عبد ، هذا حديث صحيح الاسناد و لم يخرجاه » .

٢ - قال الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد فى باب ماجاء فى عبدالله بن مسعود (ج ٩ ص ٢٩٠) : « و عن عبدالله يعنى ابن مسعود قال : قال رسول‌الله - صلى‌الله عليه [و آله] و سلم : « رضيت لامتى ما رضى لها ابن أم عبد وكرهت لأمتى ما كره لها ابن أم عبد ؛ رواه البزار و الطبرانى فى الاوسط باختصار الكراهة و رواه فى الكبير منقطع الاسناد و فى اسناد

« بقيةالحاشية فى الصفحة الاتية »

ترك قراءة أبيّ و ابن مسعود و أمر [على ما] زعمتم بمصاحف ابن مسعود فحرّقت [١] و جمع النّاس على قراءة زيد . و رويتم أنّ عمر بن الخطّاب وجّه ابن مسعود الى الكوفة يفقّه النّاس و يقريهم القرآن؛ فكان ثقةً عند عمر بن الخطّاب فى توجيهه الى

١ - مج مث ح س : «فمزقت».

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

البزار محمد بن حميد الرازى و هو ثقة و فيه خلاف و بقية رجاله و ثقوا » **و قال الحاكم فى المستدرك** فى كتاب معرفة الصحابة ضمن ذكره مناقب عبدالله بن مسعود (ج ٣ ؛ ص ٣١٧ - ٣١٨) : «حدثنا أبوالعباس محمدبن يعقوب ، ثنا أبو جعفر محمدبن على الوراق بحمدان ، ثنا يحيى بن على المحاربى ، ثنا زائدة عن منصور بن زيد بن وهب ، عن عبدالله قال : قال رسول‌الله - صلى‌الله عليه و آله و سلم - : رضيت لامتى ما رضى لها ابن أم عبد ، **هذا اسناد صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه** و له علة من حديث سفيان الثورى فأخبرنا محمد بن موسى بن عمران الفقيه ، ثنا ابراهيم بن أبى‌طالب ، ثنا أبوكريب ثنا وكيع عن سفيان **و أما حديث اسرائيل فأخبرناه** أبو عبدالله الصفار ، ثنا أحمد بن مهران ، ثنا عبيدالله بن موسى أنا اسرائيل جميعاً عن منصور عن القاسم بن عبدالرحمن أن رسول‌الله - صلى‌الله عليه و آله و سلم قال : رضيت لامتى ما رضى لها ابن أم عبد» .

و قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب عند ذكره الوجه الثانى من الامر الثالث من الدليل الخامس (و الوجه المذكور فى بيان اعتبار مصحف عبدالله بن مسعود وصحته) مانصه (ص ١٤٢) : «الثانى أمر النبى (ص) بأخذ القرآن عنه و القراءة عليه و يلزمه صحة ما كان عنده لما **رواه الشيخ فى تلخيص الشافى** عن النبى (ص) أنه قال : من سره أن يقرأ القرآن غضاً كما أنزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد ، وتقدم قريب منه عن الحضينى (يشير به الى مانقله قبل ذلك فى ص ١٢٧) **و نقله الشيخ فضل بن شاذان فى الايضاح** و له طرق كثيرة فى كتب المخالفين (الى آخر ما قال) » فلننجز الان الوعد الذى وعدناه فيما

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الكوفة و يقريهم القرآن مع قول رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ فيما رويتم فيه و في أبيّ فترك قراءته و قراءة أبيّ و أمرالنّاس بقراءة زيد فهي في‌أيدي النّاس الى يومنا

«بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية»

سبق (ص ٢١١) من‌الاشارة الى باقي الموارد التي نقل فيها المحدث النوري (ره) في فصل الخطاب من هذا الكتاب فنقول:

قال المحدث النوري (ره) في فصل الخطاب في المقدمة الاولى ضمن تحقيق له (ص ١٥):

« **و قال‌الشيخ الاقدم فضل‌بن‌شاذان في كتاب الايضاح** مشيراً الى المخالفين في جملة كلام له يأتي فيمابعد: روى بعضكم أن رسول‌الله - صلى‌الله عليه و آله - أمر علياً عليه‌السلام - بتأليف القرآن فألفه وكتبه، وانما كان إبطاؤه عن أبي‌بكر بالبيعة على‌مازعمتم تأليف القرآن فأين ذهب ماألفه - عليه‌السلام - حتى صاروا يجمعونه من‌أفواه‌الرجال؟ او من صحف زعمتم كانت عند حفصة بنت عمر؟! الى‌آخر ما قال».

و قال أيضاً بعيد ذلك بعد نقل خبر (ص ١٧) بهذه‌العبارة: «فروى البخاري مرة عن عبدالله بن العاص قال: سمعت‌النبي (ص) يقول: خذوا القرآن من‌أربعة؛ من‌عبدالله ابن مسعود و سالم و معاذ و أبي بن كعب، و أخرى عن قتادة قال: سألت أنس بن مالك من جمع‌القرآن على‌عهد رسول‌الله (ص)؟- فقال: أربعة كلهم من الانصار؛ أبي بن كعب، ومعاذبن‌جبل و زيدبن‌ثابت، و أبوزيد، قلت: من أبوزيد؟ قال: أحد عمومتي، و تارة عن أنس (الى أن قال؛ انظر ص١٨): **و قد جعل الشيخ الجليل فضل بن شاذان** هذا الخبر من مناقضات أخبارهم و يأتي كلامه عن قريب».

و قال أيضاً في أوائل الدليل السادس من فصل الخطاب و هو في بيان أن هذا المصحف الموجود غير شامل لتمام ما في مصحف أبي بن كعب فيكون غير شامل لتمام مانزل اعجازاً لصحة ما في مصحف أبي و اعتباره» (انظر ص١٤٨): «و مما اشتهر في كتب

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

هذا ؛ فلئن كان أبيّ و ابن مسعود ثقتين فى الفقه انّهما لثقة فى القرآن . ولقد أوجبتم عليهم بترك قراءة ابن مسعود أنّهم لم يرضوا للامّة بمارضى لها رسول الله (ص) و أنّهم كرهوا مارضى لهم الرّسول، فأىّ وقيعة تكون أشدّ ممّا تروونه عليهم؟! فوالله لو اجتمع كلّ رافضيّ

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

القوم و رووه بعدة طرق قوله صلى الله عليه و آله : أبى أقرؤكم ، وقوله (ص) : خذوا القرآن من أربعة منهم أبى ، و مما يؤيد صحة قراءته مخالفته لزيد بن ثابت و طعنه عليه فى قراءته و هجر القوم قراءته **قال فضل بن شاذان فى الايضاح** : و أما أبى فقد نبذتم قراءته و كذلك قراءة ابن مسعود فيما تروون منهما عن النبى صلى الله عليه و آله فلئن كان الذى رويتموه عن رسول الله (ص) حقاً لقد خالفتم النبى فيما قال فى هؤلاء النفر. **وقال فى موضع آخر** : و قد رويتم أنه قال : من أراد أن يقرأ القرآن (الى آخر ما مر) **و قال** : زعمتم أبى أقرؤكم ، فقد تركتم قول رسول الله صلى الله عليه وآله وقرأتم قراءة زيد خلافاً لقول رسول الله صلى الله عليه و آله (انتهى) ». **وقال أيضاً فى المقدمة الثانية من فصل الخطاب** ضمن نقله الاخبار التى تدل على سقوط شىء من القرآن صريحاً و بها تمسك من أثبت وجود منسوخ التلاوة فيه مع عدم اشارة فيها اليه **ما نصه** (انظر ص ١١٩) : « **مح - فضل بن شاذان فى الايضاح** : و رويتم [أن] لم يكن الذين كفروا كانت مثل سورة البقرة قبل أن يضيع منها ماضاع فانما بقى فى أيدينا منها ثمان آيات أو تسع آيات (الى آخر ماقال) **قلت** : و هذه الاخبار أيضاً فى سقوط تلك الاية (يريد بها آية الرجم) و نقصان سورة لم يكن و أن الاية كانت مثبتة فى مصحف أبى بن كعب ، و ظاهر بعضها أن عدم ادخالها عمر فى المصحف بعد عثورها عليه لانفراد أبى بها و عدم شهادة غيره بها عنده و ليس فى نسخ تلاوتها أثر فى تلك الاخبار بعد الغض عن بطلان أصله بل صريح بعضهم أنهم حرفوا سورة لم يكن لسر الفضيحة عن أنفس القوم. **ثم كيف تنسخ الاية ولا يعلمه أبى وهو سيد القراء عندهم ؟ !** وقد أمر النبى (ص) بقراءة تلك السورة و غيرها عليه كما تقدم ويأتى ، و كذا

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

على وجه الأرض على أن يقولوا فيهم أكثر ممّا قلتم ماقدروا عليه طعناً و سوء قول و تجهيلاً و جرأةً على الله، و أنتم تزعمون أنّكم الجماعة و أنّ الجماعة لا تجتمع على ضلال] .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

ابن مسعود الذى أمروا بأخذ القرآن عنه و قد تقدم أنه أثبتها فى مصحفه.

و يؤيد ما ذكرنا أن الشيخ فضل بن شاذان جعل تلك الروايات من مطاعنهم و فهم منها أن تلك الاية و غيرها مما ذكرها قد سقطت عن أيديهم **فقال : لئن** كان الامر على مارويتم فقد ذهب عامة كتاب الله الذى نزل على رسوله - صلى الله عليه و آله - و أنتم تروون أن القرآن قد حفظه على عهد رسول الله (ص) ستة نفر كلهم من الانصار و أنه لم يحفظ القرآن أحد من الخلفاء الا عثمان فكيف ضاع القرآن و هؤلاء النفر قد حفظوه بزعمكم و روايتكم ؟ ! ثم روى بعضكم أن رسول الله (ص) أمر علياً (ع) بتأليف القرآن فألفه وكتبه و انما كان ابطاؤه عن أبى بكر بالبيعة على ما زعمتم تأليف القرآن فأين ذهب ما ألفه على (ع) حتى صاروا يجمعونه من أفواه الرجال ؟ ! ومن صحيفة زعمتم كانت عند حفصة ؟ ! الى آخر ما قال » **و قال (ره) أيضاً فى ذلك الكتاب فى أوائل الدليل الثامن و هو** عبارة عن الاخبار التى رواها المخالفون زيادة على ما مر فى المواضع السابقة الدالة صريحاً على وقوع التغيير و النقصان فى المصحف الموجود ما نصه (ص ١٧٣) : « **هـ - الشيخ الجليل فضل بن شاذان فى الايضاح فيما رواه عنهم و قد سقط من نسختى سطور وهذا لفظ الباقى :** و يتوب الله على من تاب * و لقد نزلت علينا سورة كنا نشبهها بالمسبحات فنسيناها غير أنى أحفظ منها حرفاً أو حرفين : يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فتكتب شهادة فى أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة (يشير به الى ما تقدم فى هذا الكتاب ؛ انظر ص ٢٢١) » .

أقول : هذه هى الموارد الباقية من الموارد التى نقل فيها المحدث النورى (ره) فى كتاب فصل الخطاب من هذا الكتاب ؛ و القسمة الاولى قد أشرنا اليها فيما تقدم (انظر ص ٢٠٩ - ٢١١).

ثمّ رويتم عن ابن‌مسعود أنّ المعوّذتين ليستا من القرآن وأنّه لم‌يثبتهما فى مصحفه و أنتم تروون أنّه من جحد آيةً من كتاب‌الله عزّ و جلّ فهو كافرٌ بالله و تقرّون أنّهما من القرآن، فمرّةً تقرّون على ابن‌مسعود أنّه جحد سورتين من كتاب‌الله و أنّه من جحد حرفاً منه فقد كفر فكيف قبلتم أحاديث ابن‌مسعودٍ فى الحلال و الحرام والصّلوة والصّيام و الفرائض و الأحكام ؟!

فان لم تكن المعوّذتان من القرآن لقد هلك الّذين أثبتوهما فى المصاحف ، و لئن كانتا من القرآن لقد هلك الّذين جحدوهما و لم يثبتوهما فى المصاحف ؛ [ان كان ما رويتم عن ابن مسعودٍ حقّاً أنّه قال : ليس هما من القرآن [1]] فليس لكم مخرج من أحد الوجهين فامّا ان يكون كذب فهلك و هلك من أخذ عنه الحلال والحرام، [و امّا ان يكون صدق فهلك من خالفه] فأىّ وقيعةٍ فى أصحاب رسول‌الله(ص) أشدّ من وقيعتكم فيهم اذا وقعتم ؟![2]

و أخرى فانّكم تروون عنهم الكفر الصّراح مثل ما قدرويتم من جحودهم القرآن فلو أنّكم اذا وقعتم فيهم تنسبونهم الى ما هو دون الكفر كان الأمر أيسر و أسهل و أهون لكنّكم تعمدون الى أغلظ الأشياء و أعظمها عندالله فتنسبونهم اليها .

ذكر مخالفة عمر لأصحاب رسول الله قاطبةً و للنّبىّ [3] ـ صلّى الله عليه و آله ـ خاصّةً

قالت الشّيعة للمخالفين من أصحاب الحديث و أهل الرّأى : رويتم أنّ النّبىّ

١ ـ مابين الحاصرتين ليس فى م.

٢ ـ فى غير م : «فأى وقيعة أشد من وقيعتكم و أنتم تنسبون الشيعة الى الوقيعة فيهم جرأة منكم و قلة حياء و قلة معرفة منكم بما تروون».

٣ ـ فى الاصل : «و النبى» و ليعلم أن العنوان وطرفاً من أول العبارة المذكورة بعده فى م فقط.

(ص) قال : عليّ أقضاكم ، و أبيّ بن كعب أقرؤكم ، و زيد بن ثابت أفرضكم؟[1] قالوا : نعم ، قالت الشيعة فنرى عمر قد خالف زيداً فى الفرائض و ابن كعب فى القرآن و عليّاً فى بيع أمّهات الاولاد ؛ فلاقول رسول‌الله قبل ، ولا آثار أصحابه اتّبع ، فهل طعنٌ على عمر كطعنكم عليه فى خلافه عليّاً ــ عليه‌السّلام ــ فى أمّهات الأولاد ، و خلافه زيداً

---

١ - **قال مصنف كتاب الاستغاثة فى بدع الثلاثة** ضمن ذكره ما يرجع الى عمر مانصه (ص ٥٥ من طبعة النجف) : « و منها أحكام المواريث فى الاسلام فان عمر أمر الناس ان يتبعوا قول زيد بن ثابت فى الفرائض و قال : ان زيداً أفرضنا ؛ فزادوا بعده فى الخبر : وعلى أقضانا ، و أبى أقرؤنا ، ثم أسندوا الخبر الى الرسول - صلى‌الله عليه وآله - تخرصاً وافتراء لان هذا بعيد من قول الرسول (ص) اذ لم يكن فى حياة الرسول لاحد ان يقول فى القضاء ولا فى الفرائض ولا فى غيرها ، و كان من حكم زيد بن ثابت فى أيام عمر ان جعل مال ذوى الارحام و غيرها الذى حكم‌الله به فى كتابه بقوله : و اولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب‌الله ؛ للعصبة ، وقال زيد : لايعطى ذووالارحام شيئاً من الميراث عناداً لله و لرسوله فى ذلك (الى آخر ما قال)».

فليعلم أن غير واحد من علمائنا و متكلمينا صرح بأن النبى (ص) انما قال : «أقضاكم على» وخصه بهذه الصفة دون سائر الصفات كقوله: أفرضكم أوأقرؤكم أو أفقهكم لان القضاء يحتاج الى جميع أنواع العلوم فلما رجحه على الكل فى القضاء لزم أنه رجحه عليهم فى كل العلوم ، وأما سائر الصحابة فقد رجح كل واحد منهم على غيره فى علم واحد كقوله : «أفرضكم زيد ، و أقرأكم أبى» حتى أن جماعة منهم قرأ هذا الحديث المعروف المسلم بين الفريقين «أنت قاضى دينى» بكسرالدال حتى يكون قريباً من أقضاكم على ؛ والحال أن المتبادر منه كسرالدال ، **قال المجلسى (ره) فى تاسع البحار فى باب جوامع الاخبار الدالة على امامته** بالنسبة الى قوله «قاضى دينى» بعد نقل حديث عن بشارة المصطفى فيه تلك الفقرة **مانصه** : (انظر ص ٢٩١ من طبعة أمين الضرب) : « **بيان** - قرأ المحقق

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

فی الفرائض ، و خلافه أبیّاً فی القرآن ؛ و لقد خطب عمر فقال فی خطبته : ألا انّ رسول‌الله ــ صلّی‌الله علیه‌وآله ــ قال : أقرؤکم أبیٌّ وأنا أردّ أشیاء من‌قول‌أبیٍّ فهذه روایة العامّة .

و قد علم أهل الخلاف قاطبةً أنّ الرّادّ لقول النّبیّ ــ صلّی‌الله علیه وآله ــ هو الرّادّ لقول‌الله ـ عزّ و جلّ ـ و روی عن عمر أنّه قال : قال‌النّبیّ ـ صلّی‌الله علیه و آله : علیّ أقضاکم ، هذا ؛ و لم نجد فی أحادیثکم أنّ النّبیّ ــ (ص) ــ نسب عمر قطّ الی القضاء و لا الی قرآن و [لا] الی فرائض ولا الی حلال و حرام أصلاً فکیف نازع هؤلاء القوم الّذین قضی لهم رسول‌الله (ص) بجمیع هذه الخصال حتّی ردّ علیهم و هو یعلم أنّهم أعلم منهم ؟! فکیف تنسبون [1] الشّیعة الی الوقیعة فی أبی بکرٍ و عمر و أصحاب رسول‌الله (ص) و أنتم الواقعون فیهم المتنقّصون [2] لهم بهذه الرّوایات الّتی تفرّدتم علیه بها دون الشّیعة وانّ هذه الوقیعة منکم فی جمیع أصحاب رسول‌الله (ص)

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

الطوسی نصیر الملة و الدین و العلامة و جماعة من علمائنا ـ رضی‌الله عنهم ـ **قاضی دینی** بکسرالدال ، و أنکره‌السید المرتضی ـ رضی‌الله عنه ـ ولاحاجة فی‌تکلف ذلک لتواترالعبارات و النصوص الصریحة من الجانبین» فمن‌أراد نص‌عبارة‌الخواجة نصیرالدین و العلامة فلیراجع تجریدالعقائد و شرحه للعلامة، و حذاحذوهما القاضی نورالله‌التستری فی احقاق‌الحق وفصلنا القول فی ذلک فی‌کتابنا الموسوم بکشف الکربة فی شرح دعاء الندبة فی شرح هذه الفقرة من الدعاء «و أنت تقضی دینی » وفقناالله لاتمامه و طبعه و نشره بحق نبیه محمد و عترته علیه و علیهم الصلوة و السلام وکیف‌کان قد علم أن السر فی اصرار هؤلاء العلماء علی قراءة‌کلمة «دینی» بکسر الدال انما تصییرهم معنی‌الحدیث الی‌القضاء فی الاحکام الشرعیة لا الی قضاء الدین.

۱ ـ فی‌الاصل : «ینسبون» (بصیغة الغائب) .

۲ ـ یقال : تنقصه أی وقع فیه و عابه و ذمه و نسب الیه النقص.

الّذين رضوا أمر عمر و ما صنع من خلافه على هؤلاء النّفر و سكوتهم على ذلك وهو خلاف ما قال رسول الله (ص) . ثمّ لم ترضوا بما رويتم عنه حتّى اتّبعتموه و أخذتم بسنّته ثمّ تركتم قول رسول الله (ص) و أمره فى أبىّ و قراءة عبدالله بن مسعود الّذى قال له [١] النّبىّ (ص) : من أراد أن يقرأ القرآن غضّاً [٢] كما أنزل فليقرأ قراءة ابن اُمّ عبدٍ ، فرفضتم قراءته وحرّقتم مصاحفه ردّاً على رسول الله - صلّى الله عليه وآله - و اتّباعاً لقول عمر فما أجد لكم مثلاً الّا كما [٣] قال الله عزّ و جلّ : أفرأيت من اتّخذ الهه [٤] هواه ثمّ رويتم أنّ رسول الله -(ص)- قال : أنا فرطكم [٥] على الحوض وليرفعن [ا]لى [٦] قوم من أصحابى فاذا رأيتهم وعرفتهم اختلجوا [٧] دونى فأقول: أى ربّ أصحابى

١ - كذا فى الاصل فاللام ليست للتبليغ فان المراد هنا أن النبى (ص) قال فى حقه لا أنه خاطبه به.

٢ - **قال ابن الاثير فى النهاية** : « و فيه : من سره أن يقرأ القرآن غضاً كما أنزل فليسمعه من ابن أم عبد ، **الغض** الطرى الذى لم يتغير ، أراد طريقه فى القراءة و هيئته فيها ، **و قيل** : أراد بالايات التى سمعها منه من أول سورة النساء الى قوله : فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيداً».

٣ - كذا فى الاصل.

٤ - صدر آية ٢٣ سورة الجاثية.

٥ - **قال ابن الاثير فى النهاية** : «فيه : أنا فرطكم على الحوض اى متقدمكم اليه يقال : فرط يفرط فهو فارط و فرط اذا تقدم و سبق القوم ليرتاد لهم الماء و يهيىء لهم الدلاء و الارشية » .

٦ - فى الاصل «لى» و الظاهر : «الى» حتى يكون من قبيل قولهم : « رفع زيداً الى الحكم اى قدمه اليه ليحاكمه».

٧ - **قال ابن الاثير فى النهاية** : «أصل الخلج الجذب و النزاع و منه الحديث : ليردن على الحوض أقوام ثم ليختلجن دونى اى يجتذبون ويقتطعون ، و منه الحديث : ليختلجونه على باب الجنة اى يجتذبونه».

فیقال : یا محمّد انّک لا تدری ما أحدثوا بعدك و انّهم رجعوا علی أعقابهم القهقری فأقول : ألا بعداً ألاسحقاً لمن بدّل بعدی[1] . و لم یسمّهم النّبیّ (ص) فأوقعتم الظّنّة علی عامّتهم فما رأینا قوماً أشرّ أقوالاً منکم فیهم ثمّ تروون أنّ النّبیّ -(ص)- قال :

---

۱ - هذا الحدیث مما ثبت صدوره عن النبی (ص) **فمن أراد ان یعرف طرقه و** یطلع علی الکتب التی هو مذکور فیها **فلیراجع ثامن البحار** باب افتراق الامة بعد النبی (ص) علی ثلاث و سبعین فرقة و أنه یجری فیهم ماجری فی غیرهم من الامم و ارتدادهم عن الدین (وهو الباب الاول) فان فیه کفایة للمکتفی و مما ذکر فی الباب قوله (ص۷ من طبعة أمین الضرب) :

« اقول : روی ابن الاثیر فی کتاب جامع الاصول مما أخرجه من صحیح البخاری وصحیح مسلم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله - صلی الله علیه وآله -: أنا فرطکم علی الحوض و لیرفعن الی رجال منکم اذا هویت الیهم لاناولهم اختلجوا دونی فأقول : أی رب أصحابی فیقال : انک لاتدری ما أحدثوا بعدك . **و من الصحیحین أیضاً** عن أنس ان رسول الله (ص) قال : لیردن علی الحوض رجال ممن صاحبنی حتی اذا رفعوا اختلجوا دونی فلا قولن : أی رب أصحابی فلیقالن لی : انک لاتدری ماأحدثوا بعدك . وزید فی بعض الروایات قوله : فأقول : سحقاً لمن بدل بعدی . **و أیضاً من الصحیحین** : عن أبی حازم عن سهل بن سعد قال : سمعت النبی (ص) یقول : أنا فرطکم علی الحوض ؛ من ورد شرب ، و من شرب لم یظمأ أبداً ، و لیردن علی أقوام أعرفهم و یعرفونی ثم یحال بینی و بینهم ، قال أبوحازم : فسمع النعمان بن أبی عیاش و أنا أحدثهم بهذا الحدیث فقال : هکذا سمعت سهلا یقول ؟ - قلت : نعم ، قال : و أنا أشهد علی أبی سعید الخدری سمعته یزید فیقول : فانهم منی ، فیقال : انک لاتدری ماأحدثوا بعدك فأقول : سحقاً سحقاً لمن بدل بعدی . **و أیضاً من الصحیحین** عن أبی هریرة أن رسول الله (ص) قال : یرد علی یوم القیامة رهط من أصحابی (أو قال) من أمتی فیحلؤون عن الحوض فأقول : یا رب أصحابی فیقول : لاعلم لك بما أحدثوا بعدك ؛ ارتدوا علی أعقابهم القهقری ، فیحلؤون ».

لعن الله من سبّ أصحابى [1] و أنّه قال ـ (ص) ـ : انّ الله اختارنى و اختار [لى منهم [2]] أصحاباً و أصهاراً و أنصاراً؛ فمن سبّهم فعليه لعنة الله والملائكة والنّاس أجمعين . فأىّ سبّ أعظم من أنّكم تروون أنّهم يختلجون يوم القيامة من دون النّبىّ (ص) و يقول لهم : ألا بعداً ألا سحقاً ثمّ تلعنون من سبّهم و تترحّمون على من قتلهم فانّه قتل من المهاجرين و الانصار و من أهل بدرٍ ومن التّابعين [لهم] باحسانٍ عدّة كثيرة فى حرب معاوية و طلحة و الزّبير و أنتم تترحّمون على من قتلهم و تلعنون من سبّهم و أنتم تروون أنّ علىّ بن أبى طالب ـ عليه السّلام ـ كان يلعن معاوية فى قنوته و عمرو بن العاص و أبا الأعور السّلمىّ و أبا موسى الاشعرىّ [3]، وكان معاوية يلعن فى قنوته علىّ بن أبى طالبٍ (ع) و أصحابه على المنابر و كلاهما من أصحاب رسول الله (ص) بروايتكم .

---

١ ـ فى المقدمة الاولى من الصواعق المحرقة (ص ٤ من طبعة مكتبة القاهرة سنة ١٣٧٥): « الطبرانى عن ابن عمر: لعن الله من سب أصحابى » .

٢ ـ فى الاصل : « أصحابى » ؛ فى أوائل المقدمة الاولى من نسخة الصواعق المشار إليها (ص ٢) : «و أخرج المحاملى و الطبرانى و الحاكم عن عويمر بن ساعدة انه (صلعم) قال : ان الله اختارنى و اختارلى أصحاباً فجعل لى منهم وزراء وأنصاراً و أصهاراً ؛ فمن سبهم فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين ، لايقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً و لا عدلا. والخطيب عن أنس : ان الله اختارنى و اختارلى أصحاباً واختارلى منهم أصهاراً ؛ وأنصاراً ؛ فمن حفظنى فيهم حفظه الله ، و من آذانى فيهم آذاه الله. و العقيلى فى الضعفاء عن أنس : ان الله اختارنى و اختارلى أصحاباً و أصهاراً وسيأتى قوم يسبونهم و ينتقصونهم فلا تجالسوهم ولاتشاربوهم ولاتؤاكلوهم ولاتناكحوهم» **أقول** : لاأحب الخوض فى نقل أمثال هذا الحديث فمن أراد أكثر من هذا المقدار الذى اقتضته الضرورة فليراجع مظانها فى الكتب المبسوطة.

٣ ـ اشرنا فيما سبق الى بعض ما يدل على ذلك فان شئت فراجع ص ٦٣ ـ ٦٤ .

و رويتم أنّ النّبى – صلّى‌الله عليه و آله – قال لأصحابه [١] : لا ترجعوا [٢] بعدى كفّاراً يضرب بعضكم رقاب بعض [٣] بالسّيف ، فان زعمتم أنّ الفريقين جميعاً اقتتلوا [٤] على باطل فقد كفّرتموهما [٥] جميعاً بهذا الحديث ، و ان جعلتم أحد [٦] الفريقين على حقّ كفّرتم الفرقة الّتى تقاتل [٧] الفرقة المحقّة ، وان جعلتم الفريقين جميعاً محقّين قلتم المحال الّذى لايمكن انّ حقّاً قاتل [٨] حقّاً [٩] .

ثمّ رويتم أنّ النّبىّ – (ص) – قال : الأئمّة من قريش [١٠] ؛ وكانت هذه

١ - فليعلم أن هذا الحديث و ما يليه قد ذكر فى غير نسخة م أعنى نسخ مج مث س ق ج ح فى ضمن البحث عن حكم المتعة ، و أمثال هذا الامر كثيرة فى النسخ فلو بنينا الامر على التصريح او الاشارة الى جميعها لافضى الامر الى طول يوجب الملال فلا نشير منها الا الى قليل ، مع أنه لافائدة فيها غالباً للمراجعين للكتاب.

٢ - ج ح س ق مج مث : « لترجعن » والحديث ورد هكذا مختلفاً فى كثير من سائر الكتب المعتبرة أيضاً.

٣ - نقله السيوطى فى الجامع الصغير عن صحيحى البخارى و مسلم و مسند أحمد و عن النسائى و ابن ماجة الا أنه ليس فى آخره : «بالسيف».

٤ - فى الاصل : «قتلوا» فكأن العبارة مأخوذة من قوله تعالى : « و ان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا».

٥ - فى م : «كفرتموهم» و فى غير م : «أكفرتموهما».

٦ - ج ق مج مث : «احدى» فلعل التأنيث باعتبار المعنى فان الفريق بمعنى الطائفة.

٧ - فى النسخ : «تقتل».

٨ - ح : «يقاتل».

٩ - فليعلم أن المجلسى(ره) ذكر فى آخر باب افتراق الامة كلاماً سديداً فى بيان عقيدة الشيعة فى حق الصحابة و نقلناه فيما تقدم (انظر ص٩٦ من الكتاب أو ص٩ من ج٨ من البحار من طبعة أمين الضرب).

١٠ - حديث متواتر عند الفريقين.

حجّة قريش على الأنصار يوم السّقيفة حين أرادت الانصار بيعة سعد بن عبادة وقالوا: منّا أمير ومنكم أمير، ورويتم أنّ عمر بن الخطّاب قال يوم الشّورى: لو أنّ سالماً مولى أبي حذيفة وأبا عبيدة حيّين لما تخالجني فيهما شكّ ولم يكن سالم من قريش. ثمّ رويتم عن عمر بن الخطّاب أنّه قال: لو و لّوها الأجلح [1] لأقامهم على كتاب الله و سنّة نبيّه فأيّ طعن على عمر أشدّ من طعنكم أن يتلهّف على من لو حضره لولّاه الخلافة والخلافة لا تصلح له. و رويتم عن عمر أنّه قال: اخترت لكم ستّة نفر مضى رسول الله (ص) و هو عنهم راض ثمّ رويتم عن عمر أنّه عابهم فقالوا له: فلان [2] فقال: فيه دعابة، قالوا: فلان قال: كلف بأقاربه [3]، وفلان صاحب فرس و صيد، و فلان فيه بأو [4]

١ - قال المجلسي في باب الشورى من ثامن البحار (ص ٣٥٧ من طبعة أمين الضرب):

« وروى ابن عبدالبر في الاستيعاب أنه (أي عمر) قال في علي (ع): ان ولوها الاجلح سلك بهم الطريق المستقيم فقال له ابن عمر: ما يمنعك أن تقدم علياً؟ - قال: أكره ان أتحملها حياً و ميتاً، و حكاه السيد - رضي الله عنه - في الشافي عن البلاذري في تاريخه عن عفان بن مسلم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي رافع (الى آخره) » و نص عبارة السيد في الشافي (في ص ٢٥٨ من النسخة المطبوعة بايران سنة ١٣٠٢) هكذا:

« فقام علي (ع) مولياً فقال عمر: والله اني لاعلم مكان رجل لو وليتموها اياه لحملكم على المحجة البيضاء قالوا: من هو؟ - قال: هذا المولي من بينكم قالوا: فما يمنعك من ذلك؟ - قال: ليس الى ذلك سبيل. وفي خبر آخر رواه البلاذري في تاريخه: ان عمر لما خرج أهل الشورى من عنده قال: ان ولوها الاجلح سلك بهم الطريق، قال ابن عمر: فما يمنعك منه يا أمير المؤمنين؟ - قال: أكره أن أتحملها حياً و ميتاً ».

٢ - مج مث س ق: «ول فلاناً» وكذا فيها في جميع الموارد الاتية في هذا الحديث.

٣ - قال ابن الاثير في النهاية ضمن ذكره معنى « ك ل ف »: « و منه حديث عمر: عثمان كلف بأقاربه أي شديد الحب لهم، و الكلف الولوع بالشيء مع شغل قلب و مشقة ».

٤ - قال ابن الاثير في النهاية « في حديث عمر - رضي الله عنه - حين ذكر له

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

والبأ و الكبر ، و فلانٌ ليس له همٌّ الّا البيع ، و فلانٌ ضعيفٌ أمره فى يدامرأته . فأىّ طعنٍ فى عمر أشدّ من‌طعنكم عليه؟! ومانعلم أحداً بلغ فى تنقّصه بأكثر [1] من هذاالقول الّذى تروونه عنه و تنسبون الشّيعة الى الوقيعة فيه .

ثمّ رويتم أنّ أصحاب محمّدٍ (ص) قالوا : يا رسول‌الله لو ولّيت علينا أبابكرٍ فقال : ان تولّوها [ايّاه] تجدوه ضعيفاً فى بدنه قويّاً فى أمرالله ، و ان تولّوها عمر تجدوه قويّاً فى بدنه قويّاً فى أمرالله ، و ان تولّوها عليّاً و لن تفعلوا تجدوه هادياً مهديّاً يسلك بكم الطّريق‌المستقيم ، فزعمتم أنّ عمر شكّك فيمن قال النّبىّ - (ص) فيه : انّه هادياً مهديّاً يسلك بكم الطّريق‌المستقيم ، ولم يشكّك فى‌سالم مولى أبى‌حذيفة و لا فى أبى عبيدة و شكّك فى أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالبٍ - عليه السّلام - فهل يكون من‌الوقيعة فى عمر أكثر من هذا الّذى نسبتموه إليه؟!

ثمّ زعمتم أنّه قال يوم الشّورى : لئن ولّوها الأجلح لأقامهم على المحجّة ثمّ زعمتم أنّه حين أشاروا اليه ان يولّيه قال : لايصلح للخلافة لأنّ فيه دعابة فمن يقيم النّاس على المحجّة و الكتاب و السّنّة ينسب الى اللّعب و البطالة ، فهذه روايتكم فى عمر و ما تصفونه به ثمّ تروون أنّهم قالوا لعمر : ما يمنعك أن تولّيها عبدالله (يعنون ابنه)؟ - فقال : كيف أولّيها من لايحسن ان يطلّق امرأته . ثمّ رويتم فى حديثٍ آخر : أنّه قيل‌له : استخلف فقال : انّى أكره أن أتقلّدها فى حياتى و بعد موتى ؛ فأبى أن يقلّدها ابنه لئلّا يتقلّد منها أكثر من تقلّده ايّاها فى حياته و قد صيّرها شورى بين ستّةٍ بعد وفاته [فأىّ تقلّدٍ أكثر من تقلّده ايّاها[2]] وقد صيّرها شورى بين ستّةٍ وقد

١ - كذا فى الاصل .
٢ - ما بين الحاصرتين ليس فى م.

« بقية‌الحاشية من الصفحة الماضية »

طلحة لاجل الخلافة قال : اولا بأو فيه ؛ البأ و الكبر و التعظيم» .

أقول : تقدم الحديث فى الكتاب و نقلنا هناك معانى لغاته عن الزمخشرى بما بينه فى كتابه الفائق (راجع ص ١٤٣ من الكتاب الحاضر).

علم أنّ الخلافة تصير الى أحد السّتّة و هو الّذى صيّرها اليهم ؟!

[وأمّا روايتكم عنه أنّه قال : حسب آل عمر منها [الى آخرها] ؛ فلئن كانت الخلافة من الشّرّ ماكان له[١] أن يزوى الشّرّ عن آل عمر و يصرفه الى خيار أصحاب رسول الله - صلّى الله عليه وآله - ، ولئن كانت الخلافة من الخير فما أعجب روايتكم وأشنعها؟![٢]]

و أجمعتم [٣] على أنّه من طلّق امرأته و هى حائض انّه جائز الطّلاق [٤] و أنّه من طلّق و لم يشهد فهو جائز الطّلاق [٥] و أنّه من طلّق امرأته ثلاثاً فى مجلس واحد انّها بائن منه و لا تحلّ له حتّى تنكح زوجاً غيره ، و أنّ من حلف بطلاق امرأته فحنث فهى بائن منه؛ والله عزّ و جلّ يقول فى كتابه لنبيّه (ص) : يا أيّها النّبىّ اذا طلّقتم النّساء فطلّقوهنّ لعدّتهنّ و أحصوا العدّة و اتّقوا الله ربّكم لا تخرجوهنّ من بيوتهنّ و لا يخرجن الّا أن يأتين بفاحشة مبيّنة وتلك حدود الله ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه لاتدرى لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمراً [٦] * فاذا بلغن أجلهنّ فأمسكوهنّ بمعروف أو فارقوهنّ بمعروف و أشهدوا ذوى عدل منكم و أقيموا الشّهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر [٧] فوكّد الله تبارك وتعالى فى الاشهاد على الطّلاق و أجزتم الطّلاق بغير شهود و لم تجيزوا ما أمر الله به حتّى لو أنّ امرأة ادّعت على زوجها أنّه طلّقها بلابيّنة وكانت تبغض زوجها وتحبّ فراقه [٨] قلتم لها : اهربى منه فأعطيتموها منيتها [٩] و قد جعل الله البيّنة على المدّعى و اليمين على المنكر المدّعى عليه

---

١ - مج مث س ق : «ماكان ينبغى له».

٢ - ما بين المعقوفتين ليس فى م.

٣ - فى النسخ : «واجتمعتم». ٤ - غير م : «طلاقه».

٥ - «الطلاق» فى م فقط.

٦ و ٧ - آيتا ١ و ٢ سورة الطلاق و ذيل الثانية : «و من يتق الله يجعل له مخرجاً».

٨ - غير م : «مفارقته».

٩ - ح : «منه» (فلعل الكلمة مصحفة : منية).

و أمرتموها بالهرب منه فان أتاكم الزّوج فحلف لكم بالله أنّه ما طلّقها قلتم له : اطلبها فان ظفر بها فى قولكم فله أن ينكحها ؛ فان انقضت ثلاث حيض و لم يظفر بها فلها فى قولكم ان تتزوّج ، و ان ظفر بها قبل انقضاء العدّة فنكحها فجاءتكم [1] فقالت : انّه قد طلّقنى و هو يغصبنى نفسى [2] قلتم لها : ادفعيه عن نفسك و امتنعى عليه بكلّ حيلة فان قتلته بفتياكم كانت مصيبةً وان قتلت نفسها [3] كانت مصيبةً وبطل عندكم مافرض [4] الله من شهادة ذوى عدلٍ منكم وصار [5] الحكم بين الرّجل والمرأة : من قوى على صاحبه فهو أملك بما قوى عليه و له الظّفر على صاحبه فصيّرتم لها أن تقتله فى دعواها و للرّجل ان يقتلها ان أرادت قتله [6] و منعته من نكاحها و فى قول الله عزّ و جلّ ما ينفى

---

۱ - غير م : «فأتتكم».

۲ - م : «و هو يغصبنى على نفسى» قال ابن الاثير فى النهاية : « قد تكرر فى الحديث ذكر الغصب و هو أخذ مال الغير ظلماً و عدواناً يقال : غصبه يغصبه غصباً فهو غاصب ومغصوب و منه الحديث : انه غصبها نفسها أراد أنه واقعها كرهاً فاستعاره للجماع » وذكره فى لسان العرب من دون نسبة الى ابن الاثير ، و عبارة نسخة م أيضاً صحيحة و قال الفيومى فى المصباح المنير : «غصبه غصباً من باب ضرب و اغتصبه أخذه قهراً وظلماً فهو غاصب والجمع غصاب مثل كافر وكفار و يتعدى الى مفعولين فيقال : غصبته ماله وقد تزاد من فى المفعول الاول فيقال : غصبت منه ماله فزيد مغصوب ماله و مغصوب منه ومن هنا قيل : غصب الرجل المرأة نفسها اذا زنى بها كرهاً ، واغتصبها نفسها كذلك وهو استعارة لطيفة و يبنى للمفعول فيقال : اغتصبت المرأة نفسها و ربما قيل : على نفسها يضمن الفعل معنى غلبت و الشىء مغصوب و غصب تسمية بالمصدر » قال الجوهرى : «الغصب أخذ الشىء ظلماً يقول : غصبه منه و غصبه عليه بمعنى والاغتصاب مثله» ونظيره فى سائر معاجم اللغة.

۳ - المتن مطابق لنسخة م و فى ح : « وان قتلت نقتلت» و فى غيرهما : « وان قتلت تقلب فيها».

٤ - غير م : «ما افترض».　　　　٥ - غير م : «وكان».

٦ - م : «ان أراد قتلها».

التّخليط [١] حتّى يكون البيّنة على المدّعى و اليمين على المدّعى عليه فينقطع الكلام بينهما ؛ فانظروا الى ما يلزمكم من قبيح القول و شنيعه [٢] .

ثمّ قلتم : انّ من [٣] طلّق امرأته على غير ما أمرالله [به] فی كتابه و غير ما سنّه رسول‌الله — صلّى‌الله عليه و آله — [فی سنّته] فقد عصى‌الله و بانت امرأته منه .

فقيل لكم : فحين عصى‌الله فمن أطاع ؟ فلم تجدوا بدّاً الّا ان تقولوا [٤] : أطاع

---

١ - غير م : «هذا التخليط» .

٢ - فی النسخ : « و التشنيع » .

٣ - قال ابن هشام فی المغنی فی الباب الاول ضمن البحث عن «ان المكسورة المشددة » مانصه (ص ١٨ من النسخة المطبوعة بخط عبدالرحيم) : « و قد يرتفع بعدها المبتدأ فيكون اسمها ضمير شأن محذوف كقوله عليه الصلوة و السلام : ان من أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون ؛ و الاصل : انه ای ان الشأن كما قال :

ان من يدخل الكنيسة يوماً يلق فيها جآذراً و ظباء

وانما لم يجعل من اسمها لانها شرطية بدليل جزمها الفعلين والشرط له الصدر فلايعمل فيه ما قبله ، و تخريج الكسائی الحديث على زيادة من فی اسم ان يأباه غير الاخفش من البصريين لان الكلام ايجاب و المجرور معرفة على الاصح و المعنى أيضاً يأباه لانهم ليسوا بأشد عذاباً من سائر الناس» و قال أيضاً فی خاتمة الباب الخامس تحت عنوان التنبيه الاول ضمن البحث عن دليل الحذف مانصه (ص ٣١٧ من النسخة المشار اليها) :

و فی قوله :

ان من لام فی بنی بنت حسا ن ألمه و أعصه فی الخطوب

ان التقدير انه ای الشأن اسم الشرط لا يعمل فيه ما قبله و مثله قول المبتنی :

و ما كنت ممن يدخل العشق قلبه و لكن من يبصر جفونك يعشق

و فی : و لكن رسول‌الله ؛ ان التقدير و لكن كان رسول‌الله لان ما بعد لكن (الى آخر التعليل ؛ فمن أراده فليراجع المورد المشار اليه) » .

٤ - غير م : «فلم تجدوا بدّاً من ان قلتم» .

الشّيطان فزعمتم أنّ بطاعة الشّيطان يجوز الطّلاق [و أنّ من لم ينفذ [1] طاعة الشّيطان فى هذاالفرج كان عاصياً لله واطياً لهذاالفرج حراماً [2]] فتعالى‌الله‌عمّا يشركون* أيشركون مالايخلق شيئاً و هم يخلقون [3] .

[و [4] الله يقول : و يقولون آمّنابالله و بالرّسول و أطعنا ثمّ يتولّى فريقٌ منهم من بعد ذلك و ما اولئك بالمؤمنين [5] و يقول [6] : انّما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى‌الله و رسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا و أطعنا و اولئك هم المفلحون [7] و من يطع‌الله و رسوله و يخش‌الله و يتّقه فاولئك هم الفائزون [8] فكيف يدعى النّاس الى الله الّا ان يدعوا الى كتابه ، وكيف يدعون الى رسوله الّا ان يدعوا الى سنّته ، و اذا زعمتم أنّ الحكم يجوز بخلاف ما فى كتاب‌الله و خلاف ماسنّه رسول‌الله (ص) فقد أبطلتم دعاء النّاس الى‌الله و الى رسوله [9] .

و قلنا لكم : أخبرونا عن الّطلاق اذا طلّق الرّجل امرأته كما أمره‌الله [به] فى

١ ـ م : «لم ينقل».

٢ ـ غير م (بدل ما بين الحاصرتين) : «فان لم ينفذ طاعةالشيطان فى هذا الفرج كان من لم ينفذها عاصياً لله و اطياً هذا الفرج حراماً».

٣ ـ ذيل آية ١٩٠ و تمام‌آية ١٩١ سورة الاعراف، فليعلم أن فى غير م بدل‌الايتين «فتعالى‌الله عما يقولون» (او تقولون كما فى ح) فهى ملفقة نصدرها من الاية الاولى و ذيلها من قوله تعالى «سبحانه و تعالى عما يقولون علواً كبيراً».

٤ ـ مابين المعقفتين اللتين احداهما هذه و الاخرى قبل قوله : « و أجمعتم على أن الطلاق يمين كاليمين بالله » (انظر ص ٢٤٤) ليس فى م.

٥ ـ آية ٤٧ سورة النور.

٦ ـ ج س ق مج مث : « و قال ».

٧ و ٨ ـ آية ٥١ و ٥٢ سورة النور.

٩ ـ تقدم نظير هذا الاعتراض و الاستدلال بمثل العبارة فى‌الكتاب (راجع انشئت).

كتابه و [1] كما سنّه رسول‌الله - صلّى‌الله عليه وآله - أفضل أو أن يطلّق على خلاف الكتاب و السّنّة ؟

قلتم : لا ؛ بل الفضل ان [2] يطلّق على‌الكتاب و السّنّة .

قلنا : فاذا طلّق على خلاف الكتاب و السّنّة أيجوز طلاقه ؟

قلتم : نعم ، قلنا : فما موضع الكتاب و السّنّة ههنا اذا جاز العمل و الحكم بخلاف الكتاب و السّنّة فلا حاجة بالنّاس الى الكتاب و السّنّة اذا جاز العمل والحكم بغيرهما ؛ فلاندرى أتعقلون هذا فأنتم تعملون به على عمدٍ خلافاً للكتاب و السّنّة أم تجهلون ذلك أم تتجاهلون ؟!

فقلتم : انّ الطّلاق أدبٌ من‌الله أمر به مثل‌ماقال : يا أيّها‌الّذين آمنوا اذا نودى للصّلوة من يوم‌الجمعة فاسعوا الى ذكرالله و ذروا‌البيع ذلكم خيرٌ لكم ان‌كنتم تعلمون[3] فاذا قضيت الصّلوة فانتشروا فى‌الأرض و ابتغوا من فضل‌الله [4] فلو أنّ الرّجل جلس فى المسجد بعد انقضاء الصّلوة الى غيبوبة‌الشّمس لم يكن عليه اثمٌ ، وكما قال : يا أيّها الّذين آمنوا اذاتداينتم بدينٍ الى أجل مسمّىً فاكتبوه [5] و قال : و أشهدوا اذاتبايعتم [6] فلو لم يُشهد الرّجل اذا بايع رجلاً و لم يكتب جاز ذلك ، وكما قال : واذا حللتم فاصطادوا [7] فلو أنّ الرّجل اذا أحلّ من احرامه و لم يصطد صيداً حتّى اذا رجع الى

١ - فى النسخ : «أو».

٢ - فى بعض النسخ : «فى أن».

٣ و ٤ - آية ٩ وصدر آية ١٠ من سورة الجمعة.

٥ - صدر آية ٢٨٢ من سورة البقرة ؛ و ما أحسن قول من قال :

أنلنى بالذى استقرضت خطاً و أشهد معشراً قد شاهدوه
فان الله خلاق البرايا عنت لجلال هيبته الوجوه
يقول : اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه

٦ - من آية ٢٨٢ سورة البقرة.

٧ - من آية ٢ سورة المائدة.

أهله جاز [١] له ذلك فانّما الطّلاق أمرٌ من الله [٢] كهذه الأمور. فقلنا لكم : ليس الطّلاق مثل هذه و لكنّكم لمّا جهلتم الكتاب و السّنّة قستم عليها [٣] برأيكم فأخطأ رأيكم القياس و ذلك أنّ الطّلاق و النّكاح يحلّ و يحرّم و قد وكّدالله فيه توكيداً شديداً فقال بعد ما أمرهم كيف يطلّقون : ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر [٤] و قال فى موضعٍ آخر فى أمر الطّلاق : و تلك حدود الله و من يتعدّ حدودالله فاولئك هم الظّالمون [٥] .

و ما ذكرتم من أمر الجمعة فانّما أخبرهم أنّهم اذا فرغوا من الصّلوة فلهم أن ينتشروا فيذهبوا ، و [٦] لم يأمرهم أن اخرجوا بأجمعكم حتّى لايبقى فى المسجد أحدٌ ، و أمّا ما أمرالله به من الشهادة و الكتاب فى الدّيْنِ فانّما أمرهم أن يحتاطوا لأموالهم فيكتبوا و يشهدوا لئـلا ينسوا [٧] لبعد الأجل و قد قال فى آخر القصّة : فان أمن بعضكم بعضاً فليؤدّ الّذى اؤتمن أمانته [٨] فأخبر أنّ الرّجل اذاائتمن صاحبه فليس عليه أن يُشهد عليه و لا يكتب انّما هو ماله ان شاء وهبه .

و أمّا قوله : و اذا حللتم فاصطادوا ؛ فانّما أخبرهم أن الصّيد محرّمٌ عليهم فى احرامهم فاذا خرجوا من احرامهم حلّ لهم الصّيد [و] لم يقل لهم : اذا حللتم فاصطادوا

١ - ح : « لجاز » .

٢ - ج س مج ق : « أمر من أمرالله » .

٣ - ق : « عليهما » .

٤ - من آية ٢ سورة الطلاق .

٥ - ذيل آية ٢٢٩ سورة البقرة و صدرها : «الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان ؛ الاية» .

٦ - حرف عطف الواو فى ح فقط .

٧ - فى النسخ : « فيكتبون و يشهدون لئلا ينسون » .

٨ - من آية ٢٨٣ سورة البقرة .

و أنّه واجب عليكم ان تصطادوا [١] ؛ شئتم أم أبيتم، و ليس الطّلاق مثل هذا لأنّ الله أمر بالطّلاق فی أوقات معلومة و سنّه النّبیّ - صلّی الله علیه و آله - لهم و وكّد فيه وحدّه لهم و قال : و من يتعدّ حدودالله فاولئك هم الظّالمون [٢] و قال : ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله و اليوم الآخر [٣] و من يتعدّ حدودالله فقد ظلم نفسه [٤] .

و ليس بيننا و بينكم خلاف فی أنّ من جلس يوم الجمعة فی المسجد الی اللّيل و لم ينتشر انّه غير آثم ، و لا خلاف بيننا و بينكم أنّه أراد أنّه ان [٥] دان [٦] ديناً و ائتمن صاحبه فلم يكتب عليه و لم يشهد انّه غير آثم ، ولاخلاف بيننا و بينكم أنّه اذا أحلّ من احرامه فلم يصطد صيداً حتّی رجع الی منزله انّه غير آثم ، و أنتم مقرّون أنّ من طلّق امرأته علی خلاف الكتاب و السّنّة انّه قد عصی الله و رسوله فكيف شبّهتم الطّلاق بهذه الخصال الّتی احتججتم بها ؟! و لكنّكم اتّبعتم ماتشابه من القرآن و تركتم محكمه كما قال لنبيّه (ص) : هو الّذی أنزل عليك القرآن منه آيات محكمات هنّ أمّ الكتاب و أخر متشابهات فأمّا الّذين فی قلوبهم زيغ فيتّبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الّا الله و الرّاسخون فی العلم يقولون آمنّا به كلّ من عند ربّنا و ما يذّكّر الّا اولو الألباب [٧]] .

---

١ ـ غير ح : «واجب عليهم ان يصطادوا» .

٢ ـ ذيل آية ٢٢٩ سورة البقرة .

٣ ـ من آية ٢٣٢ سورة البقرة و صدرها : « و اذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن ؛ الاية» .

٤ ـ من آية ١ سورة الطلاق. ٥ ـ ح : «أنه من» .

٦ ـ المتن مطابق لنسخة ح و أما غيرها ففيها : « ان دينه » (بتشديد الياء من باب التفعيل) فكأنه «ادانه» (من باب الافعال) او «دانه» لان معنى التديين لايناسب المقام ؛ قال الجوهری : «دينت الرجل تديناً اذا وكلته الی دينه» فمن أراد التحقيق فليخض فيه .

٧ ـ آية ٧ سورة آل عمران ؛ فليعلم أن ما بين المعقفتين اللتين كانت اوليهما قبل قوله : «والله يقول : و يقولون آمنا بالله» و أخراهما بعد «اولو الالباب» ليس فی نسخة م بل هو فی غيرها من النسخ جميعاً من دون اختلاف ؛ فان أردت أول العبارة فراجع ص ٢٤١ .

وأجمعتم [١] على أنّ الطّلاق يمينٌ كاليمين بالله فان حلف الرّجل بالطّلاق فحنث فقد طلّقت امرأته و الّا قدّم الى القاضى و فرّق بينهما و لا تحلّ [٢] له حتّى تنكح زوجاً غيره؛ و ان [٣] كان الطّلاق يميناً [كما تقولون فانّ الله عزّ و جلّ يقول فى كتابه : لا يؤاخذكم الله باللّغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقّدتم الأيمان فكفّارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أوكسوتهم أو تحرير رقبةٍ فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيّام ذلك كفّارة أيمانكم اذا حلفتم و احفظوا أيمانكم [٤] فان [٥]] كان الطّلاق يميناً كان هذه كفّارتها وأنتم مقرّون أنّ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ لم يفرّق بين رجلٍ و امرأته بيمينٍ [فهذه شنعتكم و هى مستعملة و الفرض الّذى فرضه الله متروك [٦]] و ان [٧] زعمتم أنّ اليمين بالطّلاق أعظم من اليمين بالله لأنّ اليمين [٨] بالله لها كفّارة و اليمين بالطّلاق ليس لها كفّارة فهذا قول من يجعل غير الله أعظم من الله عزّ و جلّ و هذا الكفر المحض .

[و [٩] الله يقول : و المطلّقات يتربّصن بأنفسهنّ ثلاثة قروءٍ و لا يحلّ لهنّ أن

١ ـ غير م : «فاجتمعتم» .

٢ ـ غير م : «أو قدم الى قاض فرق بينهما ثم لم تحل» .

٣ ـ غير م : «فان» .

٤ ـ صدر آية ٨٩ سورة المائدة وذيلها : «كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون» .

٥ ـ غير م : «فلو»؛ و ليعلم ان ما بين الحاصرتين أعنى من قوله : «كما» الى قوله : «فان» ليس فى م .

٦ ـ غير م (بدلها) : «فهذه بدعكم المستعملة و الفرض المتروك» .

٧ ـ غير م : «فان» .

٨ ـ غير م : «فاليمين» .

٩ ـ ما بين المعقفتين أعنى من قوله : «والله يقول والمطلقات يتربصن» الى قوله : «فزعمتم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

يكتمن ماخلق الله فى أرحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر و بعولتهن أحق بردهن فى ذلك ان أرادوا اصلاحاً و لهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة عزيز حكيم * الطلاق مرتان فامساك بمعروف اوتسريح باحسان [١] فاذا كان طلاقهن ثلاثاً فى مجلس طلاقاً بايناً يفرق بينهن و بين أزواجهن و لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره فمتى يكون أحق بردها و قد جعل الله ذلك له ؟! [٢] وكيف يكون الطلاق

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

أن ذكر رسول الله (ص) مع الله شرك» ليس فى م فهو بطوله مع كونه مذكوراً فى جميع نسخ ج ح س ق مج مث لم يذكر منه هنا شىء فى نسخة م و نشير الى آخره عند نفاد النقص و ذلك عند اتصال العبارة بما يأتى فى الكتاب بعد أوراق من قوله «ذكر القنوت و أجمعتم على ترك القنوت و زعمتم أن القنوت بدعة و قد أمر الله تبارك و تعالى به فى كتابه».

١ ـ آية ٢٢٨ و صدر آية ٢٢٩ من سورة البقرة .

٢ ـ المصنف (ره) كلام فى الطلاق قد أفحم به فقهاء العامة و ألزمهم على قولهم أمراً يعتقدون بخلافه فلا بأس بنقله هنا قال السيد الاجل علم الهدى (ره) فى الفصول المختارة (ج ١ ؛ ص ١٣١ من الطبعة الاولى) : «ومن حكايات الشيخ أدام الله عزه وكلامه فى الطلاق **قال الشيخ** ـ أيده الله ـ : **وقد ألزم الفضل بن شاذان** ـ رحمه الله ـ فقهاء العامة على قولهم فى الطلاق أن يحل للمرأة الحرة المسلمة ان يمكن من وطيها فى اليوم الواحد عشرة أنفس على سبيل النكاح و هذا شنيع فى الدين منكر فى الاسلام قال الشيخ ـ أيده الله ـ : **وجه الزامه لهم ذلك بأن** قال لهم : خبرونى عن رجل تزوج امرأة على الكتاب والسنة وساق اليها مهرها أليس قد حل له وطيها ؟ فقالوا و قال المسلمون كلهم : بلى **قال لهم :** فان وطئها ثم كرهها عقيب الوطى أليس يحل له خلعها على مذهبكم فى تلك الحال ؟ **فقالت العامة خاصة : نعم ، قال لهم :** فانه خلعها ثم بداله بعد ساعة فى العود اليها أليس يحل لها أن يخطبها لنفسه و يحل لها أن ترغب فيه ؟ **قالوا : بلى** فقال لهم : فانه قد عقد

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

مرّتين و بعد ذلك امساك بمعروف او تسريح باحسان ؟! و أنتم تقولون : قد بانت منه فلا تحلّ له حتّى تنكح زوجاً غيره أو ليس قد منعتموه حقّها من زوجها في الرّجعة والله [تعالى] يقول : و لهنّ مثل الّذي عليهنّ بالمعروف .

فان قلتم : انّ هذا اذا طلّق واحدةً او اثنتين فله الرّجعة فاذا طلّق في مجلسٍ ثلاثاً فقد عصى الله و رسوله و بانت منه امرأته فهكذا فعل الّذين بدّلوا قولاً غير الّذي قيل لهم فأنزل الله عليهم رجزاً من السّماء بما كانوا يفسقون [1] انّما قيل لاولئك : قولوا

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عليها عقد النكاح أليس قد عادت الى ما كانت عليه من النكاح و سقط عنها عدة الخلع ؟ **قالوا : بلى قال لهم :** فانه قد رجع الى نيته في فراقها ففارقها عقيب العقد الثاني بالطلاق من غير أن يدخل بها ثانية أليس قد بانت منه و لا عدة عليها بنص القرآن من قوله : فان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها ؟ **قالوا : نعم** ولابد لهم من ذلك مع التمسك بالدين **قال لهم :** أليس قد حلت من وقتها للازواج اذ ليس عليها عدة بنص القرآن؟ **قالوا : بلى :** قال لهم : فما تقولون ان صنع بها الثاني كصنع الاول أليس قد نكحها اثنان في بعض يوم من غير خطر من ذلك على أصولكم في الاحكام ؟ **قالوا** و لابد أن يقولوا : **بلى** ، قال لهم : وكذلك لو نكحها ثالث و رابع الى أن يتم ناكحوها عشرة أنفس و أكثر من ذلك الى آخر النهار أليس يكون ذلك جائزاً طلقاً حلالا ؟ ! و هذه هي الشناعة التي لاتليق بأهل الاسلام .

قال الشيخ ـ أيده الله ـ : و الموضع الذي لزمت منه هذه الشناعة فقهاء العامة دون الشيعة الامامية أنهم يجيزون الخلع و الطلاق و الظهار في الحيض و في الطهر الذي قد حصل فيه جماع من غير استبانة حمل ، و الامامية تمنع من ذلك و تقول : ان هذا أجمع لا يقع بالحاضرة التي تحيض و تطهر الا بعد أن تكون طاهرة من الحيض طهراً لم يحصل فيه جماع فلذلك سلمت مما وقع فيه المخالفون .

قال الشيخ ـ أدام الله عزه ـ و قد حيرت هذه المسألة (الى آخر ما قال) .

١ - مأخوذ من قوله تعالى في سورة البقرة : «فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون (آية ٥٩)».

حطّة ؛ و ليس فيه فرجٌ يستحلّ ولا مالٌ يؤخذ ولايترك ؛ فبدّلوا قولاً غير الّذى قيل لهم فأنزل الله عليهم رجزاً من السّماء وأخبر أنّ تبديلهم فسق و كذلك [1] أصحاب السّبت قيل لهم : لاتصطادوا السّمك يوم السّبت فجعلوا له الحظائر [2] يوم السّبت حتّى دخلت فيها فلم تقدر أن تخرج [منها [3]] ثمّ اصطادوها [4] يوم الأحد فظنّوا أنّهم يغالطون ربّهم و قالوا : انّما أمرنا أن لانصيد يوم السّبت و انّما اصطدنا يوم الأحد ؛ فأصبحوا وقد مسخوا قردة ؛ فنكاح الفروج بغير حلّها أعظم من صيد الحيتان ، و من تبديل حطّة .

هذا ؛ و قد جمعتم الى تبديل هذا [5] تبديل الحكم فى المواريث و الدّماء وعتق أمّهات الأولاد و ما لايحصى من فعلكم الّذى بدّلتم فيه كلام الله وحكمه و أنتم تزعمون أنّكم أهل السّنّة و الجماعة . . !

و زعمتم أنّ رجلاً لو غاب عن امرأته عشرين سنةً ثمّ قدم و له أولادٌ صغار انّكم تلزمونه الولد ولاتقبلون قوله انّهم ليسوا منه وغيبته معروفة عند جماعة من المسلمين و قلتم : انّ الولد للفراش ، و انّما الولد للفراش اذا كان الرّجل شاهداً مع أهله فبغت [6] أهله فولدت فأنكر الزّوج ألزم الولد ، فان رماها بالزّنا و لم يأت بأربعة شهداء ضرب الحدّ او لاعن امرأته فأمّا أن يغيب عشرين سنةً ثمّ يقدم و له أولاد صغار كيف يلزم الولد ؟ !

---

١ ـ «وكذلك» ليس فى ح.

٢ ـ قال ابن الاثير فى النهاية : «فيه : لا يلج حظيرة القدس مدمن خمر؛ أراد بحظيرة القدس الجنة و هى فى الاصل الموضع الذى يحاط عليه لتأوى اليه الغنم و الا بل تقيهما البرد و الريح» فالحظائر جمعها.

٣ ـ فى ح فقط. ٤ ـ ح : «فاصطادوها».

٥ ـ ح : «هذا الحكم».

٦ ـ فى النسخ : «فبعث» قال ابن الاثير فى النهاية : «يقال : بغت المرأة تبغى بغاء بالكسر اذا زنت فهى بغى ؛ جعلوا البغاء على زنة العيوب كالحران و الشراد لان الزنا عيوب».

هذا من أعاجيبكم و تجرأتكم على الفتيا بالرّأى.

ثمّ رويتم عن النّبى - صلّى الله عليه وآله - و عن الصّحابة أنّ المهر ماتراضى[1] عليه النّاس ثمّ أنتم تحكمون أنّ المهر[2] لايكون أقلّ من عشرة دراهم بلاكتاب و لا سنّة ولا اجماع من العامّة[3] من الأمّة ثمّ أجريتموه حكماً و صيّرتموه سنّة كلّما شئتم[4] انتقلتم من حكم الى حكم فكأنّكم[5] الّذين يفرضون الفرائض و يسنّون السّنن و يحلّون و يحرّمون[6] دون الله ورسوله ثمّ تسمّون بالجماعة وأنتم المختلفون، وتنسبون الى السّنّة و أنتم لها كارهون.

ثمّ رويتم أنّ أبابكر أرقّ سبى اليمن فبيعوا[7] و وطئت الفروج فلمّا استخلف عمر أعتق ذلك السّبى و قال: لا ملك على عربىّ[8] فأعتقهنّ و هنّ حبالى و فرّق بينهنّ و بين من اشتراهنّ فمضين الى بلادهنّ.

---

۱ - ح: «تراضيا» (بصيغة التثنية).

۲ - ق س ح: «أن الامر».

۳ - غير م: «و لا اجتماع العامة».

٤ - فى غالب النسخ: «سننتم».

٥ - فى النسخ: «وكأنكم».

٦ - ح و بعض النسخ الاخر: «تفرضون و تسنون وتحلون و تحرمون» (بصيغة الخطاب فى جميعها أو بعضها دون بعض) و قد تقدم الكلام منافى ذلك (انظر ص ٤١-٤٢ من الكتاب الحاضر).

۷ - غير ح: «و عيبوا».

۸ - قال أبوجعفر محمد بن جرير الطبرى الشيعى (ره) فى كتابه المسترشد عند ذكره شيئاً مما نقم به على عمر مانصه (ص ١٤٢ من النسخة المطبوعة بالنجف):

«و مما نقموا عليه قوله: ليس على عربى ملك؛ و قد سبى رسول الله (ص) من

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

و رويتم أنّ عمر ردّ سبى تستر الى بلادهنّ الى أرض الشّرك و هنّ حبالى [١] و ذلك أنّ أبا موسى ادّعى أنّه كان أعطاهم عهداً فلمّا سباهم عمّار بن ياسر و أصحابه و ادّعى أبو موسى أنّهم كانوا منه فى عهد أحلف أبا موسى على ذلك و ردّوا الى أرضهم و هنّ حبالى [٢] فمتى كان فى الحكم أن يحلف أبا موسى و هو مدّع على حقوق المسلمين ثمّ يخرج الحقوق من أيديهم بلا بيّنة ، فهذه من أعاجيبكم و ما تروونها على الصّحابة [٣] .

ثمّ رويتم أنّ عمر أوّل من دوّن الدّواوين [٤] ففرض للمهاجرين فى أربعة آلاف

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قبائل العرب ماعتق و استرق و أطلق كما فعل بالعجم و فعل ذلك أبوبكر فيمن سبى من أهل الردة فخالف عمر رسول الله و خالف صاحبه و أطلق ما كان أبوبكر سباه و قال : ليس على عربى ملك ؛ خلافاً على رسول الله و خلافاً على صاحبه » ؛ فمن أراد التفصيل فليراجع المفصلات.

١ - فى النسخ : «و هن حبالى الى أرض الشرك» .

٢ - عبارة النسخ كما فى المتن فكأنها باعتبار المعنى هكذا فالتذكير فى « أعطاهم » و فى «سباهم» و فى «انهم كانوا» و فى «ردوا الى أرضهم» باعتبار الذكور و فى «هن حبالى» باعتبار الاناث فان معنى السبى يعم الذكور و الاناث **قال ابن الاثير فى النهاية** : « قد تكرر فى الحديث ذكر السبى و السبية و السبايا فالسبى النهب و أخذ الناس عبيداً و اماء ، و السبية المرأة المنهوبة فعيلة بمعنى مفعولة و جمعها السبايا» .

٣ - ح : «عن الصحابة» .

٤ - **قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة** عند ذكره مافعله عمر من الاعمال مانصه (انظر المجلد الثالث من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ١١٣) :

« و هو أول من مصر الامصار و كوف الكوفة و بصر البصرة و أنزلها العرب ، وأول من

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

درهم ، و فرض للعرب فى ثلاثمائة ، و للموالى فى خمسين و مائتين ، و فرض للأنصار فى ألفين ؛ ففضّل المهاجرين على الأنصار [1] ، و فضّل الأنصار على العرب ، و فضّل

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

استقضى القضاة فى الامصار **و أول من دون الدواوين و كتب الناس على قبائلهم و فرض لهم الاعطية** (الى آخر ما قال) ».

قال ابن أبى جمهور الاحسائى فى كتاب المجلى عند ذكره ما طعن به على عمر : (انظر ص ٤٣٨ من النسخة المطبوعة) :

« ب (اى الثانى مما طعن به) تدوينه الدواوين فانه ابتدع كتابة ديوان أثبت فيه أسماء أهل العطاء من الجند و من أهل العلم و الرياسات و الولايات ، و أثبت لكل واحد ما يعطى من الخراج الذى وضعه على الرعية ، و معلوم أن ذلك لم يفعله النبى و لا أبوبكر فأبدعه هو و كتبه و وضعه على يدى شخص سماه صاحب الديوان و ابتدع له أجرة من ذلك الخراج على حمله و حفظه ، وعلى هذه البدعة جرت سلاطين الجور و حكامهم و قضاتهم اقتداء بهذه البدعة التى أحدثها فى الدين و زادها فى أحكام المسلمين » .

---

١ - **قال أبو جعفر الطبرى الشيعى فى المسترشد** عند ذكره مانقم به على عمر مانصه (ص ١٤٢ من النسخة المطبوعة بالنجف) :

« و مما نقموا عليه تفضيله الناس بعضاً على بعض فى القسمة و تفضيله المهاجرين على الانصار ، و تفضيله الانصار على غيرهم ، و تفضيله العرب على العجم و قد كان أشار على أبى بكر بذلك فلم يقبل منه و قال : لقد عهدنا رسول الله أسس فى هذه القسمة وقد كان معه المهاجرى و الانصارى و العربى و العجمى **فلم يفضل أحداً على أحد** و ان أنا عملت برأيك لم آمن أن ينكر الناس على لقرب عهدهم بسيرة رسول الله (ص) ، و انما هذه القسمة معاش الناس يحتاج الانصارى الى مايحتاج اليه المهاجرى ، و انما المهاجرون والانصار فضلهم و شرفهم عندالله جل ذكره لا فى القسمة التى لايجب أن يفضل فيها أحد على أحد

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

العرب على الموالى ؛ فلم تزل العصبيّة ثابتةً فى النّاس منذ ذاك الى يومنا هذا و رسول الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فلما أفضى الامر اليه **فضل بعضهم على بعض** خلافاً على رسول الله (ص) و خلافاً على صاحبه فى كثير من الاشياء».

و قال مؤلف كتاب الاستغاثة عند ذكره ما طعن به على عمر (ص ٣٦ من طبعة النجف) بعد نقله ما كان عليه تقسيم الصدقات : « ثم ساوى (أى الرسول) بالاعطاء بين الاصناف الثمانية التى أوجبها الله تعالى لهم فلم يفضل فى ذلك قرشياً على عربى و لا عربياً على عجمى و لا أبيض على أسود و لا ذكراً على أنثى ، و الثمانية أصناف فى قول الله تعالى : انما الصدقات للفقراء و المساكين ؛ الاية ، وكان الحال يجرى كذلك فى زمان الرسول (ص) الى أيام عمر بغير خلاف فى ذلك فأوجب عمر التفضيل بينهم فى الاعطاء لفضل المهاجرين على الانصار و قريشاً على العرب و العرب على العجم ثم فضل بين أزواج النبى (ص) ففضل منهن عائشة و حفصة على جميعهن (الى آخر ما ذكره من الكلام الطويل ؛ فمن أراده فليراجع الاستغاثة ص ٣٦ - ٤١).

و قال ابن أبي جمهور فى المجلي عند ذكره بعض ما طعن به على عمر ما نصه (ص ٤٤٣) :

« و مما قدحوا عليه به تفضيله بعض الناس على بعض فى العطاء فانه لما دون الديوان و أثبت أسماء أهل العطاء فيه لم يجعل نصيبهم من العطاء متساوياً بل فضل بعضهم على بعض فيه بحسب مايقتضيه رأيه و طبعه و ميله مع أن من المعلوم بين الكل أن النبى لم يفضل أحداً من الصحابة فى قسمة الغنيمة و الزكوة و مال الجزية و غير ذلك على أحد بل كان يقسمه بينهم بالسوية لاعلى قدر بلائهم فى الاسلام ولا على جهادهم عن الدين لان فعلهم لم يكن لاجل العطاء بل كان حمية للدين ونصرة للحق و اعزازاً لكلمة الاسلام تقرباً الى الله تعالى و طلباً لمرضاته **و عمر فضل بعض أهل الديوان على بعض فى عطائه** فخالف بذلك فعل النبى (ص) فهو من جملة البدع التى ابتدعها والاحداث

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

صلّى الله عليه و آله يقول : المسلمون اخوة تتكافؤ دماؤهم و يسعى آخرهم بذمّة أوّلهم [1] .

ثمّ رويتم أنّ عمر جعل أعطيات [2] أمّهات المؤمنين عشرة آلاف درهم ؛ والدّرهم يومئذٍ مثاقيل ، ففضّل أزواج النّبیّ (ص) على المهاجرين و الأنصار و على أولاد رسول الله (ص) ، وجعل لعائشة اثنی عشر ألف درهم ففضّلها على المهاجرين والأنصار و على سائر قريشٍ و العرب و على أولاد رسول الله (ص) ، و فرض لاسامة بن زيد فی ثلاثة آلاف ، و لعبدالله بن عمر فی ألفين فقال له عبدالله : يا أمير المؤمنين لم فضّلت اُسامة علیّ [3] فوالله ما شهد مع رسول الله (ص) مشهداً اّلا و قد شهدته معه ؟ - فقال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

التی أحدثها (الی آخر ما قال) ».

أقول : قد أطال البحث عن ذلک الامر **العلامة المجلسی (ره) فی ثامن البحار** تحت عنوان «الطعن الخامس عشر من مطاعن عمر» فمن أراده فليراجع الكتاب (ص ٣٠٢ - ٣٠٦ من طبعة أمين الضرب).

١ - **قال ابن الاثير فی النهاية** : « فيه : المسلمون تتكافأ دماؤهم أی تتساوی فی القصاص و الديات و الكفؤ النظير و المساوی » **و قال أيضاً** : « قد تكرر فی الحديث ذكر الذمة و الذمام و هما بمعنى العهد و الامان و الضمان و الحرمة و الحق و سمی أهل - الذمة لدخولهم فی عهد المسلمين و أمانهم **و منه الحديث : يسعى بذمتهم أدناهم** أی اذا أعطى أحد الجيش العدو أماناً جاز ذلک على جميع المسلمين و ليس عليهم أن يخفروه و لا أن ينقضوا عليه عهده و قد أجاز عمر أمان عبد على جميع الجيش».

٢ - ج : «عطيات» **قال الفيروزابادی فی القاموس** : « العطاء مايعطى كالعطية ج أعطية جج أعطيات».

٣ - **قال ابن عبدالبر فی الاستيعاب** فی ترجمة أسامة بن زيد (ص ٣٠ من طبعة

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

لأنّه كان أحبّ الى رسول‌الله منك ، وكان أبوه أحبّ الى رسول‌الله من أبيك .

و أنتم تروون أنّ رسول‌الله (ص) سئل : من أحبّ النّاس اليك ؟ — فقال :

« بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية »

حيدرآباد سنة ١٣٣٦) .

« و لما فرض عمر بن الخطاب للناس فرض لاسامة بن زيد خمسة آلاف و لابن عمر ألفين فقال‌ابن‌عمر : فضلت على‌أسامة وقد شهدت سالم يشهد.. ! فقال : ان اسامة كان أحب الى رسول‌الله (ص) منك وكان أبوه أحب الى رسول‌الله (ص) من أبيك . **حدثنا عبد-الوارث** بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ قال : حدثنا أحمد بن زهير قال : حدثنا موسى بن اسماعيل قال : حدثنا حماد بن سلمة قال : حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر أن رسول‌الله (ص) قال : ان أحب الناس الى أسامة ماخلا فاطمة ولا غيرها **(و به عن) حماد بن سلمة قال :** حدثنا هشام بن عروة عن أبيه أن رسول‌الله (ص) قال : ان اسامة بن زيد لاحب الناس الى او من أحب الناس الى و أنا أرجو أنْ أكون من صالحيكم فاستوصوا به خيراً .

(الى أن قال :)

أخبرنا خلف بن قاسم حدثنا عبدالله بن جعفر بن الورد حدثنا أحمد بن محمد بن البشرى حدثنا على بن خشرم قال : قلت لوكيع : من سلم من‌الفتنة ؟ - قال : أما‌المعروفون من أصحاب النبى (ص) فأربعة سعد بن مالك و عبدالله بن عمر و محمد بن مسلمة و أسامة بن‌زيد و اختلط سائرهم. قال : ولم يشهد أمرهم من‌التابعين أربعة‌الربيع بن خثيم و مسروق بن الاجدع و الاسود بن يزيد و أبوعبدالرحمن‌السلمى **قال أبو عمر :** أما أبو عبدالرحمن السلمى فالصحيح عنه أنه كان مع على بن أبى‌طالب -كرم‌الله وجهه - و أما مسروق فذكر عنه ابراهيم النخعى أنه ما مات حتى تاب الى‌الله تعالى من تخلفه عن علي -كرم‌الله وجهه **و صح عن عبدالله بن عمر** - رضى‌الله عنهما - **من وجوه أنه قال :** ما آسى على شيء كما آسى أنى لم أقاتل الفئة الباغية مع على - رضى‌الله عنه - » **اقول :** تقدم تلك الوجوه فى ترجمة ابن عمر (انظر ص ٧٣ من الكتاب الحاضر) .

عائشة ، فقالوا [١] : انّما نعنى من الرّجال فقال : أبوها ، فقالوا [٢] : ثمّ من ؟ — فقال : عمر ، **فكيف يكون هذا** و عمر يقول لابنه : كان اُسامة أحبّ الى رسول‌الله (ص) منك ، وكان أبوه أحبّ الى رسول‌الله (ص) من أبيك ؟!

فلوكانت القسم [٣] انّما تقسم [٤] بين النّاس على محبّة النّبىّ (ص) لهم كان أولى النّاس بكثرة العطاء ولد رسول‌الله (ص) و ولد ولده . **و أنتم تروون فى رواية أخرى** أنّه — صلّى‌الله عليه وآله — سئل : من أحبّ النّاس اليك ؟ — قال : فاطمة ، قالوا [٥] : فمن الرّجال ؟ — فقال : زوجها [٦] .

---

١ و ٢ - فى بعض النسخ فى كلا الموضعين : «فقيل» .

٣ - القسم بكسر القاف و فتح السين جمع القسمة بكسر القاف و سكون السين ؛ **قال الجوهرى** : « قاسمه المال و تقاسماه و اقتسماه بينهم والاسم القسمة مؤنثة و انما قال تعالى: فارزقوهم منه ؛ بعد قوله : و اذا حضر القسمة لانها فى معنى الميراث و المال فذكر على ذلك» . **و قال الفيومى** : «و اقتسموا المال بينهم و الاسم القسمة ، و أطلقت على النصيب أيضاً و جمعها قسم مثل سدرة و سدر» .

٤ - ح : «فلوكان القاسم انما يقسم» و أظن أن نسخة ح هنا قد تصرف فيها .

٥ - ح : «فقيل» .

٦ - **قال المجلسى** (ره) **فى ثامن البحار** فى باب أحوال عائشة بعد الجمل (ص ٤٥١ من طبعة أمين الضرب) :

« **نقل الاربلى فى كشف الغمة من ربيع الابرار للزمخشرى** قال : قال جميع بن عمير : دخلت على عائشة فقلت : من كان أحب الناس الى رسول‌الله (ص) ؟ - فقالت : فاطمة ، قلت : انما أسألك عن الرجال قالت : زوجها ؛ وما يمنعه ..! فوالله ان كان لصواماً قواماً و لقد سالت نفس رسول‌الله (ص) فى يده فردها الى فيه ، فقلت : فما حملك على ما كان ؟ - فأرسلت خمارها على وجهها و بكت و قالت : أمر قضى على.

و روى أنه قيل لها قبل موتها : أندفنك عند رسول‌الله (ص) ؟ - قالت : لا ؛ انى أحدثت بعده» .

فهذه رواياتكم [١] ينقض [٢] بعضها بعضاً .

و رويتم أنّ عثمان لمّا ولى نقص أمّهات المؤمنين ممّا [٣] كان يعطيهنّ عمر ؛ فان كان عثمان أصاب فقد أخطأ عمر ، وان كان عمر أصاب فقد أخطأ عثمان ؛ اذ نقصهنّ ممّا [٤] فرض لهنّ عمر ، و ان كانا أصابا جميعاً و قد اختلفا فمحالٌ أن يكونا أصابا و قد اختلفا فى الفعلين .

و روى شريك [٥] بن عبدالله فى حديث رفعه :

---

١ - ج ق مج مث س : «روايتكم» .

٢ - مج مث س : «تنقض» (بصيغه التأنيث) .

٣ و ٤ - كذا صريحاً فى الموضعين .

٥ - ح : «بشر» . **قال المحدث القمي فى سفينة البحار فى «أوس» ما نصه (ج ١ ؛ ص ٥٣ - ٥٢) :**

« أوس - ب - أوس بن الحدثان النضرى هو الذى شهد مع المرأتين بأن رسول الله (ص) قال : لا أورث ؛ فمنعوا فاطمة (ع) ميراثها من أبيها و سز ٦٩٤ و ح يا ٩٨ **أقول :** **قال الفضل بن شاذان فى كتاب الايضاح :** و روى شريك بن عبدالله فى حديث رفعه : ان عائشة و حفصة **(فبعد أن ساق الحديث الى آخره كما فى المتن قال :)** **قلت :** و روى الطبرى و الثقفى فى تاريخيهما ما يقرب من ذلك» **أقول :** الرمز ان اشارة الى حديث نقله المجلسى فى موضعين من البحار ؛ الاول فى المجلد السادس فى باب ماجرى بينه و بين أهل الكتاب (ص ٦٩٠ من طبعة أمين الضرب) و الثانى فى المجلد الثامن فى باب نزول الايات فى أمر فدك (ص ٩٨ من طبعة أمين الضرب) من كتاب **قرب الاسناد للحميرى :** « عنهما عن حنان قال : سأل صدقة بن مسلم أبا عبدالله (ع) و أنا عنده فقال : من الشاهد على فاطمة بأنها لاترث أباها ؟ فقال : شهدت عليها عائشة و حفصة و رجل من العرب يقال له : أوس بن الحدثان من بنى نصر ؛ شهدوا عند أبى بكر بأن رسول الله (ص)

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

انّ عائشة وحفصة أتتا عثمان حين نقص أمّهات المؤمنين ماكان يعطيهنّ عمر

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

قال : لا أورث ؛ فمنعوا فاطمة (ع) ميراثها من أبيها » .

وقال أيضاً المحدث القمي (ره) في كتابه الموسوم باسم «بيت الاحزان في مصائب سيدة النسوان» (انظر ص٦٦ من طبعة الحاج سيد محمود كتابچي) : «روى عن الطبرى و الثقفى أنهما قالا في تاريخيهما أنه جاءت عائشة الى عثمان » (فذكر الحديث الى آخر ما يأتي نقله) . **أقول** : ما أشار اليه من أن الطبرى و الثقفى نقلا في تاريخيهما مايقرب مما نقله شريك بن عبدالله فهو اشارة الى ماذكره المجلسى (ره) فى المجلد الثامن من البحار فى أواخر باب مثالب عثمان و بدعه بهذه العبارة (انظر ص ٣٤١ من طبعة أمين الضرب) : « **نكير عائشة** و ذكر الطبرى فى تاريخه و الثقفى فى تاريخه قالا : جاءت عائشة الى عثمان فقالت : أعطنى ماكان يعطينى أبى و عمر قال : لا أجد له موضعاً في الكتاب و لا في السنة و لكن كان أبوك و عمر يعطيانك عن طيبة أنفسهما و أنا لا أفعل ، قالت : فأعطنى ميراثى من رسول الله (ص) قال : أولم تجيء فاطمة (ع) تطلب ميراثها من رسول الله (ص) فشهدت أنت و مالك بن أوس النصرى أن النبى (ص) لايورث ، و أبطلت حق فاطمة و جئت تطلبينه ؟ لا أفعل . **و زاد الطبرى** : وكان عثمان متكئاً فاستوى جالساً وقال : ستعلم فاطمة أى ابن عم لها منى اليوم ؛ ألست وأعرابى يتوضأ ببوله شهدت عند أبيك . وقالا جميعاً فى تاريخيهما : فكان اذا خرج عثمان الى الصلوة أخرجت قميص رسول الله (ص) وتنادى : انه قد خالف صاحب هذا القميص . **و زاد الطبرى** : تقول : هذا قميص رسول الله لم تبل وقد غير عثمان سنته ؛ اقتلوا نعثلا قتل الله نعثلا » **أقول : هذا الحديث لم أجده في تاريخ الطبرى و أظن ظناً قوياً أن هنا اشتباهاً في ذكر اسم التاريخ** فكأنه كان يريد ذكر اسم تاريخ آخر فجرى قلمه سهواً على ذكر اسم الطبرى و يؤيد هذا الظن أن المجلسى بعد نقل أخبار في هذا المعنى قال (انظر ص ٣٤٢ من طبعة أمين الضرب) : «و أمثال هذه الاقوال و أضعافها المتضمنة للنكير على عثمان من الصحابة او التابعين منقولة فى جميع التواريخ و انما

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فسألتاه أن يعطيهما مافرض لهما عمر فقال : لاوالله ما ذاك لكما عندي ، فقالتاله : فآتنا

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

اقتصرنا على تاريخي الثقفي و الواقدي لان لنا اليهما طريقاً و لئلا يطول الكتاب وفيما ذكرناه كفاية و من أراد العلم بمطابقة التواريخ لما أوردناه من هذين التاريخين فليتأملها يجدها موافقة (الى آخر ما قال)» **و يؤيده أيضاً** أن المحدث القمي لم يشر هنا الى موضع نقل الحديث في البحار و قدجرت عادته بل بناء وضع كتابه الموسوم بسفينة البحار على ان يعين موضع نقل الحديث و يشير الى مورد ذكره فلعله راجع الطبري و لم يجده فيه و رأى أن المجلسي ينقل عنه ولا يوجد فيه فلذا أعرض عن الاشارة الى موضعه و مع هذا كله يحتمل ان يكون الحديث مذكوراً في تاريخ الطبري و نحن لم نظفر به **لكني أحتمل احتمالا قوياً** و أظن ظناً متاخماً للعلم **أن الطبري اشتباه وكان المقصود « الواقدي »** بقرينة تصريح المجلسي في كلامه الذي نقلناه بالنقل عنه و عن تاريخ الثقفي وكيف كان من أراد التحقيق فليخض فيه بنفسه. **و أما أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الشيعي الامامي فهو نقل الحديث في كتابه الموسوم بالمسترشد** ضمن كلام له بهذه العبارة (ص ١٣٣ من طبعة النجف) : « روى ذلك شريك أن عائشة و حفصة أتتا عثمان بن عفان تطلبان منه ما كان أبواهما يعطيانهما فقال لهما : لا ولا كرامة ماذاك لكما عندي فألحتا وكان متكئاً فجلس و قال : ستعلم فاطمة أي ابن عم لها أنا اليوم ثم قال لهما: ألستما اللتين شهدتما عند أبويكما و لفقتما معكما أعرابياً يتطهر ببوله مالك بن أوس بن الحدثان فشهدتما معه أن النبي (ص) قال : لانورث ، ماتركناه صدقة ، فمرة تشهدون أن ما تركه رسول الله صدقة ، و مرة تطالبون ميراثه ؟ ! فهذا من أعاجيبهم » **و ممن روى الحديث المفيد فانه قال في أماليه** في المجلس الخامس عشر (انظر ص ٦٧ من طبعة النجف سنة ١٣٦٧) : «قال : حدثني ابوالحسن علي بن محمد الكاتب قال : حدثني الحسن بن علي الزعفراني **قال : حدثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد الثقفي** قال : حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري قال : حدثنا سفيان عن فضيل بن الزبير قال : حدثني فروة بن مجاشع

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ميراثنا من رسول الله (ص) من حيطانه وكان عثمان متّكئاً فجلس وكان عليّ بن أبي ـ طالب (ع) جالساً عنده فقال : ستعلم فاطمة (ع) أنّي ابن عمّ لها اليوم ثمّ قال : ألستما اللّتين شهدتما عند أبي‌بكر و لفّقتما معكما أعرابيّاً يتطهّر ببوله مالك‌بن الحويرث بن الحدثان [١] فشهدتم أنّ النّبيّ (ص) قال : انّا معاشر الأنبياء لانورّث ؛ ما تركناه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عن أبي‌جعفر محمد بن علي ـ عليه‌السلام ـ قال : جاءت عائشة الى عثمان فقالت‌له : أعطني ما كان يعطيني أبي و عمر بن الخطاب (فساق‌الحديث قريباً ممامر الى هذه العبارة) فتركته و انصرفت وكان عثمان اذاخرج الى‌الصلوة أخذت قميص رسول‌الله (ص) على قصبة فرفعته عليهاثم‌قالت : انّ‌عثمان قدخالف صاحب هذاالقميص»و سيذكرتمامه **وممن روى‌الحديث ابن أبي‌جمهور الاحسائي** فانه قال **في كتابه المجلي** ضمن‌الاستدلال على‌مطاوبه (ص ٤٤٤ من النسخة المطبوعة) : « و يدل على ذلك ماروا‌ه الثقات من أهل السيرة أن علياً ـ عليه‌السلام ـ حدث عن نفسه و قال : كنت قاعداً يوماً عند عثمان و قد بويع له اذ أتته عائشة و حفصة تطلبان منه ماكان يعطيهما أبوبكر و عمر في كل سنة من بيت‌المال (فساق الحديث الى آخره مع زيادات على ما في المتن ؛ فمن أراده فليطلبه من هناك)».

١ ـ فليعلم أن عبارة النسخ هكذا حتى عبارة سفينة‌البحار المنقولة من‌غير هذه النسخ أيضاً لكن المشهور في الكتب و المأثور في الروايات أن الشاهد في هذه القضية مالك بن أوس بن الحدثان النصري و يشهد بذلك أن المحدث القمي قال : هوالذي شهد مع‌المرأتين بأن رسول‌الله(ص) قال : لاأورث و يفصح عنه‌حديث قرب الاسناد كما مر نقلهما ضمن‌البحث عن سند الحديث (انظر ص ٢٥٦) و هذا الرجل أعني أوس بن الحدثان مذكور في جميع كتب الرجال بل في غيرها **قال الفيروزابادي** : «أوس بن الحدثان محركة صحابي» **وقال الزبيدي في شرحه** : « هو صحابي مشهور من هوازن نادى أيام منى أنها أيام أكل و شرب ؛ روى عنه ابنه مالك و قد قيل : ان لابنه هذا صحبة أيضاً و هو منقول من

« بقية الحاشية في‌الصفحة الاتية »

صدقة ، فان كنتما شهدتما بحقٍّ فقد أجزت شهادتكما على أنفسكما ، و ان كنتما شهدتما بباطلٍ فعلى من شهد بالباطل لعنة الله والملائكة و النّاس أجمعين[1] فقالتا له : يا نعثل والله

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

حدثان الدهر أى صروفه و نوائبه» أقول : يريد بقوله : «منقول» أن الحدثان من نوع العلم المنقول. **و قال ابن حجر فى تقريب التهذيب :** « مالك بن أوس بن الحدثان بفتح المهملة و المثلثة النصرى بالنون أبو سعيد المدنى له رؤية و روى عن عمر مات سنة اثنين و تسعين و قيل سنة احدى /ع» و يريد برمز «ع» أن حديثه مذكور فى جميع الاصول الستة و ذلك أنه قال فى مقدمة كتابه (ص ٧ من الطبعة المحققة بتحقيق عبد الوهاب عبداللطيف «فان كان حديث الرجل فى أحد الاصول الستة أكتفى برقمه ولو أخرج له فى غيرها و اذا اجتمعت فالرقم ع» فعلم أن مالك بن أوس بن الحدثان ممن أخرج حديثه و نقل خبره فى جميع الاصول الستة **و من ثم قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار** فى باب نزول الايات فى أمر فدك (ص ١٣٧ من طبعة أمين الضرب) **مانصه :**

« و انما المذكور فى رواية مالك بن أوس التى رووها فى صحاحهم أن عمر بن الخطاب لما تنازع عنده أمير المؤمنين (ع) و العباس استشهد نفراً فشهدوا بصدق الرواية و لنذكر ألفاظ صحاحهم فى رواية مالك بن أوس على اختلافها حتى يتضح حقيقة الحال » فمن أراد البحث عن الامر فليراجع محاله فان مجال البحث فيه واسع فمن موارده البحار و شرح نهج - البلاغة لابن أبى الحديد ولاسيما عند شرح قوله : «بلى كانت فى أيدينا فدك (انظر ج ٤ من طبعة مصر ص ٨٢) و جميع كتب الكلام و مباحث الامامة و تشييد المطاعن (الطعن الثانى عشر و الثالث عشر ج ١ ص ١٨٣ - ٢٧٩) و غير ذلك مما يشبههما فان المقام لا يسع ذلك و لا يقتضيه.

١ - نظير ما احتج به عثمان على عائشة و حفصة احتجاج فضال بن الحسن على أبى حنيفة.

قال علم الهدى (ره) فى الفصول المختارة مانصه (ص٤٧ من الجزء الاول)

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

« و أخبرني الشيخ (يريد به المفيد ـ قدس الله تربته) ـ أدام الله عزه ـ أيضاً مرسلا قال : مر فضال بن الحسن بن فضال الكوفي بأبي حنيفة و هو في جمع كثير يملي عليهم شيئاً من فقهه و حديثه فقال لصاحب كان معه : والله لا أبرح أو أخجل أبا حنيفة فقال صاحبه : ان أبا حنيفة ممن قد علمت حاله و منزلته و ظهرت حجته فقال : مه هل رأيت حجة كافر علت على مؤمن ؟ ! ثم دنا منه فسلم عليه فرد و رد القوم بأجمعهم السلام **فقال : يا أبا- حنيفة** رحمك الله ان لي أخاً يقول : ان خير الناس بعد رسول الله (ص) علي بن أبي طالب و أنا أقول : ان أبابكر خير الناس بعد رسول الله (ص) و بعده عمر ؛ **فما تقول أنت؟** - رحمك الله - **فأطرق ملياً** ثم رفع رأسه فقال : كفى بمكانهما من رسول الله كرماً و فخراً أما علمت أنهما ضجيعاه في قبره ؟ ! فأي حجة أوضح لك من هذه ؟ **فقال له فضال** : اني قد قلت ذلك لاخي فقال : والله لئن كان الموضع لرسول الله (ص) دونهما فقد ظلما بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حق ، و ان كان الموضع لهما فوهباه لرسول الله (ص) لقد أساءا و ما أحسنا اليه اذ رجعا في هبتهما و نكثا عهدهما ، فأطرق أبو حنيفة ساعة ثم قال : قل له : لم يكن لهما و لا له خاصة و لكنهما نظرا في حق عائشة و حفصة فاستحقا الدفن في ذلك الموضع بحقوق ابنتيهما **فقال له فضال** : قد قلت له ذلك فقال : أنت تعلم أن النبي (ص) مات عن تسع حشايا فنظرنا فاذا لكل واحدة منهن تسع الثمن ثم نظرنا في تسع الثمن فاذا هو شبر في شبر فكيف يستحق الرجلان أكثر من ذلك ؟ **و بعد** فما بال عائشة و حفصة ترثان رسول الله (ص) و فاطمة ابنته تمنع الميراث ؟ ! فقال أبوحنيفة : يا قوم نحوه عني فانه و الله رافضي خبيث» .

و نقله المجلسي (ره) في رابع البحار في باب احتجاجات أصحاب الصادق عليه السلام بهذه العبارة (ص ٥٠٤ من طبعة أمين الضرب) : «وقال السيد في كتاب الفصول أخبرني الشيخ (الى آخر الحكاية) **فما قال في ثامن البحار** في آخر الطعن التاسع عشر من مطاعن عمر (ص ٣١١ من طبعة أمين الضرب) : « و قد روى الشيخ المفيد ـ قدس الله

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

لقد شبّهك رسول الله (ص) بنعثل اليهودي [١] فقال لهما : ضرب الله مثلاً [للّذين كفروا] امرأة نوحٍ و امرأة لوطٍ ؛ فخرجتا من عنده .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

روحه - في مجالسه أن فضال بن الحسن بن فضال الكوفي مر بأبي حنيفة و هو في جمع كثير (الى آخر الحكاية) سهو قلم و اشتباه منه لان الحكاية لم تذكر في مجالس المفيد فان شئت فراجع ، والى خلاصة هذا الاستدلال يؤول ماقيل في ذلك خطاباً لعائشة :

«تجملت تبغلت و ان عشت تفيلت لك التسع من الثمن و بالكل تملكت»

١ - قال المفيد (ره) في أماليه المعروف بمجالس المفيد في المجلس الخامس عشر (ص ٦٧ من طبعة النجف) : « قال : حدثني أبوالحسن علي بن محمد الكاتب قال : حدثني الحسن بن علي الزعفراني قال : حدثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد الثقفي قال : حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري قال : حدثنا سفيان عن فضل بن الزبير قال : حدثني فروة بن مجاشع عن أبي جعفر محمد بن علي (ع) قال : جاءت عائشة الى عثمان فقالت له : أعطني ما كان يعطيني أبي و عمر بن الخطاب فقال لها : لم أجد له موضعاً في الكتاب و لا في السنة و انما كان أبوك وعمر بن الخطاب يعطيانك بطيبة أنفسهما و أنا لا أفعل ، قالت له : فأعطني ميراثي من رسول الله (ص) فقال لها : أو لم تجيئي أنت و مالك بن أوس النصري فشهدتما أن رسول الله (ص) لا يورث حتى منعتما فاطمة ميراثها و أبطلتما حقها ؛ فكيف تطلبين اليوم ميراثاً من النبي (ص) فتركته و انصرفت وكان عثمان اذا خرج الى الصلوة أخذت قميص رسول الله (ص) على قصبة فرفعته عليها ثم قالت : ان عثمان قد خالف صاحب هذا القميص و ترك سنته» قال المجلسي (ره) بعد نقله في ثامن البحار في باب كيفية قتل عثمان (ص ٣٧٤ - ٣٧٣) : « أقول : روى في كشف الغمة نحواً من ذلك و زاد في آخره : فلما آذته صعد المنبر فقال : ان هذه المرأة عدوة الله ضرب الله مثلها و مثل صاحبتها حفصة في الكتاب : امرأة نوح و امرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

و روى من روى منكم أنّ النّاس لمّا نقموا على عثمان ما نقموا كان ذات يوم يخطب النّاس على منبر رسول‌الله (ص) اذ رفعت عائشة قميصاً لرسول‌الله (ص) على

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فخانتاهما (الى قوله) و قيل ادخلا النار مع الداخلين فقالت له : يا نعثل يا عدوالله انما سماك رسول‌الله باسم نعثل اليهودى الذى باليمن فلا عنته و لا عنها و حلفت ان لا تسكن بمصر ابداً و خرجت الى مكة . **ثم قال : قد نقل ابن أعثم صاحب الفتوح أنها قالت :** اقتلوا نعثلا قتل‌الله نعثلا فلقد أبلى سنة رسول‌الله و هذه ثيابه لم تبل و خرجت الى مكة » **و قال المجلسى أيضاً فى ذلك المجلد** لكن فى باب بيعة أمير المؤمنين (ص ٤٢١ من طبعة أمين‌الضرب) : « **قال ابن أبي‌الحديد فى شرح النهج :** قال كل صنف من أهل السير و الاخبار أن عائشة كانت من أشد الناس على عثمان حتى أنها أخرجت ثوباً من ثياب رسول‌الله (ص) فنصبته فى منزلها و كانت تقول للداخلين اليها : هذا ثوب رسول‌الله (ص) لم يبل و عثمان قد أبلى سنته **قالوا : أول من سمى عثمان نعثلا عائشة** والنعثل الكثير الشعر اللحية و الجسد و كانت تقول : اقتلوا نعثلا قتل‌الله نعثلا» .

و قال ابن الاثير فى النهاية « فى مقتل عثمان : لا يمنعنك مكان ابن سلام أن تسب نعثلا ؛ كان أعداء عثمان يسمونه نعثلا تشبيهاً برجل من مصر كان طويل اللحية اسمه نعثل ، النعثل الشيخ الاحمق و ذكر الضباع و منه حديث عائشة : اقتلوا نعثلا قتل‌الله نعثلا ؛ تعنى عثمان ، و هذا كان منها لماغاضبته و ذهبت الى مكة» **و قال الجوهرى :** « النعثل الذكر من الضباع و نعثل اسم رجل كان طويل اللحية و كان عثمان ـ رضى‌الله عنه ـ اذا نيل منه و عيب شبه بذلك الرجل » **و قال الفيروزابادى :** « النعثل كجعفر الذكر من الضباع و الشيخ الاحمق و يهودى كان بالمدينة و رجل لحيانى كان يشبه به عثمان ـ رضى‌الله تعالى‌عنه ـ اذانيل منه» **و ذكر الزبيدى فى شرحه** ماذكره الجوهرى و ابن الاثير نعم زاد عليه فى شرح قول الفيروزابادى : «و يهودى كان بالمدينة» : **«قيل :** به شبه عثمان ـ رضى‌الله تعالى عنه ـ كما فى التبصير» .

قصبة أو جريدة من جرائد النّخل فقالت : يا عثمان قميص رسول‌الله (ص) لم يبل و قد غيّرت سنّته .

و رويتم أن عثمان لمّا حصر و قد تهيّأت تريد الحجّ فأتاها مروان بن الحكم فقال : يا أمّ المؤمنين لو أقمت فلم تحجّي و دفعت عن هذا الرّجل فقالت : يا مروان لعلّك ترى أنّي في شكّ من صاحبك والله لوددت أنّه في بعض غرائري فقذفته في البحر . ثمّ خرجت الى مكّة فلمّا قتل عثمان و بايع النّاس عليّ بن أبي طالب قالت: قتل عثمان مظلوماً ثمّ خرجت تطلب بدمه [1] .

---

١ ـ قال المجلسي (ره) في ثامن البحار في باب مثالب عثمان (ص ٣٠٤١) من طبعة أمين الضرب) :

« و ذكر (اى الثقفي) في تاريخه من عدة طرق قال : لما اشتد الحصار على عثمان تجهزت عائشة للحج فجاءها مروان و عبدالرحمن بن عتاب بن أسيد فسألاها الاقامة و الدفع عنه فقالت : قد غررت غرائري و أدنيت ركابي و فرضت على نفسي الحج فلست بالتي أقيم فنهضا و مروان يتمثل :

حرق قيس على البلاد حتى اذا اشتعلت أجذما

فقالت : أيها المتمثل بالشعر ارجع فرجع فقالت : لعلك ترى أني انما قلت هذا الذى قلته شكاً في صاحبك فوالله لوددت أن عثمان مخيط عليه في بعض غرائري حتى اكون أقذفه في اليم . ثم ارتحلت حتى نزلت بعض الطريق فلحقها ابن عباس أميراً على الحج فقالت له : يابن عباس ان‌الله قد أعطاك لساناً و علماً فأنشدك‌الله أن تخذل عن قتل هذا الطاغية غداً ثم انطلقت فلما قضت نسكها بلغها أن عثمان قتل فقالت : أبعده‌الله بما قدمت يداه الحمد لله الذى قتله» و ذكر له نظائر في هذا المورد فمن أرادها فليطلبها من هناك .

و ذكر أيضاً في ثامن البحار لكن في باب كيفية قتل عثمان (ص ٣٧٣) :

« ب (يريد به قرب الاسناد للحميرى) محمد بن عيسى عن القداح عن جعفر عن أبيه

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ رويتم على عمر أنّه قال : لواجتمع أهل صنعاء [١] على قتل رجل [٢] لقتلتهم [به[٣]]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عليهما السلام قال : لما حصرالناس عثمان جاء مروان بن الحكم الى عائشة وقد تجهزت للحج فقال : يا أم المؤمنين ان عثمان قد حصره الناس فلو تركت الحج و أصلحت أمره كان الناس يستمعون منك فقالت : قد أوجبت الحج و شددت غرائرى فولى مروان و هو يقول :

حرق قيس على البلاد حتى اذا اضطرمت أجذما

فسمعته عائشة فقالت : تعال لعلك تظن أنى فى شك من صاحبك والله لوددت أنك وهو فى غرارتين من غرائرى مخيط عليكما تغطان فى البحر حتى تموتا .

بيان ـ قال الجوهرى : الاجذام الاقلاع عن الشيء قال الربيع بن زياد :

حرق قيس على البلاد حتى اذا اضطرمت أجذما

أقول : و روى ذلك الاعثم فى الفتوح وفيه مكان أجذما أجحما اى نكص و تأخر ، و الغرارة بالكسر الجوالق و قال الجوهرى : واحدة الغرائر التى للتبن و أظنه معرباً» .

١ - فى النسخ «أهل منى» و قرينة التصحيح كتب الحديث التى ذكر فيهاالحديث .

٢ - ق ج : «على رجل» .

٣ - «به» ليس فى النسخ .

أماالحديث ففى منتخب كنز العمال (انظر حاشيةص١٢٨ من ج٦ مسند أحمد) « عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قتل نفراً خمسة أو سبعة برجل قتلوه قتل غيلة و قال : لوتمالا عليهأهل صنعاء لقتلتهم به جميعاً ؛ مالك و الشافعى وعبد (أى عبد ـ الرزاق فىالجامع) وهق (أىالبيهقى فى السنن) **فلنذكر تفصيل الاجمال أما الموطأ ففى تنوير الحوالك** (ج ٢ ؛ ص ١٩٢) : « وحدثنى يحيى عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قتل نفراً خمسة او سبعة برجل واحد قتلوه قتل غيلة فقال عمر : لو تمالا عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعاً» **وفى كتاب الام للشافعى** « **قال الشافعى** ـ رحمهالله تعالى ـ أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أن عمر بن الخطاب - رضي‌الله عنه - قتل (فساق نحو ما ذكره مالك في الموطأ ؛ انظر ج ٦ ص ٢٢) » **و قال البيهقي في السنن (ج ٨ ؛ ص ٤٠ - ٤١)** « أخبرنا أبو زكريا بن أبي اسحاق حدثنا أبوالعباس محمد بن يعقوب أنبأ الربيع بن سليمان أنبأ الشافعي أنبأ مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب (فساق الحديث نحو ما قدمنا نقله) **قال البخاري في ترجمة الباب** : قال لي ابن بشار حدثنا يحيى عن عبيدالله عن نافع عن ابن عمر أن غلاماً قتل غيلة فقال عمر - رضي‌الله‌عنه - : **لو اشترك فيها أهل صنعاء لقتلتهم** أخبرناه أبو عبدالرحمن السلمي أنبأ أبوالحسن الكارزي أنبأ عبدالعزيز عن أبي عبيد حدثني يحيى بن سعيد **فذكره غير أنه قال** : ان صبياً قتل بصنعاء غيلة فقتل عمر - رضي‌الله عنه - به سبعة فقال : لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلتهم و أخبرنا أبوعبدالله الحافظ (الى ان قال) : ان عمر قتل سبعة من أهل صنعاء اشتركوا في دم غلام فقال : لوتمالا (الحديث) و ساق طريقاً آخرله ثم قال : أخبرنا ابوزكريا (الى ان قال) : ان المغيرة بن حكيم الصنعاني حدثني عن أبيه أن امرأة بصنعاء غاب عنها زوجها و ترك في حجرها ابناً له من غيرها غلام يقال له أصيل فاتخذت المرأة بعد زوجها خليلا فقالت لخليلها : ان هذا الغلام يفضحنا فاقتله فأبى فامتنعت منه فطاوعها و اجتمع على قتله الرجل و رجل آخر و المرأة و خادمها فقتلوه ثم قطعوه أعضاء و جعلوه في عيبة من أدم و طرحوه في ركية في ناحية القرية وليس فيها ماء ثم صاحت المرأة و اجتمع الناس فخرجوا يطلبون الغلام **قال** : فمر رجل بالركية التي فيها الغلام فخرج منها الذباب الاخضر فقلنا : والله ان في هذه لجيفة و معنا خليلها فأخذته رعدة فذهبنا به فحبسناه و أرسلنا رجلا فأخرج الغلام فأخذنا الرجل فاعترف فأخبرنا الخبر **فاعترفت المرأة و الرجل الاخر و خادمها فكتب** يعلى و هو يومئذ أمير بشأنهم **فكتب اليه** عمر - رضي‌الله عنه - : تقتلهم جميعاً و قال : والله لو أن أهل صنعاء شركوا في قتله لقتلتهم أجمعين » **أقول** : ذكر هنا أيضاً حديثاً نسبه الى أميرالمؤمنين علي (ع) و مضمونه أن قوماً قتلوا واحداً فبعد تفريق علي (ع) بين الشهود و اعترافهم

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

والله يقول : النّفس بالنّفس [1] و الحرّ بالحرّ و العبد بالعبد و الانثى بالانثى [2] .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بالقتل أمر بهم علي - رضي‌الله عنه - فقتلوا ؛ فمن أراده فليطلبه من هناك.

و قال ابن الاثير في النهاية : « و في حديث عمر : لو تمالا عليه أهل صنعاء لاقدتهم به أي تساعدوا و اجتمعوا و تعاونوا » **و قال في « ق و د »** : « فيه : من قتل عمداً فهو قود ؛ القود القصاص و قتل القاتل بدل القتيل ، وقد أقدته به أقيده اقادة ، واستقدت الحاكم سألته أن يقيدني».

١ - قال الله تعالى في سورة المائدة : « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس (انظر آية ٤٥) ».

٢ - من آية ١٧٨ سورة البقرة .

بقي هنا شيء و هو ان اعتراض المصنف (ره) على حكم الخليفة بقتل خمسة نفر أو سبعة نفر وعلى قوله : « لواجتمع عليه أهل صنعاء لقتلتهم به» بقوله : والله يقول : النفس بالنفس ظاهر بل صريح في أن هذا الحكم حكم على خلاف ما أمرالله به **ونظيره اعتراض أبي جعفر** محمدبن علي بن النعمان الكوفي **المعروف بمؤمن الطاق على أبي حنيفة** النعمان بن ثابت **المشتهر بالامام الاعظم على ما نقله المفيد (ره) في الاختصاص** و نص عبارة المناظرة بينهما هذه (انظر ص ١١١ من طبعة مكتبة نشريات الصدوق) : « و انه (اي عمر) قتل سبعة نفر من أهل اليمن برجل واحد و قال : لو مالا عليه أهل صنعاء لقتلتهم به و الامة على خلافه ».

و قد قال شيخ الطائفة أبو جعفر محمدبن الحسن الطوسي - قدس الله روحه القدوسي - **في كتاب الجنايات من الخلاف** (انظر مسألة ١٤ من مسائل الجنايات ص ١٣٥ - ١٣٦ من الطبعة الاولى سنة ١٣٧٠ ، أو ص ٣٤٥ - ٣٤٦ ج ٢ من الطبعة الثانية سنة ١٣٨٢ بنفقة الحاج محمد حسين كوشانپور) :

« مسألة - **اذا قتل جماعة واحداً قتلوا به أجمعين بشرطين أحدهما ان**

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ روايتكم أنّه يقتل المسلم بالذمّيّ و أنّ دية الذمّيّ و المسلم واحدة .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يكون كل واحد منهم مكافئاً له أعني اذا انفرد كل واحد منهم بقتله قتل و هو ان لا يكون فيهم مسلم مشارك للكفار في قتل كافر ولا والد شارك غيره في قتل ولده **و الثاني** أن يكون جناية كل واحد منهم لو انفرد بها كان منها التلف فاذا حصل هذا في الجناة و الجناية **قتلوا كلهم به و به قال في الصحابة** علي - (ع) - و عمر بن الخطاب و المغيرة بن شعبة و ابن عباس و في التابعين سعيد بن المسيب و الحسن البصري و عطاء و في الفقهاء مالك و الاوزاعي و الثوري و أبوحنيفة و أصحابه والشافعي و أحمد و اسحاق **الا أن عندنا أنهم لايقتلون بواحد** الااذا ردأولياؤه مازاد على دية صاحبهم ومتى أراد أولياء المقتول قتل كل واحد منهم كان لهم ذلك و ردالباقون على أولياء هذا المقاد منه مايزيد على حصة صاحبهم **و لم يعتبر ذلك أحد من الفقهاء و قال محمد بن الحسن** : القياس أن لايقتل جماعة بواحد ولا تقطع أيد بيد الا أنا تركنا القياس في القتل للاثر و تركنا الاثر في القطع على القياس و ذهبت طائفة الى أن الجماعة لا تقتل بالواحد لكن ولي المقتول يقتل منهم واحداً و يسقط من الدية بحصته و يأخذ من الباقين الباقي من الدية على عدد الجناة ذهب اليه في الصحابة عبدالله بن الزبير و معاذ و في التابعين ابن سيرين و الزهري **و ذهبت طائفة الى أن الجماعة لا تقتل بالواحد و لا واحد منهم** ذهب اليه ربيعة بن أبي عبدالرحمن و أهل الظاهر داود و أصحابه .

دليلنا اجماع الفرقه و أخبارهم و أيضاً قوله تعالى : و لكم في القصاص حيوة يا اولي الالباب **و معناه** أنه اذا علم أنه اذا قتل قتل لايقتل فيبقى الحيوة فلو كانت الشركة تسقط القصاص لبطل حفظ الدم بالقصاص لان كل من أراد قتل غيره شاركه آخر في قتله فبطل القصاص **و قال الله تعالى** : و من قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل ، و من قتله ألف أو واحد فقتل مظلوماً فوجب ان يكون لوليه سلطان في القود به. **و روى أبو شريح الكعبي** أن النبي (ص) قال : ثم أنتم يا خزاعة قد قتلتم

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

و أنتم تروون عن عمر أنّه جعل دية أهل الذّمّة ثمانمائة [1] ثمّ أنتم تحكمون فى عبد قيمته عشرون ألفاً اذا قتله مسلم أخذ من القاتل ديته مثل قيمته و هى فضل على دية الحرّ المسلم و ان كانت دية العبد مائة ألف أخذ القاتل بها و ان كان القاتل قرشيّاً هاشميّاً فدية العبد أكثر من ديته.

ثمّ روايتكم على النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - أنّه شرب المسكر وأمر بشربه و أنّه رفع اليه اناءٌ من شراب فقرّبه من فيه فقطّب منه فدعا بماء فصبّه عليه و شربه ثمّ قال: اذا رابتكم أشربتكم فاكسروها بالماء [2].

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

هذا القتل من هذيل و أنا والله عاقلته فمن قتل بعده قتيلا فأهله بين خيرتين ؛ ان أحبوا قتلوا ، و ان أحبوا أخذوا الدية و لم يفصل بين الواحد و الجماعة و هو اجماع الصحابة روى عن على - عليه السلام - و عمرو ابن عباس و المغيرة.

و روى سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قتل نفراً خمساً أو سبعاً برجل قتلوه قتل غيلة و قال عمر: لو تمالا عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعاً. و روى عن على (ع) أنه قتل ثلاثة قتلوا واحداً ، وعن المغيرة بن شعبة أنه قتل سبعة بواحد ، و عن ابن عباس أنه اذا قتل جماعة واحداً قتلوا به ولو كانوا مائة ».

فمن أراد التحقيق فى المسألة فليخض فيه فان المقام لايسع أكثر من ذلك.

١ - كذا فى ح لكن فى سائر النسخ : «ثمانمائة ثمانمائة» مكررة.

٢ - يظهر أن أمثال هذه الروايات انما هى من دس الوضاعين وافتراء المختلقين نظير ما تقدم من حديث خلق الله تعالى نفسه من عرق الخيل (انظر ص ١١ و ١٢ من الكتاب الحاضر) والا فكيف يمكن ان يتفوه مسلم بأمثال هذه الاباطيل فضلا عن أن يرويها ويصدقها ؛ على أنا لم نظفر بهذا فيما بأيدينا من المراجع فكأن المصنف رضوان الله عليه - قد أخذه من بعض ما كان بيده من المآخذ.

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و رويتم على عمر بن الخطّاب أنّه كان يشربه وكان أحبّ الشّراب اليه النّبيذ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ثم لا يخفى عليك أني أظن ظناً قوياً أن عبارة المتن كانت منسوبة الى عمر فاشتبه الامر على المصنف (ره) أو على صاحب المأخذ الذى أخذها المصنف (ره) منه فان نظير العبارة منقولة منه و مذكورة فى حقه فى كتب أهل السنة و الجماعة فلا بأس بالاشارة الى شيء من موارد نقلها.

قال الاميني (ره) في الجزء السادس من كتاب الغدير ضمن بحث طويل تحت عنوان « اجتهاد الخليفة فى الخمر و آياتها » مانصه (ص٢٠٧ - ٢٠٨ من الطبعة الثانية):

« ولاعتياده بها منذ مدة غير قصيرة الى نزول آية المائدة فى حجة الوداع طفق يشرب النبيذ الشديد بعد نزول ذلك الوعيد و بعد قوله : انتهينا انتهينا **وكان يقول : انا نشرب هذا الشراب الشديد لنقطع به لحوم الابل في بطوننا أن تؤذينا فمن رابه من شرابه شيء فليمزجه بالماء (السنن الكبرى ج ٨ ، ص ٢٩٩ ، محاضرات الراغب ج ١ ؛ ص ٣١٩ ، كنز العمال ج ٢ ؛ ص ١٠٩ نقلا عن ابن أبي شيبة) .**

و قال : انى رجل معجار البطن أو مسعار البطن و أشرب هذا النبيذ الشديد ليسهل بطنى (أخرجه ابن أبى شيبة كما فى كنز العمال ج ٣ ؛ ص ١٠٩).

و قال : لايقطع لحوم هذه الابل فى بطوننا الا النبيذ الشديد (جامع مسانيد أبى حنيفة ج ٢ ؛ ص ١٩٠ ، ٢١٥).

م - وكان يشرب النبيذ الشديد الى آخر نفس لفظه قال عمرو بن ميمون : شهدت عمر حين طعن أتى بنبيذ شديد فشربه (طب ٦ ص ١٥٦).

وكان حدة شرابه و شدته بحيث لو شرب غيره منه لسكر ، وكان يقيم عليه الحد غير أن الخليفة كان لم يتأثر منه لاعتياده ، اوكان يكسره و يشربه ؛ قال الشعبي : شرب أعرابي من اداوة عمر فأغشى فحده عمر ثم قال : و انما حده للسكر لا للشرب (العقد الفريد ج ٣ ؛ ص ٤١٦).

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و في لفظ الجصاص في أحكام القرآن (ج ٢ ص ٥٦٥) ان اعرابياً شرب من شراب عمر فجلده عمر الحد فقال الاعرابي : انما شربت من شرابك فدعا عمر شرابه فكسره بالماء ثم شرب منه و قال : من رابه [من] شرابه شيء فليكسره بالماء ثم قال الجصاص : و رواه ابراهيم النخعي عن عمر نحوه و قال فيه : انه شرب منه بعد ماضرب الاعرابي.

و في جامع مسانيد أبي حنيفة (ج ٢ ص ١٩٢) قال : هكذا فاكسروه بالماء اذا غلبكم شيطانه وكان يحب الشراب الشديد. و عن أبي جريج أن رجلا عب في شراب نبذ لعمر بن الخطاب بطريق المدينة فسكر فتركه عمر حتى أفاق فحده ثم أوجعه عمر بالماء فشرب منه (حاشية سنن البيهقي لابن التركماني ج ٨ ؛ ص ٣٠٦ ، كنز العمال ج ٣ ؛ ص ١١٠) و عن أبي رافع : أن عمر بن الخطاب - رضي‌الله عنه - قال : اذا خشيتم من نبيذ شدته فاكسروه بالماء (أخرجه النسائي في سننه ج ٨ ؛ ص ٣٢٦) و عده مما احتج به من أباح شرب المسكر» .

و قال الحاكم في المستدرك في كتاب معرفة الصحابة تحت عنوان « ذكر الروايات الصحيحة عن الصحابة - رضي‌الله عنهم - باجماعهم في مخاطبتهم اياه يا خليفة رسول‌الله - صلى‌الله عليه و آله وسلم» مانصه (ج ٣ ؛ ص ٨٢) :

« و اخبرنا أبوبكر ، أنا أبوالمثنى ، ثنا مسدد ، ثنا أبوالاحوص ، ثنا مسلم الاعور ، **عن أبي وائل قال :** غزوت مع عمر - رضي‌الله عنه - الشام فنزلنا منزلا فجاء دهقان يستدل على أميرالمؤمنين حتى أتاه فلما رأى الدهقان عمر سجد فقال عمر : ما هذا السجود ؟ - فقال : هكذا نفعل بالملوك فقال عمر : اسجد لربك الذي خلقك ، فقال : يا أميرالمؤمنين الى قد صنعت لك طعاماً فأتني قال : **فقال عمر :** هل في بيتك من تصاوير العجم ؟ قال : نعم قال : لا حاجة لنا في بيتك و لكن انطلق فابعث لنابلون من الطعام و لا تزدنا عليه قال : فانطلق فبعث اليه بطعام فأكل منه **ثم قال عمر لغلامه : هل في اداوتك شيء من ذلك النبيذ ؟ قال : نعم ، قال : فابعث لنا فأتاه فصبه في اناء ثم شمه فوجده**

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ رويتم عليه أنّه شربه عند موته فخرج من جرحه [1].

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

منكر الريح فصب عليه ماء ثم شمه فوجده منكر الريح فصب عليه الماء ثلاث مرات ثم شربه ثم قال : اذا رابكم من شرابكم شيء فافعلوا به هكذا ، ثم قال : سمعت رسول‌الله ـ صلى‌الله عليه وآله و سلم يقول : لا تلبسوا الديباج و الحرير و لا تشربوا فى آنية الفضة و الذهب فانها لهم فى الدنيا و لنا فى الاخرة ؛ صحيح الاسناد و لم يخرجاه ».

أقول : من أراد الخوض فى ذلك فليراجع المفصلات فان المقام لا يسع أكثر من ذلك مضافاً الى أني لا أحب البحث عنه ولولا أن بيان ما فى المتن وتوضيحه كان يستدعى ذلك المقدار لما تكلمت فيه بشيء فضلا عن ذلك المقدار.

١ ـ كأن المراد بالشراب هنا النبيذ و ذلك لما يستشم من استدلال المصنف (ره) «و كان أحب الشراب اليه النبيذ» ولما صرح به المورخون و علماء السير فقال ابن عبدالبر فى الاستيعاب عند البحث عن مقتل عمر (ص ٤١٩ من طبعة حيدرآباد) مانصه : « و قال : ادعوا لى الطبيب فدعى الطبيب فقال : أى الشراب أحب اليك ؟ - قال : النبيذ فسقى نبيذاً فخرج من بعض طعناته فقال الناس : هذادم ، هذا صديد ، قال : اسقونى لبناً ، فسقى لبناً ؛ فخرج من الطعنة فقال له الطبيب : لا أرى أن تمسى فما كنت فاعلا فافعل ». و قال الطبرى ضمن ذكره مقتل عمر مانصه (ص ٢٣ ج ٥) : «قال : فقيل له : يا أميرالمؤمنين لو دعوت الطبيب قال : فدعى طبيب من بنى الحارث بن كعب فسقاه نبيذاً فخرج النبيذ مشكلا قال : فاسقوه لبناً ؛ قال : فخرج اللبن أبيض ، فقيل له : يا أميرالمؤمنين اعهد ؛ قال : قد فرغت » . و قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة ضمن الكلام فى مقتل عمر تحت عنوان «فأما تاريخ موته» (ج ٣ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ص ١٤٤) : « فقال : أرسلوا الى طبيب ينظر جرحى ، فأرسلوا الى طبيب من العرب فسقاه

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ثمّ روی بعضکم علی النّبیّ ـ صلّی‌الله علیه و آله ـ أنّ کلّ مسکرٍ حرامٌ و ما أسکر کثیره فقلیله حرامٌ ثمّ رویتم عن عمر أنّه ضرب ابنه‌الحدّ فی شرب‌المسکر[1]

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

نبیذاً فخرج من الجرح فاشتبه علیهم الدم بالنبیذ ثم دعوا طبیباً آخر فسقاه لبناً فخرج اللبن من الطعنة صلداً أبیض فقال الطبیب : اعهد یا أمیرالمؤمنین عهدک فقال : لقد صدقنی و لو قال غیر ذلک لکذب ؛ فبکی علیه القوم ». **و قال أیضاً** : (ص ١٤٥) : « فاحتمل الی بیته و انطلقنا معه وکأن الناس لم تصبهم مصیبة قبل یومئذ فقائل یقول : لابأس علیه ، و قائل یقول : أخاف علیه ؛ فأتی‌بنبیذ فشربه فخرج من‌جوفه ثم‌أتی بلبن‌فشربه فخرج من‌جوفه فعلموا أنه میت» و یقرب مما ذکر عبارات غیرهم.

فلیعلم أن لابن عبد ربه تحقیقاً نفیساً فی‌العقد الفرید تحت عنوان «الفرق بین الخمر و النبیذ» فقال : « اول ذلک أن تحریم الخمر مجمع علیه لااختلاف فیه بین اثنین من‌الائمة و العلماء و تحریم النبیذ مختلف فیه بین الاکابر من أصحاب النبی ـ صلی الله علیه و سلم ـ و التابعین حتی لقد اضطر محمد بن سیرین مع علمه و ورعه ان یسأل عبیدة السلمانی عن النبیذ (الی آخر بحثه الطویل الدقیق المفید الجامع للاطراف) فان شئت ان تراجعه فراجع أواخر الکتاب أعنی أواخر فرش کتاب الفریدة الثانیة فان المبحث موضوع لبیان الطعام و الشراب فانجر الکلام الی الخمر المحرمة فی الکتاب فخاض فی التحقیق بما لا مزید علیه.

و أنت‌خبیر بأن ماأشرناالیه للاطلاع علی‌من‌أرادالوقوف علی‌مذاهب‌المسلمین فی‌هذا المطلب و الا فحکم النبیذ و الخمر و غیرهما عند الشیعة فلیطلب من‌کتب فقهاء الشیعة الاخذین بأحادیث الائمة المعصومین علیهم‌السلام فان المعتمد و المتبع عندهم ما ذهبت الیه أئمتهم المعصومون و هو معلوم عندهم و مذکور فی‌کتبهم فلاحاجة بنا الی الخوض فی ذلک.

١ ـ هذه القضیة رواها جمهور المورخین و أرباب السیر لکن مع اختلاف فی بعض خصوصیاتها **فقال الطبری فی تاریخه** ضمن ذکره حوادث السنة الرابعة عشر مانصه :

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

فبعضكم يأخذ بهذه الرّواية و بعضكم يأخذ بتلك الرّواية و بعضكم لايأخذ بهذه الرّواية

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« و فيها أعنى سنة أربعة عشر ضرب عمر ابنه عبيدالله و أصحابه فى شراب شربوه و أبا محجن» **و نقل العبارة بعينها ابن الاثير فى تاريخه** ضمن حوادث السنة المشار اليها **وقال ابن كثير فى البداية و النهاية** ضمن حوادث سنة ١٤ : « و فى هذه السنة ضرب عمر بن الخطاب ابنه عبيدالله فى الشراب هو و جماعة معه » **و قال ابن عبد ربه فى العقد الفريد** تحت عنوان « من حد فى شرب الخمر و شهر بها » (ج ٤ ؛ ص ٣٤١ من طبعة مصر سنة ١٣٥٤) : « و منهم عبيداللهبن عمر بن الخطاب ، شرب بمصر فحده هناك عمرو بن العاص سرّاً فلما قدم على عمر جلده حدّاً آخر علانية » وحذا حذوهم جماعة يطول ذكر أساميهم .

و صرح جماعة من العلماء بأن المحدود من ولد عمر أبو شحمة عبدالرحمن بن عمر فلنشر الى كلمات بعضهم **فقال ابن عبدالبر فى الاستيعاب :** « عبدالرحمن بن عمر الاوسط هو أبو شحمة و هو الذى ضربه عمرو بن العاص بمصر فى الخمر ثم حمله الى المدينة فضربه أبوه أدب الوالد ثم مرض و مات بعد شهر هكذا يرويه معمر عن الزهرى عن سالم عن أبيه و أما أهل العراق فيقولون : انه مات تحت سياط عمر و ذلك غلط و قال الزبير : أقام عليه عمر حدالشرب فمرض و مات» **و ذكر مثله ابن الاثير فى أسد الغابة و نقل ابن حجر فى الاصابة كلام ابن عبدالبر** و صححه و قواه (انظر ج٣ ؛ ص ٧٥) **وقال المسعودى فى مروج الذهب** عند ذكره ولد عمر : «وعبدالرحمن الاصغر و هو المحدود فى الشراب وهوالمعروف بأبى شحمة » **وقال ابن قتيبة فى المعارف** عند ذكره أولاد عمر « و أما أبو شحمة بن عمر بن الخطاب فضربه عمر الحد فى الشراب و فى أمر آخر فمات و لا عقب له» **أقول : الامر الاخر المذكور فى كلام ابن قتيبة هو الزنا** كما صرح به **الديار بكرى فى تاريخ الخميس** عند ذكره أولاد عمر و ذكر القصة مبسوطة و مفصلة (انظر ص ٢٥٢ و ٢٥٣ من الجزء الثانى من النسخة المطبوعة

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و لا بتلك الرّواية و يقول : لا أحلّه و لا أحرّمه و لكن أكرهه لاختلاف النّاس فيه .

بالمطبعة الوهبية بمصر سنة ١٢٨٣) **وكذا أوردها الشبلنجي في نور الابصار و** كلاهما نقلاها عن **الرياض النضرة لمحب الدين الطبري** و هي مذكورة في الرياض في ج٢ ص٣٢ كما أشار اليها الاميني(ره) في سادس الغدير (ص ٢١٧) **و ذكر الخطيب البغدادي القصة** ناسباً اياها الى عبدالرحمن بن عمر **في تاريخ بغداد** (ج ٥ ؛ ص ٤٠٥ - ٤٠٦) **و أورد القصة ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة** عند ذكره افعالا تدل على محاسن سياسة عمر (انظر اواسط الجزء الثاني عشر المنطبق على ص١٢٣ من المجلدالثالث المطبوع بمصر سنة ١٣٢٩) الى غير ذلك ممن ذكر نظير كلامهم **وقال الدميري في حياة الحيوان** في باب الدال المهملة عند البحث عن الديك تحت عنوان «فائدة» ترجع الى ذكر شيء من أحوال عمر مانصه (وكان اى عمر قد حد ابنه عبيدالله على الشراب فقال له و هو يحده : قتلتني يا أبتاه فقال له : يا بني اذا لقيت ربك فأخبره أن أباك يقيم الحدود ، والذي في السير أن المحدود في الشراب ابنه الاوسط أبو شحمة و اسمه عبدالرحمن و أمه ام ولد يقال لها لهيبة » **و صرح الزبيدي في تاج العروس** في شرح هذه العبارة من القاموس : « و أبو شحمة عبدالرحمن بن عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما» بأنه الذي جلده أبوه.

أقول : قد علم مما ذكرنا وجود الخلاف في المحدود من ابني عمر و هما عبيدالله و عبدالرحمن فلا حاجة بنا الى الاطالة الا أن **محمد بن حبيب البغدادي المتوفى سنة ٢٤٥ صرح في كتابه المنمق بأن كليهما قد حدا** و نص عبارته في الكتاب المذكور تحت عنوان « أسماء من حد من قريش» ضمن من ذكر (انظر ص ٤٩٦ من طبعة الكتاب بحيدرآباد) : « **و حد عمر أيضاً** ابنه أبا شحمة بن عمر وكان زنى بربيبة لعمر فضربه حداً فقال له و هو يضربه : يا أبتاه قتلتني فقال له عمر : يا بني اذا لقيت ربك فأعلمه أن أباك يقيم الحدود ، **وحد عمر أيضاً** ابنه عبيدالله المقتول بصفين في الخمر فحلف عبيدالله بعد ذلك أن لا يأكل عنباً ولاشيئاً يخرج من العنب ، ولاتمراً ولاشيئاً يخرج من التمر » فيستفاد منه صريحاً

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فمن يحرّمه منكم يروی الحديث و يأخذه عمّن يحلّله و يشربه، و من يحلّله منكم و يشربه يروی الحديث و يأخذه عمّن يحرّمه ؛ فاذا قيل لكم : كيف هذا ؟ -

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أن المحدود بسبب الزنا هو أبوشحمة و المحدود بسبب الخمر هو عبيدالله.

فليعلم أن الخوض فی هذا المطلب يقتضی تأليف كتاب فمن أراد البسط فی ذلك فليخض فيه فان المقام لا يسع أكثر من ذلك **الا أن الاشارة الى أمر من المهم هنا وهو أن الامينی (ره) قد عنون هذه القضية فی المجلد السادس من كتاب الغدير** و اعترض علی فعل خليفة هذا بأنه لم يكن له ان يحد ابنه بعد ماحده عمرو بن العاص بمصر فمن أراده فليراجع الكتاب المذكور (ج ٦ ؛ ص ٣١٦ - ٣٢٠ من الطبعة الثانية) و قد صرح فی الكتاب المذكور بأن البيهقی أوردها فی السنن الكبری (ج ٨ ص ٣١٢) و ابن الجوزی فی سيرة عمر (ص ١٧٠) و فی ط ص ٢٠٧ و القسطلانی فی ارشاد الساری ج ٩ ؛ ص ٤٣٩ و صححه.

و ممن اعترض علی كيفية عمل الخليفة فی هذا المورد السيد مرتضی الرازی فی تبصرة العوام فانه ذكر فی الباب الثالث و العشرين الذی عقده لتزييف أحاديث نقلتها العامة فی كتبهم ضمن البحث عن الحديث الثالث عشر و نص عبارته هكذا «حديث سيزدهم - گويند : شيطان در زمان عمر خلق را بفواحش نخواند (فخاض فی تزييفه و بيان وجه بطلانه الی ان قال) **و شيعهٔ عمر روايت كنند كه** أبو شحمه پسر عمر بر زن يهوديهٔ عاشق شد و خمر خورد و با او فساد كرد و عمر او را حد زد و چون نود و نه دره بزد پسرش بمرد و در موت او تازيانهٔ ديگر بزد تا صد تمام شد. **و در اين حكايت سه مثال است كه در حق عمر پيدا كرده‌اند اول آنكه** شك نيست كه پسر بپدر نزديكتر از أجباست چون شيطان در فساد كردن از عمر ترسيدی چگونه جانب او فروگذاشت و پسرش را اضلال كرد **دوم آنكه** ابوشحمه را دو حد واجب بود يكی حد خمر و ديگر حد زنا و عمر يك حد برای او تعيين كرده و آن دو را داخل يكديگر ساخت و اين جهل

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

قلتم : انّه متأوّل الحديث تحسّنون أمره و روايته و تصدّقونه و هو مرويّ عن النّبيّ — صلّى الله عليه و آله — أنّه قال : ما أسكر كثيره فقليله حرامٌ [١] وكلّ مسكرٍ حرامٌ [٢] وكلّ مسكرٍ خمر [٣].

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

است زيراكه حد خمر جدا زنند و تداخلشان روا نباشد **و سوم آنكه** گويند : بعدازمرگ پسر تازيانهٔ ديگر بزد ، و اين نسبت جهل است بعمر زيراكه حدود از تكليف شرعى است و چون مرگ آمد تكليف منقطع شد و بعد از رفع تكليف اقامهٔ حدود جهل است.

أقول : قدتصدى صاحب كتاب الاستغاثة لتزييف الرواية المشار اليها وهى : «روايتهم ان الشيطان كان لايأسر بالمعاصى ايام عمر » (انظر ص ١٤٩ - ١٥٠).

١ - قال السيوطى فى الجامع الصغير : « رواه أحمد فى مسنده و أبو داود فى سننه و الترمذى فى سننه و ابن حبان فى صحيحه عن جابر و أحمد فى مسنده والنسائى و ابن ماجة فى سننهما عن ابن عمرو ».

٢ - قال السيوطى فى الجامع الصغير : « نقله أحمد فى مسنده و البخارى و مسلم فى صحيحيهما و أبو داود و النسائى و ابن ماجة فى سننهم عن أبى موسى و احمد فى مسنده و النسائى فى سننه عن أنس و أحمد فى مسنده و ابن داود و النسائى و ابن ماجة فى سننهم عن ابن عمر و أحمد فى مسنده و النسائى و ابن ماجة فى سننهما عن أبى هريرة و ابن ماجة عن ابن مسعود ».

٣ - قال السيوطى فى الجامع الصغير : «كل مسكر خمر وكل مسكر حرام و من شرب الخمر فى الدنيا فمات و هو يدمنها لم يتب لم يشربها فى الاخرة ؛ أورده أحمد فى مسنده و مسلم فى صحيحه و الاربعة أصحاب السنن عن ابن عمر بسند صحيح ».

فليعلم أن هذه الاحاديث قد رويت فى كتب الشيعة بطرقهم الصحيحة الموثوق بها فمن أراد الاطلاع عليها فليراجع مواردها التى منها **المجلد الرابع عشر من البحار** (انظر باب الانبذة و المسكرات ؛ ص ٩١١ - ٩١٥ من طبعة أمين الضرب) **و كتاب وسائل الشيعة** (انظر باب تحريم كل مسكر و باب أن ما أسكر كثيره فقليله حرام (ج ٣ من طبعة امير بهادر ص ٣١٨ - ٣١٧) **و مستدرك الوسائل** ؛ الى غير ذلك.

ثمّ يروى من يخالفه أنّ النّبىّ (ص) شربه [١] ، و أنّ عليّاً (ع) شربه ، [٢] و أنّ ابن مسعودٍ شربه ، و لا يكون كفرٌ أعظم من تحليل ما حرّم الله و تحريم ما أحلّ الله .

---

١ ـ ذكرنا فيما تقدم أن أمثال هذه النسبة الى النبى (ص) من دس الوضاعين والمختلقين (انظر ص ٢٦٩) .

٢ ـ يشير به الى أمثال ما ذكره **السيوطى فى الدر المنثور** فى تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة و أنتم سكارى (آية ٤٣ من سورة النساء) بهذه العبارة (انظر ص ١٦٥ ج ٢ من النسخة المطبوعة) : « **أخرج عبد بن حميد** و أبو داود و الترمذى و حسنه و النسائى و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و النحاس و الحاكم و صححه عن على بن أبى طالب قال : صنع لنا عبدالرحمن بن عوف طعاماً فدعانا و سقانا من الخمر فأخذت الخمر منا و حضرت الصلوة فقدمونى فقرأت قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون و نحن نعبد ما تعبدون ، فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة و أنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون. **و أخرج ابن جرير** و ابن المنذر عن على أنه كان هو و عبدالرحمن و رجل آخر شربوا الخمر فصلى بهم عبدالرحمن فقرأ قل يا أيها الكافرون فخلط فيها فنزلت : لاتقربوا الصلوة و أنتم سكارى. و أخرج ابن المنذر عن عكرمة فى الاية قال : نزلت فى أبى-بكر و عمر و على و عبدالرحمن بن عوف و سعد : صنع على لهم طعاماً و شراباً فأكلوا وشربوا ثم صلى على بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون حتى خاتمتها فقال : ليس لى دين وليس لكم دين ، فنزلت : لاتقربوا الصلوة و أنتم سكارى. و أخرج عبد بن حميد و أبوداود والنسائى و النحاس و البيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله : يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة و أنتم سكارى قال : نسخها انما الخمر و الميسر ؛ الاية» (الى غير ذلك فمن أرادها فليطلبها من ذلك الكتاب) » .

أقول : لايوجد مما نسب فى أمثال هذه الروايات المتفردة برواياتها العامة اثر فى كتب الشيعة كيف لا و هم قائلون بعصمة الائمة عليهم السلام كالانبياء عليهم الصلوة فلا يمكن أن يتفوه بمثلها شيعى فضلا عن ان يرويها و يصدقها فهى موضوعة و مختلقة قطعاً اذ لا يمكن أن يرتكب أميرالمؤمنين على ـ عليه السلام ـ شرب الخمر فى أى زمان كان.

ثمّ أنتم توثّقون الفريقين جميعاً و تقبلون منهم الاحاديث لأنّ هذا ممّا تهوونه [١] فاذا أتاكم عن بعض من [٢] تروون عنه خلافٌ لهواكم فيما [٣] يشاكل [٤] هذا الباب ممّا [٥] يحلّله بعضكم و يحرّمه بعضكم نظرتم الى هواكم ؛ فان كان هواكم مائلاً الى التّحريم حرّمتموه و زيّفتم من حلّله . و ان كان هواكم مائلاً الى التّحليل حلّلتموه و زيّفتم من حرّمه ، فأنتم فقهاء أنفسكم انّما تأخذون من الفقهاء ما تهوون و تدعون من فقههم ما تكرهون فهذا أيضاً من أعاجيبكم الّتى لا تنقضى كثرةً [٦].

ثمّ قلتم فى السّارق : انّه لايقطع فى أقلّ من عشرة دراهم ، و هذه الدّراهم انّماحدثت فى زمن الحجّاج ، و انّماكانت قبل ذلك وعلى عهد رسول الله ـ صلّى الله عليه و آله ـ مثاقيل ، ثمّ تروون عن النّبىّ (ص) أنّه قطع فى مجنٍّ قيمته ثلاثة دراهم فأنتم تحكمون برأيكم بلا كتابٍ و لا سنّةٍ الّا بما قبلتم من قول الخرّاصين .

و أجمعتم [٧] على أنّ قطع اليدين من الرّسغ [٨] بلا كتابٍ ولا سنّةٍ وكان علىّ بن أبى طالب ـ عليه السّلام ـ يقطع السّارق من وسط الكفّ و يترك الرّاحة و الابهام ، وكذلك أجمعتم [٩] على قطع الرّجل من المفصل وكان علىٌّ (ع) يقطع من وسطها و

١ ـ هو من هويه (كعلم) و يهواه اذا أحبه و منه قول العباس بن الاحنف :

« أسرب القطا هل من يعير جناحه لعلى الى من قد هويت أطير »

و منه قول ابن أبى الحديد فى عينيته المشهورة فى وصف أميرالمؤمنين عليه السلام :

« و رأيت دين الاعتزال و اننى أهوى لاجلك كل من يتشيع »

٢ ـ غير ح : « عن بعض ما »

٣ ـ غير ح : « ما ».

٤ ـ ح : « شاكل ».

٥ ـ غير ح : « عما ».

٦ ـ ح : « كثرتها ».

٧ ـ فى النسخ : « و اجتمعتم ».

٨ ـ س مج مث : « من الرصغ » (بالصاد المهملة) **قال ابن الاثير فى النهاية :** « فيه : ان كمه كان الى رصغه ؛ هى لغة فى الرسغ و هو مفصل مابين الكف و الساعد ».

٩ ـ فى النسخ : « اجتمعتم ».

يترك العقب يمشى عليها [وكان يروى ذلك عن النّبىّ (ص) [1]] فقلتم : انّ النّبىّ قال : الاختلاف [2] رحمة و قد قال الله تعالى : شرع لكم من الدّين ما وصّى به نوحاً و الّذى أوحينا اليك وما وصّينا به ابراهيم و موسى و عيسى أن أقيموا الدّين ولاتتفرّقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبى اليه من يشاء و يهدى اليه من ينيب * وما تفرّقوا الّا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم [3] فأخبر تبارك وتعالى أنّه كبر على المشركين أن دعاهم أن يقيموا الدّين ولايتفرّقوا فيه فنهى عن التّفرّق فنسبتم ذلك الى النّبىّ (ص) و زعمتم أنّه قال : الاختلاف [4] رحمة .

ثمّ رويتم على عمر أنّه نهى أن يتزوّج العجم فى العرب و قال : لأمنعنّ فروجهنّ الّا من الاكفاء [5] ؛ و قد زوّج رسول الله (ص) العربيّات من الموالى و قد قال الله تبارك

---

١ ـ مابين الحاصرتين فى مث ق س فقط.

٢ ـ كذا فى النسخ و الوارد فى الحديث : «اختلاف أمتى».

٣ ـ آية ١٣ و صدر آية ١٤ سورة الشورى.

٤ ـ كذا فى النسخ و الحديث المشهور الوارد : « اختلاف أمتى » .

٥ ـ قال الطبرى فى المسترشد ضمن تعداده ما نقم المسلمون على عمر مانصه (ص ١٤٢ من طبعة النجف) : « و مما نقموا عليه ما أحدث فى الفروج و قوله : لا أمتعن فروج ذوات الاحساب الا من الاكفاء ، فمضت السنة بذلك الى اليوم و جرى الحكم بالحكمية و العصبية و الكتاب ينطق بخلاف ذلك و السنة جاءت باجماع الامة على أن رسول الله عمل فى ذلك بخلاف ما عمله الثانى و سنه » . و قال مصنف كتاب الاستغاثة فى بدع الثلاثة مانصه (ص ٥٣ ـ ٥٤ من طبعة النجف) : « و من بدعه (أى عمر) فى النكاح أن رسول الله (ص) جعل المسلمين أكفاء بعضهم لبعض فى النكاح من غير أن يميز فى ذلك قرشياً و لا عربياً و لا عجمياً و لا مولى و قال فيما نقل عنه باجماع : من جاءكم خاطباً ترضون دينه و أمانته فزوجوه ان لا تفعلوا تكن فتنة فى الارض و فساد كبير

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و تعالى : اليوم اُحلّ لكم الطّيّبات و طعام الّذين اُوتوا الكتاب حلّ لكم و طعامكم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و قال فى حجة الوداع : المؤمنون اخوة تتكافأ دماؤهم و يسعى بذمتهم أدناهم و هم يد واحدة على من سواهم ، **و قوله** هذا عليه السلام **موافق لقول الله** تعالى : « انما المؤمنون اخوة فأصلحوا بين أخويكم » و لم يميزالله و رسوله (ص) بين المؤمنين فى حال من الاحوال بوجه من الوجوه و سبب من الاسباب ، فميزهم عمر فأطلق تزويج قريش فى سائر العرب و العجم ؛ و تزويج العرب فى سائر العجم ، و منع العرب من التزويج فى قريش ، و منع العجم من التزويج فى العرب ؛ فأنزل العرب فى قريش منزلة اليهود و النصارى ، و أنزل العجم فى سائر العرب كذلك اذ أطلق الله تعالى للمسلمين التزويج فى أهل الكتاب و لم يطلق تزويج أهل الكتاب فى المسلمين وقد زوج رسول الله (ص) ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب من المقداد بن الاسود الكندى و كان مولى لبنى كندة ثم قال (ص) : أتعلمون لم زوجت ضباعة بنت عمى من المقداد ؟ ـ قالوا : لا ، قال (ص) : ليتضع النكاح فيناله كل مسلم و لتعلموا أن أكرمكم عندالله أتقيكم فمن يرغب بعد هذا عن فعل الرسول فقد رغب عن سنة الرسول ، وقال (ص) : من رغب عن سنتى فليس منى . وقيل لاميرالمؤمنين عليه السلام : أيجوز تزويج الموالى بالعربيات ؟ ـ فقال : تتكافأ دماؤكم ولاتتكافأ فروجكم ؟ ! » **و نظيره ما قال المجلسى فى ثامن البحار** ضمن ماعده من بدع عمر تحت عنوان «الطعن الرابع من مطاعنه» مانصه (ص ٣٠٢ من طبعة أمين الضرب) : « **و منها** ـ ما روى أن عمر أطلق تزويج قريش فى سائر العرب و العجم ، و تزويج العرب فى سائر العجم ، و منع العرب من التزويج فى قريش ، و منع العجم من التزويج فى العرب فأنزل العرب مع قريش و العجم مع العرب منزلة اليهود و النصارى ؛ اذ اطلق تعالى للمسلمين التزويج فى أهل الكتاب (فساق الكلام نحو مانقلناه عن مصنف كتاب الاستغاثة حرفاً بحرف) **وقال ابن أبى جمهور الاحسائى فى كتاب المجلى** عند ذكره الامور التى بدعها الثانى بعد النبى (ص ٤٤٠ من النسخة المطبوعة) : «السابع و الثامن أنه منع الناس من التزويج فى قريش ، و أنه منع العجم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

حلٌ لهم ، و المحصنات من المؤمنات و المحصنات من الّذين اوُتوا الكتاب من قبلكم

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

من التزويج فى العرب ، و ذلك شيء اخترعه و بدعه ... لم ينقله عن النبى (ص) و انما هو رأى اخترعه و استحسان سنح له و أجرى الناس عليه مع أنه من المعلوم من الدين المحمدى خلاف ذلك فانه يقول : المسلمون أكفاء بعضهم من بعضهم فليس لاحد حينئذ على أحد فضل و لا مزية الا بزيادة الصلاح و التقوى لان الله سبحانه يقول : ان اكرمكم عندالله أتقيكم ، و فى الحديث القدسى : الجنة لمن أطاعنى و ان كان عبداً حبشياً ، والنار لمن عصانى و ان كان سيداً قرشياً ؛ فلا مزية لاحد على أحد من أهل الاسلام العربى والمولى و القرشى و غيره ، و الهاشمى و من ليس بهاشمى ؛ فلا يصح منع أحد من المسلمين من نكاح المسلمة فانه كفؤلها بنص النبى (ص) ففعل عمر ذلك رداً لماجاءت به الشريعة الاحمدية».

وقال المحدث النورى فى نفس الرحمن فى أوائل الباب الثانى نقلا عن الاختصاص للمفيد « قال : بلغنى أن سلمان الفارسى (رض) دخل مسجد رسول الله (ص) ذات يوم فعظموه و قدموه و صدروه اجلالا لحقه و اعظاماً لشيبته و اختصاصه بالمصطفى و آله (ع) فدخل عمر و نظر اليه فقال : من هذا العجمى المتصدر **فيما بين العرب ؟!** فصعد رسول الله (ص) المنبر فخطب فقال : ان الناس من عهد آدم الى يومنا هذا مثل أسنان المشط لا فضل للعربى على العجمى ولا الاحمر على الاسود الا بالتقوى ؛ سلمان بحر لا ينزف وكنز لا ينفد ، سلمان منا أهل البيت ، سلسل يمنح الحكمة و يؤتى البرهان (انتهى الحديث و قال المحدث النورى :) يظهر من هذا الخبر و مما يأتى فى باب تزويجه أن عمر كان يبغض سلمان بل كل عجمى و يتجاهر بعداوتهم و يمنع من تزويجهم من العرب كما يأتى و يتعدى عليهم بما كان يمكنه من الجور و الاذى **ففى بعض الاخبار المعتبرة** أنه منعهم من بيت المال الا قليلا فشكوا الى أمير المؤمنين (ع) فأمرهم بالتجارة ودعا لهم بالبركة فيها و فى بعضها كما يأتى أنه سن ديتهم على النصف من دية العرب ، و ان يرثهم العرب ولا يرثونهم ، ولا يؤم أحد منهم العرب فى صلوة (الى آخر ما قال) » **أقول** : يريد

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

اذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين و لا متخذى أخدان ، و من يكفر

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بعض الاخبار المعتبرة المشار اليه مارواه **الكلينى فى الكافى** فى آخر باب النوادر من كتاب المعيشة (و هو آخر حديث من كتاب المعيشة ؛ انظرج ٥ طبع دار الكتب الاسلامية ص ٣١٨ - ٣١٩) : « أحمد بن محمد العاصمى عن محمد بن أحمد النهدى عن محمد بن على عن شريف بن سابق عن الفضل بن أبى قرة عن أبى عبدالله (ع) **قال : أتت الموالى أمير المؤمنين فقالوا : نشكو اليك هؤلاء العرب** ان رسول‌الله (ص) كان يعطينا معهم العطايا بالسوية ، وزوج سلمان و بلالا و صهيباً و أبوا علينا هؤلاء و قالوا : لا نفعل ، فذهب اليهم أميرالمؤمنين (ع) فكلمهم فيهم فصاح الاعاريب : أبينا ذلك يا أبا الحسن أبينا ذلك ، فخرج و هو مغضب يجر رداءه و هو يقول : **يا معشر الموالى** ان هؤلاء قد صيروكم بمنزلة اليهود و النصارى يتزوجون اليكم و لا يزوجونكم و لا يعطونكم مثل ما يأخذون فاتجروا بارك‌الله لكم فانى قد سمعت رسول‌الله (ص) يقول : الرزق عشرة أجزاء تسعة أجزاء فى التجارة و واحدة فى غيرها » **و نقل المجلسى الحديث فى تاسع البحار** فى باب أحوال سائر أصحابه (ص ٦٣٨ من طبعة أمين الضرب) و لم يورد له بياناً **لكنه قال فى مرآة العقول فى شرح الحديث مانصه : « و قال المطرزى فى المغرب : ان الموالى بمعنى العتقاء لماكانت غير عرب فى الاكثر غلبت على العجم** حتى قالوا : الموالى أكفاء بعضها لبعض و العرب أكفاء بعضها لبعض ، وقال عبدالملك فى الحسن البصرى : أمولى هو أم عربى فاستعملوهما استعمال الاسمين المتقابلين (انتهى)».

و قال سليم بن قيس الهلالى فى كتابه ضمن كتاب كتبه معاوية الى زياد بن سمية مانصه (ص ١٠٢ - ١٠٤ من النسخة المطبوعة بالنجف) : « **و انظر الى الموالى و من أسلم من الاعاجم فخذهم بسنة عمر بن الخطاب** فان فى ذلك خزيهم و ذلهم أن تنكح العرب فيهم و لا ينكحونهم ، **و أن** يرثوهم العرب ولا يرثوا هم العرب ، **و أن** تقصر بهم فى عطائهم و أرزاقهم ، و أن يقدموا فى المغازى يصلحون الطريق **و يقطعون**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

بالايمان فقد حبط عمله وهو فيالآخرة من الخاسرين [1] فكلّ ما أحلّه[2] الله و أمر به فهو

١ - من آية ٥ سورة المائدة.
٢ - ح : « أحل ».

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الشجر ، ولايؤم أحد منهم العرب في صلوة ، و لا يتقدم أحد منهم فيالصف الاول اذا حضرت العرب الا ان يتموا الصف ، و لا تول أحداً منهم ثغراً من ثغور المسلمين و لا مصراً من أمصارهم ، ولايلي أحد منهم قضاء المسلمين و لا أحكامهم فان هذه سنة عمر فيهم و سيرته **(الى ان قال) و في رواية أخرى** يا أخي لولا أن عمر سن دية الموالي على النصف من دية العرب و ذلك أقرب للتقوى لما كان للعرب فضل على العجم فاذا جاءك كتابي هذا فأذل العجم و أهنهم و أقصهم و لا تستعن بأحد منهم و لا تقض لهم حاجة فوالله انك لابن أبي‌سفيان خرجت من‌صلبه (الي‌آخر الكتاب)». **أقول : نقله المجلسي في ثامن البحار** في باب نوادر الاحتجاج على معاوية (انظر ص ٥٨١ من طبعة أمين الضرب) **و نقل المحدث القمي في سفينة البحار** في «عجم» ما نقلناه هنا (انظر ص ١٦٥ من ج ٢) **و نقله المحدث** النوري في نفس الرحمن في الباب الرابع عشر بعد أن ذكر أن ما أتى به المخالفون بأن العجمي ليس بكفو للعربية قدأخذوه من‌عمر، وقد نقل هناك أيضاً أن العلامة قال فيالتذكرة « اعتبر كثير من الشافعية النسب على ما تقدم فالعجمي ليس كفواً للعربية و العربية بعضهم أكفاء بعض فلا تكافئهم الموالي و به قال أبوحنيفة لقوله (ع) : ان الله اختار العرب من سائر الامم واختار من العرب قريشاً ؛ الحديث ، و رووا عنه (ع) أنه قال : قريش بعضهم أكفاء لبعض قبيلة لقبيلة والموالي بعضهم أكفاء لبعض لرجل رجل اي يعتبر نسبهم ثم قال (ره) : وعندنا نحن ان النسب لااعتبار به بل يجوز لوضيع النسب ان يزوج بشريفه حتى ان العبد يجوز ان يتزوج بالعلوية الشريفة وهو أحد قولي الشافعي لعموم قوله تعالى فانكحوا الاية (الى آخر ما ذكره)». **وذكر المحدث النوري في الباب المشار اليه فوائد اخر لم نذكرها** فمن أرادها فليراجع الكتاب

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

من الایمان . فرویتم علی عمر أنّه نهی عمّا أحلّه‌الله و قد قال‌الله تعالی : حرّمت علیکم أمّهاتکم و بناتکم و أخواتکم وعمّاتکم وخالاتکم (الی‌قوله) انّ‌الله کان غفوراً رحیماً [1]. و المحصنات من‌النّساء الّا ما ملکت أیمانکم کتاب‌الله علیکم و أحلّ لکم ماوراء ذلکم أن تبتغوا بأموالکم محصنین غیر مسافحین [2] فأحلّ‌الله ماوراء ذلک ممّا سمّاه [3] أنّه حرمة فاعترضتم أمره فنهیتم النّاس عمّا أحلّ‌الله ثمّ نسبتموه الی عمر فقلتم : هی سنّة عمر و ما سنّه عمر فهو [4] حقّ و ان خالف [5] قول‌الله و سنّة رسول‌الله (ص) ، فصرتم

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

و هذا هو المراد بما ذکره : « و مما یأتی فی باب تزویجه » کما نقلناه فیما مر من کلامه .

أقول : اما سیرة أمیرالمؤمنین علی - علیه‌السلام - کانت علی خلاف سیرة عمر فی قسمة العطایا و ذلک یطلب من محله من أحوال أمیرالمؤمنین و ترجمته و **یدل علیه ما نقله المفید - قدس‌الله روحه فی مجالسه** بهذه العبارة «قال : حدثنی أبوالحسن علی بن بلال المهلبی ، قال : حدثنا محمدبن عبدالله‌بن راشد الاصفهانی ، قال : حدثنا ابراهیم بن محمد الثقفی ، قال : حدثنا علی بن عبدالله بن عثمان ، قال : حدثنی علی بن سیف ، عن علی بن أبی حباب ، عن ربیعة و عمارة و غیرهما ، أن طائفة من أصحاب أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب (ع) مشوا الیه عند تفرق الناس عنه و فرارکثیر منهم الی معاویة طلباً لما فی یدیه من الدنیا فقالوا له : یا أمیرالمؤمنین أعط هذه الاموال و افضل هؤلاء الاشراف من العرب و قریش علی‌الموالی و العجم و من یخاف خلافه علیک من‌الناس و فراره الی معاویة فقال لهم أمیرالمؤمنین(ع) : أتأمرونی أن أطلب النصر بالجور ؟ ! لاوالله لا أفعل ما طلعت شمس و لاح فی السماء نجم (الی آخر ما قال فمن أراده فلیراجع الکتاب المذکورص ۹۵ من طبعة النجف سنة ۱۳۵۱ هـ.)»

۱ - آیة ۲۳ سورة النساء. ۲ - صدر آیة ۲۴ سورة النساء.

۳ - ح مث مج س : « سمی » .

۴ - س : «فهی». ۵ - ح : « و ان خالفت » .

تفرّقون بين العربيّة و الموالى بلا كتاب و سنّة و قلتم : انّ عمر قال : تزوّجوا فيهم و لا تزوّجوهم ؛ فصيّرتم الموالى بمنزلة أهل الكتاب من اليهود و النّصارى الّذين [1] يحلّ لنا أن نتزوّج فيهم ولا يتهيّأ لنا أن نزوّجهم ،و نسبتم ذلك الى عمر فأىّ وقيعة أشدّ من وقيعتكم على عمر و ما تروون عليه ؟!

ثمّ زعمتم فى بعض أقاويلكم و أحكامكم أنّ القاضى اذا فرّق بين امرأة وزوجها بشهادة شاهدين ثمّ رَجع الشّاهدان عن شهادتهما و تابا و أقرّا أنّهما شهدا بزور أنّ المرأة لا تردّ الى زوجها و أنّ تلك الفرقة جائزةٌ عليهما أبداً و لها أن تنكح الأزواج و أن يتزوّجها [2] أحد الشّاهدين الّذين شهدا بالزّور فنكاحه حلالٌ جائزٌ له فزعمتم أنّ الّذى يكون به الفرقه لايكون به الاجتماع فأبطلتموه من وجه و أثبتّموه من الجهة [3] الّتى بها أبطلتموه ليس [4] عندكم بذلك حجّةٌ من كتاب الله و لا سنّةٌ من رسول الله صلّى الله عليه و آله .

و زعمتم فى حكمكم أنّ المملوكة المتزوّجة لايحلّ لمولاها أن يفرّق بينها و بين زوجها ولايخرجها من ملك الزّوج الّا بموت [5] أو طلاق الزّوج والله تبارك وتعالى يقول فى كتابه : و المحصنات من النّساء الّا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم و أحلّ لكم ماوراء ذلكم [6] فاستثنى جلّ ثناؤه الّا ما ملكت أيمانكم فلم تجيزوا مااستثنى الله ولا ما أحلّ كأنّكم الحكّام عليه فحرّمتم الأمة على مولاها و جعلتم الزّوج أملك ببضعها الّا أن يطلّق او يموت . و زعمتم أنّه ان باعها لم يكن للمشترى أن يَطأها و بضعها محرّمٌ عليه والله تعالى يقول بعد الاستثناء : يريد الله ليبيّن لكم و يهديكم سُنن الّذين من قبلكم و يتوب عليكم والله عليمٌ حكيمٌ [7] فلم تقبلوا ما بيّن لكم و لا ما استثنى فما

١ - غير ج : « الذى » .
٢ - غير ح : « تزوجها » .
٣ - ح : « و أجزتموه من جهته » .
٤ - ح : « و ليس » .
٥ - كذا.
٦ - من آية ٢٤ سورة النساء.
٧ - آية ٢٦ سورة النساء.

الّذی یعاب به قوم [۱] أکثَر مِن أن‌ّالله بعث‌الیهم رسولاً و أنزل معه علیهم کتاباً و أمرهم أن یتّبعوه و أمر نبیّه أن یحکم بینهم بما أنزل‌الله فی کتابه فأحلّ لهم المحصنات ممّا ملکت أیمانهم فلم یقبلوا منه و زعموا أنّ ما أحلّ [۲] من ذلک لهم غیر حلال [۳] و لو وجدتم مثلها من الشّنعة علی الشّیعة لقمتم بها و قعدتم.

و زعمتم فیما رویتم أنّ مادون الشّرک مغفورٌ لکم و أنّ الشّرک لا یکون الّا أن یدعوا مع‌الله‌الهاً آخر فاذا لم یفعلوا فما دون‌ذلک مغفورٌ لهم [۴] و أنتم تروون عن‌النّبی - صلّی‌الله علیه و آله - أنّه قال: [۵] الشّرک أخفی [فی أمّتی] من دبیب النّمل فی لیلةٍ ظلماء علی صفاةٍ سوداء. و تروون أنّه قال: أیسر الرّیاء شرکٌ فانظروا ماکتب‌الله تبارک و تعالی علی من‌یقول بهذاالقول فی‌قوله: فخلف من بعدهم خلفٌ و رثواالکتاب یأخذون عرض هذا الأدنی و یقولون: سیغفر لنا، و ان یأتهم عَرَضٌ مثله یأخذوه ألم یُؤخذ علیهم میثاق‌الکتاب أ ّلایقولوا علی‌الله ا ّلاالحقّ و درسوا مافیه والدّار الآخرة خیرٌ لِلّذین یتّقون أفلا یعقلون [۶] و الّذین یمسّکون بالکتاب و أقامواالصّلوة انّالانضیع أجر المصلحین [۷] انظروا؛ من الّذین یمسّکون بالکتاب؟ الّذین یقولون: انّ الحکم فیه و به؟ أو الّذین یقولون: انّ الحکم لیس فیه و لا به؟!

---

۱ - لیس فی ج.

۲ - مع مث س ق: «و زعموا أنه أحل». ۳-ح: «غیر ما هو حلال».

۴ - فی النسخ: «لکم» ولا یستقیم الکلام مع ضمیر الخطاب الا ان یغیر صیغة: «ان یدعوا» و «لم یفعلوا» الی صیغة الخطاب.

۵ - فی الجامع الصغیر نقلا عن مستدرک الحاکم و حلیة أبی نعیم: «الشرک أخفی فی أمتی من دبیب النمل علی الصفا فی اللیلة الظلماء و أدناه أن تحب علی شیء من الجور او تبغض علی شیء من العدل، وهل‌الدین الاالحب فی‌الله و البغض فی‌الله قال‌الله تعالی: قل ان کنتم تحبون‌الله فاتبعونی یحببکم‌الله».

۶ و ۷ - آیتا ۱۶۹ و ۱۷۰ من‌سورة الاعراف.

ثمّ انظروا الى إباحتكم المعاصى و زعمكم [١] أنّهامغفورةٌ اذا لم نعبد [٢] مع الله إلهاً آخر ، و الى تزكيتكم أنفسكم و الله يقول : ألم تـر إلَى الّذين يزكّون أنفسَهم بل الله يزكّى من يشاء و لا يظلمون فتيلاً [٣] انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثماً مُبيناً [٤] و انظروا كيف وكّد الله على الحكّام فقال : انّ الله يأمركم أن تؤدّوا الأمانات الى أهلها فاذا حكمتم بين النّاس أن تحكموا بالعدل انّ الله نعمّا يعظكم به انّ الله كان سميعاً بصيراً [٥] وانّما أمر الله أن يحكم [٦] بالعدل قوماً يحسنون أن يحكموا به وهم لا يعرفونه فاذا كان أحدكم يحلّ شيئاً يحرّمه صاحبه وكلا الأمرين عندكم حقٌّ فأين المنهىّ عنه ؟ ! و أين المحرّم منه ؟! و أين الّذى يردّ الى الله و الى رسوله و الى اُولى الأمر ؟! ولو جهد جاهدٌ على أن يأتى باطلاً فى اختلافكم ما قدر عليه اذا كان كلّه عندكم حقّاً و لولا أنّ الحقّ مخالفٌ للباطل و العدل مخالفٌ للجور ما عرف أحدهما من صاحبه ، وكذلك الأشياء كلّها انّما عرفت بمباينة بعضها لبعضٍ و لولا ذلك ما عُرف حقٌّ من باطلٍ ، و لا حَسَنٌ من قبيحٍ ، و لا إنسانٌ من إنسانٍ ولا ذكرٌ من اُنثى ولا شيءٌ من شيءٍ .

و زعمتم أنّه لا يُذكر رسول الله ــ صلّى الله عليه و آله ــ لا عند الذّبيحة و لا عند الجماع [٧] [قيل لكم : فما بال الجماع ؟ [٨] فلم يكن عندكم الّا قبول قول الخرّاصين وقلتم : هكذا روينا عمّن كان قبلنا [٩]] قيل لكم : فانّ الوضوء والأذان والصّلوة والمناسك وكلّ ما يُتقرّب به الى الله خالصاً لا يُقبل منه الّا ما كان خالصاً فقد بان منكم فى قياس قولكم أن لا يُذكر فى الوضوء ولا فى الأذان و لا فى الصّلوة و لا فى شيءٍ يُتقرّب به

١ ـ ج : « و زعمتم » .
٢ ـ س : « لم تعبد » ح : « لم يعبد » .
٣ و ٤ ـ هما آيتان (٤٩ و ٥٠) من سورة النساء .
٥ ـ آية ٥٨ سورة النساء . ٦ ـ هاتان الكلمتان لم تذكرا فى ج .
٧ ـ ح : « الجماعة » .
٨ ـ كذا و لعل الاصل قد كان : « فما بال الذبيحة و الجماع ؟ ! » .
٩ ـ مابين المعقفتين ليس فى ح ج مث .

الى‌الله و أنّ كلّ ما يـُذكر فيه رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه و آله ــ [غير خالص لله و أنّه شرك و أىّ شرك أشرك أوكفر أكفر ولا أشنع من قول قائل : انّ كلّ ما ذكر فيه رسول‌الله (ص) [1]] [فصلّى عليه [2]] فهو شرك و ليس هو لله خالصاً، فانظروا الى صدّكم النّاس عن ذكر رسول‌الله (ص) و الصّلوة عليه والله يقول : و رفعنا لك ذكرك[3] ففسّره المفسّرون أنّه عنى ان لا أذكر فى موطن الّا ذكرت معى ؛ فزعمتم أنّ ذكر رسول‌الله (ص) مع‌الله شرك[4].

[ذكر القنوت

و أجمعتم على ترك القنوت [5]] و زعمتم أنّ القنوت بدعة [6] و قد أمرالله تبارك و تعالى به فى كتابه فقال عزّ و جلّ : و قوموا‌لله قانتين [7] و قال : انّ ابراهيم كان أمّةً قانتاً لله حنيفاً و لم يك من المشركين [8] وقال : يامريم اقنتى لربّك و اسجدى واركعى مع الرّاكعين [9] [فزعمتم أنّ ما أمرالله به [10] من القنوت الطّاعة انّما قال : قوموا لله مطيعين ، وانّ ابراهيم كان اُمّةً مطيعاً لله ، و يا مريم أطيعى‌الله [11] و اسجدى، و أنتم

---

١ ـ مابين الحاصرتين ليس فى ح.

٢ ـ «فصلى عليه» ليس فى النسخ و لكنه لازم حتى يستقيم المعنى.

٣ ـ آية ٤ سورة الانشراح.

٤ ـ هنا تم ما لم يكن فى م وكان فى نسخ ج ح س ق مج مث فقط.

٥ ـ مابين الحاصرتين فى م فقط.

٦ ـ هذه الجملة ليست فى م.

٧ ـ ذيل آية ٢٣٨ من سورة البقرة و صدرها : «حافظوا على الصلوات و الصلوة الوسطى».

٨ ـ آية ١٢٠ سورة النحل.

٩ ـ آية ٤٣ سورة آل عمران.

١٠ ـ ح : «أنما أراد به‌الله».

١١ ـ س ق ج مج مث : «لله».

تروون أنّ النّبيّ - صلّى‌الله عليه و آله - قدقنت فی صلوته و دعا علی المشرکین و تروون أنّ أبابکرٍ و عمر قدقنتا ، و أنّ علیّاً - صلوات‌الله علیه - قنت فلعن [١] معاویة و أصحابه ؛ فالقنوت فی الصّلوة معروفٌ غیر مجهولٍ [٢]] و انّما القنوت دعاءٌ قال‌الله تعالی : و قال ربّکم ادعونی أستجب لکم انّ الّذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جهنّم داخرین [٣] [و قال: قل ما یعبؤبکم ربّی لولادعاؤکم [٤] وقدکذبتم] فمن المکذّب [٥] بالدّعاء [٦] ؟! القانت‌الدّاعی أو من [ترك‌الدّعاء ؟! وقد صیّره‌الله عزّ و جلّ [٧]] عبادةً فنهیتم النّاس عنها و قلتم : من قنت فهو صاحب بدعةٍ و هویً . . !

[و روی جریر عن یزید بن أبی زیاد [٨] عن عبدالرّحمن بن أبی لیلی قال :

---

١ - غیرح جمیعاً : « و أن علیاً (ص) یلعن » .

٢ - مابین المعقفتین لیس فی م .

٣ - آیة ٦٠ سورة المؤمن .

٤ - صدرآخرآیة سورة الفرقان ؛ و لیعلم أن مابین المعقفتین لیس فی م.

٥ - م : «فمن الکاذب». ٦ - کلمة «بالدعاء» فی م فقط.

٧ - غیر م : (بدل ما فی‌المتن) : «ترك ذلك فقد صیرالله الدعاء».

٨ - فی الاصل : «برید (بالباء الموحدة و الراء المهملة) بن أبی زیاد» و هو مصحف قطعاً ؛ قال ابن حجر فی تهذیب التهذیب : « یزید بن أبی زیاد القرشی الهاشمی أبو عبدالله مولاهم الکوفی رأی أنساً و روی عن مولاه عبدالله بن الحارث بن نوفل و ابراهیم النخعی و عبدالرحمن بن أبی لیلی (الی ان قال) و عنه اسماعیل بن أبی - خالد (الی‌ان‌قال) والسفیانان و جریر بن عبدالحمید و علی بن مسهر و محمدبن‌فضیل و آخرون قال النضر بن شمیل عن شعبة کان رفاعاً و قال علی بن المنذر عن ابن فضیل : کان من أئمة الشیعة الکبار (الی آخر ما ذکره من ترجمته المبسوطة فمن أرادها فلیراجع تهذیب التهذیب) فعلم أن المراد من جریر المذکور فی صدر السند هو جریر بن عبدالحمید المشار الیه فی کلام ابن حجر.

صلّيت خلف عمر الفجر فقرأ فى الرّكعة الاولى سورة [١] يوسف ثمّ قام فقرأ فى الرّكعة الثّانية اذا زلزلت فقنت ؛ فسمعت منه مابين السّجدتين [٢] : اللّهمّ انّا نستعينك و نستغفرك و نؤمن بك ، القنوت ؛ الى آخره [٣]] .

١ ـ فى الاصل : «بسورة».
٢ ـ كذا صريحاً فى الاصل .
٣ ـ هذه الرواية المذكورة بين المعقوفتين فى م فقط و ليس فى سائر النسخ منها أثر.

ثم ليعلم أن قول المصنف (ره) : « الى آخره » اشارة الى أن هذاالمطلب معروف مشهور معلوم عندالناظرين فىالكتاب و لذا لم يذكره الى آخره و هوكذلك فلنشر الىبعض ما يدل على ذلك ؛ **قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب** فى أوائل الدليل الثامن (انظر ص ١٧٣) **مانصه :**

« **و** ـ السيوطى فىالاتقان أخرج الطبرانى فىالدعاء منطريق عباد بن يعقوب الاسدى عن يحيى بن يعلى الاسلمى عن ابن لهيعة عن أبى هبيرة عن عبدالله بن رزين الغافقى قال : قال لى عبدالملكبن مروان : لقد علمت ماحملك على حب أبىتراب الا أنك أعرابى جاف فقلت : والله لقد جمعت القرآن من قبل ان يجتمع أبواك و لقد علمنى منه على بن أبى طالب عليهالسلام سورتين علمهما اياه رسولالله ـ صلىالله عليه و آله ـ ما علمتهما أنت و لا أبوك [١] اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نثنى عليك ولا نكفرك و نخلع ونترك من يفجرك [٢] اللهم اياك نعبد ، و لك نصلى و نسجد ، و اليك نسعى و نحفد ، نرجو رحمتك و نخشى عذابكالحد ، ان عذابك بالكفار ملحق . **ز ـ و فيه :** أخرج البيهقى منطريق سفيانالثورى عن ابنجريج عن عطاء عنعبيد بن عمير أن عمربنالخطاب قنت بعدالركوع فقال : بسمالله الرحمن الرحيم اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نثنى عليك و لا نكفرك و نخلع و نترك من يفجرك بسمالله الرحمن الرحيم اللهم اياك نعبد ، و لك نصلى و نسجد ، و اليك نسعى و نحفد ، نرجو رحمتك و نخشى نقمتك ، ان عذابك بالكافرين ملحق . **قال ابن جريج : حكمةالبسملة أنها سورتان فى مصحف بعض الصحابة . ح ـ وفيه وفى مجمع الزوائد :** و أخرج الطبرانى بسند صحيح عن أبى اسحاق قال : أنبأنا أمية بن عبدالله بن

« بقية الحاشية فىالصفحة الاتية »

[و[١] الله تبارك و تعالى يقول : انّ الّذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم

١ - من هنا أعني «والله تبارك و تعالى يقول : ان الذين» الى ما يأتى من قوله تعالى : «كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار» ليس فى م لكنه موجود فى سائر النسخ الست جميعاً .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

خالد بن أسيد بخراسان فقرأ بهاتين السورتين : انا نستعينك و نستغفرك . ط - و فيه : و أخرج البيهقى و أبوداود فى المراسيل عن خالد بن أبى عمران أن جبرئيل نزل بذلك على النبى - صلى الله عليه وآله - مع قوله تعالى : ليس لك من الامر شيء . ى - السيوطى فى الدر المنثور على مانقل عنه : أخرج ابن الضريس عن عبيدالله بن عبدالرحمن عن أبيه قال : صليت خلف عمر بن الخطاب فلما فرغ من السورة الثانية قال : اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نثنى عليك الخير و لا نكفرك و نخلع و نترك من يفجرك ، اللهم اياك نعبد ولك نصلى و نسجد ، و اليك نسعى ونحفد ، نرجو رحمتك و نخشى عذابك ، ان عذابك بالكفار ملحق . و فى مصحف ابن عباس : قراءة أبى و أبى موسى : بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نثنى عليك الخير و لا نكفرك و نخلع و نترك من يفجرك . يا - الراغب فى المحاضرات : أثبت زيد سورتى القنوت فى القرآن » .

و قال أيضاً المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب فى أوائل الدليل السادس الذى هو فى بيان أن هذا المصحف الموجود غير شامل لتمام ما فى مصحف أبى بن كعب فيكون غير شامل لتمام ما نزل اعجازاً لصحة ما فى مصحف أبى و اعتباره ضمن ذكره أدلته على مدعاه مانصه (انظر ص١٤٦) : « يب - السيوطى فى الاتقان : و فى مصحف ابن مسعود : مائة و اثنتا عشرة سورة لانه لم يكتب المعوذتين و فى مصحف أبى ست عشرة لانه كتب فى آخره سورتى الحفد و الخلع (فذكر أحاديث فى هذا المضمون ثم قال :) قلت : و يأتى لهاتين السورتين طرق أخر » فمن أرادها فليراجع الكتاب .

أقول : ذكر السيوطى أحاديث هاتين السورتين فى آخر تفسيره الدر المنثور

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

إِن فى صُدورهم إِلّا كبرٌ ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إِنّه هو السّميع البصير [1] فأىّ

١ - آية ٥٦ سورة المؤمن.

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

بعد سورتى المعوذتين و الاحاديث المشار اليها كثيرة جداً بحيث لا يسعها المقام فمن أرادها فليراجع الكتاب المذكور تحت عنوان **«ذكر ماورد فى سورة الخلع وسورة الحفد»** (انظرج ٦ ؛ ص ٤٢٠ - ٤٢٢) **و عبارة الراغب فى المحاضرات** تحت عنوان «و مما جاء فى مبدء القرآن و نزوله» (راجع ج ٢ ؛ ص ٢٥ من طبعة مصر سنة ١٢٨٧) و تصدى الشيخ جواد البلاغى (ره) فى تفسير آلاء الرحمن تحت عنوان « الامر الرابع مما ألصقوه بكرامة القرآن المجيد ما رواه فى الاتقان و الدر المنثور » لرد هذه الاخبار و تزييفها (فان أردت أن تلاحظ كلامه فراجع ج ١ ؛ ص ٢٣ - ٢٤).

و أيضاً قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب ضمن ما قال تحت عنوان «الدليل السابع» : « و أما الاخبار فهى كثيرة » فخاض فى ذكرها **الى ان قال** (ص ١٥٥) مانصه : **د - العلامة رحمه‌الله فى بحث‌القنوت من‌التذكرة : روى‌واحد من‌الصحابة سورتين‌احداهما** - اللهم‌انانستعينك و نستغفرك و نستهديك ونستنصرك و نؤمن بك و نتوكل عليك و نثنى عليك‌الخير كله و نشكرك ولانكفرك و نخلع من يفجرك **والثانية** - اللهم اياك نعبد ، و لك نصلى و نسجد ، و اليك نسعى و نحفد ، نرجو رحمتك و نخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق ، فقال عثمان : اجعلوهما فى‌القنوت و لم يثبتهما فى المصحف لانفراد الواحد **وكان عمر يقنت بذلك ؛ و لم ينقل ذلك من طريق أهل البيت عليهم‌السلام** فلو قنت بذلك جاز لاشتماله على الدعاء (انتهى) **قلت : قال الشيخ محمد المشهدى المقدم على العلامة فى المزار الكبير** : أخبرنى الشيخ الجليل مسلم بن نجم البزاز الكوفى عن أحمد بن محمد المقرى عن عبدالله‌بن‌حمدان العدل عن محمد بن اسماعيل عن أبى‌نعيم حمزة الزيات عن حبيب بن أبى ثابت عن عبدالرحمن

« بقيةالحاشية فى الصفحة الاتية »

سُلطانٍ (أتاكم) فأخبركم أنّه ليس فى كتاب‌الله ولا فى سنّة رسول‌الله (ص) مايحتاج

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بن الاسود الكاهلى **و أخبرنى** الفقيه الجليل العالم أبوالمكارم حمزة بن زهرة الحسينى الحلبى املاء من لفظه و أرانى المسجد و روى لى هذا الخبر عن رجاله عن الكاهلى **قال : قال :** ألاتذهب بنا الى مسجد أميرالمؤمنين عليه‌السلام فنصلى فيه ؟ **قلت :** و أى المساجد هذا ؟ قال : مسجد بنى كاهل و انه لم يبق منه سوى أسه و أس ميذنته **قلت : حدثنى بحديثه قال :** صلى بنا على بن أبى طالب عليه‌السلام فى مسجد بنى كاهل الفجر **فقنت بنا فقال :** اللهم انا نستعينك و نستغفرك و نستهديك و نؤمن بك و نتوكل عليك ونثنى عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك و نخلع و نترك من ينكرك ، اللهم اياك نعبد ، و لك نصلى و نسجد ، و اليك نسعى و نحفد ، نرجو رحمتك ونخشى عذابك ، ان‌عذابك بالكفار ملحق ، اللهم اهدنا فيمن هديت ؛ الدعاء. **و رواه فى البحار عن مزار الشهيد** عن حبيب بن أبى ثابت مثله **والسيد عبدالكريم بن طاوس المعاصر للعلامة نقله فى كتابه فرحة الغرى** عن المزار المتقدم **فقوله (ره)** : لم ينقل من طريق أهل البيت عليهم‌السلام ، لعله فى غير محله ».

و نقله أيضاً فى مستدرك الوسائل فى كتاب الصلوة فى باب استحباب الدعاء فى القنوت بالمأثور عن مزار ابن المشهدى و مزار الشهيد ثم قال : قلت : قال العلامة فى التذكرة فنقل كلامه ثم قال : « و فيه ما عرفت و يأتى » و يشير به الى اشتباه العلامة فى نفيه كونه مروياً بطريق أهل البيت عليهم السلام و المراد بما يأتى ما أشار اليه من كونه مذكوراً فى دعائم الاسلام و نص عبارته هناك : « دعائم الاسلام روينا عن أهل البيت عليهم‌السلام فى الدعاء فى قنوت الفجر وجوهاً كثيرة و من أحسن ما فيها وكلها حسن أن تقول : اللهم انا نستعينك (فذكر قريباً مما مر نقله) »

و نظيره ما ذكره الحاج الشيخ محمد باقر البيرجندى (ره) فى مفتاح الفردوس فى أواخر القصر الثالث (انظر ص ٧٥) و نص عبارته : « و راغب در محاضرات

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

النّاس اليه فی أمر دينهم و أنّ رسول‌الله نهی اُمّته عن القنوت فی الصّلوة ؟!

و أنتم تروون أنّه قدقنت ؛ و قنت الخلفاءُ بعده ، و أنتم تزعمون أنّ من قنت فهو مبتدعٌ وقد قال‌الله تعالی : و قوموا لله قانتين ؛ فزعمتم أنّه عنی و قوموا لله مطيعين فانّما أمرهم أن يطيعوا الله و هم قيامٌ ولا يُطيعونه اذا كانوا جلوساً و لا اذا ناموا ، و لا اذا اتّكأوا ؛ انّما اُمروا [على ما[1]] زعمتم بالطّاعة و هم قيامٌ ؛ [ذلك ليعلموا [2] أنّ

١ - « على ما » فی هامش نسخة ج فقط و أضاف اليه قوله « ظ » يريد به أنه كان كذلك ظاهراً.

٢ - مج : « ليعلم ».

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

گفته كه : زيد درقرآن ثابت گذاشته دو سورهٔ قنوت را » فبعد أن ذكر فی الهامش سورتی - القنوت و ذكر ترجمة كلام العلامة عن التذكرة قال : « أحقر گويد : آنرا از طريق شيعه محمدبن المشهدی در مزار كبير ودربحار از مزار شهيد آورده‌اند كه أميرالمؤمنين عليه‌السلام آنرا در قنوت در مسجد بنی كاهل خواندند ».

أقول : قال ابن قتيبة فی أوائل كتاب تأويل مختلف الحديث فی جوابه عما طعن به النظام على عبدالله بن مسعود بأنه جحد من كتاب‌الله تعالى سورتين نهبه لم يشهد قراءة النبی (ص) بهما فهلا استدل بعجيب تأليفهما و أنهما على نظم سائر القرآن المعجز للبلغاء ان ينظموا نظمه و ان يحسنوا مثل تأليفه (انظر ص ٢٦ و ٣١ - ٣٢ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦ ه ، أوص ٢١ و ٢٥-٢٦ من طبعة مصر سنة ١٣٨٦ ه): «وطعنه عليه لجحده سورتين من القرآن العظيم يعنی المعوذتين فان لابن مسعود فی ذلك سبباً و الناس قد يظنون و يزلون و اذا كان هذا جائزاً على النبيين و المرسلين فهو على غيرهم أجوز، **و سببه فی تركه اثباتهما فی مصحفه** أنه كان يرى النبی (ص) يعوذ بهما الحسن و الحسين و يعوذ غيرهما كما كان يعوذهما بأعوذ بكلمات‌الله التامة فظن أنهما ليستا من القرآن فلم يثبتهما فی مصحفه **و بنحو هذا السبب أثبت أبی بن كعب فی مصحفه افتتاح دعاء القنوت و جعله سورتين** لانه كان يرى رسول‌الله (ص) يدعو بهما فی الصلوة دعاء دائماً فظن أنه من القرآن ».

النّاس يقنتون وهم قيامٌ [1]] فمن قال : قوموا لله قانتين فأنتم [2] تجادلون في آيات الله بغير سلطانٍ و قد قال الله تعالى : الّذين يجادلون في آيات الله بغير سلطانٍ أتاهم كبر مقتاً عندالله و عند الّذين آمنوا كذلك يطبع الله على كلّ قلب متكبّرٍ جبّارٍ [3]].

ذكر أحكامٍ شتّى [4]

و أجمعتم على أنّ الرّعاف [و الحجامة و القيء [5]] تنقض [6] الوضوء و جوّزتم لأهل الحجاز [7] أن يصلّوا و هم في الحالات الّتي أوجبتم فيها نقض الوضوء و صلّيتم خلفهم و قبلتم شهادتهم و زكّيتموهم و رويتم الحديث عنهم و هم يقولون : المسح على الخفّين طول سفرك و ان سافرت سنةً ؛ و أنتم تقولون : من زاد على ثلاثة أيّامٍ انتقض وضوؤه ، و هم يقولون : انّ نكاح النّساء في أدبارهنّ حلالٌ وأنتم تقولون : هو حرامٌ و تلعنون من يفعله أو يزعم أنّه حلالٌ ، و يرون الوضوء ممّا غيّرت النّار ، و الوضوء من مسّ الذّكر ؛ و أنتم تنكرون ذلك ، ولا يرون طلاقاً الّا بعد نكاحٍ حتّى يقولون : لو وضع يده على رأسها فقال : يوم أتزوّجها فهي طالق ؛ لم يلزمه [8] الطلاق [9] وكذلك العتق [و أنتم تلزمونه [10] الطّلاق و العتق [11]] فقبلتموهم على هذا الخلاف وقلتم : هم أهل-

١ - مابين المعقفتين في س ح مج مث فقط.
٢ - مج مث ج س ق : « و أنتم ».
٣ - آية ٣٥ سورة المؤمن.
٤ - العنوان في م فقط.
٥ - « و الحجامة و القيء » في غير م.
٦ - م : « ينقض ».
٧ - **فليعلم** أن هذه المطالب قدتقدمت في الكتاب تحت عنوان « أقاويل أهل الحجاز و أهل العراق » (انظر ص ٥٠ - ٥١) و استفدنا في تصحيح عبارة المتن هنا مما تقدم.
٨ - ح : « لم يلزمها ».
٩ - م (بدل الجملة) : « لم يكن بشيء ».
١٠ - ح : « تلزمونها ».
١١ - مابين المعقفتين ليس في م.

الجماعة و السّنّة [و[1] ليس من الخلاف شىء الّا و هو بينكم و بينهم الّا أنّهم لمّا وافقوكم على تفضيل أبى بكرٍ و عمر على علىّ بن أبى طالبٍ – عليه السّلام – لم يضرّهم خلافهم عندكم و صار تفضيلهما على علىٍّ (ع) عندكم سنّة [2] الدّين ؛ لا الصّلوة بغير وضوءٍ و لا شىءٌ ممّا خالفوكم فيه يضرّهم اذا قدّموهما على علىٍّ (ع) فلزمكم أنّ

١ - بدل مابين المعقفتين الذى هو عبارة م عبارة سائر النسخ هكذا : « و لا يكون من الخلاف شىء أشد و لا أشنع من أنكم تقولون : انهم يصلون على غير وضوء ، و انهم يستحلون ماحرم الله الا أنهم وافقوكم على تفضيل أبى بكر و عمر على على - عليه السلام - فقبلتموهم على ذلك و لم يضرهم خلافهم عندكم فصار تفضيلهما على على (ع) عندكم محنة (او محبة) الدين ؛ فمن فضلهما على على (ع) فهو على دين الله و ان صلى على غير وضوء و أتى كل مانهى الله عنه اذا فضلهما فهو من أهل السنة و الجماعة لايضره ماصنع (فى النسخ «لايضرهم ماصنعوا») فقد أبحتم المعاصى لهم وقلتم : اذا قدمتموهما فاعملوا ماشئتم و أنتم تنحلون الشيعة أنهم (فى بعض النسخ : « الى أنهم ») يقولون ذاك فى على (ع) فكيف تقول الشيعة هذا و هم يقولون : لايزنى الزانى و هو مؤمن ، ولا يسرق وهو مؤمن ، و لا يشرب الخمر و هو مؤمن ، ولايقتل النفس الحرام وهو مؤمن ؛ وأنتم تقولون : ان هذا الفعل لايخرجه من الايمان فمن ذا الذى يقول : اعرف و اعمل ماشئت ؟ أنتم أم الشيعة ؟ و قد قال الله تبارك و تعالى : و من يكسب خطيئة أو اثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً و اثماً مبيناً .

و لم تخالفكم الشيعة الا فى مثل ما خالفكم فيه أهل الحجاز فلم تقبلوا للشيعة صرفاً ولا عدلا فوالله مااستوحشوا لفراقكم اياهم ولا لكثرتكم و قلتهم بل زادهم بصيرة و تمسكاً بالكتاب و السنة » .

٢ - فى م : «محبة» (من حب) و فى مج : «تحية» (من حيى) و فى غيرهما : «محنة» (من محن) و الصحيح ما وضعناه فى المتن و التصحيح نظرى مع التوجه الى المعنى و قرائن السياق .

من قدّمهما على عليّ (ع) لم يضرّه عملٌ كائناً ماكان فهناك أبحتم المعاصي و قلتم : اعرفوا تقديمهما و اعملوا ما شئتم و أنتم تنحلون الشّيعة أنّهم يقولون ذلك القول في عليّ (ع) و هم يقولون : لايزنى الزّانى و هو مؤمنٌ ، و لا يسرق السّارق وهومؤمنٌ ، ولا يقتل القاتل وهو مؤمن ، و قلتم ردّاً عليهم و خلافاً : لاتخرج هذه الأفاعيل أحداً من الايمان اذا عرف تقديم أبى بكرٍ و عمر على عليّ (ع).

فمن القائل بالأشنع ؟ من يقول : اعرفوا تقديمها و اعملوا ماشئتم ؟ أو من يقول كما قال رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ واتّبع قول‌الله عزّوجلّ حيث قال : ومن يكسب خطيئةً اواثماً ثمّ يرم‌به‌بريئاً [1] ولم‌تخالفكم‌الشّيعة الّافى‌مثل ماخالفكم‌أهل‌الحجاز فى عامّةالأحكام فقبلتم شهادتهم وسمّيتموهم أهل‌السّنّة والجماعةللعلّةالّتى ذكرناها [2]

---

١ ـ آية ١١٢ من سورة النساء.

٢ ـ يريد بالعلة تقديم على(ع) على أبى‌بكر و عمر. **أقول : للشيخ المفيد كلام يشبه كلام الفضل بن شاذان مصنف‌الكتاب** أحب‌الاشارة اليه هنا **وذلك أنه نقل عنه علم الهدى فى‌الفصول المختارة ضمن كلام‌له فى‌المتعة**(انظرص١١٨-١١٩ من الجزءالاول من‌طبعةالنجف) : «فلوكنا على‌ضلالة فيهالكنا فى‌ذلك على‌شبهة‌تمنع‌ما يعتقده المخالف فينا من الضلال و البراءة منا و ليس فيمن خالفنا الا من يقول فى النكاح و غيره بضد القرآن و خلاف الاجماع و نقض شرع الاسلام و المنكر فى‌الطباع و عند ذوى‌المروات ولا يرجع فى ذلك الى شبهة تسوغ له قوله و هم معه يتولى بعضهم بعضاً و يعظم بعضهم بعضاً و ليس ذلك الا لاختصاص قولنا بآل محمد عليهم‌السلام فلعداوتهم لهم رمونا عن قوس واحد ؛ **هذا ابوحنيفة النعمان بن ثابت يقول :** لو أن رجلا عقد على‌أمه عقدة النكاح و هو يعلم أنها أمه ثم وطئها سقط عنه الحد و لحق به‌الولد وكذلك قوله فى‌الاخت و البنت وكذلك سائر المحرمات و يزعم أن هذانكاح شبهة أوجبت سقوط الحد ، **و يقول :** لو أن رجلا استأجر غسالة او خياطة أو خبازة أو غير ذلك من أصحاب الصناعات ثم وثب

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

و لم تقبلوا للشّيعة صرفاً و لا عدلاً[1] لتقديمهم أهل بيت رسول‌الله - عليهم‌السّلام - و الله ما استوحشوا لفراقكم ايّاهم و لا لقلّتهم وكثرتكم بل زادهم ذلك بصيرةً و تمسّكاً بالكتاب و السّنّة.[2]]

« بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية »

عليها فوطئها و حملت منه سقط عنه الحد و لحق به‌الولد ، **و يقول :** اذا لف الرجل على احليله حريرة ثم أولجه فى قبل امرأة ليست له بمحرم حتى ينزل لم يكن زانياً و لا وجب عليه الحد ، **و يقول :** ان الرجل اذا يلوط بغلام فأوقب لم يجب عليه الحد و لكن يردع بالكلام الغليظ و الادب بالخفقة بالنعل و الخفقتين و ما أشبه ذلك ، **و يقول :** ان شرب النبيذ الصلب المسكر حلال طلق و هو سنة وتحريمه بدعة (**الى ان قال** بعد نقل ما يقرب مما ذكر عن الشافعي و داود بن على الاصفهانى **مانصه**) : **فاقتسم هؤلاء الفجور و كل منكر بينهم و استحلوه ولم ينكر بعضهم على بعض** مع أن‌الكتاب والسنة و الاجماع تشهد بضلالهم فى ذلك ثم عظموا أمر المتعة و القرآن شاهد بتحليلها و السنة و الاجماع يشهدان بذلك فيعلم أنهم ليسوا من أهل الدين و لكنهم من أهل العصبية و العداوة لال الرسول عليهم‌السلام ».

۱ - هذا التعبير مأخوذ من الاحاديث ؛ **قال ابن الاثير فى النهاية** ضمن بيانه معانى « عدل » مانصه : «و فيه : لم يقبل‌الله منه صرفاً و لا عدلا ؛ قد تكرر هذا القول فى الحديث، والعدل الفدية و قيل‌الفريضة ، و الصرف التوبة و قيل‌النافلة » **و قال الطريحى فى مجمع البحرين** فى «ع د ل» مانصه : « و فى الحديث : لم يقبل‌الله منه عدلا و لا صرفاً اى فدية و لا توبة فالعدل الفداء و الصرف التوبة » أقول : و قيل : المراد بهما فى بعض الموارد الصدق و الكذب و فى بعضها الخير و الشر ؛ **و أنت خبير** بأن المراد بهما عدم الاعتناء بمن يقال فى حقه تلك العبارة فكل من المعانى المشار اليها يكون صحيحاً و مناسباً فى مورده.

۲ - هذا آخرالعبارة التى‌نقلناها من‌نسخة‌م فقط كما أشرنا اليها فى‌موضعه(وهوص۲۹۷) فيما مضى أعنى عند أولها وهو : « و ليس من‌الخلاف شىء» وذكرنا ما كان فى سائرالنسخ مكانها فى ذيل عبارة المتن.

[و[1] أجمعتم [2] [على[3]] انّ الصّلوة جائزة خلف كلّ برّ و فاجر ، و لو أنّ الفاجر شهد عندكم على درهم ما أجزتم شهادته و أجزتُم للفاجر أن يؤمّكم فى فرض الصّلوة الّتى جعلها الله تعالى عمادَ الدّين ؟! وأنتم لاتدرون لعلّ الفاجر يصلّى بكم على غير وضوء ، أو لعلّه جُنبٌ من حرام ، أو لعلّه سكران من خمر ، أو لعلّه يغنّى فى الصّلوة [4] استخفافاً بالصّلوة ، و أنتم تروون أنّ النّبىّ - صلّى الله عليه و آله - أمر أبابكر بالصّلوة فلمّا قُبض النّبىّ - صلّى الله عليه و آله - قلتم : الصّلوة عماد الدّين و قد رضيه رسول الله (ص) - لديننا فنحن نرضاه لدنيا نافكيف رضيه رسول الله (ص) - للصّلوة و أنتم تروون أنّه قال : الصّلوة خلف كلّ برّ و فاجر فأىّ فضل ههنا لأبى بكر فى الصّلوة اذا جازت خلف الحجّاج بن يوسف كما تجوز خلف أبى بكر وأنتم تروون عن الأعمش أنّه قال : لقيت أباوائل [5] فى امارة الحجّاج [صلّى]

---

١ - مابين المعقفتين أعنى من قوله « و أجمعتم على أن الصلوة جائزة » الى قوله : « عن أبى يوسف القاضى عن مجالد بن سعيد » ليس فى م لكنه موجود فى جميع النسخ الست الاخر أعنى نسخ ج ح س ق مج مث و نشير عند انقضاء مابين المعقفتين الى ان الناقص من نسخة م كان الى هنا.

٢ - فى النسخ : «اجتمعتم».

٣ - حرف الجر أعنى «على» فى ج س ح فقط الا أن حذف حرف الجر مع أن قياسى اذا لم يكن مجال للبس كما حقق فى النحو.

٤ - ح : «فى الصلوة بكم».

٥ - المراد بأبى وائل شقيق بن سلمة الاسدى **ففى خلاصة تذهيب الكمال :** « شقيق بن سلمة الاسدى أبو وائل الكوفى أحد سادة التابعين مخضرم عن أبى بكر (الى آخر ما قال) » **و يروى عنه الاعمش ففى الخلاصة :** « سليمان بن مهران الكاهلى مولاهم أبو محمد الكوفى الاعمش أحد الاعلام الحفاظ (الى ان قال) **و روى عن أبى وائل** (الترجمة) » فمن أراد التفصيل فليراجع تهذيب التهذيب أو سائر المفصلات .

و هو يريد الجمعة فقلت له : رحمكاللّه ؛ صلّيت قبل أن تروح [۱] ؟ فقال : من أنت ؟ فقلت : أنا رجلٌ من المُسلمين فقال : مرحباً بالمسلمين ؛ نعم ، و رويتم أنّ عامّة العلماء و الفقهاء كانوا يصلّون الظّهر والعصر [۲] فى منازلهم ثمّ يأتون الجمعة فيصلّون مع الحجّاج فزعمتم أنّهم إنّما فعلوا ذلك لأنّ الحجّاج كان يؤخّر الصّلوة فاذا صلّى الفاجر الصّلوة فى وقتها فلا بأس بالصّلوة خلفه . و أنتم تروون أنّ عبداللّه بن مسعودٍ بالكوفة صلّى الظّهر فى بيته بالأسود و علقمة أربعاً و قال : صَلوتنا هذه هى الفريضة و صلوتنا معهم سُبحةٌ [۳] . و ذلك فى زمن عثمان و الوليد بن عقبة و الى عثمان على الكوفة .

ثمّ رويتم عن النّبىّ - صلّى اللّه عليه و آله - أنّه قال لعلىٍّ - صلوات اللّه عليه - : إنّه يأتى من بعدى [قومٌ لهم نَبزٌ [٤] يقال لهم الرّافضة] فاذا لقيتهم فاقتلهم فانّهم

---

۱ - ق : «تتروح» ح مج مث : «تتزوج» (بالزاى المعجمة و الجيم) و المتن من : «راح يروح» ففى النهاية : « و فيه : من راح الى الجمعة فى الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة أى مشى اليها و ذهب اليها و لم يرد رواح آخر النهار (الى آخر ما قال) » .

۲ - س ح مث : « العصر و الظهر » .

۳ - قال ابن الاثير فى النهاية : « و يقال ايضاً للذكر و لصلوة النافلة سبحة يقال : قضيت سبحتى ، و السبحة من التسبيح كالسخرة من التسخير و انما خصت النافلة بالسبحة و ان شاركتها الفريضة فى معنى التسبيح لان التسبيحات فى الفرائض نوافل فقيل لصلوة النافلة : سبحة ، لانها نافلة كالتسبيحات والاذكار فى أنها غير واجبة ، وقد تكرر ذكر السبحة فى الحديث كثيراً فمنها الحديث (الذى ذكره الهروى فى غريب الحديث) : اجعلوا صلوتكم معهم سبحة اى نافلة (الى آخر ماقال) » .

٤ - قال ابن حجر الهيتمى المكى فى المقدمة الاولى من الصواعق المحرقة ضمن ما قال : (ص ۳ من طبعة القاهرة) و أخرج الدارقطنى عن على عن النبى (ص) قال : سيأتى من بعدى قوم لهم نبز يقال لهم الرافضة فان أدركتهم فاقتلهم فانهم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

مشركون ؛ و آية ذلك أنّهم يشتمون أبابكرٍ و عمر ، فوصفتم رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه و آله ـ أنّه حكم بغير ما أنزل‌الله و انّما على من قذف رجلاً مسلماً جلد ثمانين فزعمتم أنّ على من سبّه القتل ، جرأةً منكم على‌الله وكذباً [1] على رسوله ـ صلّى‌الله عليه و آله ـ و أنتم تروون عنه أنّه قال : من كذبَ عليّ متعمّداً فليتبوّأ مقعده من النّار [2]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

مشركون. قال : قلت يارسول‌الله ماالعلامة فيهم ؟ قال : يقرظونك بما ليس فيك و يطعنون على السلف. **و أخرجه** عنه من طريق أخرى نحوه وكذلك من طريق أخرى و زاد عنه : ينتحلون حبنا أهل البيت وليسوا كذلك وآية ذلك أنهم يسبون أبابكر و عمر رضى‌الله عنهما. **و أخرج** أيضاً من طرق عن فاطمة الزهراء و عن أم سلمة رضى‌الله عنهما نحوه قال : و لهذا الحديث عندنا طرق كثيرة».

أقول : ونظيره فى سائر كتب أهل السنة ، ونقل ترجمة الحديث مؤلف «بعض فضائح الروافض» و استدل به على أن النبى قد أمر علياً (ع) بأن يقتل الرافضة كما يستفاد منه هذا المعنى على تسليم صدوره **و أجاب عنه صاحب « بعض مثالب النواصب » فى أوائل الكتاب** فمن أرادهما فليراجع الكتاب (ص ٨).

١ - كذا فى ح و هو الاصح فالعطف على «جرأة» و أما مع مث س ق ج ففيها جميعاً « و الكذب » فهو عطف على لفظة «الله».

٢ - **قال المامغانى فى مقباس الهداية** فى آخر المبحث المربوط بالمتواتر (ص ٣١) من النسخة المنضمة فى الطبع بتنقيح المقال) مانصه : « **تذييل** - لا شبهة فى تحقق التواتر كثيراً فى أخبار الاصول و الفروع كوجوب الصلوة اليومية و أعداد ركعاتها و الزكوة و الحج و نحو ذلك الا أن مرجع ذلك الى التواتر المعنوى دون اللفظى و أما تحقق التواتر اللفظى فى الاحاديث الخاصة المنقولة بألفاظ مخصوصة فقد قيل : انه قليل لعدم اتفاق الطرفين و الوسط فيها و ان تواتر مدلولها فى بعض الموارد بل عن ابن الصلاح و هو من العامة أن

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و أنتم تزعمون أنّ مَن شهد أن لا اله الّا الله و أنّ محمّداً رَسول الله ؛ مؤمنٌ كامل - الايمان لا يخرجه من ايمانه ذنبٌ صغيرٌ و لا كبيرٌ ثمّ زعمتم أنّ من شتم رجلاً مسلماً من أصحاب رسول الله (ص) كان مشركاً حلال الدّم وانّما رأينا الشّيعة الّذين تسمّونهم أنتم الرّافضة انّما خالفوكم فى تفضيل عليٍّ - صلوات الله عليه - على أبى بكرٍ و عمر و لم يقولوا : انّ أبابكرٍ و عمر تركا الصّلوة و لا زنيا و لا لاطا و لا شربا الخمر و لا استحلّا [1] الحرام و لا الظّلم ؛ انّما قالوا : عليّ - عليه السّلام - أفضل منهما و من غيرهما بسابقته و قرابته و صهره [2] و نكايته فى المشركين و علمه بكتاب الله و سنن

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من سئل عن ابراز مثال للمتواتر اللفظى فيها أعياه طلبه و ان أكثر ما ادعى تواتره من قبيل متواتر الاخير و الوسط دون الاول و المدعى للتواتر ينظر الى تحققه فى زمانه او هو قبله من غير استقصاء جميع الازمنة فى ذلك و ادعى وجود المتواتر بكثرة و هو غريب ؛ نعم حديث : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار يمكن ادعاء تواتره فقد نقله عن النبى (ص) اثنان و ستون صحابياً و لم يزل العدد الراوى له فى ازدياد و ظاهر أن التواتر يتحقق بهذا العدد بل بما دونه ».

أقول : قد صرح غير واحد من علماء الفريقين بثبوت تواتر هذا الحديث فمنهم الشهيد الثانى ومنهم ابن الجوزى فى أوائل كتاب الموضوعات فانه عقد باباً لبيان ذلك الحديث بعنوان « الباب الثانى فى قوله - عليه السلام - من كذب على متعمداً » فمن أراده فليراجع الكتاب (ج ١ ص ٥٥ - ٩٢) و بحث عنه بما يفيد أهل التحقيق فى ذيله (ص ٩٢ - ٩٨ من المجلد المذكور) و قد أشرنا الى بعض ما يتعلق بهذا الحديث فيما تقدم (ص ٢٠٠ - ٢٠٣) فراجع ان شئت.

١ - ج س مث مج : « و لا يستحلان ».

٢ - ح : « و جهده » قال ابن الاثير فى النهاية : « يقال : صهره و أصهره اذاقربه

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

رسوله (ص) فاذاً تفضيل عليّ (ع) على أبى بكرٍ و عمر عندكم أعظم من نكاح الأمّهات و الأخوات و البنات و الزّنا و اللّواط و شرب الخمر [1] و أكل الرّبا [2] فاذاً [3] تفضيل عليّ (ع) عليهما عندكم [4] شركٌ يقتل من قال به كما يقتل المرتدّ عن الاسلام أو من قتل مؤمناً فيقتل به و رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ يقول : لايحلّ دم امرءٍ مسلمٍ الّا فى احدى [5] ثلاثٍ ؛ المرتدّ عن الاسلام ، أو من قتل مؤمناً فيقتل به ، أو محصنٌ زنى بعد إحصانه ؛ فأنتم تزيدون على ما قال رسول الله (ص) فهذه صفتكم الّتى اخترتموها ؛ فلا عدمتموها .

و رويتم أنّ أباكنف العبدىّ [6] طلّق امرأته و هو عنها غائبٌ و أشهد على طلاقها وكتب بذلك اليها لتعلم ثمّ بداله فراجعها و أشهد على رجعتها وكتب اليها يُعلمها ذلك فوصل اليها كتابُ الطّلاق و لم يصل اليها كتاب الرّجعة حتّى تزوّجت فأتى عمر فأخبره بذلك فقال : ان كان الزّوج الثّانى دخل بها فهو أملك بها ، و ان لم يكن دخل بها

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و أدناه و منه حديث على قال له ربيعة بن الحارث : نلت صهر رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم فلم نحسدك عليه ، **الصهر حرمة التزويج و الفرق بينه و بين النسب أن النسب** ما رجع الى ولادة قريبة من جهة الاباء **و الصهر** ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها التزويج » فيستشم أن السماوى (ره) بدل لفظة « و صهره » بكلمة « و جهده » لتصوره أن الصهر بمعنى الزوج فقط فلا يناسب المقام لوقوعه بين كلمات تدل على اسم المعنى لا اسم العين كالزوج فبقرينة السياق يحمل على معنى ذكره ابن الاثير.

١ ـ قد تقدم الاشارة منا الى هذه العبارة فيما تقدم (انظر ص ١٠٢) .

٢ ـ «وأكل الربا» ليس فى ح مث. ٣ ـ غير ح : « و اذاً » .

٤ ـ غير ح : « عندهم ». ٥ ـ غير ح : « الا فى احد » .

٦ ـ هذا الرجل لم أجد ذكره فى كتاب من كتب الرجال و الصحابة و التابعين نعم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

خُیِّر أبو کنفٍ بین امرأته و الصّداق فأیّ ذلک اختار دفع إلیه.
و أنتم الیوم منکرون لهذا لا تأخذون به .

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

ذکر أبو سعد فی الطبقات رجلا بهذه الکنیة **و نص عبارته :** « أبو کنف روی عن عبدالله » فکأن المراد بعبدالله هو ابن مسعود و ذلک لکثرة اطلاق علماء العامة هذه اللفظة مجردة عن القرائن علیه ، و کیف کان ؛ لا یستفاد من العبارة معنی یعبؤ به (فان شئت العبارة فراجع المجلد السادس من طبعة بیروت ؛ ص ٢٠١) و صرح غیری أیضاً بعدم ظفره بذکره فی کتب الرجال و سیأتی کلامه **و أما حدیثه هذا مصدراً بکنیته هذه فهو مذکور فی کتب العامة و الخاصة ؛ أما الاول فقد قال قاضی القضاة أبو المؤید محمد بن محمود بن محمد الخوارزمی** المتوفی سنة خمس وستین وستمائة **فی جامع مسانید الامام الاعظم أبی حنیفة** النعمان بن ثابت فی الباب الرابع و العشرین (ج ٢ ؛ ص ١٥٨) :

«أبوحنیفة عن حماد عن ابراهیم **أن أبا کنف طلق امرأته تطلیقة** ثم غاب عنها و أشهد علی رجعتها فلم یبلغها ذلک حتی تزوجت فجاء و قد هیئت لتزف الی زوجها ؛ فأتی عمر بن الخطاب فذکر ذلک له فکتب الی عامله أن أدرکها فان وجدتها و لم یدخل بها فهو أحق بها ، و ان وجدتها و قد دخل بها فهی امرأته .

قال : فوجدها لیلة البناء فوقع علیها ، فغدا الی عامل عمر ـ رضی‌الله عنه ـ فأخبره فعلم أنه جاء بأمر بین ؛ أخرجه الامام محمد بن الحسن فی الاثار فرواه عن أبی حنیفة ».

وقال مصحح الکتاب فی ذیل الصفحة **بالنسبة الی أبی کنف** الذی طلق امرأته مانصه : «کذا فی الاصل و قد راجعنا فی القاموس و الخلاصة و المیزان و التجرید والتقریب فما وجدناه » **و أما الثانی فقد قال المفید (ره) فی الاختصاص** تحت عنوان « مناظرة مؤمن الطاق مع أبی حنیفة فی الطلاق » مانصه (ص ١٠٩ - ١١١ من النسخة المطبوعة بطهران سنة ١٣٧٩ و هی من انتشارات مکتبة الصدوق) : « یعقوب بن یزید البغدادی عن

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

و رويتم أنّ عمر قضى بالمفقود أن تربّص امرأته أربع سنين فان جاء زوجها و الّا تزوّجت ، فان قدم الزّوج الأوّل و قد تزوّجت خيّر بين امرأته و بين الصّداق .

و هذا عندكم مأخوذ فهل تكون الوقيعة فى الرّجل بأكثر من أن ترغبوا عن قوله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

محمد بن أبى عمير قال أبو حنيفة لابى‌جعفر مؤمن الطاق : ماتقول فى الطلاق الثلاث ؟ قال أعلى خلاف الكتاب و السنة ؟ - قال : نعم (فساق المناظرة الى ان قال :)

قال أبو جعفر : ان عمر كان لايعرف أحكام الدين قال أبو حنيفة : و كيف ذلك ؟ - قال أبو جعفر : ماأقول فيه ماتنكره ؛ أما أول ذلك فانه قال : لا يصلى الجنب حتى يجد الماء و لو سنة ؛ و الامة على خلاف ذلك.

و أتاه أبو كيف العائذى (فى بعض النسخ أبو كنف العابدى) فقال : ياأمير المؤمنين انى غبت فقدمت و قد تزوجت امرأتى ؟ فقال : ان كان قد دخل بها فهو أحق بها ، و ان لم يكن دخل بها فأنت أولى بها.

و هذا حكم لايعرف ؛ و الامة على خلافه .

و قضى فى رجل غاب عن أهله أربع سنين أنها تتزوج ان شاءت.

و الامة على خلاف ذلك ؛ انها لا تتزوج أبداً حتى تقوم البينة أنه مات أو كفر أو طلقها » **و نقله المجلسى (ره) فى رابع البحار** فى باب احتجاجات أصحاب الصادق أبى‌عبدالله جعفر بن محمد - عليه السلام - **عن اختصاص المفيد** كما نقلناه هنا (فمن أراده فليراجع ص ٥٠٤ من طبعة أمين الضرب) وذكرهناك بدل «العائذى» فى الهامش : «المعاندى» **و نقله المحدث النورى (ره) فى مستدرك الوسائل** فى كتاب الطلاق فى باب حكم طلاق زوجة المفقود وعدتها و تزويجها (انظر ج ٣ ؛ ص ١٦) و نص عبارته : « **الشيخ المفيد فى كتاب الاختصاص** عن يعقوب بن زيد عن ابن أبى‌عمير قال : قال مؤمن الطاق فيما ناظر به أباحنيفة: ان عمر كان لايعرف أحكام الدين أتاه رجل فقال : ياأمير المؤمنين انى غبت (الحديث الى قوله : أو طلقها») **و نسب الحكم فى كنز العمال** (ج ٩ ؛ ص ٤١٣- ٤١٦) **و فى سنن البيهقى** (ج ٧ ؛ ص ٤٤٤ - ٤٤٦) **الى عمر** فراجع ان شئت.

و أنتم تروون أنّه لمّا مات ذهب تسعة أعشار العلم معه [1] ؛ و تروون عن ابن مسعود أنّه قال : ماكنّا نبعّد أصحاب محمّد أنّ السّكينة تنطق على لسان عمر [2] وكان ملَكٌ

١ - قال ابن حجر الهیتمی فی الصواعق المحرقة تحت عنوان «ثناء الصحابة و السلف علی عمر» (انظر الفصل الخامس من الفصول المرتبة لترجمة عمر و خلافته ؛ ص ٩٦ من طبعة مصر سنة ١٣٧٥) : «أخرج الطبرانی و الحاکم عن ابن مسعود قال : لو أن علم عمر یوضع فی کفة میزان و وضع علم أحیاء الارض فی کفة لرجح علم عمر بعلمهم و لقد کانوا یرون أنه ذهب بتسعة أعشار العلم».

٢ - قال ابن الاثیر فی النهایة : «وحدیث ابن مسعود : السکینة مغنم و ترکها مغرم ، و قیل : أراد بها ههنا الرحمة و منه حدیثه الاخر : ماکنا نبعد أن السکینة تنطق علی لسان عمر و فی روایة : کنا أصحاب محمد لانشک أن السکینة تتکلم علی لسان عمر ، قیل : هو من الوقار و السکون ، و قیل : الرحمة ، و قیل : أراد السکینة التی ذکرها الله فی کتابه العزیز قیل فی تفسیرها : انها حیوان له وجه کوجه الانسان مجتمع وسائرها خلق رقیق کالریح و الهواء ؛ و قیل : هی صورة کالهرة کانت معهم فی جیوشهم فاذا ظهرت انهزم أعداؤهم ، و قیل : هی ماکانوا یسکنون الیه من الایات التی أعطیها موسی علیه السلام - و الاشبه بحدیث عمر أن یکون من الصورة المذکورة » و قال ابن-حجر فی الصواعق المحرقة فی ترجمة عمر فی الفصل الرابع الذی عقده لذکر فضائله (ص ٩٥ من طبعة مصر سنة ١٣٧٥) : «الحدیث الثامن والاربعون أخرج ابن ماجة و الحاکم عن أبی ذر قال : سمعت رسول الله (ص) یقول : ان الله وضع الحق علی لسان عمر یقول به ، الحدیث التاسع و الاربعون أخرج أحمد و البزار عن أبی هریرة قال : قال رسول الله (ص) : ان الله جعل الحق علی لسان عمر و قلبه و أخرجه الطبرانی من حدیث عمر بن الخطاب و بلال ومعاویة أبی سفیان وعائشة ، و أخرج ابن منیع فی مسنده عن علی قال : کنا أصحاب محمد لانشک أن السکینة تنطق علی لسان عمر » و نقله السیوطی فی تاریخ الخلفاء فی الفصل الذی عقده لذکر الاحادیث الواردة فی فضل

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عمر » وكذا نقله على المتقى الهندى فى كنز العمال (ج ١٤ ؛ ص ٢٣٦ عدد ٤٤٢) وقال بعد نقله مانصه : «**مسدد و ابن منيع و البغوى فى الجعديات و حلية أبى نعيم و البيهقى فى الدلائل » و قال ايضاً السيوطى فى تاريخ الخلفاء** فى الفصل المذكور **و على المتقى فى كنز العمال** (ج ١٤ ؛ ص ٢٤٧ ؛ عدد ٥٣٤) : « و قال على رضى‌الله‌عنه ـ اذا ذكر الصالحون فحيهلا بعمر ، ماكنا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر (أخرجه الطبرانى فى الاوسط) » الى غير ذلك من موارد نقله.

أقول : يستفاد من كلمات علماء العامة و مراجعة كتبهم أن الرواية مسلمة عندهم فلا حاجة بنا الى استقصاء موارد نقلها بعد كونها مقبولة لديهم.

أما علماء الشيعة فلا يقبلونها بل يزيفونها و يكذبونها و يستدلون على بطلانها بدلائل عقلية و شواهد نقلية **فقال السيد المرتضى فى الشافى ضمن رده على قاضى القضاة مانصه** : « و أما ما رواه من قوله : ان الحق ينطق على لسان عمر فهو مقتض ان كان صحيحاً عصمة عمر و القطع على أن أقواله كلها حجة و ليس هذا مذهب أحد فى عمر لانه لاخلاف فى أنه ليس بمعصوم و أن خلافه سائغ و كيف يكون الحق ناطقاً على لسان من يرجع فى الاحكام من قول الى قول و يشهد على نفسه فى الخطاء و يخالف فى الشىء ثم يعود الى قول من خالفه فيوافقه عليه و يقول : لولا على لهلك عمر و لولا معاذ لهلك عمر ؟ ! وكيف لم يحتج بهذا الخبر هو لنفسه فى المقامات التى احتاج الى الاحتجاج فيها ؟ ! وكيف لم يقل أبوبكر لطلحة لما قال له : ما تقول لربك اذ وليت علينا فظاً غليظاً ؟ أقول له : وليت من شهد الرسول بأن الحق ينطق على لسانه (الى آخر ما قال فمن أراده فليراجع الشافى ؛ ص ١٧٩ ـ ١٨٠) **و سلك مسلكه شيخ الطائفة فى تلخيص الشافى** (ص ٢٤٧ من الجزء الثانى من طبعة النجف) **و قال صاحب الاستغاثة** بعد تكذيبه حديثاً نقله العامة فى كتبهم من « أن الشيطان كان يهرب من عمر و يهاب منه و يخاف من حسه » مانصه : « و مثله فى الكذب و المحال روايتهم أن السكينة تنطق على

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

بين عينيه يوفّقه و يسدّده [1] .

[ذكر ما لم يوجد في كتاب الله عزّ و جلّ

رويتم عن بشر المريسي [2] عن أبي يوسف القاضي [3]] عن مجالد بن سعيد عن

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

لسان عمر فهل يظن ذونهم من كانت السكينة تنطق على لسانه يخطيء و يزل حتى ينادي على نفسه لولا فلان لهلك فلان (الى آخر ما قال ؛ فمن أراده فليراجع ص ١٤٧ - ١٤٩ من طبعة النجف)» و أيضاً **تصدى لتزييفها السيدالمرتضى الرازي في تبصرة العوام** في الباب الثالث و العشرين (انظر الحديث الثاني عشر) » الى غير ذلك ممن يقضي ذكر أساميهم الى طول لايسعه المقام.

١ - **قال الهيثمي في مجمع الزوائد في باب قوة عمر في ولايته** (ج ٩ ؛ ص ٧٢) :

« و عن أبي وائل قال : **ما رايت عمر قط الا و بين عينيه ملك يسدده ؛** رواه الطبراني بأسانيد و رجال أحدها رجال الصحيح ؛ و يأتي قول ابن مسعود كذلك في وفاة عمر» **و قال في باب وفاة عمر** بعد نقل كلام عن عبدالله بن مسعود مانصه (ص ٧٨) : **و عن عبدالله أيضاً قال** : كان اذا ذكر الصالحون فحيهلا بعمر ان اسلام عمر كان نصراً ؛ و ان امارته كان فتحاً ، و أيمالله ما أعلم على وجه الارض أحداً الا وجد فقد عمر حتى العضاة ، **و أيمالله اني لاحسب بين عينيه ملكاً يسدده** (الى آخر الحديث)».

٢ - **قال الفيروزابادي** : « و مريسة كسكينة بلدة منها بشر بن غياث المريسي »

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

٣ - غير م (بدل مابين المعقفتين) : « و روى أبو يوسف » **فليعلم أن** هنا تم ما لم يكن في نسخة م كما صرحنا به آنفاً عند هذه الفقرة من عبارة المتن : « و أجمعتم على أن الصلوة جائزة خلف كل برولفاجر (انظر ص ٢٠٠ من الكتاب) » ؛ فمن هنا عبارة المتن مذكورة في جميع النسخ .

عامر الشّعبيّ أنّ عمر بن الخطّاب أتى النّبيّ – صلّى الله عليه وآله – ومعه صحيفة قد كتب فيها التّوراة بالعربيّة و قرأها على رسول الله (ص) فغضب النّبيّ (ص) حتّى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال الزبيدى فى شرحه : « هو من المتكلمين ؛ هكذا ضبطه الصاغانى وضبطه غيره فقال : مريس كأمير من بلدان الصعيد و قال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - : مريس أدنى بلاد النوبة التى تلى أرض اسوان هكذا حكاه مصروفاً و خالفه الصاغانى فقال : المريسة جزيرة ببلاد النوبة يجلب منها الرقيق و الصواب ما قاله أبو حنيفة و هى التى منها بشر بن غياث على الصحيح فتأمل » **و قال ابن خلكان فى وفيات الاعيان : « ابو عبد - الرحمن بشر بن غياث بن ابى كريمة المريسى الفقيه الحنفى المتكلم** هو من موالى زيد بن الخطاب - رضى الله عنه - أخذ الفقه عن القاضى أبى يوسف الحنفى الا أنه اشتغل بالكلام وجرد القول بتجريد القرآن و حكى عنه فى ذلك أقوال شنيعة وكان مرجئاً ؛ و اليه تنسب الطائفة المريسية من المرجئة (الى ان قال) و روى الحديث عن حماد بن سلمة و سفيان بن عيينة و أبى يوسف القاضى وغيرهم - رحمهم الله تعالى - **و المريسى** بفتح الميم وكسر الراء و سكون الياء المثناة من تحتها و بعدها سين مهملة ؛ هذه النسبة الى مريس و هى قرية بمصر هكذا ذكره الوزير أبو سعد فى كتاب النتف و الطرف و سمعت أهل مصر يقولون : ان المريس جنس من السودان (الى آخر ما قال) » **وقال ابن حجر العسقلانى فى لسان الميزان** فى آخر ترجمته المبسوطة : « والمريسى نسبة الى المريس بفتح الميم و كسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة نسبة الى مريسة بالصعيد و للمشهور بالخفة و ضبطها الصغانى بتثقيل الراء » **و قال فى** أثناء ترجمته : « و قد سرد أبوبكر الخطيب ترجمة بشر فى ست و رقات فلم أنشط لا يرادها بكمالها وكان من أبناء سبعين سنة » **أقول** : يريد به أن **الخطيب البغدادى أورد ترجمته فى تاريخ بغداد مبسوطة** و هو كذلك فمن أرادها فليراجع الكتاب (ج ٧ ؛ ص ٥٦ - ٦٧) **وقال ياقوت فى معجم البلدان** : « مريسة بالفتح ثم الكسر و التشديد و ياء ساكنة و سين مهملة قرية بمصر و ولاية بالصعيد (الى أن قال :) ينسب اليها بشربن غياث المريسى صاحب الكلام مولى زيد بن الخطاب

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

عرف الغضب في وجهه فقال عمر : أعوذ بالله من غضب الله و غضب رسوله ثمّ صعد (ص) المنبر فخطب النّاس فقال : أيّها النّاس لاتسألوا أهل الكتاب عن شيء فانّهم لن يهدوكم وقد أضلّوا أنفسهم ، وعسى أن يحدّثوكم بباطل فتصدّقوهم ، أو بحقّ فتكذّبوهم ، ولو كان موسى — عليه السّلام — حاضراً بين أظهركم ماحلّ له الّا أن يتّبعني [1] .

[و [2] رويتم عن وكيع عن ابن مسعود بن كرام [3] عن أبي اسحاق عن الحارث

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

(الى آخر ما قال) » **و قال ابن الاثير في اللباب** : « المريسي بفتح الميم وكسر الراء و سكون الياء تحتها نقطتان و في آخرها سين مهملة هذه النسبة الى مريس وهي قرية بمصر هكذا ذكره أبو سعد الابي الوزير في كتاب النتف والطرف ، **قال السمعاني** : و اليها ينسب بشر المريسي و هو أبو عبدالرحمن بشر بن غياث المريسي مولى زيد بن الخطاب (الى آخر ما قال) » **أقول** : ترجمته مذكورة في كتب الملل والنحل أيضاً فمن أرادها فليراجعها هناك أيضاً ، وكذلك في غالب كتب تراجم الحال وردت ترجمته مبسوطة .

١ - **قال ابن كثير في البداية و النهاية** في باب بيان الاذن في الرواية والتحديث عن بني اسرائيل (ج ٢ ؛ ص ١٣٢) : « قال الامام أحمد : حدثنا شريح بن النعمان حدثنا هشيم أنبأنا مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبدالله أن عمر بن الخطاب أتى النبي - صلى الله عليه [و آله] و سلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقرأه على النبي (ص) قال : فغضب و قال : أمتهوكون فيها ياابن الخطاب والذي نفسي بيده لقد جئتكم به بيضاء نقية ، لاتسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به او بباطل فتصدقوا به ، و الذي نفسي به لو أن موسى كان حياً ماوسعه الا ان يتبعني (تفرد به أحمد و اسناده على شرط مسلم)» **اقول** : له نظائر من أرادها فليراجع مظانها .

٢ - مابين المعقفتين أعني من هنا الى قوله : « ذي تجاوز و تفاقم فليس عني» في م فقط و ليس في سائر النسخ .

٣ - كذا صريحاً في الاصل .

عن عليّ ــ عليه‌السّلام ــ قال قال رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه و آله ــ : يا أيّها‌النّاس لاتمسّكوا عليّ بشيء يخالف‌القرآن فانّي‌لاأحلّ الّا ماأحلّ‌الله ولاأحرّم الّاماحرّم‌الله وكيف أقول بخلافه و به هداني‌الله عزّ و جلّ ؟!

و رويتم عن بشر أيضاً عن سليمان العامريّ عن عمرو بن دينار عن محمّد بن عليّ عن‌النّبيّ (ص) :قال : اذاجاءكم‌الحديث عنّي‌فرأيتمو مضيّاً [١] ليس‌بذي تجاوز ولاتفاقم فهوعنّي، واذا رأيتموه ليس بذي مضيّ [٢] ذي‌تجاوز وتفاقم فليس عنّي[٣]].

ورويتم عن‌أصحابكم عن‌عليّ ــ عليه‌السّلام ــ قال : قال رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ : انّ الحديث سيفشو عنّي فاعرضوه على القرآن فما ليس يوافق القرآن فليس عنّي [٤] .

[رجعنا الى ذكر المواريث [٥]]

ومن أعجب العجب تسميتكم [٦] المواريث فرائض وأنتم فيها مختلفون فان‌كان‌الله فرضها فلايجوز أن‌تتقدّموا [٧] فرض‌الله عزّ و جلّ، و ان‌كنتم أنتم [٨] تفرضون فقد صيّرتم

---

١ و ٢ - الكلمتان في الاصل كما في المتن صريحاً ؛ **فليعلم أن عبارة الحديث مشوشة** و حيث لم أتمكن من تصحيحها صورتها في المتن كما كان في الاصل.

٣ - هنا تم ما كان في م فقط.

٤ - عبارة المتن عبارة نسخة م و عبارة سائر النسخ بدلها هكذا : « و رويتم أن‌النبي صلى‌الله عليه و آله - قال : ما أتاكم عني من حديث فاعرضوه على‌كتاب‌الله فما وافق كتاب‌الله فهو عني و ما خالف كتاب‌الله فليس عني و صدق - صلى‌الله عليه و آله - مايخالف حديثه كتاب‌الله ».

٥ - اكتفى من العنوان في غير م بكلمة : «المواريث».

٦ - م : « قسمتكم ».

٧ - غير م : « ان تتعدوا ».

٨ - غير م : « أنتم الذين ».

لكلّ من قال برأيه فرضاً أوجبتموه على عبادالله تنتقلون فيه من حكمٍ الى حكمٍ و الله عزّ و جلّ يقول : للرّجال نصيبٌ ممّا ترك الوالدان و الأقربون و للنّساءِ نصيبٌ ممّا ترك الوالدان والأقربون ممّا قلّ منه أوكثر نصيباًمفروضاً [١] فقدأخبرناالله أنّه قدفرض المواريث و بيّنها فقال : نصيباً مفروضاً ؛ فمن أحلّ لكم أن تجيزوا [٢] اختلاف الصّحابة و التّابعين من بعدهم فيما قد جعله [٣] الله نصيباً مفروضاً ؛ و النّصيب المفروض لايزاد فيه ولا ينقص [[٤] منه لأنّه قد قال الله عزّ وجلّ : ولكلٍّ جعلنا موالى ممّا ترك الوالدان و الأقربون [٥] فهل يجوز أن يتقدّم ما جعل الله له و سمّاه [٦]] [الّا بتقدّمكم بين يدى رسول الله ــ صلّى الله عليه و آله ــ و تجاوزكم أمره والله تعالى يقول : لله الأمر من قبل و من بعد [٧] فوالله ما جوّزتموه [٨] له من قبل ولا من بعد حتّى اعترضتم لنقض ماوكّد [٩] الله عزّوجلّ فيه فنقضتموه عُروةً عُروةً سنفسّرلكم من ذلك مالايخفى على ذى لبٍّ بعون الله و قوّته والله الموفّق و ايّاه نستعين على أرشد الأمور فأوّل ما ننقم عليكم من ذلك ما رويتموه عن علمائكم [١٠]] أنّ رسول الله ــ صلّى الله عليه و آله ــ قال : انّ

١ ـ آية ٧ من سورة النساء.
٢ ـ غير م : « أن تجوزوا ».
٣ ـ م ح : « فيما جعله ».
٤ ـ مابين المعقفتين فى م فقط.
٥ ـ صدر آية ٣٣ من سورة النساء.
٦ ـ فى الاصل : « جعل الله له رسماً ».
٧ ـ من آية ٤ سورة الروم.
٨ ـ فى الاصل : « جوزتموهم » وكان الاولى ان يعبرالمصنف (ره) عن مقصوده بلفظ «تركتموه» فكأنه (ره) تساهل فى التعبير.
٩ ـ فى الاصل : «وكل».
١٠ ـ غير م بدل مابين المعقفتين هكذا : « فلما جهلتم مافرض الله تعالى من ذلك تقدمتم بين يدى الله و رسوله فقلتم بآرائكم و أمرتم الناس بأمر دون أمرالله و تجاوزتم ماقال فى كتابه اذ يقول و اذا قيل لهم : تعالوا الى ما أنزل الله و الى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً ، فهل يصد عنه الا من ترك أمره و رضى بغيره و زعمتم ».

زيداً [١] أفرضكم وعلىٌّ [٢] أقضاكم و أبیٌّ أقرؤكم [٣] ومعاذٌ أعلمكم بالحلال والحرام وقد علمتم أنّ القاضی لا یکون قاضیاً حتّی یعرف هذه الخلال کلّها لاشكّ فيه [اذ] [لا يكون أقضاهم حتّى يعرف الفرائض فيكون عالماً بما أمرالله به [٤]] منها فی کتابه وسنّة نبیّه (ص) ، ولا يكون أعلمهم بالحلال و الحرام حتّى يعرف الفرائض لأنّها هی من الحلال و الحرام [٥] [فلا قراءة اُبیٍّ قبلتم ولافرائض زیدٍ ، ولا قضاءَ علیٍّ ، و لا علم معاذٍ بالحلال و الحرام [٦]] فأمّا القضاء [فقد ردّدتم قول علیٍّ (ع) فی رقّ أمّهات

١ - غير م : « زيد » (من دون « ان »).

٢ - هكذا فی جميع النسخ فعلی العطف علی زيداً بناء علیوجود «ان» کما فی نسخة م أيضاً يجوز الرفع فی المعطوف بعد مضی الخبر كما قال ابن مالك :

« و جائز رفعك معطوفاً علی منصوب ان بعد ان تستكملا »

٣ - فليعلم ان لهذا الحديث صدراً و ذيلا و طرقاً كثيرة فی كتب العامة **قال ابن عبد البر فی الاستيعاب فی ترجمة أبی** (ص ٢٧ من طبعة حيدراباد سنة ١٣٣٧) : « و روی من حديث أبی قلابة عن أنس و منه من يرويه مرسلا و هو الاكثر من رسول الله (ص) قال: أرحم أمتی بأمتی أبوبكر ، و أقواهم فی دين الله عمر ، و أصدقهم حياء عثمان ، و أقضاهم علی بن أبی طالب ، و أقرأهم أبی بن كعب ، و أفرضهم زيد بن ثابت ، و أعلمهم بالحلال و الحرام معاذ بن جبل ، و ما أظلت الخضراء و لا أقلت الغبراء علی ذی لهجة أصدق من أبی ذر ، و لكل أمة أمين و أمين هذه الامة أبوعبيدة بن الجراح ، وقد ذكرنا لهذا الحديث طرقاً فيما تقدم من هذا الكتاب و قد روی من حديث أبی محجن الثقفی مثله سواء مسنداً و روی أيضاً من وجه ثالث **و روينا عن عمر من وجوه أنه قال** : أقضانا علی و أقرأنا أبی و انا لنترك أشياء من قراءة أبی ».

٤ - غير م : « ولا يكون يعرف الفرائض حتی يعرف ما أمرالله به ».

٥ - م هنا « و قال : ابی أقرأكم ».

٦ - مابين المعقفتين فی م فقط.

الأولاد و غير ذلك[١]] [و[٢] أمّا معاذٌ فلا نراكم تروون عنه حلالاً و لا حراماً الّا الحرف و الحرفين[٣]] ، و أمّا فرائض زيد فلم‌يبق أحدٌ من‌الصّحابة الّا وقد اعترض عليه فيما[٤] فرض ، و أمّا أبيّ بن كعب فقد نبذتم قراءته؛ وكذلك قراءة ابن‌مسعود[٥] [فيما[٦] تروون منها[٧] عن النّبيّ – صلّى الله عليه و آله – فلئن كان الّذى رويتموه عن رسول‌الله حقّاً لقد خالفتم النّبيّ فيما قال فى هؤلاء النّفر ، و لئن كان باطلاً لقد كذب من رواه عن رسول‌الله وقد قال (ص) - : من كذب عليّ متعمّداً فليتبوّأ مقعده من النّار[٨]].

ثمّ[٩] زعمتم أنّ زيد بن ثابت قال فى‌ابنةٍ و أختٍ : للابنة[١٠] النّصف و للأخت النّصف ، فقيل لكم : لِمَ أعطيتم الأخت النّصف مع الابنة ؟ – فقلتم : لأنّ‌الله – تعالى – قال فى كتابه : و له أختٌ فلها نصف ما ترك ، فقلنا لكم : اتلوا الآية من‌أوّلها

---

١ - غير م بدل مابين الحاصرتين : « فقد رويتم قول على فى أمهات الاولاد و غير ذلك فقد خالفتموه فيما قضى فيهن ».

٢ - مابين المعقفتين ليس فى م. ٣ - كذا فى جميع النسخ غير م.

٤ - غير م : « له فيما ».

٥ - قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب فى ضمن الدليل السادس الذى فى ذكر أن هذا المصحف الموجود غير شامل لتمام ماكان فى مصحف أبى بن كعب (انظر ص ١٤٨) : « و مما يؤيد صحة قراءته مخالفته لزيد بن ثابت و طعنه عليه فى قراءته وهجرالقوم قراءته قال فضل‌بن شاذان فى‌الايضاح : وأما أبى‌فقدنبذتم قراءته وكذلك قراءة ابن مسعود فيما تروون منهما (فساق الكلام الى قوله :) فى هؤلاء النفر».

٦ - ق ج س مج : « و فيما ». ٧ - فى فصل الخطاب : « منهما ».

٨ - مابين الحاصرتين ليس فى م ؛ فليعلم أنه قد تقدم الكلام منا فى هذا الحديث (انظر ص ٢٠٠ - ٢٠٣).

٩ - فى غير م : « و ». ١٠ - م : « فللابنة ».

قال الله : [[1] يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة ان امرءٌ هلك ليس له ولدٌ و له أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد [2] فهذه الابنة ولدٌ ام غير ولد ؟ قلتم : و هى ولد و لكن هذه سنّة الصّحابة ، قلنا : فسنّة الصّحابة خلاف قول الله تعالى ؟ - قلتم : ليس لنا [أن] نردّ على الصّحابة ، قلنا لكم : بل أن تردّوا على الله .

قلنا : و ان كان مكان الأخت أخٌ ؟ - قلتم : فله النّصف ، قلنا : قسم الله للأخت النّصف اذا لم يكن [له] ولدٌ و قسمتم لها النّصف كملاً [3] مع الولد و كان يجب فى قياس قولكم أن تعطوا الأخ المال [4] كلّه كملاً لأنّه قال : وهو يرثها ان لم يكن لها ولدٌ ؛

---

١ - **فليعلم أن هنا نقصاً فى غير م فى جميع النسخ الا ان فى نسخ مث ج س بياضاً** على قدر صفحة ونصف ورقة فى كل واحدة منها حتى يكون علامة للنقص لكن البياض لم يوضع فى نسخ ج ق مج الا أن **كاتب نسخة ج قد التفت الى عدم تلائم العبارة هنا وكتب فوق هذه العبارة** « قال الله لها : ثلث ماذا أعطيتموها» **كلمة : «كذا»** حتى يتوجه القارى الى أن النسخة المكتوب منها قد كانت مشوشة و لا يتوجه الطعن اليه بأنه قد ارتكب خطاء و اشتباهاً فى كتابة النسخة ، **و أما نسختا ق مج فالعبارة فيهما جارية على حالها** من دون اشارة الى النقص والتفطن له ، فعبارة المتن مطابقة لنسخة م فقط الى موضع نشير فيه الى تمام النقص و انقضاء ما هو فى م فقط .

٢ - صدر آخر آية من سورة النساء و هى آية ١٧٦ .

٣ - **قال الفيروز آبادى :** « و أعطاه المال كملا محركة أى كاملا » **و قال الزبيدى فى شرحه :** « هكذا يتكلم به فى الجمع و الوحدان سواء ، و لا يثنى ولا يجمع قال : و ليس بمصدر و لا نعت انما هو كقولك أعطيته كله ». **قال البستانى فى محيط المحيط** يقال : أعطيته المال كملا اى كاملا وافياً ؛ قال الليث هكذا يتكلم به وهو سواء فى الجمع و الوحدان و ليس بمصدر و لا نعت انما هو كقولك : أعطيته المال الجميع ».

٤ - يشبهه ما نقله الشيخ المفيد (ره) باسناده الى مولانا محمد الباقر - عليه السلام -

« بقية الحاشية فى الصفحة الآتية »

فلا بكتاب‌الله رضيتم ، و لا القياس استعملتم .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فلا بأس بنقله و ذلك أنه قال السيد المرتضى (ره) فى الفصول المختارة (انظر الجزء الاول ص ١٣٣ - ١٣٤ من الطبعة الاولى) مانصه : « **و من حكايات الشيخ** - أدام‌الله عزه - أيضاً فى الميراث **و حديثه : حدثنى الشيخ** - أيده‌الله تعالى - قال : أخبرنى أبوالحسن أحمد بن محمد بن الوليد عن أبيه - رحمه‌الله - عن سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن أبى عمير عن عمر بن اذينة عن بكير بن أعين **قال : جاء رجل الى أبى جعفر محمد بن** على الباقر - عليه‌السلام - فقال له : يا أبا جعفر ما تقول فى امرأة تركت زوجها و أخويها لامها و أختاً لابيها ؟ - فقال أبوجعفر - عليه‌السلام - : للزوج‌النصف ثلاثة أسهم من ستة أسهم و للاخوة من الام الثلث سهمان من ستة و للاخت من الاب مابقى و هو السدس سهم من ستة ، فقال له الرجل : فان فرائض زيد و فرائض العامة و القضاة على غير ذلك يا أباجعفر ، يقولون : للاخت من الاب ثلاثة أسهم من ستة تعول الى ثمانية فقال له أبوجعفر - عليه‌السلام - : و لم قالوا ذلك ؟ - قال : لان‌الله تعالى يقول : ان امرؤ هلك ليس له ولد و له أخت فلها نصف ما ترك قال أبو جعفر - عليه‌السلام - : فان كانت الاخت أخاً ؟ - قال : ليس له الا السدس فقال أبو جعفر - عليه‌السلام - : فما لكم نقصتم الاخ ان كنتم تحتجون فى النصف للاخت بأن‌الله تعالى قد سمى لها النصف فان الله تعالى قد سمى للاخ أيضاً الكل و الكل أكثر من النصف ؛ قال‌الله سبحانه : فلها نصف ما ترك و هو يرثها ان لم يكن لها ولد ، **فلا تعطون الذى جعل الله له الجميع فى بعض فرائضكم شيئاً و تعطونه السدس فى موضع ، و تعطون الذى جعل الله له النصف ذلك تاماً ، فقال له الرجل** : فكيف تعطى الاخت - أصلحك‌الله - النصف و لا يعطى‌الاخ شيئاً ؟فقال أبوجعفر - عليه‌السلام - يقولون فى‌ام وزوج و اخوة لام وأخت‌لاب ؛ فيعطون الزوج النصف ثلاثة أسهم من ستة تعول الى تسعة ، و الام السدس ، و الاخوة

« بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

و زعمتم أنّ زيداً قال فى الأكدريّة ۱ امرأةٌ ماتت و تركت زوجاً و أختاً

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

من الام الثلث ، و الاخت من الاب النصف ثلاثة يرتفع من ستة الى تسعة قال : كذلك يقولون قال : فان كانت الاخت أخاً لاب ؟ - قال : ليس له شىء **فقال الرجل لابى جعفر** عليه السلام - **فما تقول أنت ؟** - رحمك الله - **فقال :** ليس للاخوة من الاب و الام و لا للاخوة من الام و لا للاخوة من الاب مع الام شىء ».

۱ - **قال الجوهرى فى الصحاح و ابن منظور فى لسان العرب : « و الاكدرية مسألة فى الفرائض** وهى زوج و أم وجد وأخت لاب و أم » **و قال الفيومى فى المصباح المنير :** « و الاكدرية من مسائل الجد ؛ قيل : سميت بذلك لان عبدالملك ألقاها على فقيه اسمه او لقبه أكدر ، وقيل غير ذلك» **و قال صاحب معيار اللغة :** « و الاكدرية كأحمر بياء النسبة و هاء مسألة فى الفرائض و هى زوج و أم و جد و أخت لاب و أم لقبت بها لانها سئل رجل عنها اسمه او لقبه أكدر فلم يعرفها وقيل غير ذلك » **و قال البستانى فى محيط المحيط :** « و الاكدرية مسألة فى الفرائض و هى زوج و أم وجد و أخت لاب و أم ؛ لقبت بها لان عبدالملك بن مروان سأل عنها رجلا يقال له : أكدر فلم يعرفها ، أو كانت الميتة تسمى أكدرية ، أو لانها كدرت على زيد ».

أقول : أخذه البستانى من القاموس بعين عبارة الفيروزابادى **و قال الزبيدى فى تاج العروس مازجاً شرحه بالمتن ما نصه :**

« (و الاكدرية فى الفرائض) مسألة مشهورة و هى (زوج و أم و جد و أخت لاب و أم) و أصلها من ستة و تعول لتسعة و تصح من سبعة و عشرين ؛ قاله شيخنا (لقبت بها لان عبدالملك بن مروان سأل عنها رجلا يقال له أكدر فلم يعرفها ، أو كانت الميتة تسمى أكدرية ، أو لانها كدرت على زيد) بن ثابت مذهبه لصعوبتها و قد استفتيت فيها شيخنا الفقيه المحدث أبا الحسن على بن موسى بن شمس الدين ين النقيب حفظه الله تعالى فأجاب

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

مانصه : للزوج النصف ثلاثة ، و للام الثلث اثنان ، و للجد واحد، وأصلها من ستة و القياس سقوط الاخت بالجد لانها عصبة بالغير و لكن فرض لها النصف ثلاثاً لنص الله تعالى و بالنص يترك القياس فتصير المسألة من تسعة ثم يعود الجد و الشقيقة الى المقاسمة أثلاثاً للذكر مثل حظ الانثيين فانكسرت السهام الاربعة على ثلاثة مخرج الثلث ثلاثة من تسعة فى ثلاثة بتسعة و للام الثلث عائلا اثنان فى ثلاثة بستة و الباقى اثنا عشر للجد ثمانية تعصيباً بالجد و من هنا حصل التكدير على الاخت لكون فرضها عاد تعصيباً و حصل أيضاً للجد لكونه كالاب يحجب الاخوة و الاخوات فعاد انفراده بالتعصيب الى المقاسمة فشاركته الاخت فى التعصيب له الثلثان و لها الثلث ؛ فهذا وجه تلقيبها بالاكدرية (انتهى) ».

و فى هامش الكتاب :

« **قوله** : مخرج الثلث ثلاثة من تسعة (الى آخره) كذا بخطه وهى عبارة غير محررة و الصواب ان يقول : فانكسرت سهامهما الاربعة على ثلاثة عدد رؤوسهما فيضرب ثلاثة عدد رؤوسهما فى أصل المسألة و عولها و هو تسعة يحصل سبعة و عشرون و منها تصح للزوج من أصل المسألة و عولها ثلاثة تضرب فى جزء السهم الذى هو ثلاثة عدد رؤوس الجد و الاخت يحصل تسعة فهى له و للام الثلث عائلا اثنان (الى آخره) ».

وقال أبو عبدالله موفق الدين محمد بن على الرحبى فى بغية الباحث عن جمل الموارث و هو اسم أرجوزة فى الفرائض ؛ **قال مؤلف ايضاح المكنون :** هذه الارجوزة منظومة لابى عبدالله محمد بن على بن محمد الرحبى المعروف بابن المتفننة المتوفى سنة ٥٧٧ سبع و سبعين و خمسمائة » (انظر مجموع المتون العربية ص من النسخة المطبوعة سنة) :

باب الاكدرية :

« و الاخت لا فرض مع الجدلها	فيما عدا مسألة كملها »
« زوج و أم و هما تمامها	فاعلم فخير أمة علامها »

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و أمّاً [١] و جدّاً : انّها من تسعة أسهم ؛ [للزّوج ثلاثة أسهمٍ [٢]] و للأُمّ سهمان ، و للأُخت ثلاثة أسهمٍ ، و للجدّ سهم . **قال زيد** [٣] : ثمّ تردّ الأخت نصيبها فيضاف الى نصيب الجدّ ثمّ يقسم بينهما للذّكر مثل حظّ الأُنثيين. **قلنا** : هذه الفريضة خلاف قول الله عزّ و جلّ في محكم كتابه لأنّ الله جعل للزّوج النّصف من جميع تركة امرأته ألا تراه يقول لمّا استثنى بالولد : و لكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهنّ ولد [٤] فلم جعلتم له ثلاثة أسهمٍ من تسعةٍ و انّما هي الثّلث فأين النّصف الّذي فرض الله

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

« تعرف يا صاح بالاكدرية و هي بأن تعرفها حرية »
« فيفرض النصف لها و السدس له حتى تعول بالفروض المجملة »
« ثم يعودان الى المقاسمة كما مضى فاحفظه و اشكر ناظمه »

أقول : قد علم مما ذكرنا أن المسألة معروفة جداً بين علماء العامة بل معركة للاراء فمن أرادها فليطلبها من مظانها من كتبهم **و أما عندنا معشر الخاصة فلامورد للبحث عنها** لانه لايجوز أن ترث الاخت التي من الطبقة الثانية مع وجود من ذكر و فرض وجوده وهو من الطبقة الاولى في المسألة و انما ذكرنا شيئاً مما ذكرناه هنا ليصير القارىء لهذا الكتاب مطلعاً على هذا الامر بما يكفي في هذا المقام.

١ - في الاصل : « ابناً » و هو غلط قطعاً بدليل تصريح علماء اللغة و غيرهم بأن المفروض في المسألة الام لا الابن.

٢ - ما بين المعقفتين من اضافاتنا لما يدل عليه قرينة السياق صدراً و ذيلاً .

٣ - في الاصل : « قال زيد ثم زيد ».

٤ - صدر آية ١٢ سورة النساء و ما بعده : « فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها اودين ، و لهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أودين (الاية الى آخرها) .

تعالى له ؟! فزعمتم أنّ الحساب لا يقوّم[١] [الّا[٢]] بأن ينقص الزّوج ممّا حكم الله من فرضه . قلنا : و بحكم صرتم اذاً الحكّام[٣] على الله لا على خلقه تنقصون من فرض الله ليستقيم حسابكم فدلّونا على هذا الحساب الملعون[٤] الّذى ينقص مافرض الله و [وقّفونا[٥]] عليه . قلتم : الأسهم ستّة للزّوج النّصف ؛ ثلاثة أسهم ، و للأمّ الثّلث ؛ سهمان ، وللجدّ السّدس ؛ سهم ، وللأُخت ثلاثة أسهمٍ .

قلنا لكم : هذا يعدّ من تسعةٍ وسمّيتوها النّصف .

قالوا : انّما هى نصف السّتّة .

قلنا : و مالنا و للسّتّة ؟ و انّما قال الله عزّ وجلّ : ولكم نصف ماترك أزواجكم ان لم يكن لهنّ ولد ؛ فما بال ذكر التّسعة ؟! فقد تركت المرأة تسعة آلافٍ ؛ للزّوج النّصف ؛ أربعة آلافٍ وخمسمائةٍ ، فأعطيتم الزّوج ثلاثة آلافٍ وهو ثلث المال ؟!

قلتم : وقع فى الحساب كسرٌ لأنّ الحساب لايقوّم الّا بأن ينقص الزّوج ممّا فرض الله ، فاذاً صرتم الحكّام[٦] على الله تنقصون مافرض الله ليستقيم مافرضتم دونه وعملتم

---

١ ـ هو اما من قام الامر اى اعتدل كاستقام واستوى، او من قوم : قال البستانى فى محيط المحيط : « قوم الشىء تقويماً عدله و منه تقويم البلدان لبيان طولها و عرضها وربما سمى حساب الاوقات بالتقويم ج تقاويم» .

٢ ـ «الا» من اضافاتنا لدلالة قرينة السياق عليه .

٣ ـ كذا بلام التعريف .

٤ ـ فى الاصل : «المعاون» (بتقديم العين على اللام) .

٥ ـ فى الاصل : «تقفونا» ، قال الزمخشرى فى أساس البلاغة : «ومن المجاز وقفته (من باب التفعيل) على ذنبه وعلى سوء صنيعه» وفى القاموس : «وقف (من باب التفعيل) فلاناً على ذنبه = أطلعه وقال الزبيدى فى شرحه : «ومن المجاز وقف فلاناً على ذنبه وسوء صنيعه اذا أطلعه عليه وأعلمه به» .

٦ ـ كذا معرفاً باللام فى الاصل .

فى ذلك عمل نقص ما فرض الله و وكّدتم فرض هذا النّاقص بفرض[١] الله عزّ وجلّ فكأنّكم أعلم بما يصلح النّاس من خالقهم وكنتم عند أنفسكم أعلم بالحساب من خالق الحساب وأشدّ احتياطاً للورثة من خالقهم.

قلتم: لا اله الّا الله. ! اذ[٢] مانحن أعلم من الله ولكن هكذا[٣] جرت السّنّة من السّلف.

قلنا: فناظرونا فى فريضة الأُمّ فانّ الله عزّ وجلّ يقول: فان لم يكن له ولدٌ و ورثه أبواه فلأُمّه الثّلث[٤] و لم يسمّ الّا للولد و لم يسمّ للإخوة ميراثاً فانّه قال: فان كان له إخوةٌ فلأُمّه السّدس[٥] لأنّه جعل للإخوة شيئاً فهلّا[٦] الثّلث أعطيتموها.

فان قلتم، أعطيناها سهمين ثلث السّتّة. **قلنا**: انّما اعطيتموها سهمين من تسعة وقلتم: هذا الثّلث، **قلنا لكم**:[٧]] ثلث ما[٨] أعطيتموها ؟ — قلتم: ثلث ستّة. قلنا: مامعنى ذكر ستّة[٩] وقد تركت المرأة ستّة آلاف فأعطيتم الأُمّ ألفين فما معنى الثّلث؟ **قلتم**: لم يتمّ[١٠] الحساب الّا على مافرضه زيدٌ لا على مافرضه الله.

فى ذكر الأُخت والجدّ

قلنا: فكم فرضتم للأُخت ؟ — قلتم: النّصف؛ ثلاثة.

---

١ - فى الاصل: «لفرض». ٢- فى الاصل: «اذا». ٣- فى الاصل: «هذا».
٤ - من آية ١١ سورة النساء. ٥ - من آية ١١ سورة النساء.
٦ - فى الاصل: «فلا».
٧ - **فليعلم** أن النقص الذى كان فى نسخ ج ح س ق مج مث وكان يبتدأ من «يستفتونك قل الله» كما أشرنا اليه فيماسبق (انظر ص ٣١٦ من الكتاب) انتهى هنا فمن قوله «ثلث ما» جميع النسخ متحدة فى عبارة المتن الا مانشير اليه.
٨ - ج ح: «ثلث ماذا» لكن فى مث مج س ق: «ثلث ماذى».
٩ - غير م: «قلنا لكم: فما بال ذكر الستة ؟»
١٠- غير م: «فقلتم: لم يقم».

قلنا : ويحكم لم تسمّونه النّصف انّما أعطيتموها ثلاثةً من تسعة ؟ ــ فعدتم الى الكلام الأوّل فى ذكر السّتّة . **قلنا** : و يحكم لم ير للسّتّة ذكر[١] فكيف تقولون : من ستّةٍ ؟!

قُلنا : فناظرونا فى فريضة الجدّ[٢]

كيف جعلتم[٣] للجدّ سهماً من تسعة أسهم و سمّيتموها سُدساً و لاخلاف بين الأُمّة فى أنّه لايكون[٤] المال أكثر من نصفين و لم نرَ للجدّ والأُخت فرضاً [مع الولد فى الكتاب و لا مع الأُمّ أيضاً لأنّ الله عزّ وجلّ يقول :[٥]] يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة ان امرؤٌ هلك ليس له ولدٌ وله اُختٌ فلها نصف ماترك ، وهو يرثها ان لم يكن لها ولدٌ[٦] فأخبر أنّ الكلالة [من لايرث من الصّلب شيئاً مع الولد[٧]] فأعطيتم الأخت مع الأُمّ [و قد رويتم عن أبى بكرٍ أنّه سُئل عن الكلالة فقال : اللّهمّ إنّى لا أعلمه إلّا أن يكون الوالدان والولد[٨] ؛ فأعطيتم الأُخت مع الأُمّ[٩]] طعناً على أبى بكرٍ

---

١ ـ كذا فى الاصل ولعله كان : «لم نر للستة ذكراً» .

٢ ـ هذا العنوان فى م فقط .

٣ ـ غير م : «وجعلتم» .

٤ ـ م «ولاخلاف بين الامة أن يكون» .

٥ ـ غير م : «مع الولد والابن فى الكتاب لان الله قال» .

٦ ـ صدر آخر آية من سورة النساء (آية ١٧٦) .

٧ ـ غير م (بدلها) : «اذا لم يكن ولد» .

٨ ـ **قال السيوطى فى الدر المنثور** فى ذيل آية يستفتونك عن الكلالة ضمن مانقل من الاخبار مانصه (ج ٢ ؛ ص ٢٥٠) : « و أخرج عبدالرزاق و سعيد بن منصور و ابن أبى شيبة و الدارمى و ابن جرير و ابن المنذر والبيهقى فى سننه عن الشعبى قال : سئل أبوبكر عن الكلالة فقال : انى سأقول فيها برأيى فان كان صواباً فمن الله وحده لاشريك له ، وان كان

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ولم تقوموا[1] على حدّ الكلالة [[2]وقد تركت الميتة اُمّاً . ثمّ لمّا أعطيتم[3] الاُخت ثلاثة أسهم لما زعمتم من تسمية الله لها النّصف ، و أعطيتم الجدّ سهماً قلنا لكم : لِم صرتم تجمعون نصيبها ونصيب الجدّ ثمّ يكون للذّكر مثل حظّ الأنثيين وانّما فرض الله الفريضة من أصل المال لامن نصيب الاُخت لأنّ الله تعالى يقول : فلها نصف ماترك ؛ فلم جعلتم للجدّ من يغلب الاُخت[4] فان كنتم أنزلتم الجدّ منزلة الأخ ليكون للذّكر مثل حظّ الانثيين فقدكان ينبغى أن يكون للأخ[5] من صلب المال مثل ما أعطيتم الأُخت ، ولو أعطيتموه[6] مثلما للأُخت[7] لكان المال مستغرقاً بينهما وبقيت الأمّ والزّوج لاشئ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

خطأ فمنى و من الشيطان و الله منه برىء أراه ما خلا الوالد والولد ، فلما استخلف عمر قال : الكلالة ماعدا الولد، فلما طعن عمر قال : انى لاستحيى من الله ان اخالف أبابكر رضى الله عنه» .

قال المحقق الطوسى ـ قدس الله روحه القدوسى ـ فى تجريد العقائد عند ذكره مطاعن أبى بكر : « ولم يكن عارفاً بالاحكام حتى قطع يسار سارق (الى ان قال) و لم يعرف الكلالة ولاميراث الجدة (الى آخر ماقال) **وقال القوشچى فى شرحه** : «أجيب عنه بأنه ان أريد أنه ماكان جميع أحكام الشرع حاضرة عنده على سبيل التفصيل فهو مسلم (الى آخر ماقال)» وبسط المسألة يحتاج الى مجال وسيع فمن أراد البسط فليراجع مظانه .

٩ ـ مابين المعقفتين ليس فى م .

١ ـ فى غالب النسخ : «ولم يقوموا» (بصيغة الغائب) وفى ح : « ولم تقدموا » (من قدم بالدال) .

٢ ـ من هنا أعنى «وقد تركت الميتة أمّاً» الى مايأتى وهو «تركتكم قوله» ليس فى م .

٣ ـ ح : «ثم أعطيتم» .

٤ ـ «الاخت» ليست فى ح مث .

٥ ـ ح س مج مث : «الاخ» .

٦ ـ غير ح : «أعطيتموهم» .

٧ ـ مث مج س : «مثل مال الاخت» .

لهما في قول زيدٍ لو كان مكان الأخت أخٌ لم تعطوه شيئاً وانّما هو في قولكم بمنزلة الأخ فافهموا انتقاض قولكم . فان كان الأخ لا يُعطى شيئاً أو ان صيّرتم الجدّ أباً كما صيّره أبوبكرٍ ولا ترث الاُخت معه شيئاً فهذا مايدلُّ من الطّعن عليكم على أبي بكرٍ وترككم قوله [1] .

و رويتم عن عمر بن الخطّاب أنّه سأل النّبيّ – صلّى الله عليه وآله – عن الكلالة فقال له قولاً لم يفهمه ؛ فوجّه اليه ابنته حفصة [2] فسألته عنها فقال : ان سألك أبوك [3] فقولي له : ماأراك تفهمها أبداً ؛ فكان عمر يقول : لا أفهمها أبداً لقول النّبيّ (ص) : ماأراك تفهمها أبداً . [4]

---

١ - ما بين المعقفتين أعنى من قوله : و قد تركت الميتة أماً» الى هنا أعنى « تركّكم قوله » ليس في م كما أشرنا اليه في صدر الكلام أيضاً (انظر ص ٣٢٤) .

٢ - غير م : «فبعث اليه حفصة» .

٣ - غير م : «فقال لها : لو بعثك أبوك» .

٤ - قال السيوطي في الدر المنثور في ذيل آية : «يستفتونك قل الله يفتيكم» (ج ٢ ، ص ٢٤٩) مانصه : « و أخرج ابن راهويه و ابن مردويه عن عمر أنه سأل رسول الله (ص) كيف تورث الكلالة ؟ - فأنزل الله يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة الى آخرها فكأن عمر لم يفهم فقال لحفصة : اذا رأيت من رسول الله (ص) طيب نفس فسليه عنها ؛ فرأت منه طيب نفس فسألته فقال : أبوك ذكر لك هذا ؛ ما أرى أباك يعلمها فكان عمر يقول : ماأراني أعلمها وقد قال رسول الله ماقال : وأخرج عبد الرزاق و سعيد بن منصور و ابن مردويه عن طاوس أن عمر أمر حفصة أن تسأل النبي (ص) عن الكلالة فسألته فأملاها عليها في كتف وقال : من أمرك بهذا ؟ أعمر ؟ ماأراه يقيمها أو ماتكفيه آية الصيف ؟ ! قال سفيان : وآية الصيف التي في النساء : و ان كان رجل يورث كلالة أو امرأة فلما سألوا رسول الله (ص) نزلت الاية التي في خاتمة النساء . وأخرج مالك ومسلم وابن جرير

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

[و رويتم عن عمر[١] أيضاً أنّه قال : ثلاث وددت أنّ رسول الله — صلّى الله عليه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

والبيهقى عن عمر قال : ماسألت النبى (ص) عن شيء اكثر ماسألته عن الكلالة حتى طعن باصبعه فى صدرى وقال : تكفيك آية الصيف التى فى آخر سورة النساء (و ساق أحاديث من هذا القبيل وقال) **وأخرج ابن جرير عن عمر قال** : لان أكون أعلم الكلالة أحب الى من أن يكون لى جزية قصور الشام. و أخرج ابن جرير عن الحسن بن مسروق عن أبيه قال : سألت عمر و هو يخطب الناس عن ذى قرابة لى ورث كلالة فقال : الكلالة الكلالة الكلالة و أخذ بلحيته ثم قال : و الله لان أعلمها أحب الى من ان يكون لى ما على الارض من شيء، سألت عنها رسول الله (ص) فقال : الم تسمع الاية التى أنزلت فى الصيف فأعادها ثلاث مرات».

أقول : الخوض فى تحقيق القضية بل نقل أخبارها يفضى الى طول لايسعه المقام فمن أراد البسط فليراجع الدر المنثور و احقاق الحق و تشييد المطاعن وكتاب الغدير وشروح التجريد و بحار الانوار وسائر مظان البحث.

١ ـ مابين المعقفتين أعنى من قوله : « و رويتم عن عمر » الى ماياتى من قوله «وعن ذبائح أهل الكتاب» فى م فقط. **قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار** عند ذكره الطعن السابع من مطاعن أبى بكر مانصه (انظر ص ٢٧١ من طبعة أمين الضرب) : « **قال الفخر الرازى اختار أبو بكر** أن الكلالة عبارة عن سوى الوالدين والولد ؛ وهذا هو المختار، **وأما عمر** فانه كان يقول : الكلالة ماسوى الولد وروى أنه لما طعن قال : كنت أرى الكلالة من لاولد له و أنا أستحيى أن أخالف أبابكر **و عن عمر فى رواية أخرى** وكان يقول : ثلاثة لان يكون بينها الرسول لنا أحب الى من الدنيا و مافيها؛ الكلالة و الخلافة و الربا (انتهى) » .

و قال السيوطى فى الدر المنثور عند تفسيره آخر آية من سورة النساء **وهى قوله تعالى : « يستفتونك قل الله ؛ الاية » ما نصه (ج ٢ ؛ ص٢٤٩ و ٢٥٠)** :

واخرج عبدالرزاق والبخارى ومسلم و ابن جرير و ابن المنذر عن عمر قال : ثلاث وددت

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وآله – بيّنها لنا ؛ الكلالة والخلافة وأبوابٌ من أبواب الرّبا .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أن رسول‌الله (ص) كان عهد الينا فيهن عهداً ننتهي اليه ؛ **الجد والكلالة وأبواب من أبواب الربا . واخرج الطيالسي و عبدالرزاق والعدني و ابن ماجة والساجي وابن جرير والحاكم والبيهقي عن عمر قال :** ثلاث لان يكون النبي (ص) بينهن لنا أحب الي من الدنيا ومافيها ؛ **الخلافة والكلالة والربا** » .

أقول : ساق السيوطي في تفسير الاية المشار اليها أحاديث كثيرة من هذا القبيل ، والمسألة من المسائل التي صارت مورد بحث عظيم في كتب الكلام والحديث والفقه بحيث يفضي الخوض فيه والاشارة الي موارده الى اطناب لايسعه الكتاب **فالاولى أن نشير هنا الى تحقيق لصاحب كتاب الغدير أعني الاميني (ره) وهو أنه قال في المجلد السابع من الغدير تحت عنوان «الكلالة» مانصه** (ص ١٠٤ من الطبعة الثانية) : « و تجد الخليفة على شاكلة صنوه في عدم العلم بالكلالة النازلة في آية الصيف آخر سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ماترك ؛ الاية ، **أخرج ائمة الحديث باسناد صحيح رجاله ثقات عن الشعبي قال : سئل أبو بكر - رضي الله عنه - عن الكلالة** فقال : اني سأقول فيها برأيي فان يك صواباً فمن الله، وان يك خطاء فمني ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه أراه ماخلا الولد والوالد فلما استخلف عمر - رضي الله عنه - قال : اني لاستحيي الله أن أرد شيئاً قاله أبوبكر أخرجه سعد ابن منصور ، عبدالرزاق ، ابن أبي شيبه ، الدارمي في سننه ٢ ص٣٦٥ ، و ابن جرير الطبري في تفسيره ٦ ص٣٠ ، ابن المنذر ، البيهقي في السنن الكبرى ٦ ص ٢٢٣ ، وحكى عنهم السيوطي في الجامع الكبير كما في ترتيبه ٦ ص ٢٠ ، وذكره ابن كثير في تفسيره ١ ص٢٦٠ ، والخازن في تفسيره ١ ص٣٦٧ ، وابن القيم في أعلام الموقعين ص٢٩ .

قال الاميني : هذا رأيه الثاني وكان اولا يرى أن الكلالة من لا ولد له خاصة ، وكان يشاركه في رأيه هذا عمر بن الخطاب ثم رجعا عنه الى ما سمعت ثم اختلفا فيها قال ابن عباس : كنت آخر الناس عهداً بعمر بن الخطاب قال : اختلفت أنا و أبوبكر في الكلالة والقول ماقلت وفي صحيحة البيهقي والحاكم والذهبي و ابن كثير عن ابن عباس قال : كنت

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

و رويتم عن أبي‌بكر أنّه قال[١] : ندمت أن لاأكون سألت رسول‌الله ــ صلّى‌الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

آخر الناس عهداً بعمر فسمعته يقول : القول ماقلت . قلت : وماقلت ؟ قال : قلت : الكلالة ما لا ولد له .

هذا القول كان من عمر لما طعن بعد قوله لما استخلف انى لاستحيى أن أخالف فيه أبابكر كما مر وبعد قوله أتى على زمان لاأدرى ما الكلالة واذا الكلالة من لاأب له ولاولد وبعد هذه كلها قال ماقال وهو على ما يقول بصير (فخاض فى الاعتراض على مايترتب على اجتهادهما فى ذلك الامر فمن اراده فليراجع الكتاب (ص ١٠٥ - ١٠٨) .

١ - هذا جزء من حديث تقدم فيما سبق (انظر ص ١٦٠ - ١٦١ من الكتاب) و أشرنا هناك فى ذيل الصفحتين الى شيء من موارد نقله الا أني اطلعت بعد ذلك التذييل و تلك التحشية على كلام للسيد الجليل **السيد محمد قلي** - قدس الله تربته - يشتمل على ذكر موارد نقله اكثر مما أشرنا اليه هناك فأحببت أن أذكره هنا تكثيراً للفائدة وذلك انه **قال فى تشييد المطاعن** ضمن كلام له (ج ١ ، ص ٣٤٠) : **الطبرى فى التاريخ والمبرد فى الكامل و أحمد بن عبد العزيز الجوهرى فى كتاب السقيفة و ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة ناقلا عن المبرد والجوهرى وابن قتيبة فى كتاب الامامة والسياسة وأبو عبيدة فى كتاب الاموال وخيثمة بن سليمان الاطرابلسى فى فضائل الصحابة و الطبرانى فى المعجم فى الكبير وابن عساكر فى التاريخ و الضياء المقدسى فى المختارة و جلال الدين السيوطى فى جمع الجوامع وسبط ابن الجوزى فى كتاب مرآة الزمان وعلي المتقى فى كنز العمال وفى منتخب كنز العمال** ففى كنز العمال عن عبدالرحمن بن عوف عن أبي‌بكر الصديق قال فى مرض موته : انى لاآسى على شيء الا على ثلاث (الحديث الى آخره) **ونقله الامينى** - رفع الله درجته - **فى سابع الغدير** تحت عنوان «ثلاثة وثلاثة وثلاثة» وقال بعد ذكر الحديث : « **أخرجه أبوعبيد فى الاموال** ص ١٣١ ، **و الطبرى فى تاريخه** ج ٤ ، ص ٥٢ ، **وابن قتيبة فى الامامة والسياسة** ج ١ ، ص ١٨ ، **و المسعودى فى مروج الذهب**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

عليه وآله ــ عن ثلاث ؛ عن الأمر الّذى نحن فيه لمن هو بعده ؟ وعن الجدّ وعن ذبائح أهل الكتاب[١] .]

[[٢] وقال [٣]زيد فى امرأة تركت زوجها واُمّها واُختاً لأبيها واُمّها واحد[٤] وأنتم تقضون بها اليوم قال : للزّوج النّصف ثلاثة أسهم ، وللامّ السّدس لأنّ الإخوة من الأُمّ فى قولكم حجبوها من الثّلث ، وللاخوة من الأُمّ الثّلث ، وللأخت من الأب والأمّ النّصف ؛ فصارت تسعةً على ماقسمتم الفريضة الاولى فلزمكم فى هذا المثل مثل ما لزمكم فى تلك وكان جوابكم ان قلتم سنّة أصحاب رسول الله (ص) و لم تقيموا[٥] الحساب زعمتم الّا ما أخرجتموه . **قلنا لكم** : فما بال الإخوة من الأمّ حجبوا الأُمّ من ثلثها الّذى سمّاه الله لها فصيّرتم لها السّدس ولهم الثّلث وانّما يرثون بحقّها ورحمها فما بالكم منعتموها حقّها ــ وهى حيّةٌ وأعطيتم الإخوة من الأُمّ ثلثها من صلب المال ؟ والكتاب ينطق بغير مافعلتم فلأىّ سببٍ فعلتم ذلك ؟ فقلتم : لأنّ الله تبارك وتعالى قال فى كتابه : وان كان رجلٌ يورث كلالةً أو امرأةٌ وله أخٌ أو اُختٌ فلكلّ واحدٍ منهما

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ج ١ ؛ ص ٤١٤ ، **وابن عبد ربه فى العقد الفريد** ج ٢ ؛ ص ٢٠٤ والاسناد صحيح رجاله كلهم ثقات أربعة منهم من رجال الصحاح الست» فخاض فى تحقيق ما استفاد من الحديث ونقد مطالبه فمن أراده فليراجع الكتاب المذكور (ج ٧ ص ١٧٠ ـ ١٧٨) .

١ ـ مابين المعقفتين أعنى مماتقدم من قوله «و رويتم عن عمر» (راجع ص ٣٢٦) الى هنا أعنى قوله «ذبائح أهل الكتاب» فى م فقط.

٢ ـ من هنا أعنى من قوله : «وقال زيد فى امرأة تركت زوجها» الى ما يأتى من قول المصنف (ره) : «فأى عيب أعيب من هذا أن تصفوا رجلا بالعلم» (انظر ص ٣٤٢) ليس فى نسخة م بل هو فى سائر النسخ الست أعنى ج ح س ق مج مث.

٣ ـ غير ح : «فقال» . ٤ ـ كذا .

٥ ـ ح : «ولم يقيموا» لكن مج ق ج : «ولم تقسموا» (من القسمة) .

السّدس ؛ فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء فى الثّلث[١] قلنا لكم فمتى أخبركم أنّ الميّت اذا ترك اُمّاً كان يورث كلالةً فلم يكن عندكم الّا التّسليم لما سبقكم اليه أولئكم الّذين شهدتم عليهم أنّهم لايعرفون الكلالة وتركتم الكتاب ولايجوز لأحدٍ قولٌ فيما يخالف الكتاب وبطل تسليمكم لغير الكتاب .

وقلنا لكم : فاذا أعطيتم الإخوة من الاُمّ الثّلث فمن[٢] أمركم أن تنقصوا الأمّ من الثّلث اذا كان معها إخوةٌ لامٍّ لا لأبٍ وليس معها ولدٌ ولاأبٌ فلم يكن عندكم أكثر من ان قلتم[٣] : الجماعة على هذا فصيّرتم قول جماعةٍ أجمعوا[٤] علىالطّعن والوقيعة فىالصّحابة والرّغبة[٥] عن قولهم فيما تركتم منه .

قلنا لكم : فلم أعطيتم الاُخت من الاب والاُمّ النّصف قلتم : قالالله تعالى : يستفتونك قلالله يفتيكم فى الكلالة ان امرؤٌ هلك ليس له ولدٌ وله اُختٌ فلها نصف ماترك ، وهو يرثها ان لم يكن لها ولد[٦] قلنا : فان كان مكانها أخٌ لأبٍ و اُمٍّ ؟ قلتم : فلاشئ له ، قلنا : و لم ؟ و قد قالالله : و هو يرثها ان لم يكن لها ولدٌ ففرض له الكلّ فلم تعطوه شيئاً ، وفرض لهاالنّصف فأعطيتموها ايّاه كملاً مع أنّكم إنّما أعطيتموها النّصف فىالتّسمية لاالنّصف من المال ؟

فكان جوابكم أن قلتم : علىهذا أهل السّنّة والجماعة فلم ترضوا بخطائكم[٧] حتّى كذبتم على أهل السّنّة وذلك أنّ أهلالسّنّة لايخالفون حكم الكتاب وفرضه ؛ فانظروا الى أعاجيبكم الّتى لاتنقضى كثرةً .

وأجمعتم[٨] على أن قلتم فى رجلٍ ترك ابنته و اُخته : للبنت[٩] النّصف و للأخت النّصف . قلنا لكم : لم أعطيتم الاُخت النّصف و انّما ميراثها فى الكتاب اذا لم يكن

١ ـ من آية ١٢ سورة النساء.
٢ ـ غيرح : «أين».
٣ ـ ح : «قلتم لنا».
٤ ـ فىالنسخ «اجتمعوا».
٥ ـ مج مث ق س ج : «بالرغبة».
٦ ـ صدر آية ١٧٦ من سورة النساء.
٧ ـ ج : «لحظائكم».
٨ ـ فىالنسخ : «فاجتمعتم». الا فى ح ففيها : «واجتمعتم».
٩ ـ ج ق س مج مث : «للابنة».

ولدٌ وقد ترك الميّت ابنةً ؟ فقلتم : جعلنا الأُخت عصبةً قلنا لكم ؛ ولكم[1] أن تجعلوا دون ماقال‌الله عصبةً ؟! ومتى سمّى‌الله العصبة فى‌الفرض او جعل لها ميراثاً مع الولد ؟ فكان جوابكم أن قلتم : هذا قول الجماعة والسّنّة ؛ وهذا لامخرج لكم منه اذ تزعمون أنّ جماعتكم فى هذه الفريضة على غير ما قال‌الله ومتى وجب عليكم أنّ جماعتكم يقولون غير ماقال‌الله بطل اجتماعكم[2] فلقد جسرتم على تقلّد[3] قبيحٍ من القول .

و قال زيدٌ فى زوجٍ و اُمٍّ و إخوةٍ و أخواتٍ لأبٍ و اُمٍّ و إخوةٍ و أخواتٍ للأُمّ[4] : للزّوج النّصف ، ثلاثة أسهم ، و للامّ السّدس ، و هو سهمٌ ، وللإخوة من الأمّ الثّلث : و سقط الإخوة والأخوات من الأب والأُمّ فتحاكموا الى عمر بن الخطّاب فقال الإخوة والأخوات لعمر : ياأميرالمؤمنين هب أنّ أبانا كان حماراً ألسنا إخوة الميّت لأُمّه ؟! ـ فقال : صدقتم ؛ انطلقوا فشاركوا[5] الإخوة والأخوات من الأمّ فى‌الثّلث‌الّذى فى‌أيديهم للذّكر مثل‌الانثى[6]. وانّما ورّثهم لقرابة اُمّهم فلذلك سوّى بينهم للذّكر مثل ماللأنثى لأنّ الأب زادهم قرابةً فى‌قول عمر .

---

١ ـ ح : «الكم».
٢ ـ كذا صريحاً ولعلها : «اجماعكم».
٣ ـ ح : «تقليد».
٤ ـ ح : «لام».
٥ ـ ح مث : «فتشاركوا» وحيث كانت نسخة مث متعلقة للمحدث النورى (ره) كما سنوضحه فى مقدمة الكتاب ان شاءالله تعالى نقل الكلمة بلفظة «فتشاركوا» عند نقله الكلام فى‌المستدرك كما سنشير اليه.

٦ ـ **قال المحدث النورى (ره) فى‌مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل** فى‌كتاب الفرائض والمواريث فى‌باب نوادر مايتعلق بأبواب ميراث الاخوة والاجداد **مانصه** (انظر ج٣ ؛ ص ١٦٣) : «**الفضل بن شاذان فى‌كتاب الايضاح** وقال زيد فى زوج و ام و اخوة و أخوات لاب و أم و اخوة و أخوات للام» (فساق الكلام الى قوله « للذكر مثل ما للانثى» ثم قال مشيراً به الى‌باقى كلام الفضل فى‌الايضاح مانصه : «ثم شنع عليهم بما لامزيد عليه».

« بقية‌الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

قلنا لكم: فمابالكم ان كانت اُختاً[١] واحدةً لأبٍ واُمٍّ أعطيتموهاالنّصف ثلاثة أسهمٍ ولمّا كانوا[٢] إخوةً وأخواتٍ أسقطهم زيدٌ جميعاً وتابعتموه على ذلك ، وأمرهم عمر أن يشاركوا الإخوة من الاُمّ في ثلثهم ، فلئن كنتم تعقلون ماتصنعون إنّكم لتقصدون الى شنيع القول وقبيحه ، ولئن كنتم لاتعقلون إنّكم لتخبطون العشواء[٣] ولاتعلمون حقّ ماتأتون به من باطله ، هذا وأنتم تروون أنّ أبابكرٍ سُئل عن الكلالة فقال : اَللّهمّ انّى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أقول : قد نقل المحدث النورى (ره) فى المستدرك بعد نقل كلام الفضل المشار اليه عبارة هى نظير كلام المتن فأوردها هنا بتلك العبارة حتى تكون مؤيدة لما ذكره الفضل فى كتابه هذا وهى هكذا: «**دعائم الاسلام** - وبلغنا أنه يعنى عمر ارتفع اليه نفر فى امرأة تركت أمها و زوجها و اخوتها لابيها و اخوتها لامها ؛ فقال عمر : للام السدس سهم ، و للزوجة النصف ثلاثة أسهم ؛ فذهبت أربعة من ستة وبقى سهمان وهو الثلث فقال : هذا الثلث للاخوة من الام لان لهم فى القرآن فريضة وقال : للاخوة للاب والام: و لا أرى لكم شيئاً ، فقالوا : ياأميرالمؤمنين كأن قرابة أبينا زادتنا سوء فهب أن أبانا كان حماراً ؛ ألسنا فى قرابة الام سواء ؟ ! قال: قد رزقتم فأشرك بينهم فسميت هذه الفريضة المشتركة» **أقول** : يظهر من آخر القضية ان تلك الفريضة مسماة عند العامة بالمشتركة فمن أراد الخوض فى تفصيلها فليراجع مظان ذكرها فى كتبهم فان المقام لايسع البحث عنها أكثر من ذلك.

---

١ - ح : «أخت». ٢ - ح : «ولما كانت».

٣ - **قال الجوهرى** : «العشواء الناقة التى لا تبصر أمامها فهى تخبط بيديها كل شىء، وركب فلان العشواء اذا خبط أمره على غير بصيرة، وفلان خابط خبط عشواء» **وقال ابن الاثير فى النهاية** ضمن ذكره معنى خبط : « و منه حديث على خباط عشوات اى يخبط فى الظلام وهوالذى يمشى فى الليل بلامصباح فيتحير ويضل وربما تردى فى بئر او سقط على سبع وهو كقولهم : يخبط فى عمياء اذا ركب أمراً بجهالة» ونقل فى «عشا» مايقرب منه.
أقول ومنه قول زهير فى معلقته المشهورة :

«رأيت المنا يا خبط عشواء من تصب تمته ومن تخطىء يعمر فيهرم»

لأعلمها الّا أن يكون الوالدان والولد وتروون عن عمر أنّه قال : ماأرانى أعلمها أبداً ، فقد خالف عمر زيداً و خالفهما أبوبكرٍ فى الكلالة و أنتم تروون عن النّبىّ (ص) أنّه قال : زيدٌ أفرضكم ، فلقد طعنتم على أبى بكرٍ وعمر فى خلافهما زيداً ان كان النّبىّ (ص) قال مارويتم فى زيدٍ والله يقول : ولوكان من عند غيرالله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً [1] ولو أصبتم مثل هذا على الشّيعة لقمتم به وقعدتم وقد أخبركم الله أنّ الاختلاف انّما يكون من عند غيرالله فأمّا حكم الكتاب فليس فيه اختلاف .

وقال زيد فى امرأة تركت زوجها واُمّها واُختها لأبيها واُمّها؛ للزّوج النّصف ثلاثة أسهمٍ ، وللاُمّ الثّلث سهمان ، وللاُخت من الأب والاُمّ النّصف ثلاثة أسهمٍ ، يكون من ثمانية .

قلنا : فان كان مكان الاُخت أخٌ ؟ - قلتم: فله سهم تمام السّتّة. **قلنا لكم : فأين** وجدتم فى كتاب الله أنّ حظّ الاُنثيين أكثر من حظّ الذّكر فى الميراث ؟! والميّت فى قولكم لو ترك أخاً واُختاً لأبٍ واُمّ كان المال بينهما للذّكر مثل حظّ الانثيين فاذا الزّوج والاُمّ انّما نقصوا الأخ ولم يضرّوا الأخت اذا لم يكن معها أخٌ [2] فيامن لايعرف ثلثاً من نصفٍ ، ولايعرف سُدساً من سُبعٍ ولاثمناً من تسعٍ ثمّ صار يدّعى الفقه والحكومة

١ - من آية ٨٢ سورة النساء.

٢ - مما يناسب نقله فى المقام اذ ينخرط فى سلك مافى المتن من الكلام من جهة الالزام والافحام ما نقله المفيد عن المصنف (ره) و ذلك أن السيد المرتضى علم الهدى (ره) قال فى الفصول المختارة (ج ١؛ ص ١٣٤ - ١٣٥ من الطبعة الاولى) مانصه :

«ومن حكايات الشيخ - أدام الله عزه - قال: وقد ألزم الفضل بن شاذان - رحمه الله - فقهاء العامة فى قولهم فى الميراث أن يكون نصيب بنى العم أكثر من نصيب الابن واضطرهم الى الاعتراف بذلك قال لهم : خبرونى عن رجل توفى وخلف ثلاثين ألف درهم وخلف ثمانية وعشرين بنتا وخلف ابناً واحداً كيف يقسم ميراثه ؟ فقالوا : يعطى الولد الذكر ألفى درهم وتعطى كل ابنة ألف درهم فيكون للبنات ثمانية وعشرون ألف درهم على عددهم و يحصل

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

فيه ألا يدّع الفقه والعلم لأهله ؟! [١] ومن يقول في الحكم بقول الله وقول رسول الله ؟!

وأنتم تروون عن رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ أنّه قال : قد خلّفت فيكم ماان تمسّكتم به لن تضلّوا ، كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، فانّ اللّطيف الخبير أنبأني [٢] أنّهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض [٣] وقد أخبركم أنّ العترة مع الكتاب والكتاب معهم لايفترقان الى يوم القيامة ، فتركتم حكم العترة والكتاب واقتديتم بسواهما فلا يبعدالله الّا من ظلم [٤] .

وقال زيد في امرأة وأبوين : للمرأة الرّبع ؛ ثلاثة أسهم من اثني عشر ، و للأمّ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

للولد الذكر ألفا درهم فيكون ماقسمه الله تعالى وأوجبه في كتابه (للذكر مثل حظ الانثيين) قال لهم : فما تقولون ان كان موضع الابن ابن ابن عم كيف تقسم الفريضة ؟ فقالوا : يعطى ابن العم عشرة آلاف درهم وتعطى البنات كلهن عشرين ألف درهم قال لهم الفضل بن شاذان: فقد صار ابن العم أوفر حظاً من الابن للصلب و الابن مسمى في التنزيل متقرب بنفسه و بنو العم لا تسمية لهم انما يتقربون بأبيهم و أبوهم يتقرب بجده و الجد يتقرب بابنه و هذا نقض الشريعة .

قال الشيخ ـ أدام الله عزه ـ : وانما ازمت هذه الشناعة فقهاء العامة خاصة لقولهم بان ماعدا الزوج و الزوجة والابوين يرثون مع الولد على خلاف مسطور الكتاب و السنة و انما أعطو ابن العم عشرة الاف درهم في هذه الفريضة من حيث تعلقوا بقوله تعالى (فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك) فلما بقي الثلث أعطوه لابن العم فلحقتهم الشناعة المخرجة لهم عن الدين ونجت الشيعة من ذلك».

١ ـ ح : «فانظروا من» والمتن يشبه مضمون البيت المعروف الجاري مجرى المثل :

«قل للذي يدعي بالعلم معرفة حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء»

٢ ـ كذا في ح لكن في سائر النسخ : «نبأني» وقد ورد بكلتا الكلمتين في الروايات.

٣ ـ هذا الحديث متواتر بين الفريقين فمن أراد طرفاً من طرقه من الخاصة و العامة فليراجع غاية المرام للسيد هاشم البحراني او البحار أو نظائرهما.

٤ ـ ح : «ضل».

ثلث مابقي، ومابقي للأب. وقال ابن عبّاس : للاُمّ ثلث المال كملاً وقول ابن عبّاس موافق للقرآن وانّما جعل الله للاُمّ الثّلث من أصل المال فقال : فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامّه الثّلث[1] وقد قال الله تعالى : أقيموا الدّين ولاتتفرّقوا فيه[2] فأيّ تفرّق أكثر من مخالفة القرآن في قسمين مختلفين انأعطى هذا حُرم هذا ، وقال ابن عبّاس : لها ثلث المال كملاً[3].

وقال زيد في ثلاث أخوات متفرّقات : للاُخت من الأب والأمّ النّصف ؛ ثلاثة أسهم[4] ، وللاُخت من الأمّ السّدس ؛ سهم ، وللأخت من الأب سهمٌ ، وللعصبة السّهم الباقي. و قال عليّ بن أبي طالب - صلوات الله عليه - : السّهم الّذي جعله[5] للعصبة مردودٌ على الاُخت من الأب والاُمّ وعلى الاُخت من الأب ، ويخرج منه الأخت من الأمّ وبذلك ينطق القرآن لأنّه لم يجعل في القرآن للأخت من الاُمّ أكثر من السّدس ولم يجعل للعصبة في القرآن شيءٌ و قد خالف عليٌّ وابن عبّاس زيداً وخالفه أيضاً أبوبكر وعمر ؛ ولو

---

١ - من آية ١١ سورة النساء.

٢ - من آية ١٣ سورة الشورى. ٣ - ح : «كاملا».

٤ - **قال المحدث النوري (ره) في مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل** في كتاب الفرائض و المواريث في باب ميراث الاخوة و الاخوات المتفرقين وحكم مالوجاء معهم زوج أو زوجة **ما نصه** (ج ٣ ؛ ص ١٦٣) : «**الثقة الجليل فضل بن شاذان في الايضاح - وقال زيد في ثلاث أخوات متفرقات** : للاخت من الاب والام النصف ثلاثة أسهم (اساق الكلام الى قوله) «وخالفه أيضاً أبوبكر وعمر (الى آخر ماقال)» **فقال : قلت:** ظاهر الخبر أن الاخت من الاب ترث مع وجود الاخت من الابوين وهو خلاف ماتقدم وعليه اتفاق الامامية ولايمكن الحمل على التقية لوجود ماينافيها فيه، **ويمكن أن يكون الاصل: أو على الاخت من الاب يعني** اذا لم يكن الاخت من الابوين فقامت مقامها ؛ فلاتنافي ماتقدم» (انتهى قول المحدث النوري).

٥ - مج : «جعله الله» ولفظ الجلالة في تلك النسخة من طغيان قلم الكاتب من دون شك.

قال النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - : خالفوا زيداً ؛ ما قدروا على أكثر ممّا صنعوا ، ولا يخلو هذا الحديث من أن يكون حقّاً فتقعوا[١] فى الّذين خالفوا زيداً ، أو يكون[٢] باطلاً فتكونوا قدكذبتم على رسول الله (ص) ، وما فى واحدةٍ من الخلّتين لكم راحةٌ وأنتم تُنسبون الى أهل[٣] السّنّة والجماعة فأىّ وقيعةٍ فى الصّحابة أكثر من قولكم ، أو تكونوا[٤] قدكذبتم فى روايتكم على النّبىّ - صلّى الله عليه وآله .

وقال زيدٌ فى أختين لأبٍ وأُخت لأبٍ وأمٍّ وجدٍّ : للأُخت من الأب والأمّ النّصف ؛ ثلاثة أسهم ، وللأُختين من الأب السّدس تكملة الثّلثين ، ومابقى فللجدّ ، فلئن صيّرتم الجدّ كما قال أبوبكرٍ أباً ؛ فما[٥] للأخوات معه شىءٌ ، وان لم تصيّروه أباً فقد طعنتم على أبى بكرٍ اذ لم ترضوا قوله ، ولئن[٥] كان بمنزلة ا[لأخ كا]ن للذّكر مثل حظّ الأنثيين فلا أباً جعلتموه ؛ ولاأخاً ، فاعقلوا طعنكم على الصّحابة .

وقال ابن عبّاس : المال بينهم ؛ للذّكر مثل حظّ الأنثيين ، ثم يُردّ للأُخت من الأب والأُمّ سهمٌ[٦] حتّى يستوفى النّصف وقال : أبوبكرٍ : يقاسم الجدّ ماكان الثّلث خيراً له ، ومن أعطى واحداً منهم بقول واحدٍ من الثلاثة نقص الآخرين ولايكون الفرض من الله فى قسمةٍ مختلفةٍ لاحجّة لكم فى هذا بكتابٍ ولاسنّةٍ من الرّسول ، فان آثرتم زيداً فقد طعنتم على الرّجلين ولم تعرفوا حقّ ذلك من باطله وكنتم قد كذبتم على رسول الله - صلّى الله عليه وآله - فيما رويتم أنّ زيداً أفرضكم ، ولامخرج لكم من هذا وأنتم تزعمون أن الشّيعة تقع فى الصّحابة .

وقال زيد فى ثلاث أخواتٍ لأبٍ وأُمٍّ وأُختٍ لأُمٍّ وجدٍّ : المال بين الأخوات من الأب والأُمّ والجدّ وقد سقطت الأخت من الأمّ لاترث مع الجدّ وقال ابن عبّاسٍ :

---

١ - ح : «فيقع». ٢ - ح : «أو أن يكون».
٣ - كلمة «أهل» مذكورة فى النسخ ومع ذلك لايستبعد كونها من اضافات الناسخين.
٤ - ح : «او تكونون». ٥ - ج ق س مج مث «ما».
٦ - مج مث س ق ج : «ثم ترد الاخت من الاب والام سهماً».

للجدّ الثّلث من جميع المال، وللأخوات من قبل الأب والأمّ ثلثان ؛ وهذا خلافٌ، وقد نهى الله عن الإختلاف والتّفرّق وفى ذلك من قولكم وقيعةٌ من بعضكم[١] فى بعض.

وقال زيدٌ فى جدٍّ وأخٍ : المال بينهما؛ فصيّر الجدّ ههنا بمنزلة الأخ وقد قال فى اُختٍ لأبٍ و اُمٍّ و اُختين لأبٍ وجدٍّ وهى فيما كتبنا قبل هذا فقال : للأخت من الأب والاُمّ النّصف، وللأختين من الأب السّدس تكملة الثّلثين، ومابقى فللجدّ، فصيّره مرّةً بمنزلة الأخ فكأنّه قال : أخٌ و اُختٌ لأبٍ و اُمٍّ و اُختٌ لأبٍ فصيّر للأخت[٢] من الأب السّدس فينبغى أن يكون مابقى للأخ والاُخت للذّكر مثل حظّ الأنثيين فهو مرّةً بمنزلة الأخ وهو مرّةً بمنزلة الاُمّ، وهذا لافى كتاب الله ولا فى سنّة رسول الله - صلّى الله عليه وآله .

وقال زيدٌ فى ابنةٍ وجدٍّ : للابنة النّصف، وما بقى فللجدّ، وكذلك اُختٌ لأبٍ وأمٍّ وجدٌ، و اُختان[٣] لأبٍ و اُمٍّ وجدٌ، وثلاث أخواتٍ لأبٍ واُمٍّ وجدٌ فان كان أربع أخواتٍ فللجدّ الثّلث، ومابقى فللأخوات، وأنتم مقرّون أنّ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - لم يسمّ للجدّ شيئاً فلم تقدّمتم بين يدى الله ورسوله ؟! وقد رويتم عن عمر أنّه قال: أجرأكم على الجدّ أجرأكم على النّار[٤]. ثمّ رويتم عنه أنّه قضى فى الجدّ

---

١ - ح : «وقيعة بعضكم فى بعض».

٢ - ج ق س مج مث : «فاصبر الاخت» فكأنها كانت : «فأصير للاخت».

٣ - فى النسخ : «أختين».

٤ - **فى كنز العمال** (ج ١١ ؛ ص ١٥ د) فى كتاب الفرائض فى باب الجدو والجدة عن ابن سيرين أن عمر قال : أشهدكم أنى لم أقض فى الجد قضاء (عب) عن نافع قال : قال ابن عمر : أجرأكم على جرائيم جهنم أجرأكم على الجد» (وفى الاصلين : عمر) » **وفى سنن البيهقى** : (ج ٦ ؛ ص ٢٤٥) : «عن سعيد بن جبير عن رجل من مراد أنه سمع علياً - رضى الله عنه - يقول : من سره أن يقتحم جرائيم جهنم فليقض بين الجد والاخوة» . **وفى منتخب**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

مائة قضيّةٍ يخالف بعضها بعضاً فأيّ وقيعةٍ في عمر أعظم من هذه ؟! . وأنتم تزعمون

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

كنز العمال (انظر حاشية مسند أحمد ج ٤ ؛ ص ٢١٩) (نقلا من عب) : «عن سعيد بن المسيب : أجرأكم على قسم الجد أجرأكم على النار» وايضاً (عب عن نافع) «أجرأكم على جرائيم جهنم أجرأكم على الجد» وأيضاً (عب ص هق) عن علي قال : من سره أن يتقحم جرائيم جهنم فليقض بين الجد والاخوة» **وفي مجمع الزوائد في كتاب الفرائض** في باب ماجاء في الجد (ج ٤ ؛ ص ٢٢٧) : «عن عمر أنه سأل النبي (ص) : كيف قسم الجد ؟ — قال : ماسؤالك عن ذلك ياعمر اني أظنك تموت قبل ان تعلم ذلك ؛ فمات قبل أن يعلم ذلك . رواه الطبراني في الاوسط ورجاله رجال الصحيح الا ان سعيد بن المسيب اختلف في سماعه من عمر» **وقال الحافظ أبو نعيم في حلية الاولياء** في ترجمة سعيد بن جبير (ج ٤ ؛ ص ٢٨٩) : «حدثنا محمد، ثنا بشر ، ثنا خلاد بن يحيى ، ثنا اسماعيل بن عبدالملك قال : سألت سعيد بن جبير عن فريضة من فرائض الجد فقال : ياابن أخي انه كان يقال : من أحب أن يتجرأ على جرائيم جهنم فليتجرأ على فرائض الجد» **وروى المناوي في كنوز الحقائق في حديث خير الخلائق عن النبي** نقلا عن شهاب القاضي القضاعي (ص ٤) : «أجرأكم على قسم الجد أجرأكم على النار» **ونقل السيوطي في الجامع الصغير** عن سنن سعيد ابن منصور عن النبي (ص) : «أجرؤكم على قسم الجد اجرؤكم على النار» الى غير ذلك .

قال ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث نقلا عن النظام فيما اعترض به على عمر مانصه (انظر ص ٢٠ من طبعة مصر سنة ٣٨٦) : **«وذكر قول عمر بن الخطاب** - رضي الله عنه - : لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الرجل أولى بالمسح من ظاهره ؛ **فقال** : كان الواجب على عمر العمل بمثل ماقال في الاحكام كلها ، وليس ذلك بأعجب من قوله : أجرؤكم على الجد أجرؤكم على النار ثم قضى في الجد بمائة قضية مختلفة» وأجاب عنه ابن قتيبة بعيد ذلك بما نصه (انظر ص ٢٤ من الطبعة المشار اليها) : **«قال أبو محمد** : ولا شيء أعجب عندي من ادعائه على عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه قضى في الجد بمائة قضية مختلفة وهو من أهل النظر وأهل القياس فهلا اعتبر هذا و نظر فيه ليعلم أنه يستحيل أن يقضي عمر في أمر واحد بمائة قضية مختلفة ؟ ! فأين هذه القضايا ؟ وأين عشرها

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

انّ الشّيعة تقع فيه وأنتم ترون عليه[1] ماتروون ثمّ تقولون: انّ الله ترك فريضةً لم يبيّنها لنبيّه ــ صلّى الله عليه وآله ــ فقلتم أنتم فيها برأيكم فاذا أنتم الّذين تفرضون الفرائض دون الله وتنتحلون[2] التّفريض× فى الأمر بما تحتاجون اليه من أمر الدّين إذا[3] ادّعيتم علم ما لم يأت به النّبىّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ من ذلك بزعمكم .

وقال زيد فى ابن ابنٍ وجدٍّ : للجدّ السّدس، ومابقى فلابن الأبن، فجعل الجدّ ههنا بمنزلة الأب و [قد] صيّره قبل هذه الفريضة بمنزلة الأخ ولو كان فى الفريضة الاولى الّتى هى أخٌ وجدٌّ بمنزلة الأب كما جعله فى هذه لم يكن للأخ معه شىءٌ فهو[4] مرّةً بمنزلة الأخ، ومرّةً بمنزلة الأمّ، ومرّةً بمنزلة الأب كلّ هذا قوله عندكم جائز و به تأخذون مع خلاف علىٍّ و ابن عبّاسٍ و أبى بكرٍ وعمر ايّاه ، فوالله لئن كانوا ردّوا حقّاً لقد ارتكبوا[5] عظيماً و بطلت تزكيتهم ، ولئن كانوا ردّوا باطلاً لقد كذبتم على

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ونصف عشرها ؟ أما كان فى حملة الحديث من يحفظ منها خمساً أو ستاً ؟ ولو اجتهد مجتهد أن يأتى من القضاء فى الجد بجميع مايمكن فيه من قول ومن حيلة ماكان يتيسر له أن يأتى فيه بعشرين قضية ، وكيف لم يجعل هذا الحديث اذكان مستحيلا مما ينكر من الحديث ويدفع مما قد أتى به الثقات و ما ذاك الا لضغن يحتمله على عمر ـ رضى الله عنه ـ و عداوة» وذلك بعد أن سبه فى أوائل الكتاب و ذكره بسوء و نص عبارته فى حق النظام هذا (انظر ص ١٧ من النسخة المشار اليها) : «فاذا نحن أتينا اصحاب الكلام (الى ان قال) وجدنا النظام شاطراً من الشطار يغدو على سكر ويروح على سكر ويبيت على جرائرها ويدخل فى الادناس ويرتكب الفواحش والشائنات وهو القائل (فذكر كلماته التى منها مانقلناه ؛ فان شئت فراجع تأويل مختلف الحديث)» .

١ ـ ج ق : «تروون فيه» ح : «تروون عنه» . × كذا فى الاصل و لعل الصحيح : «التفويض» .
٢ ـ غير ح : «تنحلون» . ٣ ـ ح : «اذن» .
٤ ـ غير ح : « وهو » . ٥ ـ ج س مج مث ق : «ركبوا» .

رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ وركب زيدٌ بقوله الباطل أمراً عظيماً ؛ فما نرى لكم مخرجاً من الوقيعة في‌الصّحابة .

وقال زيد في‌خنثى ٍّ وأبوين : للخنثى نصف ميراث الابن ونصف ميراث‌الابنة ، وللاُمّ ثلث مابقي ، ومابقي فللأب . وقال ابن عبّاس ٍ : للأمّ ثلث المال‌كلّه . وقال عليّ ــ صلوات‌الله عليه ــ يورث الخنثى من المال وللأبوين السّدسان ، ويُردّ عليهم بقيّة المال فيقسمون على هذا الحساب فأمّا ثلث مابقي فمن أيّ وجه ٍ قلتموه [للأب والولد][1] قد حضر على الامّ مع الولد ، فأمّا قول عليٍّ (ع) فقد علمنا انّه عندكم منبوذٌ ولكن أحببنا أن نوضح الحجّة اذ كان الكتاب مصدّقاً لقوله عليه‌السّلام .

وقال زيدٌ في‌خنثى وأخ ٍ و اُخت ٍ : للخنثى نصف ميراث الابن ونصف‌ميراث الابنة ، وما بقي فللأخ والاُخت للذّكر مثل حظّ الأنثيين ، ولم نجد كتاب‌الله جعل للإخوة شيئاً من الميراث الّا أن يكون المستورث كلالةً وقد قال‌الله تعالى : يستفتونك قل‌الله يفتيكم في الكلالة ان ِ امرؤٌ هلك ليس له ولدٌ وله اُختٌ فلها نصف ماترك[2] والخنثى لايخلو من أن يكون ولداً ولم يسمّ‌الله في الاية [اذ ذكر الولد اُنثى ولا ذكراً ولاخنثى[3]] فمن أين جاء للاخ ميراثٌ مع الولد وفي‌الآية الأخرى من‌النّساء في‌الكلالة: وان كان رجلٌ يورث كلالةً او امرأةٌ وله أخٌ أو اُختٌ فلكلّ واحد ٍ منهما السّدس ، فان‌كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثّلث[4] فانّما جعل لهم نصيباً في الميراث من يورث كلالةً وقد بيّن في‌الاية الّتي في‌آخر النّساء فقال : ان‌امرؤ هلك ليس له ولدٌ وله اُختٌ فلها نصف ماترك ؛ فتفهّموا لما[5] تسمّيتم له بالجماعة وانتسبتم به الى‌السّنّة.

---

١ ــ ج مج مث ق س : (بدل مابين المعقفتين) : «والاب والبلد» .

٢ ــ صدر آية ١٧٦ من سورة النساء.

٣ ــ ح : «اذ ذكر الخنثى فهي لاولد ولاانثى» .

٤ ــ من آية ١٢ سورة النساء. ٥ ــ ح «لم» .

ثمّ انظروا من أولى بهذا الاسم ؟، الآخذ بكتاب الله؟ أوالتّارك له الآخذ برأى الرّجال؟! ثمّ افهموا [١] الى تناقض رواياتكم [٢] .

[روى] هشيمٌ عن المغيرة عن ابن بدر عن شعبة بن التّوم [٣] قال : توفّى أخٌ لنا على عهد عمر بن الخطّاب فترك جدّه [٤] و إخوته فأتينا [٥] ابن مسعودٍ فجعل للجدّ مع الاخوة السّدس ثمّ توفّى أخٌ لنا آخر على عهد عثمان وترك جدّه و إخوته فأتينا [٦] ابن مسعودٍ فجعل له مع الإخوة الثّلث فقلنا له : انّك جعلت لجدّنا فى أخينا الاوّل السّدس، وجعلت له الآن الثّلث ؟ — فقال عبدالله : انّما نقضى بقضاءِ أئمّتنا .

وقد سمّيتموها فرائض فأىّ القولين كان الفرضَ ؟ وانّما الفرض على لسان النّبىّ — صلّى الله عليه وآله — فان كان الاوّل فرضاً فقد قال فى الأخير بخلاف الفرض، وان كان الأخير هوالفرض فقد قال فى الأوّل بخلافه وهكذا تكون الوقيعة القبيحة منكم فى الصّحابة وتدخلون فيما تعيبون به غيركم [٧] .

هشيم [٨] عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمّد بن أبى بكر أن أبابكرٍ اُتى برجلٍ مات وترك جدّتيه ، اُمّ اُمّه واُمّ أبيه ، فجعل السّدس لاُمّ الاُمّ ، ولم يورث اُمّ أبيه فقال له رجل من الأنصار : لقد ورّثت امرأةً لوكانت هى الميتة ماورثت منها شيئاً [٩] وتركت امرأةً لوكانت هى الميتة ورثت مالها كلّه ، فأشرك بينهما فى السّدس ، فهذه مثل الاولى .

---

١ ـ كذا فى النسخ والظاهر أن الكلمة كانت : «ثم انظروا».

٢ ـ ج س ف مج مث : «روايتكم».

٣ ـ ح «بالثوم».

٤ ـ ج : «جدة».

٥ ـ مج : «فأتيا».

٦ ـ مج : «فأتيا».

٧ ـ ح : «فيما تقعون به غيركم».

٨ ـ كذا.

٩ ـ ح : «شيء».

و روى أنّ عمر كتب الى ابن مسعودٍ لأرانا ألّا وقد أجحفنا بالجدّ في إعطائه السّدس فأعطه الثّلث .

كلّ هذا انتقالٌ من حكمٍ الى حكمٍ فأىّ عيبٍ أعيب[١] من هذا ان تصفوا رجلاً بالعلم[٢]] .

[[٣]و رويتم عن الشّعبىّ أنّ الحجّاج بن يوسف سأله عن أُمٍّ [و] اُختٍ وجدٍّ ؟

---

١ - ج ح مث : «أعجب».

٢ - **فليعلم أن النقص الذى أشرنا اليه فيما سبق** أعنى عند هذه العبارة من قول المصنف (ره) : «وقال زيد فى امرأة تركت زوجها وأمها وأختاً لابيها وأمها» (انظر ص ٣٢٩ من الكتاب) ينتهى الى هنا فيتم عند قوله : «فأى عيب أعيب من هذا ان تصفوا رجلا بالعلم» فكلمة «بالعلم» آخر ماليس فى نسخة م وكان موجوداً فى النسخ الست الاخر .

الا أن من اللازم ان نشير هنا الى نكتة

وهى أن العبارة فى نسخ ج مج ق متصلة بما بعدها و هو : «توجه الى الشام فقتل من قتل» لكن فى نسخ ح س مث بياض على قدر صفحة أو ورقة حتى يكون علامة صريحة وأمارة واضحة لما سقط من العبارة وذهب من المتن ومن العجب أن كلمة «توجه» فى تلك النسخ جزء المقسمة الاولى وصارت هكذا «بالعلم توجه» وأنت خبير بان «توجه» من القسمة الثانية فاشتبه الامر على الكتاب و المنتسخين و أظن ظناً متاخماً للعلم أن منشأه أن «توجه» كان رمزاً لاول الموجود من القسمة الثانية فلذا كتب فى آخر القسمة الاولى وكان من حقه ان يكتب أيضاً فى أول القسمة الثانية حتى يكون وسيلة لارتباط القسمتين و هذا كان دأب الاتصال و الارتباط بين الصفحتين فى الكتب فى الازمنة القديمة كالعدد على رؤس الصفحات فى زماننا هذا ؛ والسلام على من اتبع الهدى.

٣- مابين المعقفتين أعنى من قوله : «و رويتم عن الشعبى أن الحجاج بن يوسف سأله» الى ما يأتى من قوله : «فنفق حمار رجل منهم فسألوه أن ينطلق معهم ولا يتخلف فأبى» ونشير اليه عند انقضاء مابين المعقفتين فى نسخة م فقط وليس فى سائر النسخ الا ما نصرح به فى اثناء ذلك فهو خارج من هذا الكلى .

قال الحافظ أبو نعيم الاصبهانى فى حلية الاولياء فى ترجمة عامر بن شراحيل

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الشعبى (ج ٤ ؛ ص ٣٢٥ - ٣٢٧) مانصه :

«حدثنا أبوسعيد محمد بن على بن محارب النيسابورى : ثنا، محمد بن ابراهيم بن سعيد البوشنجى، ثنا : يعقوب بن كعب الحلبى ح وحدثنا محمد بن على بن حبيش، ثنا: أبوالعباس زنجويه، ثنا اسماعيل بن عبدالله الرقى، ح وحدثنا سليمان بن أحمد، ثنا أحمد بن المعلى، ثنا هشام قالوا : ثنا عيسى بن يونس عن عبادة بن موسى **عن الشعبى قال : أتى بى الحجاج** موثقاً فلما انتهيت الى باب القصر لقينى يزيد بن أبى مسلم فقال : انا لله ياشعبى لما بين دفتيك من العلم وليس بيوم شفاعة بوء للامير بالشرك و النفاق على نفسك، فبالحرى أن تنجو ثم لقينى محمد بن الحجاج فقال لى مثل مقالة يزيد فلما دخلت عليه قال : و أنت ياشعبى فيمن خرج علينا وكثر ؟ قلت : أصلح الله الامير أحزن بنا المنزل، و أجدب الجناب، و ضاق المسلك، و اكتحلنى السهر، و استحلسنا الخوف، و دفعنا فى خربة خربة، لم نكن فيها بررة أتقياء، ولا فجرة أقوياء ؛ قال : صدق والله ما بروا فى خروجهم علينا، ولا قووا علينا حيث فجروا ؛ فأطلقنا عنه .

قال : فأحتاج الى فريضة فقال :

ما تقول فى أخت وأم وجد ؟ قلت اختلف فيها خمسة من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عثمان بن عفان، و زيد بن ثابت، وعبدالله بن مسعود، وعلى، و ابن- عباس- رضى الله تعالى عنهم - قال : فماقال فيها ابن عباس ؛ ان كان لمتقياً ؟ - قلت : جعل الجد أباً، و أعطى الام الثلث، ولم يعط الاخت شيئاً، قال : فماقال فيها أميرالمؤمنين يعنى عثمان ؟ - قلت : جعلها أثلاثاً، قال : فما قال فيها زيد بن ثابت ؟ - قلت : جعلها من تسعة؛ فأعطى الام ثلاثاً ؛ و أعطى الجد أربعاً ؛ و أعطى الاخت سهمين، قال : فما قال فيها ابن- مسعود ؟ قلت : جعلها من ستة ؛ أعطى الاخت ثلاثاً، و أعطى الام سهماً، و أعطى الجد سهمين، قال : فما قال فيها أبوتراب؟ - قلت : جعلها من ستة ؛ أعطى الاخت ثلاثاً، وأعطى الجد سهماً، وأعطى الام سهمين، قال : مر القاضى فليمضها على ماأمضاها عليه أميرالمؤمنين عثمان .

(فساق كلاماً آخر الى ان قال :) حدثنا أبوحامد بن جبلة، ثنا أبوالعباس السراج ثنا محمد بن عباد بن موسى العكلى، حدثنى أبى عباد بن موسى قال : أخبرنى أبوبكر الهذلى قال:

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال لي الشعبي : ألا أحدثك حديثاً تحفظه في مجلس واحد ان كنت حافظاً كما حفظت ؟ : انه لما أتي بي الحجاج بن يوسف وأنا مقيد فخرج الي يزيد بن أبي مسلم فقال : اناالله وابين دفتيك من العلم ياشعبي ؛ فذكر نحوه».

وقال ابن عساكر في تاريخه ضمن ترجمة الشعبي بعد نقل حكاية تقرب مما نقله الحافظ أبو نعيم كما نقلناه هنا عنه **مانصه** (ج ٧ ؛ ص ١٥١) :

« وروى أبو بكر الهذلي تلك الحكاية بنحو ماتقدم ثم قال :

قال الحجاج للشعبي : تعهدني وكن مني قريباً ؛ فأرسل الي يوماً نصف النهار وليس عنده أحد **فقال : ماتقول في أم وجد و أخت ؟ فقلت :** اختلف فيها خمسة من أصحاب محمد - صلى الله عليه [و آله] وسلم - قال : من ؟ - قلت : علي و ابن مسعود و ابن عباس وعثمان و زيد بن ثابت **قال : فماقال علي؟ -** قلت : جعلها من ستة ؛ فأعطى الاخت النصف؛ ثلاثة ، وأعطى الام الثلث ؛ سهمين ، و أعطى الجد السدس سهماً واحداً : **قال : فما قال ابن مسعود ؟ -** فقلت : جعلها أيضاً من ستة وكان لايفضل اماً على جد ؛ فأعطى الاخت النصف ثلاثة ، و أعطى الام ثلث مابقي ، و أعطى الجد مابقي سهمين ، **فقال : وما قال ابن عباس ؟** والله لقد كان فقيهاً - **فقلت** : جعل الجد أباً ، ولم يعط الاخت شيئاً ، و أعطى الجد الثلثين ، **قال : فماقال عثمان ؟ - قلت :** جعلها أثلاثاً ، فأعطى الام ثلثاً ، والجد ثلثاً ، والاخت ثلثاً ، **قال: فماقال زيد بن ثابت؟ - قلت :** جعلها من تسعة؛ فأعطى الام ثلاثة ، و أعطى الاخت سهمين ، و أعطى الجد أربعة ؛ جعله معها بمنزلة الاخ ، قال : ياغلام أمضها على ماقال أميرالمؤمنين عثمان».

وقال الحافظ نورالدين علي بن أبي بكر الهيثمي في مجمع الزوائد في كتاب الفرائض مانصه :

(انظر ج ٤ ؛ ص ٢٢٨ - ٢٢٩).

«باب في أم وأخت وجد عن الشعبي قال أتي بي الحجاج موثقاً فذكر الحديث قريباً مما ذكره أبو نعيم وابن عساكر وقال بعده : «رواه البزار والراوي عن الشعبي عباد بن موسى وليس هو الختلي الذي احتج به الشيخان وانما هو العكلي وذكر الذهبي في الميزان انه تفرد عنه ابنه محمد بن عباد بن موسى بن راشد الملقب سنذولا **وقد رواه** البيهقي في سننه من رواية ابنه محمد بن عباد عنه (الى آخر ماقال فمن أراده فليطلبه من الكتاب) .

فقال : اختلف فيه خمسة من أصحاب رسول الله — صلّى الله عليه وآله — عليّ[٤] وعثمان و ابن مسعود و ابن عبّاس و زيد ، فقال الحجّاج : ماقال فيها ابن عبّاس ؟ — قال: جعل الجدّ أباً و أعطى الأمّ الثلث ؛ ولم يعط الاُخت شيئاً ، قال : فما قال [فيها] أمير المؤمنين يعنى عثمان بن عفّان ؟ — قلت : جعلها أثلاثاً ، قال فما قال فيها زيد ؟ قلت : جعلها من تسعة فأعطى الاُمّ ثلاثاً ، وأعطى الأخت اثنين ، وأعطى الجدّ أربعا ، قال : فما قال فيها ابن مسعود ؟ قلت : جعلها من ستّة ؛ أعطى الاُخت ثلاثاً ، والأمّ واحداً والجدّ اثنين ، قال : فما قال فيها أبوتراب ؟ قلت : جعلها من ستّة ؛ أعطى الأخت ثلاثاً ، والأمّ اثنين ، والجدّ واحداً ، قال الحجّاج — ورّم الله أنفه[١] — : فانّه المرء[٢] ويرغب عن قوله .

وليس هكذا يقول عليّ — عليه السّلام — فى هذه الفريضة ولكن نُسبت اليه ونُحِل غير ماقال .

فاذا كان الاختلاف فى فريضة واحدة بين خمسة من أصحاب رسول الله — صلّى الله عليه وآله — فبأيّهم تقتدون ؟ فلاحقّاً تعرفون ، ولا باطلاً تنكرون ، فهذا ما انتسبتم [به] الى السّنّة ، وتسمّيتم له بالجماعة [٣] .

وبعد هذا

فاذا رأينا أهل المدينة يشهدون أنّ أهل العراق يسعى منهم مائة رجل و أكثر وأقلّ فى تزويج امرأة فى عصمة رجل فى مسجدهم الأعظم والعامّة يرونهم مجتمعين[٤] .

---

١ - قال البستانى فى محيط المحيط : «ورم الله أنفه = أغضبه» .

٢ - كذا بلام التعريف فى الاصل .

٣ - فى الاصل : «بالخلافة» .

٤ - فى الاصل : «مجتمعون» .

على تجويز ذلك فيما بينهم ثمّ ينصرفون الى الوليمة لاينكر بعضهم على بعضٍ فيتناسلان ويتوارثان[١] وهما عند أهل الحجاز على سفاحٍ ولايحلّ للرّجل أن يراها حاسرةً ولايحلّ لها عندكم أن تبدى له زينتها[٢] فيتناسلان على فسادٍ ما بقيا ؛ وزوجها الّذى هى منه فى عصمةٍ ممنوعٌ منها محولٌ[٣] بينه وبينها؛ ان رامها قتلوه، وكذلك أهل العراق فى شهادتهم على أهل الحجاز وذلك أنّ أهل العراق قالوا : لا طلاق بعد نكاحٍ ، ولا يقع بينهما طلاقٌ اذا تزوّجها ولايفرّق بينهما .

ذكر صلوة أبى بكرٍ بالنّاس

وأمّا ما احتجّوا به لأبى بكرٍ من قول النّبىّ (ص) : ياأبابكر صلّ بالنّاس : فقد احتججنا عليهم بروايتهم أنّ ذلك من عائشة لبلالٍ قل لأبى بكر: يصلّى بالنّاس، فلمّا أفاق (ص) وقد سمع مقالتها قال : انّكنّ صويحبات [يوسف[٤]] ثمّ خرج (ص)

---

١ - فى الاصل : «فيتناسلون ويتراسلان ويتوارثان».

٢ - فى الاصل : «ولايحل له عندكم أن تبدى لهم زينتهم».

٣ - «محول بينه وبينها» هذا الاستعمال نظير ما فى قوله تعالى : «وحيل بينهم و بين مايشتهون» من آية ٥٤ سورة سبأ، وقال الطبرسى فى جوامع الجامع فى معنى الاية : « أى فرق بينهم وبين مشتهياتهم».

٤ - **قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار** ضمن كلام له يشتمل على نقد و تحقيق فى هذا الموضوع مانصه (ص٢٨ من طبعة أمين الضرب) : «**تبيين و تتميم** - اعلم أنه لما كان أمر الصلوة عمدة مايصول به المخالفون فى خلافة أبى بكر وظهر من تلك الاخبار أنه حجة عليهم لالهم أردت أن أوضح ذلك بنقل أخبارهم و الاشارة الى بطلان حججهم **فمن جملة الاخبار التي رووه فى هذا ما أسندوه فى صحاحهم الى عائشة روى فى جامع الاصول عنها** أن رسول الله (ص) قال فى مرضه مروا أبابكر يصلى بالناس قالت عائشة : قلت : ان أبابكر اذا قام فى مقامك لم يسمع الناس من البكاء فمر عمر فليصل فقال :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

مروا أبابكر فليصل بالناس؛ قالت عائشة: فقلت لحفصة: قولي له: ان أبابكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فمر عمر فليصل بالناس ففعلت حفصة **فقال رسول الله (ص): انكن لانتن صواحب يوسف** مروا أبابكر فليصل بالناس فقالت حفصة لعائشة: ما كنت لاصيب منك خيراً» **أقول: فخاض المجلسي (ره) في نقل الاخبار** و بيان ما يترتب عليها ويستفاد منها **الى أن قال (ص٣٢):**

« وقد روى ابن أبي‌الحديد عن شيخه أبي يعقوب يوسف بن اسماعيل اللمعاني أن علياً (ع) كان ينسب عائشة الى أنها أمرت بلالا أن يأمر أبابكر بأن يصلي بالناس وان رسول‌الله (ص) قال: ليصل بهم رجل ولم يعين أحداً فقالت: مر أبابكر يصلي بالناس و كان(ع) يذكر ذلك لاصحابه في خلواته كثيراً ويقول: انه لم يقل (ص): انكن كصويحبات يوسف؛ الا انكاراً لهذه الحال وغضباً منه لانها وحفصة تبادرتا الى تعيين أبيهما و انه استدركها رسول‌الله (ص) بخروجه و صرفه عن المحراب (انتهى) فاتضح لك ضعف التمسك بهذه الاخبار سيما في أركان الدين **وقال السيد الاجل** - رضي‌الله‌عنه - **في موضع من الشافي ذكر فيه تمسك قاضي القضاة بحكاية الصلوة**: ان خبر الصلوة خبر واحد والاذن فيها ورد من جهة عائشة وليس بمنكر أن‌يكون الاذن صدر من جهتها لا من جهة الرسول(ص) **وقد استدل أصحابنا على ذلك بشيئين أحدهما بقول النبي** (ص) على ما أتت به الرواية لما عرف تقدم أبي‌بكر في الصلوة و سمع قراءته في المحراب: انكن كصويحبات يوسف **وبخروجه متحاملا من الضعف** معتمداً على أمير المؤمنين والفضل-ابن العباس الى المسجد وعزله لابي‌بكر عن المقام و اقامة الصلوة بنفسه و هذا يدل دلالة واضحة على أن الاذن في الصلوة لم يكن منه (ص).

وقال بعض المخالفين: ان السبب في قوله: انكن صويحبات يوسف أنه (ص) لما أذن بالصلوة وقال: مروا أبابكر ليصلي بالناس فقالت له عائشة: أن أبابكر رجل أسيف لا يحتمل قلبه أن يقوم مقامك بالصلوة ولكن تأمر عمر أن يصلي بالناس فقال عند ذلك: انكن صويحبات يوسف وهذا ليس بشيء لايجوز أن‌يكون أمثاله الا وفقاً لاغراضه وقد علمنا أن صويحبات يوسف لم يكن منهن خلاف على يوسف ولا مراجعة له في شيء على أمرهن به وانما افتتن بأسرهن بحبه و أرادت كل واحدة منهن مثل ما أرادت صاحبتها فأشبهت حالهن

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

متوكّئاً على عليٍّ (ع) والفضل بن عبّاسٍ حتّى أخذ بعنقه فأخرجه وتقدّم فصلّى بالنّاس .

ولوكان(ص) أمره بذلك كما زعمتم لم يكن له بذلك مايوجب الخلافة لأنّهم رووا أنّ النّبيّ (ص) قال : إنّ الصّلوة خلف كلّ برٍّ وفاجرٍ ، فلوكان كما تقولون لكان انّما أمره بما يجوز لكلّ فاجرٍ أن يكون مكانه في الصّلوة بالنّاس فأيّ فضيلةٍ لرجلٍ يدخل فيها البرّ والفاجر ؟! مع استخلاف النّبيّ (ص) من استخلف في مغازيه على الصّلوة فلم يوجب لهم ذلك الخلافة ولقد اضطرّكم مافيه أئمّتكم من الخطل والحكم بالرّأي ومخالفة بعضكم لبعضٍ [و] مانهيتم عنه من تجويز ذلك لهم أن جوّزتم الله في حكمه؛ فزعمتم أنّه تعبّد خلقه بما لم يبيّنه لهم وأنّه وكلهم فيماافترض عليهم من الحلال والحرام الى رأيهم[1] ثمّ جهّلتم رسول الله (ص) واستصغرتم دلالاته[2] واستحقرتم هدايته

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حال عائشة في تقديمها أباها للصلوة للتجمل والشرف بمقام رسول الله (ص) ولما يعود بذلك عليها وعلى أبيها من الفخر وجميل الذكر .

ولاعبرة بمن حمل نفسه من المخالفين على أن يدعى على أن الرسول (ص) لماخرج الى المسجد لم يعزل أبابكر عن الصلوة وأقره في مقامه لان هذا من قائله غلط فظيع من حيث يستحيل أن يكون النبي (ص) و هو الامام المتبع في سائر الدين متبعاً مأموماً في حال من الاحوال وكيف يجوز أن يتقدم على النبي غيره في الصلوة وقد دلت الاخبار على أنه لايتقدم فيها الا الافضل على الترتيب والتنزيل المعروف.

وأقول: ذلك من مذهب أصحابنا معلوم لايحتاج الى بيان وقد ورد في صحاح الاخبار عند المخالفين مايدل عليه روى مسلم في صحيحه (الى آخر ماقال) فان المقام لايسع اكثر من ذلك فمن أراده فليراجع البحار .

١ - في الاصل : «الى رأيكم». ٢ - كذا صريحاً بلفظ الجمع .

[حتّى لو أنّكم ان قلتم : لا يعرف الطّاعة من المعصية و ادّعيتم على ذلك دونه[١]] ونسبتموه الى القول بخلاف ماوصفه الله به بقوله[٢] : قل انّما أتّبع مايوحى اليّ من ربّي هذا بصائر من ربّكم وهدىً ورحمةٌ لقوم يؤمنون[٣] وحتّى نسبتموه الى المعاصي وألزمتموه ذنوباً لم يأتها .

وحتّى نحلتم إبراهيم ـ عليه السّلام ـ الكذب في قوله : بل فعله كبيرهم هذا[٤] ؛ ومافعل[٥] شيئاً فزعمتم أنّ هذا كذبٌ والله عزّوجلّ يقول: وتلك حجّتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجاتٍ من نشاء[٦] فزعمتم أنّ حجّة الله كذبٌ وقلتم : انّه قال : انّي سقيمٌ[٧] ؛ ولم يكن سقيماً ؛ فزعمتم أنّ هذا القول منه كذبٌ وانّه كان منه طاعة .

١ ـ العبارة هكذا في الاصل فهي مشوشة مغلوطة ؛ ولعل الاصل كان هكذا : « حتى لو أنكم قلتم : لايعرف الطاعة من المعصية وادعيتم عليه ذلك لكان ذلك دونه» اي لكانت نسبة عدم المعرفة بالطاعة من المعصية اليه أهون وأيسر من استصغاركم لدلالاته واستحقاركم لهدايته .

٢ ـ في الاصل : «فيه به بقوله» .

٣ ـ ذيل آية ٢٠٣ سورة الاعراف وصدرها : «واذا لم تأتهم بآية قالوا : لولا اجتبيتها» .

٤ ـ من آية ٦٣ سورة الانبياء وتمامها هكذا : «قال : بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون» .

٥ ـ في الاصل : «وما فعلوا» .

٦ ـ صدر آية ٨٣ سورة الانعام وذيلها : «ان ربك حكيم عليم» .

٧ ـ من آية ٨٩ سورة الصافات وتمامها : «فقال : اني سقيم» .

أقول : قد تقدم منا في ذيل قول المصنف (ره) : « و رووا أن ابراهيم الخليل ـ عليه السلام ـ كذب ثلاث كذبات» نقل مايدل على ذلك صريحاً عن العرائس للثعلبي والتفسير لابي الفتوح الرازي ممّا يكفي في صحة هذه النسبة منهم الى ابراهيم الخليل عليه السلام وتقدم أيضاً هناك الاشارة الى الجواب (انظر ص ٢١ من الكتاب الحاضر) .

وأنت خبير ياأخي ـ سقاك الله رحيق التوفيق و أذاقك حلاوة النقد والتحقيق بأنه اذا

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

كان الامر دائراً على أمثال هذه الخرافات والاقاويل الواهية لا يبقى من أساس الدين المبين وأركان الشرع المتين حجر على حجر بل يصير الصراط المستقيم الذى لاترى فيه أمتاً ولاعوجاً مفازة يتيه فيها الخريت **فالاولى هنا الاشارة الى ماذكر السيد الاجل علم الهدى** - رفع الله درجته - فى الجواب عن نسبة أمثال هذه الاقوال الى الانبياء - عليهم السلام - فى كتاب تنزيه الانبياء ونظيره فى هذا الباب سائر الكتب التى كتبها علماؤنا فى تراجم الانبياء أو ذكروها فى كتب التفاسير **فما أحسن ماقال الناقد البصير والمتكلم النحرير الشيخ عبدالجليل الرازى القزوينى فى كتاب بعض مثالب النواصب فى نقض بعض فضائح الروافض ونص** عبارته بالفارسية هكذا (ص٦) : «مذهب خواجه و همهٔ مجبران چنانست كه آدم در خداى تعالى عصيان كرد ، و نوح ازبراى پسر كافر ازخدا طلب أمان كرد ، و موسى عمران عمل شيطان كرد ، و يوسف صديق همت بزناى نسوان كرد ، و داود با زن اوريا همچنان كرد ، و أيوب نعمت خداى را كفران كرد تا بارى عز وجل نفس اورا طعمهٔ كرمان كرد ، و بارى تعالى صخر جنى را بصورت سليمان كرد پس اگر اين مصنف انبيا را از مانندهٔ اين تهمت مسلم داشتى و زبان بر زبان رفتگان در حق رسولان خداى تعالى بخطا نجنبانيدى اولى‌تر بودى از آنكه بر ايشان درود وثنا بدروغ فرستادى وبرمسلمانان نيز تلبيس نكردى .

و اگر در اين دعاوى تقيه و انكاركند از خوف شمشير سلطان بود كه **كتابى بزرگ كه آنرا «زلة الانبياء» خوانند أبو الفضائل مشاط كرده‌است رد بر كتاب تنزيه الانبياء كه سيدعلم الهدى مرتضى - رضى‌الله عنه - كرده‌است** تامعلوم ومصورشود .

و بقيامت ندانم كه بهرهٔ ازشفاعت انبيا آنرا باشد كه كتابش «تنزيه الانبياء» باشد يا آنرا كه تصنيفش «زلة الانبياء» بود پس يادست از آن دعاوى بى‌حجت بايد داشتن وانبيارا معصوم گفتن ؛ مرحباً بالوفاق و اگرنه درود بدروغ در باقى نهادن» .

وقال أيضاً فى ذلك الكتاب (ص٢٦٤) :

« وعجب است كه خواجهٔ نوسنى را لقب بد عمر از مفيد سختش آمده‌است و لقبهائى كه مجبران گمراه انبيارا ومصطفاى مجتبى را نهاده‌اند سختش نمى‌آيد تاآدم را ظالم خوانند، و سليمان را بخيل ، و يوسف را متهم ، و يعقوب را كور ، و داودرا فاسق ، و موسى را عاصى و مصطفى را عاشق و دل ازكفر بشسته وكافر بچه و مانند اين كه بوالفضائل مشاط

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وقلتم : انّ يوسف الصّدّيق — عليه‌السّلام — كذب حين قال : انّكم لسارقون[1] وماسرقوا ؛ فسمّيتم هذا كذباً والله عزّ وجلّ يقول في كتابه : كذلك كدنا ليوسف ماكان ليأخذ أخاه في دين الملك الّا أن يشاءالله نرفع درجاتٍ من نشاءُ وفوق كلّ ذي علمٍ عليمٌ[2]. فزعمتم أنّ الله عزّ وجلّ كاد بالكذب. وادّعيتم نبوّة أحد عشر نبيّاً من ولد يعقوب لم ينطق الكتاب بنبوّتهم وقلتم : انّ الأنبياء — عليهم السّلام — قد كذبوا وسرقوا وخانوا أماناتهم وعقّوا آباءهم .

ونسبتم نوحاً — عليه‌السّلام — أنّه كذب في قوله: انّ ابني من أهلي[3]؛ وكان ابن امرأته فقال : ابني ؛ على ذلك المعنى كما تبنيّ النّبيّ — صلّى الله عليه وآله — زيد بن حارثة قال الله عزّ وجلّ : ماكان محمّدٌ أبا أحدٍ من رجالكم ولكن رسول الله و خاتم النّبيّين[4] ثمّ قال : ادعوهم لآبائهم هو أقسط عندالله[5] .

و رويتم أنّ موسى بن عمران — عليه‌السّلام — لطم ملك‌الموت فأعوره[6]، وأنّ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

در كتاب زلة الانبياء بيان كرده‌است و بر سر كرسيها بكورى رافضيان ميگويند و نعره ميزنند و برمصطفاى عاشق كافر بچه صلوات ميفرستند».

فاذا كان الامر كذلك فالاولى أن يعمل في حقهم بقوله تعالى : قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون.

١ ـ ذيل آية ٧٠ من سورة يوسف .

٢ ـ آية ٧٦ من سورة يوسف.

٣ ـ من آية ٤٥ من سورة هود و تمام الاية هكذا : «و نادى نوح ربه فقال : رب ان ابني من أهلي و ان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين».

٤ ـ صدر آية ٤٠ من سورة الاحزاب وذيلها : «وكان‌الله بكل شيء عليماً».

٥ ـ صدر آية ٥ من سورة الاحزاب.

٦ ـ **قال شرف‌الدين العاملي (ره) في كتاب أبي هريرة** تحت عنوان « لطم

« بقية‌الحاشية في‌الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

موسى عين ملك الموت فأعوره» (انظر ص٨٢-٨٧ من طبعة مطبعة العرفان بصيدا سنة ١٣٦٥) .

«أخرج الشيخان (أى البخارى ومسلم) فى صحيحيهما بالاسناد الى أبى هريرة قال : جاء ملك الموت الى موسى عليهما السلام فقال له : أجب ربك قال : فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها ، قال : فرجع الملك الى الله تعالى فقال : انك أرسلتنى الى عبد لك لا يريد الموت ففقأ عينى قال : فرد الله اليه عينه وقال : ارجع الى عبدى فقل له : الحياة تريد ؟ فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما توارت بيدك من شعرة فانك تعيش بها سنة ؛ الحديث» و أخرجه أحمد من حديث أبى هريرة فى مسنده (فمن أراد موارد ذكره فى الصحيحين فليراجع كتاب أبى هريرة) **وفيه**: أن ملك الموت كان يأتى الناس عياناً قال: فأتى موسى فلطمه ففقأ عينه الحديث و أخرجه ابن جرير الطبرى فى الجزء الاول من تاريخه عن أبى هريرة ولفظه عنده : ان ملك الموت كان يأتى الناس عياناً حتى أتى موسى فلطمه ففقأ عينه وفى آخره : ان ملك الموت جاء الى الناس خفياً بعد موت موسى.

و أنت ترى مافيه مما لايجوز على الله تعالى ولاعلى أنبيائه ولا على ملائكته أيليق بالحق تبارك وتعالى أن يصطفى من عباده من يبطش على الغضب بطش الجبارين ؟ ! ويوقع بأسه حتى فى ملائكة الله المقربين ؟ ! ويعمل عمل المتمردين ؟ ! ويكره الموت كراهة الجاهلين ؟ ! وكيف يجوز ذلك على موسى ؟ ! وقد اختاره الله لرسالته ، وائتمنه على وحيه ، وآثره بمناجاته ، وجعله من سادة رسله ، وكيف يكره الموت هذا الكره مع شرف مقامه ؟ ! ورغبته فى القرب من الله تعالى والفوز بلقائه ؟ ! وماذنب ملك الموت عليه السلام ؟ ! وانما هو رسول الله اليه ؟ ! وبما استحق الضرب والمثلة فيه بقلع عينه ؟ ! وما جاء الا عن الله وماقال له سوى: أجب ربك ، أيجوز على أولى العزم من الرسل اهانة الكروبيين من الملائكة وضربهم حين يبلغونهم رسالات الله و أوامره عز وجل ؟ ! تعالى الله وتعالت أنبياؤه وملائكته عن ذلك علواً كبيراً . ونحن لم برئنا من أصحاب الرس وفرعون موسى وأبى جهل وأمثالهم ولعناهم بكرة وأصيلا ؟ أليس ذلك لانهم آذوا رسل الله حين جاؤوهم بأوامره ؟ فكيف نجوز مثل فعلهم على أنبياء الله وصفوته من عباده ؟ ! حاشا لله ان هذا لبهتان عظيم .

ثم ان من المعلوم أن قوة البشر بأسرهم بل قوة جميع الحيوانات منذ خلقها الله تعالى الى يوم القيامة لاتثبت أمام قوة ملك الموت فكيف والحال هذه تمكن موسى (ع) من الوقيعة

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

يوسف الصّدّيق - عليه السّلام - قعد من امرأة العزيز مقعد الخائن [1] ، و أنّ داود -

١ - قد تقدم ما يتعلق بذلك (انظر ص ٣٢ - ٣٣).

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فيه ؟ و هلا دفعه الملك عن نفسه ؟ مع قدرته على ازهاق روحه ، وكونه مأموراً من الله تعالى بذلك ، و متى كان للملك عين يجوز أن تفقأ ؟ !

ولاتنس تضييع حق الملك و ذهاب عينه و لطمته هدراً ، اذ لم يؤمر الملك من الله بأن يقتص من موسى صاحب التوراة التي كتب الله فيها « أن النفس بالنفس و العين بالعين و الانف بالانف و الاذن بالاذن و السن بالسن و الجروح قصاص» (اشارة الى آية ٤٥ من سورة المائدة) و لم يعاتب الله موسى على فعله هذا بل أكرمه اذ خيره بسببه بين الموت و الحياة سنين كثيرة بقدر ماتواريه يده من شعر الثور ، و ما أدرى و الله ماالحكمة في ذكره شعر الثور بالخصوص ؟ !

و أما و عزة الحق و شرف الصدق و علوهما على الباطل و الافك لقد حمل هذا الرجل (أى أبو هريرة) أولياءه ما لا طاقة لهم به وكلفهم بأحاديثه هذه بما لا تحتمله عقولهم أبداً و لا سيما قوله في هذا الحديث : ان ملك الموت قبل وفاة موسى كان يأتي الناس عياناً و انما جاءهم خفياً بعد موت موسى ، نعوذ بالله من سبات العقل و خطل القول و الفعل ولاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ».

و قال في ذيل الصفحة :

« لو أن ملك الموت كان يأتي الناس عياناً قبل وفاة موسى لطفحت به الاخبار واشتهر اشتهار الشمس في رابعة النهار فما بال المحدثين و المورخين و أهل الاخبار من جميع الامم أغفلوا هذا الخبر لو كان له أثر و ما بال القصاصين و المخرفين ما حام خيالهم حواله ، فهل تركوا الامتياز به لابي هريرة ؟ !»

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

عليه السّلام - قدّم اوريا أمام التّابوت ليقتل فيتزوّج امرأته [1] ، و أنّ الشيطان قعد فی مجلس سليمان - عليه السّلام - وكان يأتی نساءه و هنّ حيّض [2] .

فزعمتم أنّ الله جلّ ثناؤه بعث الی خلقه أنبياء كذّابين و مخطئين ؛ و أمرهم

١ - ذكرنا فيما مر بيانات حول ذلک (راجع ص ٣٣ - ٣٥) .

٢ - أشرنا الی عقيدة الشيعة فی ذلک (انظر ص ٣٥ - ٣٧) .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و قال الثعالبی فی ثمار القلوب فی المضاف و المنسوب مانصه :

(انظر ص ٥٣ من طبع دار نهضة مصر للطبع و النشر سنة ١٣٨٤)

« **لطمة موسی** تضرب مثلا لما يسوء أثره ؛ و فی أساطير الاولين أن موسی سأل ربه أن يعلمه بوقت موته ليستعد لذلک ، فلما كتب الله له سعادة المحتضر أرسل اليه ملک الموت و أمره بقبض روحه بعد أن يخبره بذلک ؛ فأتاه فی صورة آدمی و أخبره بالامر ، فمازال يحاجه و يلاجه ، و حين رآه نافذ العزيمة فی ذلک لطمه لطمة فذهبت منها احدی عينيه ، فهو الی الان أعور و فيه قيل :

يا ملک الموت لقيت منكرا   لطمة موسی تركتک أعورا

و أنا بریء من عهدة هذه الحكاية »

وقال محمود أبورية فی كتاب شيخ المضيرة بعد نقل شیء من الاخبار ونقل شیء من كلام الثعالبی و نقل براءته من عهدة الحكاية (انظر ص ٢١٨ من الطبعة الثانية من الكتاب) :

« و من العجيب أن يصف الثعالبی هذا الحديث بأنه من أساطير الاولين بعد أن رواه البخاری و مسلم ، **و هذا مما يدل علی أن هذين الكتابين لم يكن لهما فی القرون الاولی الاسلامية تلک القداسة التی جعلت لهما بعد ذلک** والثعالبی كما هو معروف قدمات فی سنة ٤٣٠ هـ » .

أقول : تقدم فيما سبق مايؤيد هذه البيانات (انظر ص ٢٩ - ٣١) .

بطاعتهم ، كلّ هذه الشّنعة محتملة عندكم فراراً بأئمّتكم أن تقرّوا عليهم بالخطأ و لينجوا بما فعلوا حتّى قلتم : لهم بالأنبياء أسوةٌ فى خطأهم وكذبهم و قد برّأ الله الأنبياء من الخطأ و الكذب .

ثمّ صرتم مع هذا القول الى الوقيعة فى أئمّتكم الّذين طلبتم تحسين خطأهم بترككم أقاويلهم و تصديقكم لروايات يطعن [فيها] بعضهم على بعضٍ ، و بزعمكم أن تفضّلوا قول واحدٍ منهم على آخر .

و رويتم عن أبى يوسف القاضى رواه محمّد بن سعيدٍ فقيه أهل الحجاز و أهل قزوين عن بعض أصحابه عن أبى الضّحى [1] عن مسروقٍ قال :

اختلف علىٌّ و عمر فى امرأةٍ تزوّجت فى عدّتها [قال عمر :] يفرّق بينهما و يعاقبان و المهر فى بيت المال و قال علىّ — عليه السّلام — : يفرّق بينهما و لا يعاقبان و لها المهر يلزم الزّوج بما استحلّ من فرجها ، قال مسروق : فأفتينا بقول عمر زماناً ثمّ قدمنا عليه فوجدناه قد رجع الى قول علىٍّ [2] عليه السّلام .

---

١ - قال ابن حجر فى تقريب التهذيب فى حرف الضاد المعجمة من باب الكنى : « أبوالضحى هو مسلم بن صبيح تقدم » و يشير بما تقدم الى هذه العبارة : «مسلم ابن صبيح بالتصغير الهمدانى أبوالضحى الكوفى العطار مشهور بكنيته ثقة فاضل من الرابعة مات سنة مائة /ع» و يشير برمز «ع» الى أن حديثه فى جميع الاصول الستة كما صرح بذلك عند ذكره الرموز فى أول كتابه ، و قال فى تهذيب التهذيب فى ترجمة أبى الضحى المذكور : « روى عن النعمان بن بشير و ابن عباس و ابن عمر و شتير بن شكل و مسروق بن الاجدع (الى آخر ما قال) وقال فى ترجمة مسروق بن الاجدع بن مالك ابن أمية الهمدانى الوداعى الكوفى العابد مانصه (ج ١٠ ص ١١٠) : « روى عنه ابن أخيه محمد بن المنتشر بن الاجدع و أبووائل و أبوالضحى و الشعبى و ابراهيم النخعى (الى آخر ما قال) » .

٢ - قال الامينى - رحمه الله تعالى - فى سادس الغدير فى النادرة التاسعة عشر

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و رويتم عن عمر بن هارون عن عبدالله بن زيد السّبيعي قال : سمعت سعيد بن المسيّب يقول : قال عمر بن الخطّاب : أجرأكم على الجدّ أجرأكم على النّار فانّه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من نوادر الاثر في علم عمر تحت عنوان «جهل الخليفة بالسنة» مانص عبارته (ص ١١٣ - ١١٤ من الطبعة الثانية بطهران سنة ١٣٧٢) :

« م - أخرج ابن المبارك قال : حدثنا أشعث عن الشعبي عن مسروق قال : بلغ عمر : أن امرأة من قريش تزوجها رجل من ثقيف في عدتها فأرسل اليهما ففرق بينهما و عاقبهما و قال : لاينكحها أبداً و جعل الصداق في بيت المال و فشا ذلك بين الناس ، فبلغ علياً كرم‌الله وجهه فقال : رحم‌الله أميرالمؤمنين ما بال الصداق و بيت المال ؟ ! انهما جهلا فينبغي للامام أن يردهما الى‌السنة. قيل : فماتقول أنت فيها؟ قال : لها الصداق بمااستحل من فرجها ، و يفرق بينهما ، و لا جلد عليهما ، و تكمل عدتها من الاول ثم تكمل العدة من الاخر ، ثم يكون خاطباً ، فبلغ ذلك عمرفقال : يا أيها الناس ردوا الجهالات الى‌السنة . وروى ابن أبي‌زائدة عن‌أشعث مثله وقال‌فيه : فرجع عمر الى‌قول‌علي (أحكام‌القرآن للجصاص ج١ ؛ ص٥٠٤) وفي لفظ عن مسروق : أتى عمر بامرأة قد نكحت في عدتها ففرق بينهما وجعل مهرها في بيت المال ؛ و قال : لايجتمعان أبداً ، فبلغ‌علياً فقال : ان‌كان جهلا فلها المهر بما استحل من‌فرجها ، و يفرق بينهما ، فاذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطاب فخطب عمر و قال : ردوا الجهالات الى السنة فرجع الى قول علي. و في لفظ الخوارزمي : ردوا قول عمرالى‌علي. وفي‌التذكرة : فقال‌عمر : لو لا علي لهلك عمر. و أخرج البيهقي في سننه عن مسروق قال : قال عمر - رضي‌الله عنه - في امرأة تزوجت في عدتها : النكاح حرام ، و الصداق حرام ، و جعل الصداق في بيت‌المال و قال لايجتمعان ماعاشا. وأخرج عن عبيد بن نضلة [نضيلة] قال : رفع‌الى عمر بن الخطاب رضي‌الله عنه - امرأة تزوجت في عدتها فقال لها : هل علمت أنك تزوجت في العدة ؟ -

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

يلزمكم أن تقولوا : انّ الله عزّ و جلّ بعث محمّداً - صلّى الله عليه و آله - و أيّده بالملائكة و أمره بقتال المشركين و تأليف [1] من تألّف من المنافقين و المؤلّفة قلوبهم بانفاذ أحكام المختلفين ممّا لم يبعث الله عزّ و جلّ به نبيّه (ص) يعلمه فيما رآه [2] النّعمان بن ثابت أبو حنيفة و محمّد بن الحسن من بعده و المريسيّ ، و من قبلهم ابن أبى ليلى و ابن شبرمة و زفر ، و من بعدهم ممّن قال بالرّأى ثمّ يلزمكم أن تقولوا : انّ النّبىّ (ص) انّما بعث دالّاً على الحقّ و الصّواب لا بما لم يبعث الله نبيّه به و لم يكن النّبىّ (ص) يعلمه فى حكم هؤلاء من رأيهم فاذا انتم جعلتم النّبىّ (ص) و الملائكة و ما فرض الله من الجهاد [3] الى يوم القيامة هو الدّعاء [4] الى طاعة المختلفين الحاكمين

---

١ - فى الاصل : « و ألف ».

٢ - فى الاصل : « فيما رواه ».

٣ - فى الاصل : « من الجهال ».

٤ - فى الاصل : « انما هو دعاء ».

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

قالت : لا ، فقال لزوجها : هل عامت؟ قال : لا ، قال : لو علمتما لرجمتكما فجلدهما أسياطاً و أخذ المهر فجعله صدقة فى سبيل الله . قال : لا أجيز مهراً ، لا أجيز نكاحه . و قال : لا تحل لك أبداً. **صورة أخرى للبيهقى** : أتى عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - بامرأة تزوجت فى عدتها فأخذ مهرها فجعله فى بيت المال و فرق بينهما ؛ و قال : لا يجتمعان و عاقبهما. فقال على - رضى الله عنه - : ليس هكذا ولكن هذه الجهالة من الناس ، و لكن يفرق بينهما ثم تستكمل بقية العدة من الاول ، ثم تستقبل عدة اخرى ، و جعل لها على - رضى الله عنه - المهر بما استحل من فرجها ، قال : فحمد الله عمر - رضى الله عنه - و أثنى عليه ثم قال : يا أيها الناس ردوا الجهالات الى السنة (السنن الكبرى للبيهقى ۷ ص ٤٤١ - ٤٤٢ ، الموافقات لابن السمان ، كتاب العلم لابى عمر ۲ ص ۱۸۷ ، الرياض النضرة ۲ ص ۱۹٦ ، ذخائر العقبى ص ۸۱ ، مناقب الخوارزمى ص ٥٧ ، تذكرة السبط ص ۸۷) ». فخاض الامينى (ره) فى البحث والتحقيق فمن أراده فليراجع ذلك الكتاب.

اليوم بشيء و غداً بغيره ، و أنّ كمال الدّين هو بهم و برأيهم لا بالنّبىّ (ص) و لا بما أوحى‌الله اليه فكأنّ النّبىّ (ص) قال‌لهم : هؤلاء الا دّلاء من [1] دين‌الله على مالم يبعثنى به الى خلقه و بما لا أعلمه ممّا يحتاج النّاس اليه .

وكان (ص) اذا سئل انتظر الوحى ؛ و هؤلاء يقولون و لا يحتاجون الى وحي فاذاطاعة هؤلاء فيما [2] لم يأمرهم‌الله به‌كطاعة النّبىّ (ص) فيما أمره‌الله به و انّ آراءهم فيما لم ينزل‌الله تعالى فيه [3] كتاباً و لم يبيّن فيه رسول‌الله (ص) سنّةً تقوم مقام ما نزل فيه [4] الكتاب و ما سنّه النّبىّ (ص) ، وكفى به شنعةً ان‌كنتم تتّقون الشّنعة .

و يلزمكم أن تقولوا : انّ الله عزّ و جلّ انّما بعث محمّداً (ص) أن يدعوالى طاعتنا و أمره فى جهاده الى قبول ما نقول برأينا بلا حكمٍ و انّه انّما أيّده بالملائكة ليأمرهم [5] أن يتّبعونا فيما لم يأمرالله به و لم ينه عنه ، و ان تقولوا ذلك فقد أوجبتم أنّ لهم طاعةً عليه [6] فاذا ادّعيتم على‌من [7] خالفكم مثل ما يلزمكم من هذا القول فانّهم قالوا أيضاً : انّ الفرض فى طاعة اُولى الأمر فيما قد أمرالله به نبيّه (ص) و نهاه عنه لأنّهم يقولون : انّ رسول‌الله (ص) قد جاء من عندالله عزّ و جلّ بجميع ما يحتاج اليه عباده من‌أمر دينهم ثمّ أودعه النّبىّ ــ صلّى‌الله عليه‌وآله ــ اُولى‌الأمر الّذين أمرالله بطاعتهم لأنّهم لايرتابون فى حلالٍ وحرامٍ و لكن يؤدّونها كما [8] أدّاه رسول‌الله اليهم ؛ فهذه غير مقالتكم يا أهل السّنّة و الجماعة .

---

١ ـ كذا فى الاصل و لعله مصحف « فى » .

٢ ـ فى الاصل : « بما » .

٣ و ٤ ـ فى كلا الموردين فى الاصل : « به » .

٥ ـ فى الاصل : « و أمرهم » .

٦ ـ فى الاصل : « فقد أوجبتم أنه طاعة لهم عليه » .

٧ ـ فى الاصل : « على ما » .

٨ ـ فى الاصل : « و لكن باذنه لما » و لعل الاصل الصحيح كان : «بل يؤدونه» .

حدّثنی الحُمیدیّ [1] قال : حدّثنی سفیان بن عیینة قال : حدّثنا سلیمان الاحول عن سعید بن جبیرٍ عن ابن عبّاسٍ انّه قال : یوم الخمیس و ما یوم الخمیس ؟ ثمّ بکی حتّی بلّ الحصی بدموعه فقال : اشتدّ برسول الله (ص) وجعه الّذی مات فیه فقال : ایتونی بصحیفةٍ ودواةٍ أکتب لکم کتاباً لاتضلّوا بعدی، قال : فتنازعوا ولا ینبغی عند نبیٍّ التّنازع فقال عمر : هجر هجر استفهموه ، فسمع النّبیّ (ص) ذلک فاشتدّ علیه فرفع رأسه فقال : دعونی و مابی [2] ؛ فما أنا فیه خیرٌ ممّا تدعوننی الیه، و علیکم

---

۱ - **قال الخزرجی فی خلاصة تذهیب الکمال** : «عبدالله بن الزبیر بن عیسی بن عبدالله الاسدی الحمیدی المکی أحد الائمة صحب ابن عیینة تسع عشرة سنة و صحب الشافعی وتفقه ، به عن مسلم بن خالد و فضیل بن عیاض و عنه البخاری و أحمد بن الازهر و سلمةبن شبیب و أبوحاتم و قال ؛ ثقة امام أثبت الناس فی ابن عیینة، قال أحمد : الحمیدی امام،قال البخاری : مات سنة تسع عشرة ومائتین » **وقال ابن حجر فی تقریب التهذیب :** « عبدالله بن الزبیر بن عیسی القرشی الحمیدی المکی أبوبکر ثقة حافظ فقیه أجل أصحاب ابن عیینة من العاشرة مات سنة تسع عشرة و قیل : بعدها ، قال الحاکم : کان البخاری اذا وجدالحدیث عندالحمیدی لایعدوه الی غیره / خ مق دت س فق » **وقال فی باب الکنی من الکتاب :** « الحمیدی عبدالله بن الزبیر بن عیسی » **وقال ابن الاثیر فی اللباب : «الحمیدی بضم الحاء و فتح المیم و سکون الیاء المثناة من تحتها و فی آخرها دال مهملة** هذه النسبة الی حمید و هو بطن من أسد بن عبد العزی بن قصی **منهم عبدالله بن الزبیر بن عیسی الحمیدی القرشی صاحب الشافعی روی عن ابن عیینة** و فضیل بن عیاض ، روی عنه البخاری و غیره مات بمکة سنة تسع عشرة و مائتین و أما أبو عبدالله محمد بن أبی نصر بن عبدالله بن حمید الحمیدی الاندلسی صاحب الجمع بین الصحیحین و غیره من التصانیف فانه نسب الی جده حمید (الی آخر ما قال)» و من أراد التفصیل فلیراجع المفصلات.

۲ - فی الاصل : « و ربی » الا أنه بقلم تصحیحی بعدی صار کذلک.

بهذه الثّلاثة الأشياء أنفذوها بعدی ؛ أنفذوا جيش أسامة بن زيد ، و أجيزوا الوفد كما كنت اُجيزهم ، و انفوا المشركين من جزيرة العرب حتّی لا يكون فی جزيرة العرب اِلّا دينٌ واحدٌ [١] ؛ فأبوا أمره [٢].

١ - **قال العلامة المجلسی (ره) فی ثامن البحار** فی باب تفصيل مثالب عمر والاحتجاج بها علی المخالفين بايراد الاخبار من صحاحهم : « الطعن الاول - ماروته العامة و الخاصة أنه أراد النبی (ص) فی مرضه أن يكتب لامته كتاباً لئلا يضلوا بعده ولا يختلفوا فطلب دواة و كتفاً او نحو ذلك فمنع عمر من احضار ذلك وقال : انه ليهجر او ما يؤدی هذاالمعنی وقد وصفه الله سبحانه بأنه لاينطق عن الهوی (الی ان قال) **فأما الروايات العامية فروی البخاری فی باب اخراج اليهود من جزيرة العرب من كتاب الجهاد و السير و مسلم فی كتاب الوصايا** عن سفيان عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبير أنه سمع ابن عباس يقول : يوم الخميس و ما يوم الخميس ثم بكی حتی بل دمعه الحصی قلت : يابن-عباس ما يوم الخميس ؟ - قال : اشتد برسول الله (ص) وجعه فقال : ايتونی بكتف أكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده أبداً فتنازعوا ولاينبغی عند نبی تنازع فقالوا : ماله ؟ أهجر؟ استفهموه فقال : ذرونی فالذی أنافيه خير مما تدعونی اليه **فأمرهم** بثلاث قال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم، والثالثة اما ان سكت عنها و اما ان قالها فنسيتها ، قال : قال سفيان هذا من قول سفيان و فی باب جوائز الوفد من الكتاب المذكور عن سليمان الاحول عن جبير عن ابن عباس انه قال : يوم الخميس و ما يوم الخميس ؛ الی آخر ما نقله من الاخبار و خاض فی بيان مايستفاد منه و الاحتجاج به علی المخالفين فمن أراده فليراجع الكتاب أعنی ثامن البحار (ص ٢٧٣ - ٢٨٣ من طبعة امين الضرب) **و من أراد البحث عن ذلك بأكثر منه تفصيلا فليراجع تشييد المطاعن و كشف الضغائن** ؛ المجلد الاول الطعن الاول من مطاعن عمر ؛ ص ٣٥٥ - ٤٣٠ فان فيه كفاية للمكتفی.

٢ - فی الاصل : « فيأبی و أمره ».

ولقد همّه[1] جيش اُسامة لأمرٍ قدعلمه فكان يوصى (ص) باخراج جيش أسامة و نفسه تغرغر[2] لقد تكلّم به لشأنٍ يكون به عظيماً و لقدكان ابوبكرٍ و عُمر في ذلك الجيش فكيف لم يخرجا و لم ينفذا أمر رسول‌الله[3] (ص) وقد جرى بينهما وبين اُسامة [كلامٌ] فقال : وأمّا أنا فقد أمّرني رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه و آله ــ عليكما فمن أمّركما عليّ ؟!

[و[4] رويتم عن جرير بن عبدالحميد[5] عن اسماعيل بن أبي خالدٍ عن قيس بن أبي حازم قال : عُرض فرسٌ على أبي بكرٍ [فقال : هـلّا فارسٌ أحمله عليه ؟[6]] فقام اليه رجلٌ[7] من الأنصار فقال : يا خليفة رسول‌الله احملني عليه قال : لا و الله لأن

١- قال الفيومي في المصباح المنير : « الهم الحزن و أهمني الامر بالالف أقلقني ، و همني هماً من باب قتل مثله ».

٢- قال ابن‌الاثير في النهاية : « ه س فيه : ان‌الله‌يقبل توبةالعبد مالم يغرغر أي مالم تبلغ روحه حلقومه فيكون بمنزلة الشيء الذي يتغرغر به المريض ، و الغرغرة أن يجعل المشروب في‌الفم و يردد الى أصل الحلق ولايبلع ، (و منه الحديث) لاتحدثهم بما يغرغرهم ، أي لا تحدثهم بما لايقدرون على فهمه فيبقى في أنفسهم لا يدخلها كما يبقى الماء في الحلق عند الغرغرة ».

٣- في الاصل : « و لم يقعدا بأمر رسول‌الله ».

٤- مابين المعقفتين أعني من قوله : « و رويتم عن جرير بن عبدالحميد » الى آخر هذه الرواية أعني الى قوله : «لهو أقرب الى من أن أقيدهم منه» (ص ٣٦٣) موجود في‌جميع النسخ الا أنها ذكرت في غير م في أواخر الكتاب ، فتفطن .

٥- ج ح س ق مج مث (بدلها) : « ثم تروون على أبي‌بكر من الشنعة مثل ما رواه عيسى بن يونس بن أبي اسحاق الهمداني ».

٦- عبارة «هلا فارس أحمله عليه» ليست في م .

٧- ج ح س ق مج مث : « فقال فتى من الانصار» (بدل ما في المتن).

أحمل عليه رجلاً [١] قد ركب الخيل على غُرلته [٢] أحبّ الىّ من أن أحملك عليه فقال : لم ؛ والله إنّى لأفرسُ منك أباً و اُمّاً [٣] فقام اليه المغيرة بن شعبة فركله برجله [٤] فدقّ أنفه [٥] فسالت الدّماء كأنّها عزالى السّماء [٦] فقالت الأنصار : السّلاح

١- غير م : «غلاماً».

٢- «على غرلته» ليس فى م **قال ابن الاثير فى النهاية** : «و الغرلة القلفة **و منه حديث أبى بكر** : لان أحمل عليه غلاماً قد ركب الخيل على غرلته أحب الى من أن أحملك عليه ؛ **يريد** : ركبها فى صغره و اعتادها قبل أن يختن» **أقول** : من العجيب أن الطريحى (ره) قرأ الكلمة « العزلة » (بالعين المهملة و الزاى المعجمة) و صرح بأن معناها القلفة فان شئت فراجع .

٣- غير م (بدلها) : «فوالله لانا أفرس منك و من أبيك».

٤- فى م فقط **قال ابن الاثير فى النهاية** : « فيه : فركله برجله ؛ أى رفسه و منه حديث عبدالملك : أنه كتب الى الحجاج لاركلنك ركلة »

و قال الطريحى فى مجمع البحرين فى مادة «ركل»: «فى الحديث : قضى فى امرأة ركلها زوجها ، الركل الضرب برجل واحدة و قد ركله يركله ركلا أى رفسه».

٥- غير م : « فركب على أنفه » **قال ابن الاثير فى النهاية** : « و فى حديث المغيرة مع الصديق : ثم ركبت أنفه بركبتى يقال : ركبته أركبه بالضم : اذا ضربته بركبتك » .

٦- ج س ق مج مث : « فكأنها كانت عزلى مزادة » لكن فى ح : « فكأنها عزب مزادة » **قال ابن الاثير فى النهاية** : « و فى حديث الاستسقاء دفاق العزائل جم البعاق العزائل أصله العزالى مثل الشائك و الشاكى ، و العزالى جمع العزلاء و هو فم المزادة الاسفل فشبه اتساع المطر و اندفاقه بالذى يخرج من فم المزادة و منه الحديث : فأرسلت السماء عزاليها» **و قال الطريحى فى مجمع البحرين** : « و فى الحديث فأرسلت السماء عزاليها أى أفواهها ، و العزالى بفتح اللام و كسرها جمع العزلاء مثل الحمراء وهو فم المزادة **فقوله : أرسلت السماء عزاليها** ؛ يريد شدة وقع المطر على التشبيه بنزوله من أفواه المزادة **و مثله** : ان الدنيا بعد ذلك أرخت عزاليها » .

السّلاح [1]، لنقتله او لیقیدنا منه [2] فبلغ ذلک أبابکرٍ فخطبهم و قال : ما بال أقوامٍ یزعمون أنّی اُقیدهم من المغیرة واللّه لأن اُجلیهم من دیارهم لهو أقرب الیّ من أن أقیدهم منه [3]]

فانظروا [4] الی الّذی تروون فأیّ وقیعةٍ و أیّ شنعةٍ أشدّ ممّا ترمون به أبابکرٍ أنّه منع المغیرة أن یقتصّ منه ماصنع بالأنصار و توعّد [5] الأنصار أن‌یجلیهم عن‌دیارهم

---

١ - **قوله :** « السلاح السلاح » الاول منصوب علی الاغراء و الثانی تأکید له نظیر قول الشاعر :

« أخاك أخاك ان من لا أخاله　　　کساع الی الهیجا بغیر سلاح »

٢ - غیر م (بدل العبارة من « فقالت الانصار » الی‌هنا) : «فأرادت الانصار أن یقیدوا منه ». **قال ابن الاثیر فی النهایة :** « نیه : من قتل عمداً فهو قود ؛ القود القصاص و قتل القاتل بدل القتیل ؛ و قد أقدته به أقیده اقادة ؛ و استقدت الحاکم سألته أن یقیدنی و اقتدت منه أقتاد ».

٣ - م (بدل‌العبارة من «فخطبهم» الی‌هنا) : «فقال‌أبوبکر : واللّه لتزعجن عن‌دیارکم قبل أن أقیدکم ».

٤ - من هنا ای من قوله : «فانظروا» الی آخر العبارة أعنی الی قوله : «جرأة علی‌اللّه وقلة حیاء» (انظر ص ٣٦٥) لیس فی‌م.

٥ - ج س ق مج مث : « و تواعد ».

فلیعلم أن الحدیث مذکور فی مجمع الزوائد و منبع الفوائد فی‌باب ما جاء فی المغیرة بن شعبة (انظر المجلد التاسع ؛ ص ٣٦١) **بهذه العبارة :**

« **و عن المغیرة بن شعبة قال :** کنت عند أبی‌بکر الصدیق - رضی‌اللّه عنه - فعرض علیه فرس فقال رجل : احملنی علی‌هذا فقال : لان أحمل علیه غلاماً قدرکب الخیل علی غرلته أحب الی‌من أن أحملک علیه ، فغضب الرجل و قال : أناواللّه خیر منک ومن أبیک

« بقیة الحاشیة فی‌الصفحة الاتیة »

وكفّ عن المغيرة فلم يعاقبه و لم يعاتبه على ماصنع و أنتم تزعمون أنّ الشّيعة يقعون فى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فارساً ، فغضبت حين قال ذلك لخليفة رسول الله - صلى الله عليه و سلم - فقمت اليه فأخذت برأسه فسحبته على أنفه فكأنما كان على أنفه عزلاء مزادة ، فأرادت الانصار أن يستقيدوا منى ، فبلغ ذلك أبابكر - رضى الله عنه - فقال : ان أناساً يزعمون أنى مقيدهم من المغيرة بن شعبة ، و لان أخرجهم من ديارهم أقرب من أن أقيدهم من وزعة الله الذين يزعون عباد الله (فقال مؤلف الكتاب) قلت : هذا الكلام الاخير لم أعرف معناه ؛ والله أعلم ، **رواه الطبرانى و رجاله رجال الصحيح** » و قال مصحح الكتاب بالنسبة الى قوله : «لم أعرف» مانصه : « بعد تصحيحه من النهاية ظهر معناه أنه لا يقيد ممن يكف الناس عن الشر» **أقول** : يريد بتصحيحه من النهاية ما **ذكره ابن الاثير فى النهاية** فى مادة «وزع» **بقوله** : « فيه : من يزع السلطان أكثر ممن يزع القرآن ؛ أى من يكف عن ارتكاب العظائم مخافة السلطان أكثر ممن يكفه مخافة القرآن والله تعالى ، يقال : وزعه يزعه وزعاً فهو وازع اذا كفه ومنعه **و منه الحديث** : ان ابليس رأى جبريل (ع) يوم بدر يزع الملائكة أى يرتبهم و يسويهم ويصفهم للحرب فكأنه يكفهم عن التفرق و الانتشار **و منه حديث أبى بكر : ان المغيرة رجل وازع** يريد أنه صالح للتقدم على الجيش و تدبير أمرهم و ترتيبهم فى قتالهم ، **و منه حديث أبى بكر** أنه شكى اليه بعض عماله ليقتص منه فقال : أقيد من وزعة الله ؟ الوزعة جمع وازع و هو الذى يكف الناس و يحبس أولهم على آخرهم أراد : أقيد من الذين يكفون الناس عن الاقدام على الشر ؟ **و فى رواية** أن عمر قال لابى بكر : **أقص هذا من هذا بأنفه فقال : أنا لا أقص من وزعة الله** ؛ **فأمسك** و منه حديث الحسن لما ولى القضاء قال : لابد للناس من وزعة اى من يكف بعضهم عن بعض يعنى السلطان و أصحابه»

اذا عرفت ذلك فاعلم أن ليس هذا بأول قارورة كسرت فى الاسلام فان لهذا العمل الصادر من أبى بكر نظائر منها ما **أشار اليه الامينى** - رحمه الله تعالى - **فى سادس**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الصّحابة جرأةً علی‌الله و قلّة حیاءٍ .

« بقیة الحاشیة من‌الصفحة الماضیة »

الغدیر لکن کاها فی حق الخلیفة الثانی و نص عبارته فی نوادر الاثر فی علم عمر هکذا (ص ١٣٢ - ١٣٤ من الطبعة الثانیة بطهران سنة ١٣٧٢ ﻫ) :

« **رأی الخلیفة فی‌القود** - عن ابن أبی حسین أن رجلا شج رجلا من أهل‌الذمة فهم عمر بن الخطاب أن یقیده منه فقال معاذ بن جبل : قد علمت أن لیس ذلک لک و أثر ذلک عن النبی (ص) فأعطاه عمر بن الخطاب فی شجته دیناراً فرضی به (أخرجه الحافظ السیوطی فی جمع‌الجوامع کما فی‌ترتیبه ٧ ص ٣٠٤). **و عن مکحول** ان عبادة‌بن الصامت دعانبطیاً یمسک له دابته عند بیت‌المقدس فأبی فضربه فشجه فاستعدی علیه عمر بن‌الخطاب فقال له : ما دعاك الی ما صنعت بهذا ؟ فقال : یاأمیرالمؤمنین أمرته أن‌یمسک دابتی فأبی و أنا رجل فی حدة فضربته فقال : اجلس‌للقصاص فقال زیدبن‌ثابت : أتقید عبدك من‌أخیك فترك عمر عنه القود و قضی علیه بالدیة (أخرجه البیهقی فی السنن الکبری ٨ ص ٣٢) و ذکره السیوطی فی جمع الجوامع کما فی الکنز ٧ ص ٣٠٣) . **رأی الخلیفة فی ذمی مقتول** عن مجاهد قال : قدم عمر بن الخطاب الشام فوجد رجلا من المسلمین قتل رجلا من أهل الذمة فهم أن یقیده فقال له زید بن ثابت : أتقید عبدك من أخیك ؟ فجعله عمر دیة . (أخرجه عبدالرزاق و ابن‌جریر الطبری کما فی‌کنز العمال٧ ص ٣٠٤) **قصة أخری فی ذمی مقتول** عن عمر بن عبدالعزیز أن رجلا من أهل الذمة قتل بالشام عمداً و عمر ابن الخطاب اذ ذاك بالشام فلما بلغه ذلک قال عمر : قد ولعتم بأهل الذمة لاقتلنه به قال ابوعبیدة بن الجراح : لیس ذلک لک فصلی ثم دعا أبا عبیدة فقال : لم زعمت لا أقتله به فقال أبوعبیدة : أرأیت لوقتل عبداً له أکنت قاتله به ؟ فصمت عمر ثم قضی علیه بالدیة بألف دینار تغلیظاً علیه (أخرجه البیهقی فی السنن الکبری ٨ ص ٣٢) و ذکره السیوطی فی جمع الجوامع کما فی ترتیبه (٧ ص ٣٠٣) **رأی الخلیفة فی قاتل معفو عنه** عن ابراهیم النخعی أن عمر بن الخطاب رضی‌الله عنه أتی برجل قدقتل عمداً فأمر بقتله فعفابعض

«بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة»

و حدّثنا ابن أبى شريح [١] قال : حدّثنا علىّ بن عياطى الحريرىّ [٢] عن أبى - نضرة [٣] عن أبى سعيد قال قال رسول‌الله - صلّى‌الله عليه و آله - : اذا بايعت اُمّتى

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

الاولياء فأمر بقتله فقال ابن مسعود : كانت النفس لهم جميعاً فلما عفا هذا أحيا النفس فلا يستطيع أن يأخذ حقه حتى يأخذ غيره قال : فما ترى ؟ قال أرى أن تجعل الدية عليه فى ماله و ترفع حصة الذى عفا فقال عمر - رضى‌الله عنه - و أنا أرى ذلك. (كتاب الام للشافعى ٧ ص ٢٩٥ ، سنن البيهقى ٨ ص ٦٠) **قال الامينى :** ان كان الحكم فى هذه القضايا هو ما ارتآه الخليفة أولا فلماذا عدل عنه ؟ و ان كان مالفتوا نظره اليه أخيراً فلما ذاهم أن ينوه بالاول ؟ و هل من المستطاع أن نقول : ان الحكم كان عازباً عن فكرة خليفة المسلمين فى كل هذه الموارد ؟ أو أن تلكم الاقضية كانت مجرد رأى و تحكم ؟ أو هذه هى سيرة أعلم الامة ؟ !».

١ - كذا فى الاصل (بالشين المعجمة و الحاء المهملة) و لعل الاصل قد كان « ابن أبى سريج» (بالسين المهملة والجيم) **قال ابن حجر فى باب الكنى من تقريب التهذيب :** « ابن أبى سريج هو أحمد بن الصباح » **و قال فى ترجمته :** « أحمد بن صباح النهشلى أبو جعفر بن أبى سريج الرازى المقرى ثقة حافظ له غرائب من العاشرة مات سنة أربعين / خ د س » و يريد بالرموز البخارى و أبا داود و النسائى **و صرح فى تهذيب التهذيب** فى ترجمته (ج ١ ؛ ص ٤٤) بهذا المعنى و لفظه «و عنه البخارى و أبو داود و النسائى» وقال هناك : « و من خط الذهبى : مات بعد الاربعين و مائتين و كذا كتب ابن سيد الناس على حاشية الكمال » **فيمكن أن يدركه المصنف (ره) و يحدث عنه.**

٢ - كذا فى الاصل صريحاً فليطلب من مظانه.

٣ - **قال ابن حجر فى تقريب التهذيب** فى باب الكنى : « **أبو نضرة العبدى** هو المنذر بن مالك بن قطعة » **و قال فى تهذيب التهذيب ضمن ترجمته :** « روى عن على بن أبى طالب و أبى موسى الاشعرى و أبى ذر الغفارى و أبى هريرة و أبى سعيد (الى آخر ما قال) ».

رجلین فاقتلوا الثّانی کائناً من کان.

و رویتم عن اسحاق بن ابراهیم عن سلمة بن الفضل عن محمّد بن اسحاق عن عبدالملک بن أعین [1] عن أبی حربٍ بن [أبی [2]] الأسود قال : بعثنی [3] أبی الی جریر [4] بن عبدالله البجلیّ أسأله عن أمر ماحضر [5] عن أبی بکرٍ و عمر و علیٍّ - علیه السّلام - حین دعواه [6] الی البیعة فقال : غلباه و أخذا منه حقّه فکتب الیه أبی [7] : لست أسألک عن رأیک ؛ اکتب الیّ بما حضرت و شهدت ، قال : بعث الی [علیٍّ] فجیء به متلبّباً [8] فلمّا حضر قالا له : بایع فقال : ان لم أفعل فما ذا تصنعون ؟ - قالوا : نقتلک

١ - عبدالملک هذا أخو زرارة بن أعین الشیبانی فلذا تحامل علیه علماء السنة فقالوا فیه ما قالوا **و مما أورده ابن حجر فی تهذیب التهذیب فی ترجمته مانصه :** « و قال الحمیدی عن سفیان : حدثنا عبدالملک بن أعین شیعی کان عندنا رافضی صاحب - رأی و قال الدوری عن ابن معین : لیس بشیء ، و قال حامد عن سفیان : هم ثلاثة اخوة عبدالملک و زرارة و حمران روافض کلهم أخبثهم قولا عبدالملک (الی آخر ما قال) ».

٢ - کلمة « أبی » من اضافاتنا و ذلک لما یأتی من التصریح بوجود الکلمة فی سند الحدیث هنا بناء علی مانقله الطبری فی المسترشد مضافاً الی تصریح علماء الرجال بذلک **قال ابن حجر فی تقریب التهذیب : « أبو حرب بن أبی الاسود الدئلی** البصری ثقة قیل اسمه محجن و قیل عطاء من الثالثة مات سنة ثمان و مائة / ت ص ق ».

٣ - فی الاصل : « بعث ».

٤ - فی المسترشد : « جندب ».

٥ - کذا صریحاً فی الاصل و فی المسترشد : « أسأله عما حضر ».

٦ - فی الاصل : « دعاه ».

٧ - فی الاصل : « انی » فلعله قد کان : « أبی : انی ».

٨ - کذا فی الاصل لکن فی غالب الروایات « ملبباً » **أورد المجلسی (ره) فی ثامن البحار** فی باب ما قد وقع و جری فی أمر الخلافة نقلا عن العیاشی ضمن حدیث

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

و لؤماً لكْ [١] قال : اذاً أكون عبدالله و أخا رسوله (ص) ، قالوا له : أمّا عبدالله ؛ فنعم ، و أمّا أخو رسوله (ص) فلا [٢] ، فرجع يومئذٍ و لم يبايع [٣] .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

هذه العبارة (ص ٥٠٤ من طبعة أمين الضرب) : « فأخرجوا علياً ـ عليه السلام ـ ملبباً » وأيضاً فيه : « فأخرجوه من منزله ملبباً » وقد ذكر نظيرها فيما تقدم أيضاً و لذا **قال فى بيان لمشكلات أحاديث ذكرها فيما سبق ما نصه** (ص ١٣) : « **قال الجوهرى** : لببت الرجل تلبيباً اذاجمعت ثيابه عند صدره ونحره فى الخصومة ثم جررته » وكذا بصيغة المفعول من باب التفعيل فى المسترشد كما يأتى وكيف كان **قال ابن الاثير فى النهاية : «وفيه :** انه صلى فى ثوب واحد متلبباً به اى متحزماً به عند صدره يقال : تلبب بثوبه اذا جمعه عليه **و منه الحديث** : ان رجلا خاصم أباه عنده فأمر به فلبب له يقال : لببت الرجل و لببته (اى من باب التفعيل) اذا جعلت فى عنقه ثوباً أو غيره و جررته به ، و أخذت بتلبيب فلان اذا جمعت عليه ثوبه الذى هو لابسه وقبضت عليه تجره ، و التلبيب مجمع ما فى موضع اللبب من ثياب الرجل ، **و منه الحديث** : انه أمر باخراج المنافقين من المسجد فقام أبو أيوب الى رافع بن وديعة فلببه بردائه ثم نتره نتراً شديداً ؛ و قد تكرر فى الحديث » فعلم أن الاولى أن تقرأ «ملبباً» .

١ ـ فى الاصل : « و لو سالك » .

٢ ـ أورد المجلسى (ره) فى ثامن البحار نقلا عن تفسير العياشى و الاختصاص للمفيد مايرتبط من الحديث بهذا المطلب هكذا (ص ٥٠٤ طبعة أمين الضرب) : « و جلس أبوبكر فى سقيفة بنى ساعدة و قدم على (ع) فقال له عمر : بايع ، فقال له على (ع) : فان أنا لم أفعل فمه ؟ فقال له عمر : اذاً أضرب والله عنقك ، فقال له على (ع) : اذاً والله أكون عبدالله المقتول وأخا رسول الله (ص) ، فقال عمر : أما عبدالله المقتول ؛ فنعم ، وأما أخو رسول الله (ص) فلا ؛ حتى قالها ثلاثاً ، فبلغ ذلك العباس بن عبدالمطلب فأقبل مسرعاً يهرول فسمعته يقول : ارفقوا بابن أخى (الحديث) » و نظيره فى موارد أخر فليطلب من مظانه .

٣ ـ أورد أبو جعفر الطبرى ـ طيب الله مضجعه ـ فى المسترشد فى باب الرد على من

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و رويتم عن الفضل بن دكين[1] عن عبد العزيز بن سياه[2] عن حبيب بن أبي ثابت قال : شهدت ابن عمر في مرضه الّذي مات فيه فسمعته يقول : ماآسى على شيء الّا ان أكون قاتلت الفئة الباغية ، قلت : يا أبا عبدالرّحمن مع من ؟ – قال : مع عليّ بن أبي طالب عليه‌السّلام [3] .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال : لم تعد على بن أبي‌طالب عن حقه ؟ هكذا (ص٨٢ من طبعة النجف) :

«قال : و أخبرني اسحاق بن ابراهيم ، قال : أخبرنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن اسحاق ، عن عبدالله بن أعين ، عن حرب بن أبي‌الاسود الدئلي ، قال : بعثني أبي الى جندب‌بن عبدالله البجلي ؛ أسأله عما حضر من أبي‌بكر وعمر مع علي‌حيث دعواه الى البيعة قال : أخذاها من علي ، قال : فكتب اليه : لست أسألك عن رأيك ؛ اكتب لي بما حضرت وشاهدت ، فكتب : بعثا الى علي فجيء به ملبباً فلما حضر قالا له : بايع ، قال : فان لم‌أفعل ؟ قالا : اذاً تقتل ، قال : اذاً تقتلون عبدالله وأخا رسول‌الله ، قالا : أما عبدالله ؛ فنعم ، وأما أخو رسول‌الله ؛ فلا ، ثم قالا له : بايع ، قال : فان لم أفعل ؟ قالا : اذاً تقتل و صغراً لك ، قال : اذاً تقتلون عبدالله و أخا رسول‌الله ، قالا : أما عبدالله ؛ فنعم ، و أما أخو رسول‌الله ؛ فلا ، قال : فرجع يومئذ و لم يبايع» .

---

١ - **قال ابن‌حجر في تقريب التهذيب** : «الفضل بن دكين الكوفي واسم دكين عمرو بن حماد بن‌زهير التيمي مولاهم الاحول أبونعيم الملائي بضم الميم مشهور بكنيته ثقة ثبت من التاسعة مات سنة ثمان عشرة وقيل : تسع عشرة وكان مولده سنة ثلاثين و هو من كبار شيوخ البخاري / ع» ويريد بالرمز أن أصحاب الصحاح الست أخرجوا جميعاً أحاديثه .

٢ - **قال ابن‌حجر في تقريب التهذيب** : «عبدالعزيز بن‌سياه بكسر المهملة بعدها تحتانية خفيفة الاسدي الكوفي صدوق يتشيع من السابعة / خ م ت س ق» **وصرح في تهذيب التهذيب** في ترجمته بأنه « روى عن أبيه سياه و حبيب بن‌أبي‌ثابت ، و روى عنه أبونعيم» ويريد بأبي نعيم الفضل بن دكين .

٣ - تقدمت‌الاشارة منا الى طرف من‌طرق هذا الحديث عند ذكر المصنف (ره) ترجمة عبدالله بن عمر (انظر ص٧٣ - ٧٤) .

و رويتم عن الفضل بن دكين عن سفيان بن عينية عن اسماعيل بن [illegible]س قال . قال عبدالله بن مسعود لعثمان : وددت [1] أنّي و ايّاك برمل عالج [2] يحثوا [3] احدنا على صاحبه حتّى يموت الا عجل [4] منّا فيريح الله المسلمين منه .

---

١ - قال أبوجعفر الطبرى الشيعى (ره) فى كتاب المسترشد (ص١٣ من طبعة النجف): « و من جلة فقهائكم عبدالله بن مسعود الذى أمر به عثمان فدق ضلعه و منه مات ، **وهو يقول** : وددت أني و عثمان برمل عالج يحثو أحدنا على صاحبه حتى يموت الاعجز منا فيريح الله المسلمين منه». **أقول** : أشرنا الى طرف من طرقه عند ذكر المصنف (ره) عبدالله ابن مسعود فراجع ان شئت ص٥٦ .

٢ - قال الجوهرى : « عالج موضع بالبادية بها رمل» **قال ابن الاثير فى النهاية** : «وفى حديث الدعاء وماتحويه عوالج الرمال هى جمع عالج وهو ماتراكم من الرمل ودخل بعضه فى بعض» ، **قال الطريحى فى المجمع** بعد ذكر عبارة ابن الاثير : « **و نقل أن رمل عا**[لج] جبال متواصلة يتصل أعلاها بقرب يمامة وأسفلها بنجد وفى كلام البعض: رمل عالج محيط بأكثر أرض العرب» .

٣ - فى الاصل : « يجثو » (بالجيم)؛ **فليعلم أن الكلمة** بناء على مافى النسخ وسائر موارد نقل الحديث فى الكتب المعتبرة من كونها من «حثا» تستدعى مفعولا لها اى التراب وقد ورد فى الاحاديث مايؤيده **قال ابن الاثير فى النهاية**: «فيه : احثوا فى وجوه المداحين التراب اى ارموا ؛ يقال : حثا يحثو حثواً ويحثى حثياً ، يريد به الخيبة وأن لا يعطوا عليه شيئاً ، ومنهم من يجريه على ظاهره فيرمى فيها التراب (الى آخر ماقال)» فاللفظة كما توصل بحرف جر «فى» توصل بحرف جر «على» فيقال : حثا التراب عليه و فى وجهه **قال الطريحى فى مجمع البحرين** : « و منه حديث الميت : فحثا عليه التراب أى رفعه بيده و ألقاه عليه » **فالمراد يحثو أحدنا التراب على صاحبه .**

٤ - كذا صريحاً فى الاصل **وليعلم** أن الحديث قد تقدم نقله فى الكتاب فى ترجمة عبدالله ابن مسعود وأشرنا هنا فى ذيل الصفحة أن العبارة فيه « حتى يموت الاعجز » (راجع ص٥٦) **الا أن الميدانى نقل فى مجمع الامثال مثلا يؤيد كون اللفظة «الاعجل»** فلننقل

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و رویتم عن ابن‌عبدالقدّوس عن زید بن وهب قال : کنت عند حذیفة بن الیمان اذ نظر الی ابن مسعود و أبی موسی الاشعریّ اذ دخلا المسجد فقال حذیفة : والله الّذی لااِلٰـه ا ّلا هو إنّ أحدهماالمنافق . ثمّ قال‌حذیفة : من سرّه أن ینظر الی رسول‌الله(ص) هدیاً وسمتاً من [حین] یخرج من بیته الی أن یرجع فلینظر الی ابن مسعود[1] .

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة»

عبارته وهی هذه (انظر ص ۸۹ ه من طبعة طهران سنة ۱۲۹۰) : «لیتنی وفلاناً یفعل بنا کذا حتی یموت الاعجل ؛ هذا من قول الاغلب العجلی فی شعر له وهو : ضرباً و طعناً أو یموت الاعجل» فرعایة لهذه النکتة لم نتصرف فی‌نقل الکلمة بوجه من الوجوه فتفطن .

۱ - **قال ابن‌سعد فی الطبقات** فی‌ترجمة عبدالله بن‌مسعود (ج۳ من طبعة مصر ؛ ص ۱۵۴) :

« **قال** : أخبرنا أبو معاویة الضریر قال : أخبرنا الاعمش عن ابراهیم عن‌علقمة قال : کان‌عبدالله‌یشبه بالنبی- صلی‌الله علیه [وآله] وسلم - فی‌هدیه ودله وسمته وکان‌علقمة یشبه بعبدالله . **قال:** أخبرنا محمد بن عبید **قال** : أخبرنا الاعمش عن شقیق سمعت حذیفة یقول : ان أشبه الناس هدیاً ودلا وسمتاً بمحمد (ص) عبدالله بن مسعود **من حین یخرج الی‌أن یرجع لاأدری مایصنع فی‌بیته . قال** أخبرنا هشام ابو الولید الطیالسی قال : أخبرنا شعبة عن أبی اسحاق سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول : قلنا لحذیفة : أخبرنا برجل قریب السمت والهدی من رسول‌الله (ص) نأخذ عنه، فقال: **ماأعرف أحداً أقرب سمتاً وهدیاً ودلا برسول‌الله(ص) من ابن‌أم عبد** حتی‌یواریه جدار بیت. قال: ولقد علم‌المحفوظون من أصحاب محمد أن ابن أم عبد من أقربهم الی‌الله وسیلة . **قال** : أخبرنا الفضل بن دکین قال : أخبرنا حفص بن غیاث عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبی‌عبیدة : قال‌کان عبدالله اذا دخل الدار استأنس و رفع کلامه کی یستأنسوا» .

وقال ابن الجوزی فی‌صفة الصفوة فی‌ترجمة عبدالله بن مسعود ما نصه (انظر ص۱۰۶ ج۱): «وکان یشبه بالنبی- صلی‌الله علیه وسلم- فی‌هدیه ودله وسمته» **وقال أیضاً** (انظر ج۱ ؛ ص۱۰۸) : «و عن شقیق قال : انی کنت قاعداً مع حذیفة فأقبل عبدالله

« بقیةالحاشیة فی الصفحة الاتیة »

و رويتم عن سلمة عن المفضّل عن أبي اسحاق عن محمّد بن جعفر بن الزّبير قال : كان عروة بن الزّبير ينال من عليّ ـ عليه السّلام ـ ويكثر[١] ؛ فاذا ظنّ أنّه قد بلغ قال : أما انّه لم يقل قولاً قطّ مخالفاً الى غيره .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ابن مسعود فقال حذيفة : ان أشبه الناس هدياً ودلا برسول الله من حين يخرج من بيته الى أن يرجع ولا أدرى ما يصنع فى أهله لعبدالله بن مسعود ، و الله لقد علم المحفوظون من أصحاب محمد (ص) أنه من أقربهم عندالله وسيلة يوم القيامة».

وقال الحاكم فى المستدرك فى كتاب معرفة الصحابة تحت عنوان « ذكر مناقب عبدالله بن مسعود» (ج ٣ ؛ ص ٣١٥) :

«حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا أحمد بن عبدالجبار ، حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال : سمعت حذيفة يقول : ان أشبه الناس هدياً وسمتاً ودلا بمحمد (ص) عبدالله بن مسعود من حين يخرج الى حين يرجع فما أدرى ما فى بيته ؟ ! ولقد علم المحفوظون من أصحاب محمد (ص) أن ابن أم عبد من أقربهم وسيلة عندالله يوم القيامة .

وهذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» الى غير ذلك من موارد نقله . وأما تصريح حذيفة بنفاق أبى موسى فقد تقدم فى الكتاب عند ذكر المصنف (ره) ترجمة أبى ـ موسى الاشعرى (انظر ص ٦١) .

١ ـ قال العلامة المجلسى (ره) فى أواخر ثامن البحار فى «باب فيه ذكر أصحاب النبى (ص) و أميرالمؤمنين (ع) الذين كانوا على الحق ولم يفارقوا أميرالمؤمنين» (ص ٧٢٩ ـ ٧٣٠ من طبعة أمين الضرب) :

« **قال ابن أبى الحديد:** « ومن المنحرفين عنه (أى على) عليه السلام أبوعبدالرحمن السلمى ومنهم قيس بن أبى حازم و سعيد بن المسيب والزهرى وعروة بن الزبير وكان زيد بن ثابت عثمانياً يحرض الناس على سبه (ع) وكان المكحول من المبغضين له (ع) وكذا حماد بن زيد **أقول :** قد بسط الكلام فى كتاب الغارات فى عد هؤلاء الاشقياء وبيان أحوالهم

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

وحدّثنا اسحاق عن سلمة عن ابن اسحاق عن عمرو بن عبيد[١] عن الحسن بن عمر العوفىّ قال: دخلت مسجد النّبىّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ فاذا أنا برجل قد سجّى وحوله قومٌ فسألته عن شىء فجبهونى[٢] [فقلت : يا أصحاب محمّد تضنّون بالعلم ؟! قال : فكشف الرّجل المسجّى الثّوب عن وجهه فاذا[٣]] شيخٌ أبيض الرّأس واللحية[٤] .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

(الى ان قال :) **ثم ذكر رواية تدل على أن عروة** بن الزبير والزهرى كانا ينالان من على ـ عليه السلام ـ فنها هما عنه على بن الحسين عليهما السلام» **أقول : قوله : « ينال من على (ع)»** أى كان يقع فيه ويسبه ويقول فيه ما لا ينبغى ؛ **قال ابن الاثير فى النهاية :** «و فى الحديث أن رجلا كان ينال من الصحابة يعنى الوقيعة فيهم يقال منه : نال ينال نيلا اذا أصاب فهو نائل» وقال الفيروزآبادى : «نال من عرضه سبه» وقال الزبيدى فى شرحه : «ومن المجاز : نال فلان من عرضه اذا سبه ومنه الحديث : ان رجلا كان ينال من الصحابة يعنى الوقيعة فيهم» **وقال ابن منظور فى لسان العرب :** «وفلان ينال من عرض فلان اذا سبه وهو ينال من ماله وينال من عدوه اذا وتره فى مال او شىء كل ذلك من نلت أنال أى أصبت» و فى القرآن المجيد : «ولا ينالون من عدو نيلا» و قال أبوفراس فى ميميته المشهورة المعروفة بالمذهبة خطاباً لبنى العباس :

« ما نال منهم بنو حرب و ان عظمت تلك الجرائم الا دون نيلكم »

الا أنه يمكن ان يقال : ان الاية و شعر أبى فراس لعل الاستعمال فيهما ليس من هذا السنخ .

١ ـ عبارة السند فى الاصل الى هنا هكذا : «وحدثنا اسحق بن سلمة عن أبى اسحق عن عمر بن عبيد» والتصحيح من كتاب المسترشد وستأتى عبارته فى الذيل.

٢ ـ **قال الفيومى فى المصباح المنير :** «جبهته أجبهه بفتحتين = أصبت جبهته» **وقال الجوهرى :** «جبهته = صككت جبهته وجبهته بالمكروه اذا استقبلته به».

٣ ـ مابين المعقفتين مأخوذ من كتاب المسترشد للطبرى الشيعى.

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٤ - **قال ابن سعد فی الطبقات فی ترجمة أبی بن کعب** (ج ٣ من طبع بیروت ص ٤٩٩) :

« **أخبرنا** محمد بن عمر قال : حدثنی أبی بن عباس بن سهل بن سعد الساعدی عن أبیه قال : کان أبی بن کعب أبیض الرأس واللحیة لایغیر شیبه . **أخبرنا** اسماعیل بن أبی ابراهیم الاسدی عن الجریری عن أبی نضرة قال : قال رجل منا یقال له جابر او جویبر : طلبت حاجة الی عمر فی خلافته والی جنبه رجل أبیض الشعر أبیض الثیاب فقال : ان الدنیا فیها بلاغنا وزادنا الی الاخرة وفیها أعمالنا التی نجازی بها فی الاخرة قلت : من هذا یا أمیرالمؤمنین ؟ قال : هذا سید المسلمین أبی بن کعب . **أخبرنا** روح بن عبادة قال : أخبرنا عوف عن الحسن عن عتی بن ضمرة قال : رأیت أبی بن کعب . أبیض الرأس واللحیة » و ذکر أیضاً ذلک المضمون بطریق آخر **وقال الجزری فی أسد الغابة فی ترجمته** : « وکان أبیض الرأس واللحیة لایغیر شیبه ؛ أخرجه ثلاثتهم » **وقال الحاکم فی المستدرک** فی کتاب معرفة الصحابة ضمن ذکره مناقب أبی ابن کعب مانصه (ج ٣ ؛ ص ٣٠٢) : « حدثنی علی بن حمشاذ ، ثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل ، قال : حدثنی أبی ، ثنا هشیم عن یونس بن عبید ومبارک عن الحسن ، ثنا عتی السدی **قال : رأیت أبی بن کعب أبیض الرأس واللحیة لایخضب »** .

فلیعلم أن المعنی الذی اشتمل علیه قول أبی بن کعب فی هذا المبحث الذی نحن فیه **مما ترتعد منه الفرائص** و یمکن **أن** یستغر به بعض الاوهام الفاقدة للبصائر الناقدة فیتجره [illegible] لنا أن نخوض فی تحقیق هذا المطلب فها أنا أنقل طرفاً من کلمات علماء الفریقین فی [illegible] حتی یتضح الامر ویتبین المراد ولایبقی مجال للانکار بمحض الاستغراب والاستبعاد .

قال أبوجعفر محمد بن جریر بن رستم الطبری الشیعی فی کتاب المسترشد بعد **أن** ذکر مثالب جماعة ممن اعتمد علیه العامه معترضاً **علیهم بما هذا نصه** (ص ٢٨ - ٢٩ من النسخة المطبوعة بالنجف) :

« فکیف قبلتم هذه الروایات عن هؤلاء القوم الذین طعنتم علیهم فی حالة وقبلتم عنهم فی حالة أخری ؛ مع اختلافهم فی الدین کله ، **وهذا أبی بن کعب** الذی له الدین والسابقة

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

سمعه القرآن يقول في الامة ما ذكره اسحاق بن ابراهيم قال : أخبرني سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحاق عن عمرو بن عبيد عن الحسن العوني قال : دخلت مسجد رسول‌الله (ص) فاذا أنا برجل قد تسجى بثوبه وحوله جماعة فسألتهم عن شيء فجبهوني فقلت : يا أصحاب محمد تضنون بالعلم ؟ - قال: فكشف‌الرجل المسجى الثوب عن وجهه فاذا شيخ أبيض‌الرأس واللحية فقال : عن أي هذه الامة تسأل ؟ ! فوالله ما زالت هذه الامة مكبوبة على‌وجهها منذ قبض رسول‌الله (ص) ، و أيم‌الله لئن بقيت الى يوم الجمعة لاقومن مقاماً أقتل فيه .

قال : وسمعته يقول مثل‌ذلك : ألا هلك أهل العقدة ، ألا أبعدهم‌الله ، والله ماآسى عليهم انما آسى على‌الذين يهلكون من أمة محمد (ص) **قال :** فلما كان يوم الاربعاء رأيت الناس يموجون فقلت : ما لكم ؟ - قالوا : مات سيد المسلمين أبي بن كعب قال : فقلت : ستر الله على هذا المسلم حيث لم يقم ذلك المقام .

فهذا أبي بن كعب يقول في الامة : انها مكبوبة على وجهها منذ قبض‌الله نبيه (ص) فكيف تصح هذه الاخبار ومع أصحاب رسول‌الله هذا الاختلاف ؟ !» .

وقال المجلسي في ثامن البحار ضمن ذكره مطاعن عثمان (ص ٣٣٦ من طبعة أمين‌الضرب) : « **نكير أبي بن كعب - وذكر الثقفي في تاريخه باسناده قال:** جاء رجل الى‌أبي بن كعب‌فقال: ياأباالمنذر ان‌عثمان‌قد كتب[صكاً]لرجل من‌آل أبي‌معيط بخمسين ألف‌درهم الى‌بيت‌المال فقال أبي: فلاتزالون تأتوني بشيء ماأدري ما هو فيه فبينا هوكذلك اذ مر به الصك فقام فدخل على‌عثمان فقال : يابن‌الهاوية يابن النار الحامية أتكتب لبعض آل أبي معيط الى بيت مال المسلمين بصك بخمسين ألف درهم فغضب عثمان وقال : لولا أني قد كفيتك لفعلت بك كذا و كذا .

الثقفي في تاريخه قال : فقام‌رجل الى‌أبي‌بن كعب فقال : ياأبا المنذر الاتخبرني عن عثمان ؛ ماقولك فيه ؟ — فأمسك عنه فقال له الرجل : جزاكم‌الله شراً ياأصحاب محمد شهدتم الوحي و عاينتموه ثم نسألكم التفقه في الدين فلا تعلمونا ، فقال أبي عند ذلك : هلك أصحاب‌العقدة ورب الكعبة، أما والله ماعليهم آسى ؛ ولكن آسى على من‌أهلكوا ، والله لئن أبقاني‌الله الى يوم الجمعة لاقومن مقاماً أتكلم فيه بما أعلم ؛ قتلت أو استحييت ، فمات (ره) يوم الخميس» .

أقول : هذه بعض‌أحاديث الشيعة في هذا الباب ومنها ما يأتي نقله عن بعض الزيدية .

فقال : عن أيّ هذه الأُمّة تسأل ؟! فوالله ما زالت هذه الأُمّة مكبوبةً على وجهها[1] منذ يوم قبض رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ، وأيم الله لئن بقيت الى يوم الجمعة

١- **قال بعض الزيدية في كلام له نفيس جداً** بل هو رسالة نفيسة مفيدة ممتعة بحيث استحسنه النقيب أبوجعفر يحيى بن محمد العلوي البصري استاذ ابن أبي الحديد المعتزلي البغدادي شارح نهج البلاغة غاية الاستحسان وكذا ابن أبي الحديد نفسه وجعلاه جواباً عن اعتراض من قال: لايجوز اللعن على أصحاب النبي (ص) فانه استدل في ذلك الكلام المفيد المتين على أنه يجوز اللعن على من ثبت فسقه من أصحاب النبي (ص) ولمتانة الكلام نقلناه بطوله في بعض آثارنا و ننقله ان شاء الله تعالى في تعليقاتنا على الايضاح بتمامه بعد تمام الكتاب فقال الزيدي المشار اليه في أثناء كلامه المزبور (انظر شرح نهج البلاغة ج ٤ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ٤٥٩) :

«وكلمة أبي بن كعب مشهورة منقولة : مازالت هذه الامة مكبوبة على وجهها منذ فقدوا نبيهم ، وقوله : ألا هلك أهل العقدة والله ما آسى عليهم انما آسى على من يضلون من الناس» .

قال ابن سعد في الطبقات في ترجمة أبي بن كعب :

(ج ٣ من طبع بيروت سنة ١٣٧٧ ؛ ص ٥٠٠ - ٥٠٢)

« أخبرنا روح بن عبادة وهوذة بن خليفة قالا : أخبرنا عوف عن الحسن قال: أخبرنا عتي بن ضمرة قال : قلت لابي بن كعب : مالكم أصحاب رسول الله (ص) نأتيكم من البعد ، نرجو عندكم الخير أن تعلمونا فاذا أتينا كم استخففتم أمرنا كأنا نهون عليكم ؟ فقال: والله لئن عشت الى هذه الجمعة لاقولن فيها قولا لاأبالي استحييتموني عليه أو قتلتموني ، فلما كان يوم الجمعة من بين الايام أتيت المدينة فاذا أهلها يموجون بعضهم في بعض في سككهم ، فقلت : ماشأن هؤلاء الناس ؟ قال بعضهم : أما أنت من أهل هذا البلد ؟ قلت : لا ، قال : فانه قدمات سيد المسلمين اليوم أبي بن كعب قلت : والله ان رأيت كاليوم في الستر أشد مما ستر هذا الرجل .

أخبرنا محمد بن عبدالله الانصاري قال أخبرنا عوف عن الحسن عن عتي السعدي

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال : قدمت المدينة في يوم ريح وغبرة و اذا الناس يموج بعضهم في بعض فقلت : ما لي أرى الناس يموج بعضهم في بعض ؟ ! فقالوا : أما أنت من أهل هذا البلد ؟ فقلت : لا ، قالوا : مات اليوم سيد المسلمين أبي بن كعب .

أخبرنا عفان بن مسلم قال : أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرنا أبو عمران الجوني عن جندب بن عبدالله البجلي قال : أتيت المدينة ابتغاء العلم فدخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا الناس فيه حلق يتحدثون فجعلت أمضي الحلق حتى أتيت حلقة فيها رجل شاحب عليه ثوبان كأنما قدم من سفر قال فسمعته يقول : هلك أصحاب العقدة و رب الكعبة و لا آسى عليهم ؛ أحسبه قال مراراً ، قال : فجلست اليه فتحدث بما قضي له ثم قام قال : فسألت عنه بعد ما قام قلت : من هذا ؟ قالوا : هذا سيد المسلمين أبي بن كعب قال : فتبعته حتى أتى منزله فاذا هو رث المنزل رث الهيئة فاذا رجل زاهد منقطع يشبه أمره بعضه بعضاً فسلمت عليه فرد علي السلام ثم سألني ممن أنت ؟ قلت : من أهل العراق قال : أكثر مني سؤالا قال لما قال ذلك غضبت قال : فجثوت على ركبتي و رفعت يدي هكذا وصف حيال وجهه فاستقبلت القبلة قال قلت : اللهم نشكوهم اليك انا ننفق نفقاتنا و ننصب أبداننا و نرحل مطايانا ابتغاء العلم فاذا لقيناهم تجهموا لنا وقالوا لنا ، قال : فبكى أبي وجعل يترضاني ويقول : ويحك لم أذهب هناك لم أذهب هناك قال ثم قال : اللهم اني أعاهدك لئن أبقيتني الى يوم الجمعة لاتكلمن بما سمعت من رسول الله لا أخاف فيه لومة لائم قال لما قال ذلك انصرفت عنه وجعلت انتظر الجمعة فلما كان يوم الخميس خرجت لبعض حاجتي فاذا السكك غاصة من الناس لا أجد سكة الا يلقاني فيها الناس قال قلت : ماشأن الناس ؟ قالوا انا نحسبك غريباً قال قلت : أجل ، قالوا : مات سيد المسلمين أبي بن كعب قال جندب فلقيت أباموسى بالعراق فحدثته حديث أبي ، قال : والهفاه لو بقي حتى تبلغنا مقالته » .

قال الحاكم في المستدرك في كتاب التفسير (ج٢ ص٢٢٦-٢٢٧) :

« أخبرنا ابراهيم بن عصمة بن ابراهيم العدل حدثنا السرى بن خزيمة حدثنا محمد بن عبدالله الرقاشي حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا أبوعمران الجوني عن جندب قال : أتيت المدينة لاتعلم العلم فلما دخلت مسجد رسول الله اذاً الناس فيه حلق **أقول :** فساق الحديث الاخير الذي نقله ابن سعد في الطبقات الى آخره قريباً منه وقال بعده : « هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه » .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

لأقو من مقاماً [١] أقتل فيه .

قال: وسمعته قبل ذلك وهو خارج دارالفضل وهو يقول: ألاهلك أهل العقدة [٢] - أبعدهم الله - والله ماآسى [عليهم انّما آسى على الّذين [٣]] يهلكون من أمّة محمّد (ص). فلمّا كان يوم الأربعاء [٤] رأيت النّاس يموجون فقلت: ماالخبر؟ - فقالوا: مات سيّد المسلمين [٥] أبيّ بن كعب فقلت: ستر الله على المسلمين حيث لم يقم الشيخ ذلك المقام [٦].

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

وقال الحاكم أيضاً في المستدرك في كتاب معرفة الصحابة (ج٣: ص ٣٠٤-٣٠٥):

«أخبرني أبو سهل أحمد بن محمد بن زياد حدثنا أبو قلابة قال: حدثني أبي قال: حدثني جعفر بن سليمان عن أبي‌عمران الجوني عن جندب قال: قدمت المدينة لاطلب العلم فدخلت المسجد فاذا رجل والناس مجتمعون عليه فقلت: من هذا؟ - قالوا: هذا أبي بن كعب فتبعته فدخل منزله فضربت عليه الباب فخرج فزبرني وكهرني فاستقبلت القبلة فقلت: اللهم انانشكوهم اليك ننفق نفقاتنا و نتعب أبداننا ونرحل مطايانا ابتغاء العلم فاذا لقيناهم كرهونا فقال: لئن أخرتني الى يوم الجمعة لاتكلمن بما سمعت من رسول الله (ص) لاأخاف فيه لومة لائم فلما كان يوم الخميس غدوت فاذا الطرق غاصة فقلت: ماشأن الناس اليوم؟ - قالوا: كأنك غريب؟ قلت: أجل قالوا: مات سيد المسلمين أبي بن كعب».

---

١ - في الاصل: «قياماً» وقرينة التصحيح تأتي في آخر قصة أبي بن كعب.

٢ - في الاصل: «أهل العقد».

٣ - مابين المعقفين مأخوذ من كتاب المسترشد.

٤ - في الاصل: «يوم الجمعة الاربعاء».

٥ - **قال ابن الجوزي في صفة الصفوة في ترجمة أبي بن كعب** (ج ١؛ ص ١٨٩):

«قال عمر بن الخطاب في حقه: هذا سيد المسلمين؛ ومات في سنة ثلاثين». **وقال ابن-**

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حجر فی تهذیب التهذیب : قال عمر بن الخطاب : سید المسلمین أبی بن کعب» **وقال الحاکم فی المستدرک** فی کتاب معرفة الصحابة ضمن ذکره مناقب أبی بن کعب (ج ٣ ؛ ص ٣٠٢) :

«حدثنی محمد بن مظفر ، ثنا أبو الجهم ، ثنا ابراهیم بن یعقوب قال: سمعت أباسهر یقول : أبی بن کعب سماه رسول‌الله صلی‌الله علیه و آله و سلم سید الانصار ؛ فلم یمت حتی قالوا : سیدالمسلمین» **وقال الجزری فی أسد الغابة فی ترجمة أبی** : (ج ١؛ ص ٤٩): «وکان عمر یقول : أبی سید المسلمین » . **أقول** : قد نقلنا قبیل ذلک عن طبقات ابن سعد مایدل علی ذلک (انظر ص ٣٧٤ و ٣٧٥).

٦ ـ هذه اللفظة تدل علی أن ماکان فی أصل النسخة من العبارة من قوله : «لاقومن قیاماً» مصحف وصحیحه فلیکن: «لاقومن مقاماً» کما ذکرناالعبارة صحیحة فی المتن و أیدناها بکونها هکذا فی کتاب المسترشد (انظر ص ٣٧٦) .

ومما یناسب ذکره هنا ما نقله ابن الاثیر فی أسد الغابة بعد نقل روایة عن الترمذی باسناده (انظر ترجمة أبی؛ ج ١ ص ٤٩): «**قال الترمذی** : و بالاسنادالمذکور: حدثنا ابن وکیع حدثنا حمید بن عبد الرحمن عن داود العطار عن معمر عن قتادة عن أنس أن النبی (ص) قال : أرحم أمتی بأمتی أبو بکر ، و أشدهم فی دین‌الله عمر ، و أصدقهم حیاء عثمان ، و أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ، و أفرضهم زید بن ثابت ، و أقرؤهم أبی بن کعب ، و لکل أمة أمین و أمین هذه‌الامة أبو عبیدة بن الجراح ، وقد رواه أبو قلابة عن أنس نحوه وزاد فیه : وأقضاهم علی» وقال ابن‌عبدالبر فی‌الاستیعاب بعد نقله فی‌ترجمة أبی : «وقد ذکرنا لهذا الحدیث طرقاً فیما تقدم من هذا الکتاب » **أقول** : فلیتأمل العاقل الفطن فی هذه الروایة کیف یلوح أثر الوضع من سیاق عبارتها .

فلنعد الی ماکنا فیه مما یوضح مافی المتن

قال الحافظ أبو نعیم فی حلیة الاولیاء فی ترجمة أبی بن کعب ضمن ماقال (ج ١ ؛ ص ٢٥٢) :

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية»

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« حدثنا عبدالله بن جعفر حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا شعبة أخبرني أبو حمزة قال : سمعت أياس بن قتادة يحدث عن قيس بن عباد قال : قدمت المدينة للقاء أصحاب محمد (ص) فلم يكن فيهم أحد أحب الي لقاء من أبي بن كعب فقمت في الصف الاول فخرج فلما صلى حدث فما رأيت الرجال متحت أعناقها الي شيء متوجهاً اليه فسمعته يقول : هلك أهل العقدة و رب الكعبة ؛ قالها ثلاثاً ، هلكوا و أهلكوا أما اني لاآسى عليهم ولكني آسى على من يهلكون من المسلمين. رواه أبو مجاز عن قيس بن عباد مثله.

حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد حدثنا أحمد بن عصام حدثنا يوسف بن يعقوب حدثنا سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال: بينما أنا أصلي في مسجد المدينة في الصف المقدم اذ جاء رجل من خلفي فجذبني جذبة فنحاني وقام مقامي فلما سلم التفت الي فاذا هو أبي بن كعب فقال : يافتى لا يسؤك الله ان هذا عهد من النبي (ص) الينا ثم استقبل القبلة فقال : هلك أهل العقدة و رب الكعبة ؛ لاآسى عليهم - ثلاث مرار - أما والله ماعليهم آسى ولكن آسى على من أضلوا».

قال ابن الاثير في النهاية : « وفي حديث عمر : هلك أهل العقد و رب الكعبة يعني أصحاب الولايات على الامصار من عقد الالوية للامراء؛ ومنه حديث أبي : هلك أهل العقدة و رب الكعبة ؛ يريد البيعة المعقودة للولاة».

أقول : انما تستقيم هذه القضية بناء على أن يكون وفاة أبي بن كعب في زمان خلافة عثمان كما يستفاد صريحاً من مضمون ماسبقها في المتن فلنشر الى شيء من ذلك **قال ابن سعد في الطبقات بالنسبة الى وفاته ضمن نقل الاقوال :** « وقد سمعت من يقول : مات في خلافة عثمان بن عفان - رضي الله عنه - سنة ثلاثين وهو أثبت الاقاويل عندنا و ذلك أن عثمان بن عفان أمره أن يجمع القرآن» **وقال الحاكم في المستدرك في ترجمة أبي:** « حدثنا أبو عبدالله الاصبهاني ، حدثنا محمد بن عبدالله بن رستة ، ثنا سليمان بن داود ، ثنا محمد بن عمر (الى ان قال) : وقد اختلف في وقت وفاته فقيل : انه مات في خلافة عمر سنة اثنتين وعشرين ، وقيل : مات في خلافة عثمان سنة ثلاثين ، وهذا أثبت الاقاويل بأن عثمان أمره بأن يجمع القرآن» **وقال الجزري في أسد الغابة : «قال أبو نعيم :** اختلف في وقت

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ذكر الرّجعة[١]

و رأيناكم عبتم عليهم شيئاً تروونه من وجوه كثيرة عن علمائكم وتؤمنون به وتصدّقونه ؛ ونحن مفسّرون ذلك لكم من أحاديثكم بما لايمكنكم دفعه ولاجحوده .

« بقيةالحاشية من الصفحة الماضية »

وفاة أبى فقيل : توفى سنة اثنتين وعشرين فىخلافة عمر وقيل : سنة ثلاثين فىخلافة عثمان قال : وهو الصحيح لان زر بن حبيش لقيه فىخلافة عثمان (الى آخر ماقال)» وأما بناء على ماقال ابن عبدالبر فىالاستيعاب فىترجمة أبى : «قال أبو عمر : مات أبى بن كعب فىخلافة عمر بن الخطاب قيل : سنة تسع عشر وقيل : سنة عشرين وقيل : سنة اثنتين وعشرين وقال على بن المدينى : مات العباس و أبوسفيان بن حرب و أبى بن كعب قريباً بعضهم من بعض فىصدر خلافة عثمان و الاكثر على أنه مات فى خلافة عمر » فلا تستقيم الا بتكلف و تجشم لان أواخر خلافة عثمان كانت زمان اعتراض أمثال أبى على عثمان وأما زمان عمر فلم يكن الوضع مقتضياً لامثال هذه الاعتراضات مع مؤيدات أخرى لذلك لايسع المقام ذكرها .

---

١ ـ **قال الطريحى (ره) فى مجمع البحرين :** « و الرجعة بالفتح هى المرة فىالرجوع بعد الموت بعد ظهور المهدى ـ عليه‌السلام ـ وهى من ضروريات مذهب الامامية وعليها من الشواهد القرآنية و أحاديث أهل البيت ـ عليهم‌السلام ـ ماهو أشهر من أن يذكر حتى أنه ورد عنهم ـ عليهم‌السلام : من لم يؤمن برجعتنا و لم يقر بمتعتنا فليس منا ؛ **وقد أنكرها الجمهور حتى قال فى النهاية** : الرجعة مذهب قوم من العرب فى الجاهلية وطائفة من فرق المسلمين و أهل البدع والاهواء و من جملتهم طائفة من الرافضة. و فلان يؤمن بالرجعة اى بالرجوع الى الدنيا بعد الموت وأماالرجعة بعدالطلاق فتقرأ بالفتح والكسر على المرة والحالة ، وبعضهم يقتصر فيها على الفتح قال فىالمصباح : وهو الاصح».

فليعلم أن الرجعة من العقائد الثابتة الحقة عند الفرقة الناجية أعنى الشيعة الامامية الاثنى عشرية كما صرح بها الطريحى (ره) فيما نقلنا من كلامه و لعلمائهم رضوان‌الله عليهم

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

من ذلك ما رويتم عن ابراهيم بن موسى الفرّاء[١] عن ابن المبارك[٢] عن اسماعيل

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فى ذلك رسائل وكتب لايسع المقام ذكر أساميها فمن أراد البحث عن ذلك فيطلبها وليراجعها الا أن فى المراجعة لباب الرجعة من المجلد الثالث عشر للبحار أو رسالة الرجعة للمجلسى (ره) او كتاب حق اليقين له او كتاب الايقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة للشيخ محمد بن الحسن الحر العاملى (ره) كفاية للمكتفى **و حسبك فى الدلالة على أهمية هذا الموضوع عند الشيعة الامامية** أن للمصنف (ره) وهو أحد علمائهم كتابين فى ذلك الامر واثباته بل ثلاثة كتب **قال الشيخ الحر العاملى (ره) فى كتاب الايقاظ من-الهجعة بالبرهان على الرجعة** فى الباب الثانى الذى هو فى الاستدلال على صحة الرجعة و امكانها و وقوعها (انظر ص ٦٢ - ٦٣ من طبعة قم سنة ١٣٨١) : « **و قال النجاشى أيضاً : الفضل بن شاذان** كان ثقة أجل أصحابنا الفقهاء والمتكلمين و له جلالة فى هذه الطائفة وهو فى فضله أشهر من أن نصفه وذكر الكجى أنه صنف مائة وثمانين كتاباً وقع الينا منها كتاب النقض على الاسكافى (الى ان قال) **كتاب اثبات الرجعة، كتاب الرجعة ،** كتاب حذو النعل بالنعل (الظاهر أنه فى مشابهة أحوال هذه الامة لاحوال بنى اسرائيل فى الرجعة و غيرها و قد ألف الراوندى كتاباً مختصراً فى ذلك و جعله ملحقاً بكتاب الخرائج والجرائح منه رحمه الله (انتهى)» . **وقال الشيخ الطوسى فى الفهرست : «الفضل بن شاذان** متكلم جليل القدر له كتب منها كتاب الفرائض (الى ان قال) **كتاب فى اثبات-الرجعة** (انتهى)» و روى الكشى فى مدحه و جلالته أحاديث بليغة تدل على صحة اعتقاداته والاعتماد على مؤلفاته **فانظر الى هذا الشيخ الذى هو أجل علماء الشيعة و مصنفيهم قد صنف كتابين فى اثبات الرجعة بل ثلاثة فكيف اذا انضم اليه غيره ؟!** (انتهى ماأردنا نقله من كلام الشيخ الحر العاملى رحمه الله تعالى)» .

أقول : لى أيضاً تأسياً بعلمائنا ـ رضى الله عنهم و أرضاهم و جعل الجنة مسكنهم ومأواهم ـ فى موضوع الرجعة كتاب ممتع يسمى بالايمان والرجعة الا أنه لم يتم ، وفقنا الله لاتمامه بحوله وقوته وفضله ورحمته .

١ـ **قال ابن حجر فى تقريب التهذيب:** «ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمى أبو اسحاق

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

[[۱]ابن أبی‌خالدٍ قال: جاء یزید بن النّعمان بن‌بشیرٍ الی‌حلقة القاسم بن‌عبدالرّحمن بکتاب أبیه النّعمان بن بشیرٍ الی أمّ عبدالله بنت أبی هاشمٍ - یعنی الی اُمّه - بسم‌الله الرّحمن الرّحیم من النّعمان بن بشیرٍ الی أمّ عبدالله بنت أبی هاشمٍ سلامٌ علیک فانّی أحمد الیک الله الّذی لااله الّا هو (أمّا بعد[۲]) فانّک کتبت الیّ لأکتب الیک بشأن زید بن خارجة[۳]] و أنّه کان من أمره[۴] أنّه أخذه وجعٌ فی کتفه[۵] و هو یومئذٍ من أصحّ[۶] أهل

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

الفراء الرازی یلقب بالصغیر ثقة حافظ من العاشرة مات بعد العشرین و مائتین / ع » و یرید برمز «ع» أنه ممن أخرج حدیثه فی‌جمیع الاصول الستة .

۲- **قال ابن حجر فی تقریب التهذیب** فی‌باب‌الکنی: «ابن المبارک هوعبدالله‌مشهور» **وقال فی ترجمته** : «عبدالله بن المبارك المروزی مولی بنی‌حنظلة ثقة ثبت فقیه عالم‌جواد مجاهد جمعت فیه خصال الخیر من الثامنة مات سنة احدی وثمانین وله ثلاث وستون / ع» یرید بالرمز أنه ممن أخرج حدیثه فی‌الاصول الستة .

۱ - مابین المعقفتین من البدایة والنهایة لابن‌کثیر و بدله فی‌الاصل : «عن ... قال : کتب النعمان بن بشیر الی عبدالله بن رواحة فکتب الیه أما بعد فانک کتبت الی‌تذکر شأن زید بن حارثة» وبدل النقاط بیاض علی قدرکلمة .

۲ - «أما بعد» لیس فی تاریخ ابن‌کثیر .

۳ - فی الاصل : «حارثة» .

٤ - فی تاریخ ابن‌کثیر : «من شأنه» .

٥ - فی تاریخ ابن‌کثیر : «فی حلقه» .

أما القصة فقال ابن عبد البر فی‌الاستیعاب (ص۱۹۲ من طبعة حیدرآباد) :

« زید بن خارجة بن أبی زهیر بن مالک من بنی الحارث بن الخزرج روی عن النبی (ص) فی‌الصلوة علیه (ص) **وهو الذی تکلم بعدالموت لایختلفون فی‌ذلک** وذلک أنه غشی علیه قبل موته و أسری بروحه فسجی علیه بثوبه ثم راجعته نفسه فتکلم بکلام

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حفظ عنه في أبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله عنهم - ثم مات من حينه، **روى حديثه هذا ثقات الشاميين عن النعمان بن بشير و رواه ثقات الكوفيين عن يزيد بن النعمان بن بشير عن أبيه، ورواه يحيى بن سعيد الانصاري عن سعيد بن المسيب.**

أخبرنا عبدالله بن محمد بن عبدالمؤمن قال: أخبرنا اسماعيل بن محمد قال: أخبرنا اسماعيل بن اسحاق قال: أخبرنا علي بن المديني قال: أخبرنا عبدالله بن مسلمة بن قعنب قال: أخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى عن سعيد بن المسيب **أن زيد بن خارجة الانصاري** ثم من بني الحارث بن الخزرج **توفي زمن عثمان بن عفان** - رضي الله عنه - فسجي بثوب ثم انهم سمعوا جلجلة في صدره ثم تكلم **فقال:** أحمد أحمد في الكتاب الاول، صدق صدق أبو بكر الصديق الضعيف في نفسه القوي في أمر الله كان ذلك في الكتاب الاول، صدق صدق عمر بن الخطاب القوي الامين في الكتاب الاول، صدق صدق عثمان بن عفان على منهاجهم مضت أربع سنين و بقيت اثنتان، أتت الفتن، و أكل الشديد الضعيف، و قامت الساعة وسيأتيكم خبر بئر أريس و ما بئر أريس. **قال يحيى بن سعيد:** ثم هلك رجل من بني خطمة فسجي بثوب فسمعوا جلجلة في صدره ثم تكلم فقال: ان أخا بني الحارث بن الخزرج صدق صدق. وكانت وفاته في خلافة عثمان - رضي الله عنه - **وقد عرض مثل قصته لاخي ربعي بن حراش أيضاً».**

وقال ابن كثير في البداية و النهاية تحت عنوان « **قصة زيد بن خارجة وكلامه بعد الموت** وشهادته بالرسالة لمحمد (ص) وبالخلافة لابي بكر الصديق ثم لعمر ثم لعثمان رضي الله عنهم» : مانصه (ج ٦؛ ص ١٥٦) :

« **قال الحافظ أبو بكر البيهقي :** أنا أبو صالح بن أبي طاهر العنبري، أنا جدي يحيى بن منصور القاضي، ثنا أبو علي بن محمد بن عمرو بن كشمرد، أنا القعنبي، أنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب **أن زيد بن خارجة الانصاري** ثم من بني الحارث بن الخزرج توفي زمن عثمان (**فذكر القصة الى آخرها** أعني الى قوله : ان أخا بني الحارث بن الخزرج صدق صدق) **وقال : ثم رواه البيهقي عن الحاكم** عن أبي بكر بن اسحاق عن موسى بن الحسن عن القعنبي فذكره **وقال :** هذا اسناد صحيح وله شواهد » .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

المدينة حالاً في نفسه فمات فأتاني آت وأنا أسبّح بعد المغرب فقال لي : انّ زيداً تكلّم بعد وفاته ؛ فجئته وقد حضره ناسٌ وهو يقول :

الأوسط أجلد القوم كان يمنع النّاس أن يأكل قويّهم ضعيفهم عبدالله عمر أميرالمؤمنين صدق صدق كان ذلك في الكتاب الأوّل .

ثمّ قال :

عثمان أميرالمؤمنين تعاني النّاس ديونٌ كثيرة[1] خلت اثنتان و بقيت أربعة فانّكم على منهاج عثمان، من تولّاه فلايهدرنّ دماً كان أمرالله قدراً مقدوراً، وهذه الجنّة وهذه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال ابن الاثير في أسد الغابة ضمن ترجمة زيد بن خارجة :

« وهذا زيد هو الذى تكلم بعد الموت فى أكثر الروايات و هو الصحيح ، وقيل : ان الذى تكلم بعد الموت أبوه خارجة ؛ و ليس بصحيح فان المشهور فى أبيه أنه قتل يوم أحد وقد ذكرناه. وأما كلام زيد فانه أغمى عليه قبل موته فظنوه ميتاً فسجوا عليه ثوبه ثم راجعته نفسه فتكلم بكلام حفظ عنه فى أبى‌بكر وعمر وعثمان - رضى‌الله عنهم - ثم‌مات».

٦ - فى‌الاصل : «أصلح».

١ - كذا فى الاصل صريحاً و فى تاريخ ابن كثير كما يأتى : « و هو يعانى الناس من ذنوب كثيرة» فلوكانت العبارة : «تعانى الناس ديوناً كثيرة» لكان المعنى مستقيماً بلاتكلف من قولهم : « هو يعانى الشدائد » أى يقاسيها و يكابدها و يعالجها والعبارة فى حديث آخر «يعفو عن ذنوب كثيرة» فلننقل الحديث، قال السيوطى فى‌شرح الصدور بشرح حال- الموتى والقبور فى‌باب «زيارة القبور وعلم‌الموتى بزوارهم و رؤيتهم‌لهم» ضمن نقله‌القصة بما وجدها فى‌الكتب المعتبرة بعباراتها المختلفة مانصه (ص ١٤٩ من‌طبعة الهند) : «وقال الطبرانى فى‌الكبير : حدثنا أحمد بن المعلى الدمشقى ، ثنا هشام بن عمار ، ثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عمر بن هانى ان النعمان بن بشير حدثه

« بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

قال : مات رجل منا يقال له زيد بن خارجة بن زيد فسجيناه بثوب و قمت أصلي اذ سمعت ضوضاة فانصرفت فاذا أنا به يتحرك **فقال** : أجلد القوم أوسطهم عبدالله عمر أمير المؤمنين القوى فى جسمه القوى فى أمر الله ، **عثمان أمير المؤمنين العفيف المتعفف الذى يعفو عن ذنوب كثيرة** خلت ليلتان و بقيت أربع و اختلف الناس فلانظام لهم ، يا أيها - الناس أقبلوا على امامكم و اسمعوا له و أطيعوا ، هذا رسول الله و ابن رواحة **ثم قال : وما فعل زيد بن خارجة ؟** يعنى أباه **ثم قال** : أخذت بئر أريس ظلماً ثم خفت الصوت ، أخرجه ابن عساكر » .

وقال الحافظ نورالدين على بن أبي بكر الهيثمي فى مجمع الزوائد فى باب الخلفاء الاربعة من كتاب الخلافة (ج ٥ ؛ ص ١٧٩ - ١٨٠) **مانصه** :

« وعن النعمان بن بشير قال : بينما زيد بن خارجة يمشى فى بعض طرق المدنية اذخر ميتاً بين الظهر والعصر فنقل الى أهله وسجى بين ثوبين وكساء فلما كان بين المغرب والعشاء اجتمعن نسوة من الانصار فصرخوا حوله اذ سمعوا صوتاً من تحت الكساء يقول : أنصتوا أيها الناس ؛ مرتين ، فحسر عن وجهه وصدره فقال : محمد رسول الله (ص) النبى الامين كان ذلك فى الكتاب ثم قيل على لسانه : صدق صدق أبو بكر الصديق خليفة رسول الله (ص) القوى الامين كان ضعيفاً فى بدنه قوياً فى أمر الله ؛ كان ذلك فى الكتاب الاول ، ثم قيل على لسانه : صدق صدق ثلاثاً ، و الاوسط عبدالله أمير المؤمنين رضى الله عنه الذى كان لا يخاف فى الله لومة لائم؛ وكان يمنع الناس أن يأكل قويهم ضعيفهم ؛ كان ذلك فى الكتاب الاول، ثم قيل على لسانه : صدق صدق ثم قال : عثمان أمير المؤمنين رحيم بالمؤمنين خلت اثنتان وبقى أربع واختلف الناس فلانظام لهم و انتحبت الاجماء يعنى تنتهك المحارم ودنت الساعة و أكل الناس بعضهم بعضاً .

وفى رواية عن النعمان بن بشير قال :

لما توفى زيد بن خارجة انتظرت خروج عثمان فقلت : يصلى ركعتين فكشف الثوب عن وجهه فقال : السلام عليكم ، السلام عليكم ، و أهل البيت يتكلمون قال : فقلت و أنا فى الصلوة : سبحان الله ، سبحان الله ، فقال : أنصتوا أنصتوا .

والباقى بنحوه ؛ رواه كله الطبراني فى الكبير و الاوسط باختصار كثير باسنادين و رجال أحدهما فى الكبير ثقات» .

النّار يقول النّبيّون والصّدّيقون : ياعبدالله بن عمر ما فعل سعدٌ و خارجة ؟ وكانا قتلا يوم اُحدٍ كـلّا إنّها لظى نزّاعةً للشّوى[1] ثمّ خفت الصّوت .

---

١ - آيتان من سورة المعارج (آية١٥ - ١٦).

حيث ان القصة نقلت بعبارات مختلفة ومن أحسن موارد نقلها من جهة الجامعية للفوائد تاريخ ابن كثير فالاولى أن ننقل القصة بعبارة نقلها هو في تاريخه حتى يتبين معنى مافي المتن كما هو حقه لنقول :

قال ابن كثير في البداية والنهاية (ج ٦ ؛ ص ١٥٦-١٥٨)

بعد ذكره مانقلناه عنه آنفاً (ص ٣٨٤ من هذا الكتاب)

من نقل قول البيهقي : «وهذا اسناد صحيح وله شواهد» **مانصه :**

« ثم ساقه (ى البيهقي) من طريق أبي بكر عبدالله بن أبي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت :

حدثنا أبو مسلم عبدالرحمن بن يونس حدثنا عبدالله بن ادريس عن اسماعيل بن أبي- خالد قال : جاء يزيد بن النعمان بن بشير الى حلقة القاسم بن عبدالرحمن بكتاب أبيه النعمان بن بشير - يعني الى أمه - :

بسم الله الرحمن الرحيم من النعمان بن بشير الى أم عبدالله بنت أبي هاشم سلام عليك فاني أحمد اليك الله الذى لااله هو فانك كتبت الى لاكتب اليك بشأن زيد بن خارجة وأنه كان من شأنه أنه أخذه وجع في حلقه و هو يومئذ من أصح الناس أو أهل المدينة - فتوفى بين صلوة الاولى وصلوة العصر فأضجعناه لظهره وغشيناه ببردين وكساء فأتاني آت في مقامي و أنا أسبح بعد المغرب فقال : ان زيداً قد تكلم بعد وفاته فانصرفت اليه مسرعاً و قد حضره قوم من الانصار وهو يقول او يقال على لسانه : الاوسط أجلد الثلاثة الذى كان لايبالي في الله لومة لائم ، كان لايأمر الناس ان يأكل قويهم ضعيفهم ، عبدالله أمير المؤمنين صدق صدق كان ذلك في الكتاب الاول ، ثم قال : عثمان أمير المؤمنين و هو يعافي الناس من ذنوب كثيرة ؛ خلت اثنتان و بقى أربع ، ثم اختلف الناس و أكل بعضهم بعضاً فلانظام و انتجت الاكما ، ثم ارعوى المؤمنين (في الهامش : كذا بالاصول التى بأيدينا ولعلها : المؤمنون)

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

فسألت القوم عمّا سبق من كلامه قبل أن ألحقه .

قالوا : انّه مات فغمضناه فاستوى جالساً فقال :

محمّدٌ رسول الله؛ السّلام عليك يارسول الله ورحمة الله و بركاته وقال : أبوبكر

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال : كتاب الله و قدره ، أيها الناس أقبلوا على أميركم و اسمعوا و أطيعوا ، فمن تولى فلا يعهدن دماً وكان أمر الله قدراً مقدوراً ، الله أكبر هذه الجنة و هذه النار ، و يقول النبيون و الصديقون : سلام عليكم ، ياعبدالله بن رواحة هل أحسست لى خارجة لابيه وسعداً الذين قتلا يوم أحد (كلا انها لظى نزاعة للشوى تدعو من أدبر وتولى وجمع فأوعى) ثم خفت صوته .

فسألت الرهط عما سبقنى من كلامه فقالوا :

سمعناه يقول : أنصتوا أنصتوا ، فنظر بعضنا الى بعض فاذاً الصوت من تحت الثياب ، قال: فكشفنا عن وجهه فقال: هذا أحمد رسول الله سلام عليك يارسول الله و رحمة الله وبركاته ثم قال : أبو بكر الصديق الامين خليفة رسول الله كان ضعيفاً فى جسمه قوياً فى أمر الله صدق صدق وكان فى الكتاب الاول .

ثم رواه الحافظ البيهقى عن أبى نصر بن قتادة عن أبى عمرو بن بجير عن على بن الحسين عن المعافى بن سليمان عن زهير بن معاوية عن اسماعيل بن أبى خالد فذكره وقال هذا اسناد صحيح . [وقد روى هشام بن عمار فى كتاب البعث عن الوليد بن مسلم عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر قال : حدثنى عمير بن هانى حدثنى النعمان بن بشير قال : توفى رجل منا يقال له خارجة بن زيد فسجينا عليه ثوباً فذكر نحو ما تقدم] .

قال البيهقى : و روى ذلك عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير وذكر بئر أريس كما ذكرنا فى رواية ابن المسيب. قال البيهقى : والامر فيها أن النبى (صلعم) اتخذ خاتماً فكان فى يده ثم كان فى يد أبى بكر من بعده ثم كان فى يد عمر ثم كان فى يد عثمان حتى وقع منه فى بئر أريس بعد ما مضى من خلافته ست ستين فعند ذلك تغيرت عماله و ظهرت أسباب الفتن كما قيل على لسان زيد بن خارجة .

قلت : وهى المرادة من قوله : مضت اثنتان وبقى أربع ، أو مضت أربع وبقى اثنتان؛

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الصّدّيق كان ضعيفاً في جسمه قويّـاً فى [أمر] الله ؛ صدق صدق كان ذلك فى الكتاب الاوّل .

ورويتم عن يزيد بن الحباب[1] عن يحيى بن سعيد الأنصاريّ عن أنس بن مالك : قال : لمّا مات زيد بن خارجة[2] نافست[3] الأنصار في غسله حتّى كان بينهم منازعة ثمّ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

على اختلاف الرواية والله أعلم.

وقد قال البخارى فى التاريخ : زيد بن خارجة الخزرجى الانصارى شهد بدراً ، توفى زمن عثمان وهو الذى تكلم بعد الموت. قال البيهقى : وقد روى فى التكلم بعد الموت عن جماعة بأسانيد صحيحة ؛ والله أعلم.

قال ابن أبى الدنيا : حدثنا خلف بن هشام البزار ، حدثنا خالد الطحان عن حصين عن عبدالله بن عبيد الانصارى أن رجلا من بنى سلمة تكلم فقال : محمد رسول‌الله ، أبو بكر الصديق ، عثمان اللين الرحيم ، قال : ولا أدرى ايش قال فى عمر ،كذا رواه ابن أبى‌الدنيا فى كتابه .

وقد قال الحافظ البيهقى : أخبرنا أبو سعيد بن أبى عمرو ، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا يحيى بن أبى‌طالب أنبأنا على بن عاصم أنبأنا حصين بن عبدالرحمن عن عبدالله بن عبيدالانصارى قال : بينماهم يثورون القتلى يوم صفين او يوم الجمل اذ تكلم رجل من‌الانصار من القتلى فقال : محمد رسول‌الله ، أبو بكر الصديق ، عمر الشهيد، عثمان الرحيم ثم سكت.

[وقال هشام بن عمار فى كتاب البعث ...]».

أقول : نقل السيوطى فى شرح الصدور فى «باب زيارة القبور و علم الموتى بزوارهم و رؤيتهم لهم » أمثال ما نقله ابن كثير فى تاريخه **فمن أراد البحث عن المطلب أكثر مما خضنا فيه فليراجع مظان التفصيل** فان المقام لايسع أكثر من ذلك.

١ ـ كذا فى الاصل صريحاً و لم أجده فيما عندى من كتب الرجال.

« بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتية » .

استقام رأيهم على أن يغسّله الغسلتين الأوّلتين الّذين كانوا يلون[1] غسله ثمّ يدخل عليه من كلّ فخذ سيّدها فيصبّون [عليه] الماء صبّةً واحدةً يعنى فى الغسلة الثّالثة قال أنس: فأدخلت فيمن دخل فلمّا ذهبنا لنصبّ عليه الماء تكلّم فقال : مضت اثنتان[2] و بقيت أربع يأكل غنيّهم فقيرهم فارضوا لرضاهم لكم[3] أبوبكر الصّدّيق ليّن رحيم بالمؤمنين ، عمر شديدٌ على الكفّار لايأخذه فى الله لومة لائم ، عثمان ليّنٌ رحيمٌ فاسمعوا له وأطيعوا فانّكم على منهاج عثمان .

ثمّ خمد صوته فاذا اللّسان يتحرّك والجسد ميّتٌ[4] .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٢ - فى الاصل : « زيد بن حارثة » ولا يستقيم بوجه فان زيد بن حارثة قد استشهد فى غزوة موتة باتفاق من أهل التاريخ و السير مضافاً الى أن آخر القصة يشهد أن المراد زيد بن خارجة المتكلم بعد الموت على زعمهم.

ويؤيد ذلك بل يعينه ما نقله السيوطى فى شرح الصدور فى أواخر باب زيارة القبور و علم الموتى بزوارهم و رؤيتهم لهم (ص ١٤٩ من طبعة الهند) بهذه العبارة :

« **وأخرج ابن عساكر عن أنس قال** : لما مات زيد بن خارجة دخلنا عليه نغسله فلما ذهبنا نصب عليه تكلم فقال: مضت ثنتان وغير أربع نأكل غنيهم فقيرهم فانفضوا لانظام لهم، أبو بكر لين رحيم بالمؤمنين، وعمر شديد على الكفار لايخاف فى الله لومة لائم، وعثمان لين رحيم بالمؤمنين و أنتم على منهاج عثمان فاسمعوا و أطيعوا ؛ ثم خفت صوته فاذا اللسان يتحرك و اذا الجسد ميت » .

٣ - فى الاصل : «نفست».

---

١ - فى الاصل : «يكون» ؛ يقال : «ولى الامر اذا قام به».

٢ - فى الاصل : «اثنان» .

٣ - فى الاصل : «فارضوا لارضائهن لكم».

٤ - فى الاصل : «فاذا الجسد و اللسان ميت».

[¹ و رویتم عن اسماعیل بن أبی خالدٍ عن عبدالملک بن عمیرٍ عن ربعی بن حراشٍ² قال : کنّا أربع³ إخوةٍ][وکان الرّبیع أخونا أصومنا فی الیوم⁴ الحارّ و أطولنا صلوةً⁵ فخرجت فقیل لی : انّه قد مات ؛ فاسترجعت⁶ ثمّ رجعت حتّی دخلت علیه

---

۱ - فلیعلم أن هذه العبارة التی بین المعقفتین أعنی : « و رویتم عن اسماعیل بن أبی‌خالد عن عبدالملک بن عمیر عن ربعی بن حراش قال : کنا أربع اخوة» من اضافاتنا علی الکتاب و ذلک لماستعلم أن هذا صدر الحدیث المنقول فی المتن بشهادة الکتب التی روی فیها الحدیث.

۲ - **قال الجوهری فی الصحاح** فی فصل الحاء المهملة من باب الشین: «والحرش الاثر و الجمع الحراش **ومنه ربعی بن حراش** ولا تقل خراش (ای بالخاء المعجمة) » **وقال الفیروزآبادی فی القاموس** : « و الحرش الاثر و الجماعة ج حراش و ربعی والربیع و مسعود بنو حراش ککتاب تابعیون » **وقال ابن حجر فی التقریب** : « ربعی بن حراش بکسر المهملة وآخره معجمة أبو مریم العبسی الکوفی ثقة عابد مخضرم من الثانیة مات سنة مائة وقیل : غیر ذلک / ع (أی هو ممن أخرج حدیثه فی جمیع الاصول الستة)».

۳ - هذا التعبیر بناء علی مافی غالب الروایات و فی بعضها «ثلاث» کما یتضح لک ذلک بنقلنا هنا طرفاً منها .

٤ - ح : « فی النهار » .

٥ - **فلیعلم أنا قدذکرنا فیما تقدم من تعلیقات الکتاب (انظر ص۱۷۹) أن بعد قول المصنف (ره)** : « و رویتم أنه رأی أن یجعل الخمس الذی أمر الله به فی» **فی نسخ ج ح س ق مج مث ضیاعاً وسقطاً** ولذا ترکت الکتاب والمنتسخون هنا بیاضاً حتی یکون أمارة لهذا السقط والضیاع وعلامة لذلک التلف الموجب للاسف حتی أن بعضهم ککاتب نسخة مکتبة المشهد المقدس الرضوی التی جعلنا حرف «ق» رمزاً لها صرح فی هامش الورقة بهذا المطلب بهذه العبارة «قد سقط شیء هناک لم نعرف قدره» فبعد البیاض فی النسخ المشار الیها هذه العبارة: «وکان أصومنا فی الیوم الحار وأطولنا صلوة» الی آخر ما یأتی فی المتن فما ذکرناه فی خلال ذلک أی أثناء القسمتین الموجودتین من تلک النسخ فهو مأخوذ من الموارد المختلفة

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

من هذه النسخ وقد جعلنا الملاك في التصحيح نسخة م لعدم سقوط شيء منها في هذا الموضع وفي جميع هذه الموارد قد أشرنا الى الاختلاف فتفطن.

فينبغي أن نشير هنا الى أمرين؛ أحدهما- أن ما بين المعقفتين أعني من قوله « و أصومنا في اليوم الحار و أطولنا صلوة» الى ما يأتي بعد ذلك من قوله : « و أنتم تنحلون الشيعة ذلك جرأة على الله وقلة رعة وقلة حياء لاتبالون ماقلتم» ليس في نسخة م بل هو في نسخ ج ح س ق مج مث. وثانيهما- ينبغي أن نذكر ما يدل على أن ما أضفنا على المتن أعني «و رويتم عن اسماعيل» الى «وكنا أربع اخوة» فهو صحيح قد ضاع وسقط من الكتاب فنقول

قال الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبدالله الاصبهاني في حلية الاولياء (ج٤ من النسخة المطبوعة بمصر سنة ١٣٥٤ ؛ ص ٣٦٧-٣٦٨) :

«ربعي بن خراش - قال الشيخ - رحمه الله تعالى-: ومنهم المفارق للبزة والرياش ، المهاجر للوطاء والفراش ، العابد العبسي ربعي بن خراش ؛ حدثنا القاضي أبو أحمد محمد بن أحمد بن ابراهيم ، ثنا علي بن العباس البجلي ، ثنا جعفر بن محمد بن رباح الاشجعي حدثني أبي عن عبيدة عن عبدالملك بن عمير عن ربعي بن خراش قال: كنا أربع اخوة وكان الربيع أخونا أكثرنا صلوة وأكثرنا صياماً في الهواجر وأنه توفي فبينا نحن حوله وقد بعثنا من يبتاع لنا كفناً اذ كشف الثوب عن وجهه فقال : السلام عليكم ، فقال القوم : و عليكم السلام يا أخا بني عبس أبعد الموت ؟ قال : نعم اني لقيت ربي عز وجل بعدكم فلقيت رباً غير غضبان واستقبلني بروح وريحان و استبرق ، ألا و ان أبا القاسم - صلى الله عليه [و آله] و سلم ينتظر الصلوة علي فعجلوني ولا تؤخروني ، ثم كان بمنزلة حصاة رمي بها في طست فنمي الحديث الى عائشة - رضي الله عنها - فقالت : أما اني سمعت رسول الله (ص) يقول : يتكلم رجل من أمتي بعد الموت.

قال علي : وكان محمد بن عمر بن علي الانصاري حدثنا به عن جعفر ثم سمعناه من جعفر هذا حديث مشهور رواه عن عبدالملك جماعة منهم اسماعيل بن أبي خالد و زيد بن أبي أنيسة و الثوري و ابن عيينة و حفص بن عمرو ، والمسعودي [ولم يرفعه أحد الا عبيدة بن حميد عن عبدالملك و رواه المسعودي نحوه (هذه الزيادة في مغ)] نحوه في الرفع .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حدثناه أبو علي محمد بن أحمد بن الحسن قال: ثنا محمد بن يحيى بن سليمان قال: ثنا عاصم بن علي قال: ثنا المسعودي عن عبد الملك بن عمير **عن ربعي بن خراش قال**: مات أخ لي فسجيناه؛ فذهبت في التماس كفنه فرجعت وقد كشف الثوب عن وجهه وهو يقول: ألا اني لقيت ربي بعدكم فتلقاني بروح وريحان ورب غير غضبان وانه كساني ثياباً خضراً من سندس واستبرق، وان الامر أيسر مما في أنفسكم فلا تغتروا، ووعدني رسول الله (ص) أن لا يذهب حتى أدركه؛ قال: فما شبهت خروج نفسه الا كحصاة ألقيت في ماء فرسبت.

فذكر ذلك لعائشة فصدقت بذلك وقالت: قد كنا نتحدث أن رجلا من هذه الامة يتكلم بعد موته. **قال: وكان أقومنا في الليلة الباردة وأصومنا في اليوم الحار.**

حدثنا عثمان بن محمد العثماني، ثنا محمد بن الحسين بن مكرم، ثنا محمد بن بكار (في مخ: محمد بن بكر بن الريان؛ وهو خطأ) بن الريان، ثنا حفص بن عمر عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن خراش **قال:** كنا اخوة ثلاثة وكان أعبدنا وأصومنا وأفضلنا الاوسط منا فغبت عنه الى السواد ثم قدمت فقالوا: أدرك أخاك فانه في الموت؛ فذكر نحوه».

وقال أيضاً الحافظ أبو نعيم الاصبهاني في آخر الفصل الثاني والثلاثين من كتابه دلائل النبوة والفصل المذكور في ذكر ما جرى على يدي أصحاب النبي (ص) بعده كعبور جيش سعد دجلة المدائن وكلام من تكلم بعد موته مما يدخل في هذا الباب ونص عبارته (انظر ص ٢١٣ من الطبعة الاولى في حيدرآباد الدكن سنة ١٣٢٠، أو ص ٥١١ من الطبعة الثانية من الكتاب أيضاً بحيدرآباد سنة ١٣٦٩) هكذا: «قصة ربيع أخي ربعي بن حراش- حدثنا القاضي أبو أحمد محمد بن أحمد بن ابراهيم (فساق القصة وأسنادها فمن أرادها منه فليراجع الكتاب المذكور).

وقال ابن سعد في الطبقات في ترجمة ربعي بن حراش بعد ذكر اسمه واسم أخيه مسعود بن حراش **ما نصه** (ج ٦ من طبعة بيروت؛ ص ١٢٧): «وأخوهما ربيع بن حراش الذي تكلم بعد موته».

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال في ترجمة الربيع مانصه (ج ٦ طبعة بيروت ص ١٥٠) :

«الربيع بن حراش الذى تكلم بعد موته ومات قبل ربعى بن حراش.

قال : أخبرنا محمد بن عبيد قال : حدثنا اسماعيل بن أبى خالد عن عبدالملك بن عمير قال : أتى ربعى بن حراش فقيل له : قدمات أخوك ؛ فذهب مستعجلا حتى جلس عند رأسه يدعو له و يستغفر له فكشف عن وجهه ثم قال : السلام عليكم ، انى قدمت على ربى بعدكم فتلقيت بروح و ريحان و رب غيرغضبان وكسانى ثياب سندس واستبرق وانى وجدت الامر أهون مما تظنون ، ولكن لا تتكلموا احملونى فانى قد واعدت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن لا يبرح حتى ألقاه.

أخبرنا هشام بن عبدالملك أبو الوليد الطيالسى قال : حدثنا أبو عوانة عن عبدالملك بن عمير عن ربعى بن حراش أن أخاه الربيع مرض مرضاً شديداً نثقل ، قال : وقمت الى حاجة لى ثم رجعت فقلت: مافعل أخى؟ - قالوا : قد قبض أخوك، فقلت: انا لله وانا اليه راجعون، قال : فدخلت فاذا هو قد سجى بثوب و أنيم على ظهره كما يصنع بالميت ، فأمرت بحنوطه وكفنه فبينما أنا كذلك اذ قال بالثوب هكذا ، فكشف عن وجهه ثم عاد كأصح ما كان وقد مرض قبل ذلك مرضاً شديداً فقال : السلام عليكم قال : قلت : و عليك و رحمة الله. قال : قلت : سبحان الله أبعد الموت يا أخى ؟ - فقال : انى لقيت ربى بعدكم فتلقانى بروح وريحان و رب غير غضبان وكسانى أثواباً خضراً من سندس و استبرق و وجدت الامر أيسر مما فى أنفسكم، ولاتغتروا فانى استأذنت ربى لابشركم فاحملونى الى رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - فانه وعدنى ان لا يسبقنى حتى أدركه فوالله ماشبهت موته بعد كلامه الا [ب] حصاة قذفتها فى ماء فتغيبت» .

أقول : الى مفاد هذه العبارات يشير كلام ابن عبدالبر فى الاستيعاب فى آخر ترجمة زيد بن خارجة الانصارى بعد ذكر كلامه بعد الموت مانصه : «و قد عرض مثل قصته لاخى ربعى بن حراش أيضاً » .

وقال ابن الجوزى فى صفة الصفوة (ج ٣ ؛ ص ١٩) : «أخو ربعى بن حراش ولم يسم لنا - عن عبدالملك بن عمير عن ربعى بن حراش قال : كنا اخوة ثلاثة وكان أعبدنا

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

فاذا هومسجّیً علیه[1] واذا أهله عنده وهم یذکرون الحنوط؛ فجلست، فما أدری أجلوسی کان أسرع أم کشف الثّوب عن وجهه ثمّ قال: السّلام علیک فأخذنی ماتقدّم وماتأخّر من الذّعر ثمّ قلت: وعلیک السّلام و رحمة الله و برکاته أبعد الموت؟! قال: نعم؛ انّی لقیت ربّی بعدکم فتلقّانی بروحٍ وریحانٍ وربٍّ غیر غضبان فکسانی ثیاب السّندس والاستبرق وانّ الأمر أیسر ممّا فی أنفسکم[2] ولا تغتّروا[3]، وانّ رسول الله ــ صلّی الله علیه وآله ــ أقسم علیّ أن[4] لایسبقنی حتّی أدرکه فاحملونی الی رسول الله (ص).

فما شبّهت موته الّا بحصاةٍ رمی بها فی ماءٍ ثمّ ذکرت ذلک لعائشة فقالت: ما سمعت[5] بمثل حدیث صاحبکم فی هذه الامّة؛ ولقد صدقکم.

« بقیة الحاشیة من الصفحة الماضیة »

وأصومنا وأفضلنا الاوسط (فساق القصة الی آخرها قریباً مما مر)» **وقال الزبیدی فی تاج العروس** فی شرح قول الفیروزابادی: « و ربعی بالکسر بن حراش تابعی » **ما نصه:** «یقال: أدرک الجاهلیة و أکثر الصحابة تقدم ذکره فی ح ر ش وکذا ذکر أخویه مسعود والربیع و روی مسعود عن أبی حذیفة **وأخوه ربیع هو الذی تکلم بعد الموت** فکان الاولی ذکره عند أخیه و التنویه بشأنه لاجل هذه النکتة وهو أولی من ذکر مربع بأنه کان منافقاً؛ فتأمل».

أقول: نقل أقوال علماء الرجال فی هذه القضیة یفضی الی طول لایسعه المجال فمن أرادها فیطلبها من مظانها.

۶ - **قال الطریحی (ره) فی مجمع البحرین:** « استرجعت منه الشیء اذا أخذت منه ما دفعت الیه، **و استرجعت عند المصیبة قلت:** انا لله و انا الیه راجعون فقولک: انا لله، اقرار منک بالملک، و قولک: انا الیه راجعون، اقرار منک بالهلک، و الاسترجاع أیضاً تردید الصوت فی البکاء».

---

۱ - کلمة « علیه » لیست فی ح.

۲ - ح: « نفوسکم ».

۳ - ق: « ولا تفتروا » (بالفاء).

۴ - کلمة « أن » فی ح فقط.

۵ - کذا فی النسخ.

و روى جرير بن عبدالحميد قال : أخبرنى من كان يحرس شجرة زيد بن عليّ قال :

كنّا أربعين رجلاً نحرسه فلمّا ذهب من اللّيل ثلثه أو نحوه جاء النّبيّ - صلّى الله عليه وآله - فأنزل زيداً عن الخشبة ثمّ قال : يازيد ، قال : لبّيك بأبى وأمّى، قال : خذلوك وقتلوك وصلبوك ؟ قال : نعم ، قال : ليخذلنّهم الله وليقتّلنّهم [1] وليصلّبنّهم [2] ، فحدّثه طويلاً ثمّ سقاه ضياحاً [3] من لبن ثمّ قال : اصعد الخشبة فلمّا كانت القابلة قال لرجل من أصحابه ممّن فى الحرس [4] : لاتنم ؛ فلم ينم حتّى كانت تلك السّاعة ، فرأى [5] مثل ذلك ، فلما كانت الثّالثة [6] قال لآخر : لا تنم ؛ فلم ينم ؛ فرأى مثل ذلك ؛ حتّى

---

١ و ٢ - انما ضبطنا الكلمتين هنا بالتشديد تبعاً للقرآن المجيد فانالله تعالى نقل فى موارد فيه قول فرعون للسحرة الذين آمنوا بالتشديد فقال تعالى فى سورة الاعراف : «لاقطعن أيديكم و أرجلكم من خلاف ثم لاصلبنكم أجمعين» (آية ١٢٤) و نظيرها آية ٧١ سورة طه وآية ٤٩ سورة الشعراء وصرحت علماء الادب والتفسير بأن التشديد فى « قطع » و « صلب » للتكثير وهو احد معانى باب التفعيل ونظيرها قوله تعالى فى آخر آية ٦١ من سورة الاحزاب : « وقتلوا تقتيلا ».

٣- قال ابن الاثير فى النهاية : «فى حديث عمار : ان آخر شربة تشربها ضياح ؛ الضياح و الضيح بالفتح اللبن الخاثر يصب فيه الماء ثم يخلط ؛ رواه يوم قتل بصفين و قد جيىء بلبن ليشربه» وقال الجوهرى : «الضيح و الضياح اللبن الرقيق الممزوج».

٤- قال الفيومى فى المصباح المنير : «حرسه يحرسه من باب قتل حفظه والاسم الحراسة فهو حارس والجمع حرس و حراس مثل خادم و خدم و خدام ، و حرس السلطان أعوانه جعل علماً على الجمع لهذه الحالة المخصوصة و لا يستعمل له و احد من لفظه و لهذا نسب الى الجمع فقيل : حرسى ، و لو جعل الحرس هنا جمع حارس لقيل: حارسى، قالوا : و لا يقال : حارسى الا اذا ذهب به الى معنى الحراسة دون الجنس» .

٥ - ح : «فرأيا» وكذا الكلمة فى تلك النسخة فى المورد الاتى.

٦ - غيرح : «فلما كان فى الثالث».

شاع ذلك فى النّاس ، فبلغ يوسف بن عمر[1] فأمر صاحب شرطته[2] حراش بن حوشب[3]

---

۱ - **قال اليافعى فى مرآة الجنان** ضمن ذكره حوادث سنة احدى وعشرين ومائة (ج۱ ؛ ص۲۰۷) : « **وفيها قتل زيد بن على بن الحسين بن على بالكوفة** وكان قد بايعه خلق كثير و حارب **متولى العراق يومئذ الامير يوسف بن عمر الثقفى** فقتله يوسف المذكور وصلبه .

قلت : وقد يتوهم بعض الناس أن يوسف بن عمر الثقفى هذا أبوالحجاج وليس كذلك بل الحجاج بن يوسف عم أبيه فانه يوسف بن عمر بن محمد بن يوسف هكذا ذكر بعض المورخين لسبه» .

۲ - ج ق س : «صاحب شرطه» **قال الفيومى فى المصباح المنير** : « والشرط بفتحتين العلامة و الجمع أشراط مثل سبب وأسباب ومنه أشراط الساعة و الشرطة وزان غرفة وفتح الراء مثال رطبة لغة قليلة **وصاحب الشرطة يعنى الحاكم ؛ و الشرطة** بالسكون و الفتح أيضاً الجند والجمع شرط مثل رطب **والشرط** على لفظ الجمع أعوان السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون بها للاعداء؛ الواحد شرطة مثل غرف جمع غرفة، و اذا نسب الى هذا قيل: شرطى بالسكون ؛ رداً الى واحده، وشرط المعزى بفتحتين رذالها ؛ قال بعضهم : و اشتقاق الشرط من هذا لانهم رذال» .

۳ - **قال الطبرى و ابن الاثير فى تاريخيهما** ضمن ذكرهما مقتل زيد بن على فى حوادث سنة اثنتين وعشرين ومائة :

«وقيل : كان خراش بن حوشب بن يزيد الشيبانى على شرط يوسف بن عمر فهو الذى نبش زيداً وصلبه ؛ فقال السيد الحميرى :

بتُّ ليلى مُسهَّداً ساهرَ الطّرف مُقْصَدَا
و لقد قلت قَوْلَةً و أطلت التّبلّدا
لعن الله حوشباً و خِراشاً و مزيدا
و يزيداً فانّه كان أعتى و أعندا

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

أخا [١] العوّام بن حوشب[٢] فأنزله وجمع قصباً [٣] فأحرقه ثمّ ذرى في الفرات رماده [٤] .

قال جرير[٥] : شهدته[٦] حين أحرق .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ألف ألفٍ وألف ألـــــفٍ من اللّعن سرمدا
إنّهم حاربـوا الإلـــــه وآذوا محمّـدا
شركوا في دم المطهّـــــر زيـدٍ تعنّـدا
ثمّ عالوه فوق جذ ــــعٍ صريعاً مجرّدا
ياخراش بن حوشبٍ أنت أشقى الورى غدا

١ - غيرح : « أخو » فالرفع بناء على أنه خبر مبتدء كما هو القاعدة عند القطع عن الوصفية ؛ قال ابن مالك :

« و ارفع او انصب انقطعت مضمرا مبتدء او ناصباً لن يظهرا »

٢ - قال ابن الاثير في الكامل ضمن ذكره حوادث سنة ثمان و أربعين ومائة : «وفيها توفي عوام بن حوشب بن يزيد بن رويم الشيباني الواسطي» **وقال ابن العماد في شذرات الذهب:** «وفيها (اى سنة ١٤٨) توفي العوام بن حوشب شيخ واسط روى عن ابراهيم النخعي وجماعة قال يزيد بن هارون : كان صاحب أمر بالمعروف ونهى عن المنكر» .

٣ - هذا عبارة ح و أما في غيرها فكذا : «فجمع قريش» و لم أجد له معنى .

٤ - كلمة « رماده » في ح فقط .

٥ - « قال جرير » ليس في ح .

٦ - ح : « فشهدته » .

أما قصة الاحراق فذكرها جمهور المورخين وأرباب السير فقال الطبري بعد ذكره استخراجهم اياه من قبره مانصه (ج٨ ؛ ص٢٧٧) : «فقطعوا رأسه و صلبوا جسده ثم أمروا بحراسته لئلا ينزل فمكث يحرس زماناً **وقيل:** انه كان فيمن يحرسه زهير بن معاوية

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبو خيثمة و بعث برأسه الى هشام فأمر به فنصب على باب مدينة دمشق ثم أرسل به الى الى المدينة و مكث البدن مصلوباً حتى مات هشام ثم أمر به الوليد فأنزل و أحرق».

وقال ابن الاثير في الكامل بعد أن ذكر قصة دفن زيد واجراء أصحابه الماء على مدفنه حتى لا يظفر بجسده أعداؤه مانصه (ج٥؛ ص٩٠) : «ثم ان يوسف بن عمر تتبع الجرحى في الدور فدله السندي مولى زيد يوم الجمعة على زيد فاستخرجه من قبره وقطع رأسه وسير الى يوسف بن عمر وهو بالحيرة سيره الحكم بن الصلت فأمر يوسف أن يصلب زيد بالكناسة هو و نصر بن خزيمة و معاوية بن اسحاق و زياد النهدي و أمر بحراستهم و بعث الرأس الى هشام فصلب على باب مدينة دمشق ثم أرسل الى المدينة وبقي البدن مصلوباً الى أن مات هشام و ولي الوليد فأمر بانزاله و احراقه».

وقال ابن كثير في البداية والنهاية (ج٩ ؛ ص٣٣١) :

« و تتبع يوسف بن عمر الجرحى هل يجد زيداً بينهم وجاء مولى لزيد سندي قد شهد دفنه فدل على قبره فأخذ من قبره فأمر يوسف بن عمر بصلبه على خشبة بالكناسة ومعه نصر بن خزيمة ومعاوية بن اسحاق بن زيد بن حارثة الانصاري و زياد النهدي ويقال : ان زيداً مكث مصلوباً أربع سنين ثم أنزل بعد ذلك و أحرق فالله أعلم (ثم ذكر كلاماً عن الطبري و قال في آخره) : فلما ظهر على قبره حز رأسه وبعثه الى الشام وقام من بعده الوليد بن يزيد فأمر به فأنزل وحرق في أيامه قبح الله الوليد بن يزيد».

وقال أبو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبيين : «قال أبو مخنف : حدثني موسى بن أبي حبيب : انه مكث مصلوباً الى أيام الوليد بن يزيد فلما ظهر يحيى بن زيد كتب الوليد الى يوسف : **أما بعد** فاذا أتاك كتابي هذا فانظر عجل أهل العراق فأحرقه وانسفه في اليم نسفاً والسلام. **فأمر به يوسف** ـ لعنه الله ـ عند ذلك خراش بن حوشب فأنزله من جذعه فأحرقه بالنار ثم جعله في قواصر ثم حمله في سفينة ثم ذراه في الفرات».

وقال اليعقوبي في تاريخه ضمن ذكره حوادث أيام هشام بن عبد الملك بن مروان (ج٣ ؛ ص٦٦ من طبعة مطبعة الغرى سنة ١٣٥٨) :

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« ثم قتل زيد بن علي و حمل على حمار فأدخل الكوفة و نصب رأسه على قصبة ثم جمع فأحرق و ذرى نصفه في الفرات و نصفه في الزرع وقال (أى يوسف بن عمر) : والله ياأهل الكوفة لادعنكم تأكلونه فيطعامكم وتشربونه فيمائكم، وكان مقتل زيد سنة ١٢١».

أما وقوع القضية المذكورة في المتن أى مجيء النبي(ص) وانزاله زيداً عن الخشبة **في اليقظة** كماهو صريح عبارة المصنف(ره) نقلا عن كتب العامة **فلم أجدها في كتاب نعم وقوعها في المنام فنقلها جماعة من أعلام الفريقين منهم ابن عساكر فانه قال في تاريخه في ترجمة زيد مانصه** (ج٧ ؛ ص٢٢) : « وبعث هشام اليه قوماً لقتاوه وصلبوه على خشبة **فقال الموكل بخشبته** : رأيت النبي (ص) في النوم وقد وقف على الخشبة وقال : هكذا تصنعون بولدي من بعدي ؟ ! يابني يازيد تقلوك قتلهم الله، صلبوك صلبهم الله ، فخرج هذا في الناس وكتب يوسف بن عمر الى هشام : أن عجل أهل العراق قد فتنهم فكتب اليه: أحرقه بالنار ؛ فأحرقه رحمة الله عليه». **ومنهم أبو الفرج الاصفهاني فانه قال في مقاتل الطالبيين** في أواخر ترجمة زيد (ص٨٥ من طبعة ايران سنة ١٣٠٧) مانصه : «حدثنا علي بن الحسين قال: حدثنا الحسين بن محمد بن عفير قال : حدثنا أبوحاتم الرازي قال : حدثنا عبدالله بن أبي بكر العتكي عن جرير بن حازم **قال** : رأيت النبي (ص) في المنام و هو متساند الى جذع زيد بن علي (ع) وهو مصلوب و هو يقول للناس : أهكذا تفعلون بولدي» **ومنهم السيد عليخان المدني (ره) فانه قال في أوائل رياض السالكين** ضمن ذكره مقتل زيد بن علي مانصه : « و عن حريز بن أبي حازم قال : رأيت النبي(ص) في المنام كان مستنداً الى خشبة زيد بن علي وهو يقول: هكذا تفعلون بولدي؟ !» **ومنهم الفاضل المامغاني (ره) فانه قال في تنقيح المقال** ضمن ترجمة زيد ما نصه (ج١ ؛ ص٤٦٩) «و وجدت عن بعضهم أنه قال: لماقتل زيد بن علي وصلب رأيت رسول الله (ص) تلك الليلة مستنداً الى خشبته ويقول: انا لله وانااليه راجعون ؛ أيفعلون هذا بولدي ؟ ! **وقال أيضاً** (لكن في ص ٤٧٠) : « و روى الناصر الكبير الطبرستاني و أبو الفرج في كتاب المقاتل عن رجاله عن جرير بن حازم قال : رأيت (فذكر مانقلناه عن مقاتل الطالبيين) ».

أقول : لايسع المقام أكثر من هذا مضافاً الى أن فيما ذكرناه كفاية للمكتفي.

و روى عبيد بن اسحاق العطّار عن عاصم بن محمّد العمريّ قال : حدّثنى زيد بن أسلم عن أبيه قال : بينا عمر بن الخطّاب بعرض [١] اذ هو برجلٍ معه ابنه فقال له عمر : ما رأيت غراباً بغرابٍ أشبه [٢] من هذا بك فقال : يا أميرالمؤمنين والله ما ولدته اُمّه الّا ميتةً، فاستوى عمرجالساً فقال : و يحك حدّثنى ، قال : خرجت فى غزاةٍ و اُمّه حاملٌ به فقالت : تخرج و تدعنى على هذه الحال حاملا مثقلاً ! ؟ قلت : أستودع الله ما فى بطنك، فغبت ، ثمّ قدمت فاذا بابى مغلقٌ ، قلت : ما فعلت فلانة؟- قيل لى [٣] : ماتت قلت : انّا لله وانّا اليه راجعون [٤] فذهبت [٥] الى قبرها فبكيت عنده فلمّا كان من اللّيل جلست مع بنى عمّى نتحدّث [٦] و ليس يسترنا من البقيع شىءٌ [٧] فرفعت لى نارٌ بين القبور فقلت لبنى عمّى : ما هذه النّار ؟ فتفرّقوا عنّى ، فأتيت أقربهم منّى فسألته فقال : يرى قبر فلانة كلّ ليلةٍ ناراً ، قلت : انّا لله و انّا اليه راجعون [٨] أما والله لقدكانت صوّامةً قوّامةً عفيفةً مسلمةً انطلق بنا اليه و أخذت فأساً فاذا القبر منفرجٌ و اذا هى جالسةٌ و هذا يدبُّ حولها ، فنادانى منادٍ : أيّها المستودع ربّه خذ وديعتك أما لواستودعته اُمّه لوجدتهاكما وجدت هذا ، فأخذته و عاد القبر كما كان ، فهو والله هذا يا أميرالمؤمنين .

قال عبيد بن اسحاق : فحدّثت بهذاالحديث محمّد بن ابراهيم العمريّ فقال :

---

١ ـ كذا و الظاهر أنه اسم موضع **قال الفيروزابادى** : «عرض بالضم بلد بالشام» و قال الزبيدى فى شرحه « بين تدمر و الرقة قبل الرصافة يعد من أعمال حلب نسب اليه جماعة من أهل المعرفة (فخاض فى ذكر أسمائهم)».

٢ ـ غيرح : «بأشبه» . ٣ ـ غيرح : «قال».

٤ ـ ذيل آية ١٥٦ سورة البقرة . ٥ ـ ح : «فمضيت».

٦ ـ س مج ق : «أتحدث» ج مث : «أحدث».

٧ ـ فى ح فقط. ٨ ـ ذيل آية ١٥٦ سورة البقرة.

هذا والله حق و قد [1] سمعت عمّى أبا عاصم يذكره [2] و رأيت ابن ابن هذا الرّجل بالكوفة وقال لى مولانا : هو هذا الّذى [3] ولدته اُمّه ميتة [4] .

---

١ - ج ق «حق قد». ٢ - غيرح : «يذكر».

٣ - ح : «هو الذى».

٤ - **أقول : الى أمثال هذه القصص** المذكورة فى كتب العامة **أشار السيد** السند الجليل رضى‌الدين **أبوالقاسم على بن موسى بن طاووس (ره) فى كتاب سعد السعود** فى ذيل كلام له استدل به على الرجعة (انظر ص ٦٥ - ٦٦ من طبعة النجف سنة ١٣٦٩) :

« **أقول : و رأيت أيضاً فى كتب أخبار المخالفين عن جماعة من المسلمين أنهم رجعوا بعد الممات قبل الدفن و بعد الدفن و تكلموا و تحدثوا ثم ماتوا ؛ فمن الروايات عنهم فيمن عاش بعد الدفن ماذكره الحاكم النيسابورى فى تاريخه** فى المجلد الثانى منه فى حديث حسام بن عبدالرحمن عن أبيه عن جده وكان قاضى نيسابور دخل عليه رجل فقيل له : ان عند هذا حديثاً عجباً ، **فقال : يا هذا ما هو ؟ - فقال : اعلم** أنى كنت رجلا نباشاً أنبش القبور فماتت امرأة فذهبت لاعرف قبرها فصليت عليها فلما جن الليل **قال** : ذهبت لانبش عنها و ضربت يدى الى كفنها لاسلبها فقالت : سبحان‌الله رجل من أهل الجنة تسلب امرأة من أهل الجنة ؟ ! ألم تعلم أنك ممن صليت على و أن‌الله عز وجل قد غفر لمن صلى على.

أقول أنا : فاذا كان هذا قد رووه و دونوه عن نباش القبور فهلا كان لعلماء أهل - البيت أسوة به ؟ ! و لاى حال تقابل روايتهم - عليهم السلام - بالنفور ؟ ! و هذه المرأة المذكورة دون الذين يرجعون لمهمات الامور **ولو ذكرت كلما وقفت من رواياتهم عليه خرج كتابنا عن الغرض الذى قصدنا اليه** ، و الرجعة التى تعتقدها علماؤنا و أهل البيت - عليهم‌السلام - و شيعتهم تكون من جملة آيات النبى - صلى‌الله عليه وآله - و

« بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

معجزاته ، و لای حال تكون منزلته عند الجمهور دون موسى و عيسى و دانيال وقد أحياالله جل جلاله على أيديهم أمواتاً كثيرة بغير خلاف عند العلماء بهذه الامور».

أقول : نقل المجلسي (ره) هذا الكلام في المجلد الثالث عشر من البحار في آخر باب الرجعة ضمن مانقله عن سعد السعود (فان أردت أن تلاحظه فراجع ص٢٣٦ من طبعة أمين الضرب).

و نظيرها مانقله الشهيد الثاني (ره) في كتاب مسكن الفؤاد عند فقد الاحبة و الاولاد (انظر ص ٦٨ - ٦٩ من طبعة سنة ١٣١٠ بطهران) :

« **في دلائل النبوة عن أنس بن مالك قال :** دخلنا على رجل من الانصار و هومريض فلم نبرح حتى قضى فبسطنا عليه ثوباً و أم له عجوز كبيرة عند رأسه فقلنا له : ياهذه احتسبي مصيبتك عندالله عزوجل فقالت : مات ابني ؟ - قلنا : نعم ، قالت : حقاً تقولون ؟ قلنا : نعم ، **قال :** فمدت يدها و قالت : اللهم انك تعلم أني أسلمت لك و هاجرت الى رسول الله (ص) رجاء أن تعينني عند كل شدة و رخاء فلا تحمل على هذه المصيبة اليوم فكشف الثوب عن وجهه بيده ثم مابرحنا حتى طعمنا معه.

و هذا الدعاء من المرأة ادلال على الله و استيناس به يقع على المحبين كثيراً فيقبل دعاؤهم و ان كان في التذكير بنحو ذلك مايقع منه قلة الادب لو وقع من غيرهم و لذلك بحث طويل و شواهد من الكتاب و السنة يخرج ذكره عن مناسبة المقام».

و نقل الشيخ الحر العاملي (ره) هذه القصة في كتاب الايقاظ من الهجعة في الباب السابع وهو في اثبات أن الرجعة قد وقعت في هذه الامة في الجملة ليزول بها استبعاد الرجعة الموعود بها في آخر الزمان و يدل على ذلك أحاديث (فساق الاحاديث الى أن قال ؛ انظر ص ١٩٨) : «الثاني عشر - مارواه الشهيد الثاني في كتاب مسكن الفؤاد نقلا من كتاب دلائل النبوة عن أنس بن مالك قال : دخلنا على رجل ؛ فنقل القصة الى آخرها أعني قوله «حتى طعمنا معه».

أقول : من أراد نظائر هذه الحكايات و القصص فليراجع شرح الصدور بشرح حال الموتى في القبور للسيوطي و روض الرياحين لليافعي و الرسالة القشيرية لابي القاسم القشيري وما يشبهها من الكتب فان من راجعها يجد فيها من أمثال الحكايات شيئاً كثيراً.

و روى عبدالله بن المبارك [١] عن السّرىّ بن يحيى [٢] عن عمرو بن دينار [٣] قال: أقبلت مع سالم بن عبدالله بن عمر من مكّة حتّى أتينا على [٤] مقبرةٍ بين مكّة و المدينة فقال سالم: أخبرني أبي [٥] أنّه أتى على هذه المقبرة و هو جاءٍ من مكّة و قد علّق

١ - ح: «مبارك».

٢ - في خلاصة تذهيب الكمال للخزرجي «السرى بن يحيى بن اياس بن حرملة الشيباني ابوالهيثم البصرى عن ثابت و عمرو بن دينار (الى آخر الترجمة)».

٣ - في خلاصة تذهيب الكمال: «عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير بن شعيب أبو يحيى البصرى عن سالم (الى آخر الترجمة).

٤ - ح: «الى».

٥ - في مختصر تذكرة القرطبي للشيخ عبدالله الشعراني في باب ما ورد في عذاب القبر (ص ٢٩ طبعة مصر سنة ١٣١٠):

«و روى الحافظ الوائلي - رحمه‌الله - عن ابن عمر قال: بينا نحن نسير بجبانات بدر اذ خرج رجل من الارض في عنقه سلسلة يمسك طرفها أسود فقال: يا عبدالله اسقني فقال ابن عمر: لا أدرى أعرف اسمي اوكما يقول الانسان لاخيه: يا عبدالله؛ فقال لي الاسود: لاتسقه فانه كافر ثم اجتذبه فدخل الارض. قال ابن عمر: فأتيت رسول‌الله - صلى الله عليه [و آله] و سلم: فأخبرته فقال: أو قد رأيته؟ ذاك عدوالله أبو جهل بن هشام و هو عذابه الى يوم القيامة»

و ذكره أيضاً الشيخ حسن العدوى الحمزاوى في مشارق الانوار في فوز أهل الاعتبار في الفصل الثالث فيما يتعلق بالميت في القبر من نعيم و تعذيب (انظر ص ٣٢ من طبعة مصر سنة ١٣١٨).

قال السيوطي في شرح الصدور بشرح حال الموتى و القبور في باب عذاب القبر (ص ٨ - ١٠٧ من طبعة مطبعة المحمدى في لاهور):

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

اداوتين من ماءٍ على النّاقة فاذاً رجلٌ قد خرج من قبره يشتعل ناراً من قرنه الى قدمه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« و أخرج الطبرانی فی الاوسط و ابن أبی الدنيا فی کتاب القبور و اللالكائی فی السنة و ابن مندة عن ابن عمر قال : بينا أنا أسير بجنبات بدر اذ خرج رجل من حفرة فی عنقه سلسلة فنادانی : يا عبدالله اسقنی فلا أدری أعرف اسمی او دعانی بدعاية العرب و خرج رجل من تلك الحفرة فی يده سوط فنادانی : يا عبدالله لا تسقه فانه کافر ثم ضربه بالسوط حتى عاد الى حفرته فأتيت النبی - صلی الله عليه [و آله] و سلم فأخبرته فقال لی : أو قد رأيته ؟ - قلت : نعم ؛ قال : ذاك عدوالله أبوجهل و ذلك عذابه الى يوم القيامة.

و أخرج ابن أبی الدنيا فی کتاب من عاش بعد الموت و الخلال فی السنة و ابن البراء فی الروضة عن ابن عمر - رضی الله عنهما - قال : خرجت مرة بسفر فمررت بقبر من قبور الجاهلية فاذا رجل قد خرج من القبر يتأجج ناراً فی عنقه سلسلة من نار و معی اداوة من ماء فلما رآنی قال : يا عبدالله اسقنی اذ خرج على أثره رجل من القبر فقال : يا عبدالله لا تسقه فانه کافر ثم أخذ بالسلسلة و اجتذبه فأدخله القبر.

قال : ثم أضافنی الليل الى بيت عجوز الى جانب بيتها قبر فسمعت من القبر صوتاً يقول : بول و مابول شن وماشن ، فقلت للعجوز : ماهذا ؟ - قالت : هذا کان زوجاً لی و کان اذا بال لم يتق البول و کنت أقول له : و يحك ان الجمل اذا بال تفاج فكان يأبی وهو ينادی منذ يوم مات يقول : بول و مابول ، **قلت** : فما الشن ؟ - قالت : جاءه رجل عطشان فقال : اسقنی فقال : دونك الشن فاذاً ليس فيه شیء فخر الرجل ميتاً فهو ينادی منذ يوم مات : شن و ماشن ، فلما قدمت على رسول الله - صلی الله عليه [و آله] و سلم أخبرته فنهى ان يسافر الرجل وحده.

و أخرج ابن أبی الدنيا فی القبور عن الحويرث بن الرباب قال : بينا أنا بالاثاية اذ خرج علينا انسان من قبر يلتهب وجهه ورأسه ناراً فی جامعة من حديد فقال : اسقنی اسقنی، وخرج

« بقية الحاشية فی الصفحة الآتية »

وفى [1] عنقه سلسلة تشتعل ناراً وهو و السّلسلة يخرج من القبر فجعلت النّاقة تحيد ممّا ترى و جعلت أكفّها و أنظر الى العجب فجعل يقول : ياعبدالله صبّ علىّ من هذاالماء فما أدرى قوله : يا عبدالله يدعونى باسمى أوكقول الرّجل للرّجل : يا عبدالله ؛ فخرج رجلٌ آخر [2] من القبر و أخذ بطرف السّلسلة فقال لى : لاتصبّ عليه ولاكرامة ثمّ جذب السّلسلة حتّى رجع الى القبر و ضربه بسوطٍ يشتعل ناراً حتّى دخل القبر [3] .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فى أثره انسان يقول : لا تسق الكافر فأدركه و أخذ بطرف السلسلة فكبه ثم جره حتى دخلا القبر جميعاً .

قال الحويرث : فصارت الناقة لا أقدر منها على شىء حتى التوت بعرق الظبية فبركت فنزلت فصليت المغرب و العشاء ثم ركبت حتى أصبحت بالمدينة فأتيت عمر بن الخطاب - رضى‌الله عنه - فأخبرته قال : يا حويرث والله ما أتهمك و لقد أخبرتنى خبراً سديداً فأرسل عمر الى مشيخة من كتفى الصفرا قد أدركوا الجاهلية ثم دعا الحويرث فقال : ان هذا قد أخبرنى حديثاً ولست أتهمه ؛ حدثهم يا حويرث بما حدثتنى ، فحدثهم فقالوا : قد عرفنا هذا يا أميرالمؤمنين ؛ هذا رجل من بنى غفار مات فى الجاهلية ولم يكن يرى الضيف حقاً .

و أخرج أيضاً عن هشام بن عروة عن أبيه قال :

بينماراكب يسير بين مكة و المدينة اذ مر بمقبرة فاذاً برجل قد خرج من قبره يلتهب ناراً مصفداً فى الحديد فقال : يا عبدالله انضح يا عبداللهانضح ، وخرج‌آخر يتلوه : ياعبدالله لاتنضح يا عبدالله لاتنضح وغشى على‌الراكب فأصبح و قد ابيض شعره فأخبر عثمان بذلك فنهى ان يسافر الرجل وحده » .

أقول : لعل المتصفح فى‌الكتاب يجدللقضية نظائر الاان فيما ذكرنا كفاية للمكتفى .

١ - غيرح : «فى» (بلا واو) . ٢ - لفظة «آخر» فى ح فقط .

٣ - فليعلم أن تخطئة المصنف (ره) للمخالفين ليست راجعة الى أن القضية ليست

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

فقال مالك بن دينار لعمرو بن دينار : و أنت [1] سمعت هذا من سالم ؟ ـ قال : نعم قال : أشهد أنك لم تكذب على سالم ، و أن سالماً لم يكذب على أبيه ، و أن أباه لم يكذب .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

بقابلة للقبول فانها أمر ممكن لا ينبغى أن ينكر بل هى ناظرة الى أنهم يقبلونها لانها واردة بطرقهم فلذا لاينكرونها و أما اذا روت الشيعة مثلها بطرقهم و ينسبونها الى من يوثق بحديثه من رواتهم أو أئمتهم فلا يقبلونها و ينسبون من يرويها الى أنه يروى أمراً غير معقول و كيف لا و قد وردت فى أحاديثنا نظيرها و نقلت فى الكتب المعتمدة بطرق معتبرة **قال السيد هاشم البحرانى فى معالم الزلفى** نقلا عن الراوندى و بصائر الدرجات للصفار باسناد عن أبى جعفر الباقر (ع) قال : كنت خلف أبى وهو على بغلته فنفرت فاذا رجل فى عنقه سلسلة و رجل يتبعه فقال لابى : يا على بن الحسين اسقنى فقال الرجل الذى خلفه وكأنه موكل به : لاتسقه لاسقاه الله (الحديث) فان شئت أن تلاحظه و تلاحظ أمثاله فراجع الباب التاسع و العشرين من أبواب الجملة الثالثة من معالم البرزخ من الكتاب المذكور أعنى معالم الزلفى (ص ١٢٩ من النسخة المطبوعة) **وكذا نقل المجلسى (ره) فى ثالث البحار** فى باب أحوال البرزخ **عن اختصاص المفيد** بعد سوق السند مامتنه : « سمعت أبا عبدالله (ع) يقول : بينا أنا و أبى متوجهين الى مكة و أبى قد تقدمنى فى موضع يقال له ضجنان اذ جاء رجل فى عنقه سلسلة يجرها فأقبل على فقال : اسقنى اسقنى ؛ فصاح بى أبى : لاتسقه لاسقاه الله قال : و فى طلبه رجل يتبعه فجذب سلسلته جذبة طرحه بها فى أسفل درك من النار» **و نقل الشيخ الحر العاملى** (ره) **فى كتاب الايقاظ من الهجعة** هذا الحديث والذى قبله و حديثاً آخر يفيد معناهما فى الباب السابع تحت عنوان «الحديث التاسع عشر والعشرون والحادى والعشرون (انظر ص ٢٠٣ - ٢٠٤) **وان أردت أن تلاحظ الحديث ونظائره فى البحار** فراجع المجلد الثالث ص ١٦١ من طبعة أمين الضرب.

١ ـ ح : «أنت» (بلاواو).

و روى اسماعيل بن أبى عبيدالله عن هشام [1] الكلبىّ قال : مرّ أبوالخيبرىّ [2] و

١ - ح و دارالسلام للمحدث النورى (ره) : «اسماعيل بن أبى عبدالله هشام».

٢ - **قال الناقد البصير المحدث النورى (ره) فى دارالسلام** مانصه (ص ٦٢ من المجلدالاول) : « رؤيا صادقة لعدى بن حاتم طى - **الثقة الجليل فضل بن شاذان صاحب الرضا (ع) فى كتاب الايضاح** عن اسماعيل بن أبىعبدالله هشام الكلبى قال: مر أبوالخيبرى و معه أناس بقبر حاتم بن طى (فذكر الحكاية الىآخرها)» **أقول** : الى هذه الحكاية يشير شيخنا الجليل الشيخ آغا بزرك الطهرانى (ره) فى ذيل تعريف الايضاح فى الذريعة بمانصه (ج٢ ؛ ص ٤٩١) « و نقل عنه شيخنا العلامة النورى فى دارالسلام حكاية ضيافة حاتم للوافدين على قبره برؤيا ابنه عدى بن حاتم».

و أما الحكاية فمشهورة جداً قد نقلها الجاحظ فى المحاسن و الاضداد تحت عنوان « محاسن السخاء » (انظر ص ٨٢ - ٨٣ من النسخة المطبوعة فى ليدن سنة ١٨٩٨ م، أو ص ٥٣ - ٥٤ من طبعة مصر سنة ١٣٢٤ ، او ص ٦٣ - ٦٤ من طبعة مصر سنة ١٣٣٠) **و التنوخى فى كتاب المستجاد من فعلات الاجواد** (ص ٧٢ - ٧٤ من النسخة المطبوعة بمطبعة الترقى بدمشق سنة ١٣٦٥ هـ - المصححة بتصحيح الأستاذ محمد كرد على) **و شارح ديوان حاتم فى شرح الديوان** (ص ١١٢ من النسخة المنضمة فى الطبع سنة ١٢٩٣ لاربعة دواوين من سائر شعراء العرب) **و ابن قتيبة فى الشعر و الشعراء** عند ذكره حاتماً (انظر ج ١ ص ١٧٠ طبعة دارالثقافة بيروت و ص ١٢٩ - ١٣٠ طبعة ليدن) **و ابن عبد ربه فى العقد الفريد** عند ذكره أجواد أهل الجاهلية (انظر ص ١٩٩ من المجلد الاول من النسخة المطبوعة بتحقيق محمد سعيد العريان ، أو ص ٢٨٩ - ٢٩٠ من الجزء الاول المصحح بتصحيح أحمد أمين و أحمد الزين و ابراهيم الابيارى من الطبعة الثانية بالقاهره سنة ١٣٦٧ هـ) **و أبوالفرج الاصبهانى فى الاغانى** عند ذكره أخبار حاتم و نسبه (انظر ج ١٦ ص ١٠١ و ص ١٠٨ من طبعة بولاق و ص ٩٧ و ١٠٤ من طبعة ساسى) **و الشريشى فى شرح مقامات الحريرى** عند شرحه عبارة

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و معه أناسٌ بقبر حاتم بن طيىء أيّام دفن قبل أن يعلم موته فقال : والله لأخبرنّ العرب

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

« و أربحية حاتمية » من المقامة الرابعة و الاربعين المعروفة بالشتوية (أنظر ص ٣٦٢-٣٦٣ من المجلد الثانى من طبعة بولاق) **و القالى فى ذيل الامالى و النوادر** (ص ١٥٥) **و ابن كثير فى البداية والنهاية** عند ذكره ترجمة حاتم (انظر الجلد الثانى ص٢١٧) **و محيى الدين بن العربى الحاتمى الطائى فى محاضرة الابرار و مسامرة الاخبار** (ج ١ ص ٢٥٩ - ٢٦٠ من طبعة مصر سنة ١٣٢٥) **و البيهقى فى المحاسن و المساوى** عند ذكره محاسن السخاء (ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ من طبعة مصر سنة ١٣٢٥) **و المسعودى فى مروج الذهب** عند ذكره قول العرب فى الهواتف و الجان (ج ١ ؛ ص ٣٣٠ - ٣٣١ من طبعة مصر سنة ١٣٤٦ ، أو هامش ص ١٢٣ - ١٢٥ من المجلد الرابع من تأريخ الكامل لابن الاثير الذى طبع مروج الذهب فى هامشه) **و قد أشار المسعودى الى الحكاية قبيل ذلك** عند ذكره ما ذهب اليه العرب فى النفوس و الهام و الصفر و غير ذلك من مذاهب الجاهلية (انظر ص ٣٢٦ من ج ١ من الطبعة المشار اليها ، أو هامش ص ١١٣ من ج ٤ من كامل ابن الاثير الذى طبع المروج فى حاشيته) **و ابن عساكر فى تاريخه** (ج٣ ؛ ص ٤٢٨ - ٤٢٩) **و السيوطى فى شرح شواهد المغنى** الموسوم بفتح القريب فى شرح شواهد مغنى اللبيب فى شرح هذا البيت : «أما والذى لايعلم الغيب غيره * ويحيى العظام البيض و هى رميم» (انظر ص ٩٦ من طبعة ايران سنة ١٢٧١) **و القزوينى فى آثار البلاد** تحت عنوان «أجأ و سلمى (انظر ص ٧٦ - ٧٧ من طبعة بيروت سنة ١٣٨٠) **و البغدادى فى خزانة الادب** فى شرح الشاهد التاسع و السبعين بعد المائة و هو من شواهد سيبويه و البحث فى باب المفعول له (انظر ج ٢ ؛ ص ٤٩٤ - ٤٩٥) **و محمود شكرى الالوسى فى بلوغ الارب** عند ذكره الاسخياء و الاجواد من عرب الجاهلية (ج ١ ؛ ص ٧٥ - ٧٦ من الطبعة الاولى ببغداد) .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أنّا مررنا بحاتمٍ فلم يقرنا فجعل يقول :

عجّل أبا سفّانةٍ [١] قراكا فسوف اُنبى سائلى نثاكا [٢]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و البستانى فى دائرة المعارف (ج ٦ ؛ ص ٦٣٧) **و مؤلف كتاب الكرماء** (ص ٨٠ - ٨٦) و نقلها **الا بشيهى فى المستطرف** لكنه نسبها الى بعض أسخياء العرب و لم يصرح باسم حاتم (انظر الباب الثالث و الثلاثين من الجزء الاول من كتابه ص ١٤٩ من طبعة مصر سنة ١٣٠٨) **و مؤلف ألف ليلة و ليلة** ضمن ذكره شيئاً من أخبار الكرام و الاسخياء (انظر حكاية الليلة التاسعة و الستين بعد المائتين) **و الكاشفى السبزوارى فى رسالته الحاتمية** المعروفة بتاريخ حاتم (انظر ص ٤٩ - ٥٣ من النسخة المطبوعة بتصحيح سيد محمد رضا الجلالى النائينى) **و فزونى الاسترابادى فى تاريخ بحيرة** فى الفصل الثالث من الباب السادس عشر (ص ٢٢٩) **و على اكبر دهخدا فى كتاب «لغت نامه»** الى غير ذلك ممن يفضى ذكر أساميهم الى طول لا يسعه المقام. **وقد نظمتها الشعراء** بأبيات غراء و مضامين لطيفة يأتى ذكر بعضها فى مجلد تعليقاتنا على الايضاح .

فليعلم أن شرح شواهد المغنى المطبوع المذيل بتصحيحات العلامة الشيخ محمد محمود ابن التلاميد التركزى الشنقيطى وتعليقاته لم يذكر هذه القصة فيه ولم أدر لم حذفها ولم لم يذكر سبب حذفها ؛ والكتاب من مطبوعات لجنة التراث العربى ، و هذا الامر و أمثاله ينفى الاعتماد على اللجنة و يحطها عن درجة الاعتبار فان التصرف فى أمانات العلماء المودوعة فى كتبهم خيانة فوق سائر أنواع الخيانة (فان شئت حقيقة الامر راجع ص ٢٠٧ من القسم الاول من الطبع المذكور و ص ٩٦ من طبع ايران سنة ١٢٧١) .

١ - **قال الجوهرى** : «سفانة بنت حاتم الطائى وبها يكنى» **وقال الفيروزابادى** «و السفانة مشددة اللؤلؤة و بنت حاتم طيء و بها يكنى» **و زاد الزبيدى** على العبارة قوله : «و يقال : هو أجود من أبى سفانة» .

٢ - قال الجوهرى : «النثى مقصور مثل الثناء الا أنه فى الخير و الشر جميعاً و الثناء فى الخير خاصة» **فليعلم** أن النسخ كانت مشوشة مندمجة فصححنا البيت بمعونة سائر الكتب .

فأكثر من هذا القول ثمّ ناموا ؛ فانتبه أبوالخيبرىّ فى بعض اللّيل و اذاً ناقته معترضة لاتتحرّك فجعل يصيح : و اراحلتاه؛فانتبه أصحابه فقالواله : مالكْ؟ أصبت[١] فقال : لاوالله ؛ الّا أنّى رأيت حاتماً خرج من قبره و معه حربة حتّى وجأ بها لبّة[٢] ناقتى و هو يقول و أنا أسمعه :

أبا الخيبرىّ[٣] و أنت امرؤٌ ظلوم العشيرة شتّامها
تريد أذاها و اعسارها[٤] و حولى عوف و أنعامها
فما ذا أردت الى رمّةٍ[٥] بداويّةٍ[٦] صخبٍ[٧] هامها
و انّا لنطعم أضيافنا من الكوم[٨] بالسّيف نعتامها[٩]

فقال له أصحابه : قد قراك حيّاً و ميّتاً ؛ فدونك فكل من لحم ناقتك ، فلمّا

---

١ ـ هذه الكلمة فى ح فقط.

٢ ـ فى القاموس : «اللب المنحر كاللبة» و وجأه أى ضربه.

٣ ـ مج مث س ق و دارالسلام كعدة من سائر الكتب : «أبا خيبرى» و فى عدة من الكتب المشار اليها آنفاً «ابا البخترى».

٤ ـ س مث و دارالسلام و بعض الكتب التى نقلت فيها القصة : «اعشارها».

٥ ـ غيرح و دارالسلام : «ذمة».

٦ ـ فى بعض النسخ و الكتب : «بدوية».

٧ ـ مج مث س دارالسلام : «صحب» و فى سائر الكتب بصور أخرى.

٨ ـ فى النسخ و فى دارالسلام : «من اللؤم» قال ابن الاثير فى النهاية : «و فيه انه رأى فى ابل الصدقة ناقة كوماء أى مشرفة السنام عاليته ومنه الحديث فيأتى منه بناقتين كوماوين قلبت الهمزة فى التثنية واواً» و قال الفيومى فى المصباح : «و ناقة كوماء ضخمة السنام و بعير أكوم و الجمع كوم من باب أحمر».

٩ ـ اى نختارها قال الزمخشرى فى الاساس : « اعتامه = اختاره و هو شىء معتام » .

أصبحوا أردفه بعضهم ؛ فبيناهم يسيرون اذاهم براكب و معه ناقته و اذا هو عدّی بن حاتم و هو يقول : أيّكم ابوالخيبریّ ؟ قالوا : هذا، فقال له : انّی رأيت أبی البارحة فی النّوم فأخبرنی ماكان منك و أمرنی أن أحملك علی ناقة فدونك فاركب هذه، ففيه يقول ابن دارة العبسی [1] :

أبوك أبو سفّانة الخير لم يزل لدُن شبّ حتّی مات فی الخير [2] راغبا
به تضرب الأمثال فی الجود ميّتاً وكان له اذكان حيّاً مصاحبا
قری قبره الأضياف اذ نزلوا به و لم يقر قبرٌ قبله قطّ راكبا [3]

١ - فی بعض النسخ : «العسی» (بلانقطة) و فی دارالسلام : «العنسی».

٢ - فی بعض النسخ وكذا فی دارالسلام : «اذاشب» و فی بعضها : «اذا شئت».

٣ - **فليعلم أنا راعينا فی نقل القصة ضبط نسخ الكتاب** و أما سائر الكتب المنقولة فيها القصة كما أشرنا الی اسامی بعضها آنفاً فلم نتعرض لما فيها من اختلاف النسخ فی كلمات القصة و غيره لما يلزمه من الطول و الخروج عما نحن فی صدده نعم جمعتها لنفسی و صارت رسالة كبيرة و نذكر صور القصة و اختلاف كلماتها فی تعليقاتنا علی الايضاح ان شاءالله تعالی **الا انی أحببت أن أنقل عبارة تاريخ ابن عساكر هنا للفوائد الكثيرة التی اشتملت عليها و هی بنص عبارته** (ج ٣ ؛ ص ٤٢٨ - ٤٢٩) :

« و مر نفر من عبدالقيس بقبر حاتم فنزلوا قريباً منه فقام اليه بعضهم فجعل يركض قبره برجله و يقول : يا أبا الجعراء أقرنا، فقال له بعض أصحابه : ما تخاطب من رمة قد بليت و أجنهم الليل فناموا ، فقام صاحب القول فزعاً وقال : يا قوم عليكم مطيكم فان حاتماً أتانی فی النوم و أنشدنی شعراً و قد حفظته و هو :

أبا البختری و أنت امرؤ ظلوم العشيرة شتامها
أتيت بصحبك تبغی القری لدی حفرة صحيت هامها
تبغی لی الذنب عند المبيت و حولك طیء و أنعامها
فانا سنشبع أضيافنا و يأتی المطی فيعتامها

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

فهذه رواياتكم [١] و روايات [٢] فقهائكم في الرّجعة بعد الموت [٣] و أنتم تنحلون الشّيعة ذلك جرأة على الله و قلّة رعة [٤] و قلّة حياء لاتبالون ما قلتم [٥]].

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

و في رواية ثانية : انهم بعد ان انتبهوا وجدوا ناقة صاحب هذا القول تكوس عقيراً فنحروها و باتوايشتوون و يأكلون فقالوا : والله لقد أضافنا حاتم حياً و ميتاً.

و أتى ابن دارة القطفاني عدى بن حاتم ليمتدحه فقال له : أخبرك بمالى فان رضيت فقل ؛ قال : فما مالك ؟ فقال : مائتا سائبة و عبد و أمة و فرس و سلاح فذلك كله لك الاالفرس و السلاح فانهما في سبيل الله فقال : قد رضيت فقال : فقل ، فقال ابن دارة أبوك ؛ و ساق الاشعار كما في المتن (الاانه ذكر مكان «لدن» : «لدى» و مكان «الجود» : «الشعر» و مكان «قط» الدهر) ثم قال : و هذا يحقق الحديث الذى مر آنفاً .

و في رواية اخرى ان القوم لما وجدوا ناقة صاحبهم عقيراً أردفوه و ساروا ؛ فاذا رجل يتبعهم راكباً على جمل و يقود آخر فقال : أيكم أبوالبخترى ؟ فقال : أنا ، فقال : ان حاتماً أتاني في النوم فأخبرني أنه قرى أصحابك ناقتك و أمرني أن أحملك و هذا بعيرفخذه فدفعه اليه».

١ - غير ح : «روايتكم». ٢ - في النسخ : «و رواية».

٣ - يستفاد من هذا التعبير صريحاً أن المصنف (ره) قد استفاد من قصة حاتم أن عقر حاتم ناقة أبي الخيبرى قدكان في اليقظة و الحال أن المستفاد من القصة صريحاً على مانقله المصنف (ره) في الكتاب و على مانقله غيره هو أن الامر قد وقع في النوم و الامر لايخرج من وجهين ؛ اما أن القصة قدكانت مذكورة في الكتاب اولا بغير العبارة الموجودة في النسخ الان فبدلت وحرفت ، واما ان الامر قداشتبه على المصنف رحمه الله تعالى.

٤ - «الرعة» اسم من «ورعه اذا جانب الاثم وكف عن المعاصي و الشبهات يقال : فلان سيىء الرعة أى قليل الورع».

٥ - فليعلم أن عبارة الكتاب مما تقدم آنفاً من هذه الفقرة : « وكان أمرنا في

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

[ورويتم عن مطرّف[١] الواسطى[٢] عن سعيد عن عبدالرّحمن عن أبي‌سامة الحارثي[٣] قال : بينا أنا في منزلي اذ دخل عليّ رجل فقال لي : انّ رجلاً منّا هلك فان رأيت أن تأمر له بكفن ، فبلغ من ثنائهم عليه ما أحببت أن أحوز كفنه فأمرت أن يشترى له كفن بخمسة . . .[٤] فبينا أنا أنتظر أن يجاء بالكفن اذ رأيته جلس و . . .[٥] اللبة[٦] على بطنه

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

اليوم الحار و أطولنا صلوة » الواقعة في قصة ربيع بن حراش المنسوب اليه أنه قد تكلم بعد الموت (انظر ص ٣٩١ من الكتاب) الى هذه الفقرة أعنى «لاتبالون ما قلتم» ليست في م بل هي في نسخ ج ح س ق مج مث فلذا جعلناها بين‌المعقفتين و أشرنا في صدرالعبارة و ذيلها الى ذلك لئلا يشتبه الامر على الناظر في الكتاب.

١ ـ كذا في الاصل : قال الفيروزابادى : « طرف تطريفاً قاتل حول العسكر لانه يحمل على طرف منهم و به سمي الرجل مطرفاً» فمن أراد التفصيل فليراجع تاج‌العروس.

٢ ـ فليعلم أن العبارة من قوله : «و رويتم عن مطرف الواسطى» الى آخر القصة أعنى الى قوله : «ثم عاد ميتاً كما كان» في نسخة م فقط و ليس في سائر النسخ منها أثر.

٣ ـ كذا السند صريحاً في الاصل فلينقح.

٤ ـ ضاعت و امحت هنا كلمة في الاصل و لعلها كانت : «آلاف» أى بخمسة آلاف.

٥ ـ ضاعت و امحت كلمة هنا في الاصل و لم يبق منها الا هذه الصوره : «و برزد» و لعلها : «برزت».

٦ ـ كذا في الاصل و لعلها : «اللبنة» على ان تكون واحدة اللبن أى المضروب من الطين مربعاً للبناء قال أبونصر الفراهي في نصاب الصبيان : «لبن خشت خام است و آجرچه پخته» وذلك أنهم كانوا يضعون شيئاً ثقيلاً كاللبنة مثلا على بطن‌الميت لئلاينتفخ جسده فلعل العبارة كانت كذا في الاصل « اذ رأيته جلس و برزت اللبنة التي كانت على بطنه» أى كشف الثوب عن وجهه و جلس و ظهرت اللبنة‌التي كانت على‌بطنه وسقطت» و يؤيد هذا الاحتمال ما في‌القصة التي تأتي في‌تعليقتنا هذه نقلا عن شرح الصدور للسيوطي.

ثمّ قال : واويلاه واويلاه عرّونى [1] وكفّنونى ؛ النّار النّار ، قلت : يا أبا عبدالله قل : لا إله الّا الله قال : انّ لا إله الّا الله لاتُغنى عنّى شيئاً ؛ قد عرفت مقعدى من النّار ، ثمّ عاد ميّتاً كماكان [2]].

و[3]روى علىّ بن اُخت يعلى الطّنافسىّ و محمّدبن الحسين بن المختار كلاهما [4]

١ ـ يقال : عراه الثوب و منه تعرية أى نزعه عنه».

٢ ـ مابين المعقفتين أعنى من قوله : «و رويتم عن مطرف الواسطى» الى هنا فى م فقط. ثم ليعلم أنى لم أجد القصة بعينها فى كتاب حتى أصحح أغلاطها منه ، نعم ذكر السيوطى فى شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور فى باب من يحضر الميت من الملائكة و غيرهم و ما يراه المحتضر و ما يقال له و ما يبشر به المؤمن و ينذر به الكافر ما يقرب من هذه القصة من بعض الجهات و هى هذه (انظر ص ٤٧ من طبعة الهند) :

«و أخرج (اى ابن أبى الدنيا) من طريق آخر عن عبدالملك بن عمير وعن أبى الخطيب بشير و لفظه : دخلت على ميت بالمدائن و على بطنه لبنة فبينا نحن كذلك اذ وثب وثبة فندرت اللبنة عن بطنه و هو ينادى بالويل و الثبور فلما رأى ذلك أصحابه تصدعوا ؛ فدنوت منه و قلت : ما رأيت ؟ و ما حالك ؟ قال : صحبت مشيخة من أهل الكوفة فأدخلونى فى رأيهم على سب أبى بكر و عمر و البراءة عنهما قلت : فاستغفرالله ولاتعد قال : و ما ينفعنى وقد انطلقوابى الى مدخلى من النار فأريته ثم قيل لى : انك سترجع الى أصحابك فتحدثهم بما رأيت ثم تعود الى حالك الاولى فما أدرى انقضت كلمته أم عاد ميتاً على حالته الاولى».

٣ ـ من هنا الى ماسيأتى من قول المصنف (ره) : «فسألوه أن ينطلق معهم ولايتخلف نأبى» و هو يأتى فى أوائل القصة الاتية التالية لهذه القصة موجود فى النسخ جميعها.

٤ ـ المتن موافق لغير م لكن العبارة فيها هكذا : «و رويتم عن محمدبن الفضل رواه على بن محمد بن أخت الطنافسى».

عن محمّد بن الفضيل [١] عن اسماعيل بن أبي خالدٍ عن فراسٍ [٢] عن الشّعبيّ قال : اُغمي على [٣] رجلٍ من جهينة [٤] في بدء الاسلام كان اسمه المفضّل [٥] فبينا نحن كذلك عنده و قد حفر له [٦] اذ مرّ بهم رجلٌ يقال له المفضّل [٧] فأفاق الرّجل فكشف [٨] عن

١ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « محمد بن فضيل بن غزوان بفتح المعجمة و سكون الزاى الضبى مولاهم أبو عبدالرحمن الكوفى صدوق عارف رمى بالتشيع من التاسعة مات سنة خمس و تسعين / ع » أى روى عنه فى الاصول الستة جميعها. و قال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : « روى عن أبيه و اسماعيل بن أبى خالد (الى آخر ما قال) ».

أقول: كلمة «الفضيل» فى المتن معرف باللام كما نقلناه فى المتن بخلاف مافى كتابى ابن حجر ؛ فتفطن.

٢ - قال ابن حجر في تقريب التهذيب : « فراس بكسر أوله و بمهملة ابن يحيى الهمدانى الخارفى بمعجمة وفاء أبو يحيى الكوفى المكتب صدوق ربما وهم من السادسة مات سنة تسع وعشرين / ع » أى أخرج حديثه فى جميع الاصول الستة، وقال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : « روى عن الشعبى و عطية العوفى (الى آخر ما قال) ».

٣ - هاتان الكلمتان ضاعتا فى نسخة م فالمتن مطابق لجميع سائر النسخ .

٤ - قال الجوهرى : جهينة قبيلة قال الشاعر : فقلنا أحسنى ملا جهيناً ؛ و فى المثل و عند جهينة الخبر اليقين ؛ ابن الاعرابى : وعند جفينة و الاصمعى مثله».

٥ - فى النسخ : «الفضل» الا أن السجعات الاتية فى القصة تقتضى كون الكلمة : «المفضل» (بصيغة اسم المفعول من التفضيل) وكيف كان ؛ الكلمة هنا و فى جميع الموارد الاتية فى جميع النسخ «الفضل» و انما صححناها بقرينة السجع .

٦ - غير م : « و قد حفروا » الا ح ففيها : «و قد حفروا له قبراً».

٧ - فى النسخ : «الفضل».

٨ - غير م : «و كشف».

وجهه و قال[١] : هل مرّ بكم المفضّل ؟ - [٢] قالوا : نعم ؛ مرّ بنا السّاعة ، فقال : و يحكم كاد أن يغلط بى[٣]؛ أتانى حين رأيتمونى اُغمى علىّ آتٍ فقال[٤] : لا ُمّكَ الهبل[٥] أما ترى حفرتك تُنثل[٦] وقد كادت اُمّك أن تثكل أرأيت ان حوّلناها عنك بمحوّل[٧] وجعلنا[٨]

---

١ - غير م : « فقال ».   ٢ - فى النسخ : « الفضل ».

٣ - من « ويحكم » الى هنا ليس فى م.

٤ - ج س ق مج مث (بدلها) : « فقال : حين رأيتمونى أغمى على فقعد الى و قال » أما نسخة ح ففيها : «حين رأيتمونى أغمى على فقصد الى رجل وقال».

٥ - **قال الجوهرى:** «الهبل بالتحريك مصدر قولك : هبلته أمه اى ثكلته» **وقال الزمخشرى فى الاساس :** «لامه الهبل الثكل ؛ و هبلته أمه» . **و قال الطريحى فى المجمع :** «فى حديث على(ع) : لامك الهبل ؛ الهبل بالتحريك مصدر قولك : هبلته أمه اى ثكلته» **وقال ابن الاثير فى النهاية :** « يقال : هبلته أمه تهبله هبلا بالتحريك ثكلته ؛ هذا هوالاصل ثم يستعمل فى معنى المدح و الاعجاب (الى ان قال :) **ومنه حديثه** (أى حديث عمر) **الاخر :** لامك هبل أى ثكل **و حديث الشعبى** فقيل لى : لامك الهبل ؛ و منه حديث أم حارثة بن سراقة : ويحك أو هبلت (هو بفتح الهاء وكسر الباء) و قد استعاره هنا لفقد الميز و العقل مما أصابها من الثكل بولدها كأنه قال : أفقدت عقلك بفقد ابنك حتى جعلت الجنان جنة واحدة ، و منه حديث على : هبلتهم الهبول أى ثكلتهم الثكول وهى بفتح الهاء من النساء التى لايبقى لها ولد».

٦ - **قال ابن الاثير فى النهاية :** «فيه : أيحب أحدكم أن تؤتى مشربته فينتثل مافيها ؟ أى يستخرج ويؤخذ ومنه حديث الشعبى : أما ترى حفرتك تنثل ؟ أى يستخرج ترابها ؛ يريد القبر» **أقول :** يستفاد من هذه العبارة أن القصة معروفة مذكورة فى الكتب المشهورة الا أنى راجعت بعض ماعندى من كتب التراجم كطبقات ابن سعد و حلية الاولياء و وفيات الاعيان ولم أظفر بها ، وأما كتب الحديث فلم أراجعها فمن أراد أن يلاحظها فى كتب القوم فليراجع مظانها.

٧ - هذه الكلمة فى غير م.   ٨ - غير م : «و دفنا».

فى حفرتك[1] المفضّل[2] الّذى مشى[3] فاجتذل[4] انّه لم يؤدّ و لم يفعل[5] ثمّ ملأنا عليه الجندل[6] أتشكر لربّك و تصلّ[7] وتدع[8] سبيل من أشرك و أضلّ ؟ قال : قلت : أجل[9] قال :

---

١ - غير م : «فيها».
٢ - فى النسخ : «الفضل».

٣ - كذا فى النسخ فكأنه بمعنى صار ذا ماشية كثيرة قال فى القاموس : «مشى يمشى مر كمشى تمشية وكثرت ماشيته» وقال الزبيدى فى شرح الفقرة الاخيرة «يقال : مشى على آل فلان مال اذا تناتج وكثر وهو مجاز» و عبارة الشرح مأخوذة من الاساس للزمخشرى **فيمكن أن يكون المعنى** : المفضل الذى كثر ماله فبطر وطغى كقوله تعالى: انالانسان ليطغى أن رآه استغنى، ويمكن أن يكون المعنى : المفضل الذى مر بقبرك وسر بموتك ويؤيده ما فى نسخة م من قوله : «مشى بحفرتك» فان معنى : «فاجتذل» اى ابتهج وانبسط كما هو معناه وهذا أى سرور الانسان بموت عدوه و ابتهاجه له من الامور الطبيعية وكيف كان؛ هذا ماعندى وعبارة المتن بمرأى منك ومسمع فاختر لمعناه ماشئت بذهنك الوقاد .

٤ - عبارة م : «الذى مشى بحفرتك» وعبارة ح مث : «فأخبرك» (بضمير الخطاب فى آخر الفعل من «أخبر» من الخبر من باب الافعال و باقى النسخ : «الذى مشى فأجزل» من الاجزال باللام فى الاخر ؛ فالتصحيح نظرى **قال الجوهرى** : «والجذل بالتحريك الفرح وقد جذل بالكسر يجذل فهو جذلان و أجذله غيره أى أفرحه و اجتذل اى ابتهج».

٥ - غير م : «انه ظن أن لن يفعل» فكأن العبارة مأخوذة من قول الله تعالى : «ووجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة» (آية ٢٤ و ٢٥ سورة القيامة» **قال الطريحى فى المجمع** : «قوله تعالى : تظن أن يفعل بها فاقرة ؛ الفاقرة هى الداهية يقال : فقرته الفاقرة أى كسرت فقار ظهره».

٦ - غير م : «ثم ملانا ها عليه من الجندل» ويشبه أن تكون عبارة المتن من قبيل ما ذكره البستانى فى محيط المحيط : «وملا عليه الارض أى ضيقها عليه».

ثم ان عبارة غير م من النسخ هكذا : «أرأيت ان حولناها عنك بمحول ثم دفنا فيها الفضل ثم ملانا ها عليه من الجندل الذى مشى فأجزل (أو : فأخبرك كما فى ح مث) انه ظن ان لن يفعل».

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

فأطلق عنّى[1] ؛ فعاش هو ودفن المفضّل[2] مكانه[3].]

« بقية‌الحاشية من‌الصفحة الماضية »

٧ ـ كذا فى النسخ و هو صحيح أى تصلى ؛ نظيره قول لبيد **قال الجوهرى فى الصحاح** : «وجلى ببصره تجلية اذا رمى به كما ينظر الصقر الى الصيد قال لبيد :

فانتضلنا و ابن سلمى قاعد كعتيق‌الطير يغضى ويجل

أى و يجلى» **وقال الفيروزابادى** : «وجلى ببصره تجلية رمى» **فذكر الزبيدى فى‌شرح العبارة** قول الجوهرى وغيره.

٨ ـ م : «وتترك». ٩ ـ فى غيرح : «نعم».

---

١ ـ فى م فقط.

٢ ـ فى النسخ : « الفضل » وعبارة غير م هكذا : « فعاش هو و مات الفضل ودفن فيها » .

٣ ـ هنا تم ما أشرنا اليه فى أول القصة بأن ما بين المعقوفتين (و هو تمام القصة) موجود فى جميع النسخ .

فليعلم أن أمثال هذه السجعات كثيرة ونقل بعضها فى كتب الادب والحديث منها ماورد : « كيف أغرم يارسول‌الله من‌لاشرب ولاأكل ولانطق ولااستهل فمثل ذلك يطل ؟ ! » (انظر مختصر كنز العمال المطبوع على‌هامش مسند أحمد ؛ ج٦ ص١٥٠) **ونظيره مانقله المحدث النورى** (ره) فى باب نوادر ما يتعلق بأبواب العاقلة و غيرها من كتاب الديات **فى‌مستدرك الوسائل** (انظر ج٣ ؛ ص٢٨٩) : «عوالى اللئالى — و روى أبوهريرة قال: اقتتلت امرأتان من هذيل فرمت احداهما الاخرى بحجر فقتلتها فاختصموا الى رسول‌الله — صلى‌الله عليه وآله — فقضى فى دية جنينها غرة عبد او أمة وفى‌رواية أو وليدة فقال حمل بن مالك النابغة الهذلى : يارسول‌الله دية من لاشرب ولا أكل ولانطق ولا استهل فمثل ذلك يطل ؟ فقال النبى ـ صلى‌الله عليه و آله ـ : هذا من اخوان الكهان من أجل سجعه الذى

« بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

[فلم ترضوا بالرّجعة حتّى نسبتم ملك الموت الى الغلط جرأةً منكم بروايتكم[١] تروونها من رطبٍ و يابسٍ[٢]] ثمّ لم ترضوا أن تحيوا الموتى[٣] من النّاس[٤] برواياتكم[٥] حتّى أحييتم البهائم من الحمر[٦] وغير ذلك .

من ذلك ما رواه [عدّة من فقهائكم منهم[٧]] محمّد بن عبيد الطّنافسيّ عن[٨] اسماعيل بن أبي خالدٍ عن عامر الشّعبيّ انّ قوماً أقبلوا من الدّفينة[٩] متطوّعين أو قال : مجاهدين فنفق[١٠] حمار رجلٍ منهم فسألوه أن ينطلق معهم ولايتخلّف[١١]، فأبى[١٢] فقام فتوضّأ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

سجعه وفي رواية : أسجع كسجع الجاهلية ! ؟ هذا كلام شاعر و روى مثل ذلك في أخبار أهل البيت عليهم السلام » **ويأتي نظير القصة من جهة الاشتمال على سجعات لطيفة** في تعليقاتنا هذه عن قريب نقلا عن الرسالة القشيرية ان شاءالله تعالى.

١ - كذا في الاصل و لعلها : « برواياتكم » .

٢ - مابين المعقفتين في م فقط .

٣ - غير م : « أن أحييتم » .

٤ - « من الناس » ليس في م .

٥ - في الاصل : « بروايتكم » .

٦ - غير م : « حتى أحييتم الحمر » .

٧ - مابين المعقفتين في م فقط .

٨ - غير م : « قال : حدثنا » .

٩ - م : « من موضع » و غير م : « من دفينة » **قال ياقوت في معجم البلدان :** « الدفينة بفتح أوله وكسر ثانيه و ياء مثناة من تحت ونون مكان لبني سليم و يروى بالقاف وقال السكرى في شرح قول جرير « ورعت ركبي بالدفينة بعد ما * ناقلن من وسط الكراع نقيلا » : الدفينة بالفاء ماء لبني سليم على خمس مراحل من مكة الى البصرة نقلته من خط ابن أخي الشافعي وكان فيه يوم من أيامهم (الى آخر ماقال) » .

١٠ - **قال ابن الاثير في النهاية :** « و في حديث ابن عباس : الجزور نافقة أي ميتة ؛ يقال : نفقت الدابة اذا ماتت».

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ صلّى ثمّ قال : اللّهمّ انّك تعلم أنّى قد أقبلت من الدّفينة[1] مجاهداً فى سبيلك ابتغاء مرضاتك و انّى أسألك أن لاتجعل لأحدٍ علىّ منّةً ، وأن تبعث لى حمارى ، ثمّ قام

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١١ ـ المتن موافق لنسخةم لكن بدلها فى ح : « مترجلا » وفى سائر النسخ : «مترجلين» و لعل الاصل كان كذا : «أن ينطلق معهم مترجلا ولا يتخلف عنهم» .

١٢ ـ **فليعلم أن نسخة م تمت هنا فكلمة «فأبى» آخر الموجود من تلك النسخة** وسقطت بقية أوراق النسخة فما يذكر من هنا الى آخر الكتاب فهو من النسخ الست الباقية أعنى ج ح س ق مج مث .

١ ـ ح : « مردفاً » و غيرها : « من دفينة » و الظاهر أن الدفينة اسم موضع **قال الفيروزابادى فى القاموس:** « والدفينة كسفينة منزل لبنى سليم: وقال الزبيدى فى شرح العبارة : « وهى الدثينة التى أشرنا اليها قريباً وتقدم ذكرها فى د ث ن » و قال فى د ث ن فى شرح قول الفيروزابادى : و الدثينة كجهينة اوكسفينة موضع وشرحه بقوله : «لبنى سليم على طريق حاج البصرة بين الزجيج وقبا قاله نصر و هى الدفينة أيضاً حكاه يعقوب فى المبدل و أنشد :

و نحن تركنا بالدثينة حاضراً لال سليم هامة غير نائم

و تردد الفيروزابادى فى قوله السابق و ذيله بهذه الفقرة « أو ماء لبنى ـ سيار بن عمرو » و شرحه الزبيدى بقوله و أنشد الجوهرى للنابغة الذبيانى :

و على الرميثة من سكين حاضر و على الدثينة من بنى سيار

ويقال : انه «كان يدعى » فى الجاهلية « الدفينة » (بالفاء) فتطيروا « فغيروا » فقالوا: الدثينة » و قال ابن الاثير فى النهاية : « وفيه ذكر الدثينة و هى بكسر الثاء و سكون الياء ناحية قرب عدن لها ذكر فى حديث أبى سبرة النخعى » **أقول** : مراده بحديث أبى سبرة هذا الحديث فانه ورد بنقل أبى سبرة أيضاً كماذكره ابن كثير فى البداية والنهاية (انظر ص ١٥٢ من ج ٦) ويأتى نقله أيضاً فى تعليقتنا هذه.

فضربه برجله، فقام الحمار ينفض اُذنيه فأسرجه وألجمه ثمّ ركب حتّى لحق أصحابه، فقالوا له : ماشأنك ؟ — قال : شأني أنّ الله بعث لي حماري .

قال محمّد بن عبيدٍ : قال اسماعيل بن أبي خالدٍ[1] : قال الشّعبيّ: فأنا رأيت حماره بيع بالكناسة[2].

---

١ ـ قال ابن حجر في تقريب التهذيب « اسماعيل بن أبي خالد الاحمسي و هو بفتح الهمزة و سكون الحاء و فتح الميم ينسب الى أحمس طائفة من بجيلة ،ولاهم البجلي ثقة ثبت من الرابعة مات سنة ست و اربعين » وصرح في تهذيب التهذيب في ترجمته بأنه روى عن الشعبي وقال هناك : « قال ابن المبارك عن الثوري : حفاظ الناس ثلاثة اسماعيل وعبد ـ الملك بن أبي سليمان و يحيى بن سعيد الانصاري و هو يعني اسماعيل أعلم الناس بالشعبي و أثبتهم فيه وقال مروان بن معاوية : كان اسماعيل يسمى الميزان وقال علي : قلت ليحيى ابن سعيد : ماحملت عن اسماعيل عن الشعبي صحاح ؟ ـ قال : نعم و قال البخاري عن علي له نحو ثلاثمائة و قال أحمد : أصح الناس حديثاً عن الشعبي ابن أبي خالد » (الى آخر الترجمة) .

٢ ـ قال ابن كثير في البداية والنهاية ضمن ذكره معجزات النبي (ص) مانصه (انظر ج٦ ؛ ص١٥٢ من النسخة المطبوعة) :

«حديث فيه كرامة لولي من هذه الامة وهي معدودة من المعجزات لان كل مايثبت لولي فهو معجزة لنبيه

قال الحسن بن عروة : حدثنا عبدالله بن ادريس عن اسماعيل بن أبي خالد عن أبي ـ سبرة النخعي قال : أقبل رجل من اليمن فلما كان ببعض الطريق نفق حماره فقام و توضأ ثم صلى ركعتين ثم قال : اللهم اني جئت من الدفينة مجاهداً في سبيلك و ابتغاء مرضاتك وأنا أشهد أنك تحيي الموتى و تبعث من في القبور لاتجعل لاحد علي اليوم منة ، أطلب اليك اليوم ان تبعث حماري ، فقام الحمار ينفض أذنيه .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال البيهقي : هذا اسناد صحيح ومثل هذا يكون كرامة لصاحب الشريعة قال البيهقي: وكذلك رواه محمد بن يحيى الذهلي و غيره عن محمد بن عبيد عن اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي وكأنه عند اسماعيل عنهما والله أعلم.

طريقٌ اُخرى

قال أبوبكر بن أبي الدنيا في كتاب «من عاش بعد الموت» : حدثنا اسحاق بن اسماعيل و أحمد بن بجير وغيرهما قالوا : حدثنا محمد بن عبيد عن اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي ان قوماً أقبلوا من اليمن متطوعين في سبيل الله فنفق حمار رجل منهم فأرادوا ان ينطلق معهم فأبى فقام فتوضأ وصلى ثم قال : اللهم اني جئت من الدفينة مجاهداً في سبيلك و ابتغاء مرضاتك و اني أشهد أنك تحيي الموتى و تبعث من في القبور لاتجعل لاحد على منة فاني أطلب اليك ان تبعث لي حماري ثم قام الى الحمار فقام الحمار ينفض أذنيه فأسرجه و ألجمه ثم ركبه و أجراه فلحق بأصحابه فقالوا له : ماشأنك ؟ — فقال : شأني أن الله بعث حماري.

قال الشعبي : فأنا رأيت الحمار بيع او يباع في الكناسة يعني بالكوفة ، قال ابن أبي الدنيا: وأخبرني العباس بن هشام عن أبيه عن جده عن مسلم عن عبدالله بن شريك النخعي أن صاحب الحمار رجل من النخع يقال له نباتة بن يزيد خرج في زمن عمر غازياً حتى اذا كان يلقى عميرة نفق حماره فذكر القصة غير أنه قال : فباعه بعد بالكناسة فقيل له : تبيع حمارك وقد أحياه الله لك ؟! قال : فكيف أصنع ؟! وقد قال رجل من رهطه ثلاثة أبيات فحفظت هذا البيت :

ومنا الذي أحيا الاله حماره وقد مات منه كل عضو ومفصل»

أقول : قال الدميري في حياة الحيوان في باب الحاء المهملة تحت عنوان « الحمار الاهلي » **ما نصه :**

« **فائدة** - روى البيهقي في دلائل النبوة بسنده الى أبي سبرة النخعي قال: أقبل رجل من اليمن و قال بعد أن ذكر الحديث الى آخره) :

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قال البيهقي: هذا اسناد صحيح **ومثل هذا يكون معجزة لصاحب الشريعة حيث يكون في أمته من يحيي الله له الموتى** كما سبق ويأتي ، والرجل المذكور اسمه نباتة بن يزيد النخعي **قال الشعبي** : أنا رأيت ذلك الحمار يباع بعد ذلك في السوق فقيل للرجل : أتبيع حماراً قد أحياه الله لك ! ؟ - قال : فكيف أصنع ! ؟ فقال رجل من رهطه ثلاثة أبيات حفظت منها هذا البيت :

ومنا الذى أحيا الاله حماره وقد مات منه كل عضو ومفصل»

وقال عفيف الدين اليافعي في روض الرياحين في حكايات الصالحين مانصه :

« الحكاية السابعة و العشرون بعد الاربعمائة ، - **روى عن الشعبي** - رضي الله عنه - قال : أقبل قوم من اليمن (فساق القصة الى أن قال) **قال الشعبي** : فرأيت ذلك الحمار يباع في الكناسة **فذهب رجل من جلساء الشعبي الى محلته فروى** هذا عن الشعبي فكذبوه و قالوا : يحيى حمار بعد الموت ؟ ! انه يكذب على الشعبي ؛ قم معنا اليه ، فذهب معهم الى الشعبي فقال : ياأباعمرو ألست حدثتني بهذا الحديث ؟ فقال : متى كان ذلك ؟ فقال القوم : قد علمنا أنه يكذب على أبي عمرو ، فلما رجعوا قال له الرجل : ياأباعمرو أليس قد حدثتني به ؟ ! فقال الشعبي : ويحك؛ هل تباع الابل في سوق الدجاج ؟ ! رضي الله عنه .

قلت : أنكر الامام الشعبي - رضي الله عنه - على هذا الرجل لكونه حكى كرامة عظيمة لقوم لاتقبلها عقولهم و لاتبلغ اليها أفهامهم ، ومثل رأس مالهم في العلم برأس مال التجار في الدجاج ، ومثل رأس مال من يعقلها ويقبلها في العلم برأس مال التجار في الابل **وهذا تساهل منه في التمثيل بالابل** ذلك أعز و أرفع و أعلى و أغلى من الجواهر النفاس ، و مثل رأس مال المنكرين أقل و أصغر و أدنى و أحقر من فلوس النحاس ، و الى الفريقين أشار النبي المختار بقوله - عليه الصلوة والسلام - : لاتعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوها عن أهلها فتظلموهم » (انتهى كلام اليافعي) **أقول** : من الاحاديث المعتبرة

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

فهذا من عجائبكم ورواياتكم ولسنا ننكر لله قدرة أن يحيى الموتى ولكنّا نعجب[1]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

المشهورة : «نحن معاشر الانبياء أمرنا أن تكلم الناس على قدر عقولهم».

و نظير القصة ما ذكره القشيرى فى رسالته فى أواخر باب كرامات الاولياء (ص١٧٤ من طبعة مصر سنة ١٢٦٧ **بما نصه** :

« سمعت حمزة بن يوسف السهمى الجرجانى يقول : سمعت أبا أحمد بن عدى الحافظ يقول : سمعت أحمد بن حمزة بمصر يقول : حدثنى عبد الوهاب وكان من الصالحين قال : قال محمد بن سعيد البصرى : بينا أنا أمشى فى بعض طرق البصرة اذ رأيت أعرابياً يسوق جملا فالتفت فاذا الجمل قد وقع ميتاً و وقع الرحل و القتب فمشيت ثم التفت فاذا الاعرابى يقول : يامسبب كل سبب ويا مؤمل كل من طلب رد على ماذهب من جمل يحمل الرحل و القتب ، فاذاً الجمل قائم و الرحل و التقب فوقه».

قال الدميرى فى حياة الحيوان فى باب الجيم تحت عنوان «الجمل» **فى ذيل فائدة** (ص٢٥١ ج١ من طبعة مصر سنة ١٢٧٥) **مانصه** :

« و حكى القشيرى فى رسالته عن محمد بن سعيد البصرى أنه قال : بينما أنا أمشى فى بعض طرق البصرة (فبعد أن ساق القصة الى آخرها **قال** :) **و احياء الموتى كرامة فهو وان كان عظيماً الا أنه جائز على القول الصحيح المختار عندالمحققين المعتمدين من ائمة الاصول** اذ ماجاز أن يكون معجزة لنبى جاز ان يكون كرامة لولى بشرط ان لايدعى التحدى كالنبوة، و احياء الموتى كرامة للاولياء كثير لاينحصر و سيأتى ان شاءالله تعالى ذكر طرف من ذلك فى أماكنه من هذا الكتاب».

أقول : لو أردنا أن نذكر ما ذكره علماء أهل السنة من هذا القبيل لصار المجموع كتاباً كبيراً و انما ذكرنا هذا المقدار تشييداً لاساس مانقله المصنف (ره) حتى لاينكره من ليس له اطلاع على حقيقة الامر والسلام على من اتبع الهدى.

١ ـ **قال المحدث النورى (ره) فى فصل الخطاب** فى الامر الثالث من الامور

« بقيةالحاشية فى الصفحة الاتية »

أنّكم اذا بلغكم عن الشّيعة قولٌ عظّمتموه و شنّعتموه و أنتم تقولون بأكثر منه والشّيعة لاتروى حديثاً واحداً عن آل محمّدٍ أنّ ميّتاً رجع الى الدّنيا كماتروون أنتم عن علمائكم ، انّما يروون عن آل محمّدٍ أنّ النّبيّ – صلّى الله عليه وآله – قال لأُمّته : أنتم أشبه شيءٍ ببنى اسرائيل والله ليكوننّ فيكم ماكان فيهم حذوا النّعل بالنّعل والقذّة بالقذة [1] حتّى لو دخلوا بجحر ضبٍّ لدخلتموه [2] . وهذه الرّواية أنتم تروونها أيضاً وقد علمتم أنّ بنى اسرائيل قدكان فيهم من عاش بعد الموت و رجعوا الى الدّنيا فأكلوا وشربوا ونكحوا النّساء و ولد لهم الأولاد [3] ولا ننكر لله قدرة أن يحيى الموتى ؛ فان شاء أن يردّ من مات من هذه الأمّة كما ردّ بنى اسرائيل فعل ، وان شاء لم يفعل .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

المذكورة فى الباب الاول (والامر المشار اليه فى ذكر الموارد المخصوصة التى شبه فيها بعض هذه الامة بنظيره فى الامم السابقة مدحاً أو قدحاً) فخاض فى بيان مقصوده الى أن قال (انظر ص ٩١) : « **قلت** : و الاخبار و الاثار فى هذا المعنى كثيرة لو أردنا استقصاءها لخرجنا عن المقصود وفيما ذكرنا كفاية للناظر البصير **وقال الشيخ فضل بن شاذان صاحب الرضا عليه السلام فى كتاب الايضاح فى مسألة الرجعة بعد كلام طويل** : و لسنا ننكر لله قدرة أن يحيى الموتى و لكنا نعجب (فساق الكلام الى قوله) و قد علمتم أن بنى اسرائيل قدكان فيهم من عاش بعد الموت و رجعوا الى الدنيا فأكلوا و شربوا و نكحوا النساء **(الى آخر ماقال)** » .

---

١ - **قال ابن الاثير فى النهاية** : « فى حديث الخوارج : فينظر فى قذذه فلا يرى شيئاً ؛ القذذ ريش السهم واحدتها قذة ومنه الحديث : لتركبن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة ؛ اى كماتقدر كل واحدة منهما على قدر صاحبتها و تقطع ، يضرب مثلا للشيئين

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

فهذا قول الشّيعة[1] و أنتم ترون أنّ قوماً قد رجعوا بعد الموت ثمّ ما توا بعد ثمّ تنكرون أمراً أنتم تروونه وتقولون به ظلماً و بهتاناً ؛ فالحمد للهالّذى أظهرمساويكم على ألسنتكم .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

يستويان و لايتفاوتان ، و قد تكرر ذكرها فى الحديث مفردة و مجموعة » .

٢ ـ هذه الرواية من الشهرة و الاعتبار و القبول عند الفريقين بمكان لا يحتاج معه الى بيان .

٣ ـ ح : « و ولدوا الاولاد » .

١ ـ **نظير هذا المقال وعديل هذا الاستدلال ماذكر الشيخ الاجل عبد ـ الجليل القزوينى الرازى** ـ تغمده‌الله برحمته و رضوانه وأسكنه بحبوحة جنانه **فى كتابه الموسوم ببعض مثالب النواصب المعروف بالنقض** و هو كتاب لم يعمل مثله فى بابه فى جواب مانسبه الى‌الشيعة صاحب كتاب بعض فضائح الروافض وهو بنص عبارته هذا (انظر ص ٢٠٦ من‌الكتاب المطبوع بتحقيقنا) : « وأما آنچه گفته‌است كه « پيش از قيامت يزيد و ابن زياد و خوارج را زنده كنند و بكشند » أصلى ندارد و از جملهٔ خرافات و ترهات باشد و با أصول راست نيست بلكه بقيامت زنده شوند و جزاء أعمال بد خود بستانند و بافرعون و قارون تاأبد درعقوبت دوزخ بمانند أما اين خبر قياس بايست كرد با آن خبر دروغ كه ناصبيان مجبر ازمنصور عمار روايت كرده‌اندكه: راهبى گفت: هرشبى مرغى‌بزرگ بكنار درياى عمان آيد و بو لؤلؤ را زنده كند و جگرش از حلق برآرد و بمنقار پاره پاره كند و بخايد و بگلو فرو برد وتابقيامت هرشب چنين كندكه اوكشندهٔ عمرست، پس حسين على (ع) بهتر است ازعمر، و بو لؤلؤ بهتر است ازكشندهٔ حسين (ع) ، اگر آن رواست اين نيز روا بايد داشتن وگرنه دست از هردو بداشتن و عقوبت عصاة را حوالت بقيامت كردن تا موافق عقل و شرع باشد كه كار دين و شريعت بدست مجبران نيست تا چنانكه خواهند بگردانند و الحمد لله رب‌العالمين » **وليس قوله** (ره) « أصلى ندارد و از جملهٔ خرافات‌است

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

(الى آخره) انكاراً للرجعة كيف لا وهو كسائر علمائنا من المعتقدين بالرجعة ومثبتيها و قد قال فى الكتاب قبيل ذلك (انظر ص ٢٩٥) : « وما بحمدالله انكار نميكنيم كه چون مهدى (ع) خروج كند و عيسى (ع) نزول كند بارى‌تعالى بدعاى ايشان جماعتى ازهر امتى زنده كند چنانچه‌بيان كرده‌است وگفته: « ويوم نحشر من كل أمة فوجاً ممن يكذب بآياتنا » واين آن‌حشر باشد كه پيش‌از قيامت‌باشد كه اجماع است كه‌بارى‌تعالى روز قيامت همهٔ خلايق‌را زنده‌كند چنانكه گفته‌است : يوم يبعثهم‌الله جميعا (الى آخر عبارته) » فليحمل انكاره على قيد الخصوصية المذكورة فى‌العبارة المشار اليها فان المتلقى بالقبول عند الفحول هو الاقرار بالرجعة و الاعتقاد بها على‌سبيل الاجمال وأما الخصوصيات المذكورة فى‌الاخبار فلا؛ وصرح بهذا جماعة منهم العلامة المجلسى فى رسالة الاعتقادات و غيرها و أشرنا الى هذا المطلب فى كتابنا الموسوم بمقدمة النقض و تعليقاته (فان شئت فراجع ص٦٩).

وأماالقضية المشار اليها فى كلام‌الشيخ عبدالجليل (ره) فلم أر أحداً عدها فى‌فضائل عمر وعقوبة أبى لؤلؤ، نعم ذكرها عدة من‌العلماء فى‌مناقب على ـ عليه السلام ـ و أن المعاقب بتلك العقوبة هو عبدالرحمن بن ملجم المرادى فلابأس بالاشارة الى‌ماذكروه **فقال الحافظ أبوالمؤيد الموفق بن أحمد بن محمد البكرى المكى الحنفى المعروف بأخطب خطباء خوارزم فى كتابه‌الموسوم‌بالمناقب** فى‌الفصل‌السادس و العشرين الذى هو فى بيان مقتله (اى على) صلوات‌الله و سلامه عليه ما نصه (انظر ص ٢٨١ - ٢٨٢ من طبعة مطبعة الحيدرية فى النجف) : « و أخبرنى الامام سيد الحفاظ أبو ـ منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمى الهمدانى فيما كتب الى من همدان أخبرنى أبى شيرويه بن شهردار أخبرنى أبوالحسن على بن أحمد الميدانى أخبرنى أبو عمر و محمد بن يحيى أخبرنى أبو حفص عمر بن أحمد بن محمد بن عمر قال : سمعت أبا القاسم الحسن بن محمد المعروف بابن الرفاء بالكوفة يقول : كنت بالمسجد الحرام فرأيت الناس مجتمعين‌حول مقام ابراهيم(ع) فقلت : ماهذا ؟ قالوا : راهب أسلم فأشرفت ؛ فاذا بشيخ كبير عليه جبة ـ

«بقية الحاشية فى الصفحة‌الاتية»

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

صوف وقلنسوة صوف عظيم الخلق وهو قائم بحذاء مقام ابراهيم فسمعته يقول : كنت قاعداً في صومعتي فأشرفت منها فاذا طائر كالنسر قد وقع على صخرة على شاطيء البحر فتقيأ بربع انسان ثم طار ثم جاء فتقيأ بربع انسان ثم طار ثم جاء فتقيأ بربع انسان ثم طار فدنت الارباع فقامت رجلا و أنا أتعجب منه حتى انحدر الطير فضربه فأخذ ربعه و طار ثم رجع فأخذ الربع الاخر ثم رجع فأخذ الربع الثالث ثم رجع فأخذ الربع الرابع فبقيت أتفكر و تحسرت أن لا أكون لحقته فسألته من هو ، ابقيت أتفقد الصخرة حتى رأيت الطير قد أقبل فتقيأ بربع انسان فنزلت فقمت بازائه فلم أزل حتى جاء الربع الرابع ثم طار فالتأم رجلا فقام قائماً فدنوت منه فسألته فقلت : من أنت ؟ فسكت عني فقلت : بحق من خلقك من أنت ؟ فقال : أنا عبدالرحمن بن ملجم فقلت : و أيش عملت ؟ قال : قتلت علي بن أبي‌طالب فوكل بي هذا الطير يقتلني كل يوم أربعين قتلة فهوى و انقض الطير فأخذ ربعه كالاول و طار فسألت عن علي بن أبي‌طالب فقالوا : هو ابن عم رسول‌الله و وصيه فأسلمت » .

قال علي بن عيسى الاربلي في كشف الغمة ضمن ذكر قتل علي (ع) و مدة خلافته (ص ١٣٠ من الطبعة الاولى سنة ١٢٩٤ بطهران) : « و ذكر أبو المؤيد في مناقبه : قال أبو القاسم الحسن بن محمد المعروف بابن الرفاء بالكوفة قال : كنت بالمسجد الحرام فرأيت الناس مجتمعين حول مقام ابراهيم فقلت : ماهذا ؟ قالوا : راهب أسلم فأشرفت عليه فاذا شيخ كبير عليه جبة صوف و قلنسوة صوف عظيم الخلق و هو قاعد بحذاء مقام ابراهيم فسمعته يقول : كنت قاعداً في صومعتي فأشرفت منها فاذا طائر كالنسر قد سقط على صخرة على شاطيء البحر فتقيأ فرمى بربع انسان (فساق القصة الى آخرها ملخصة و قال) قلت : قد اختصرت بعض ألفاظ هذه القصة لما فيها من تكرار فأثبت معناها وهي تناسب قول النبي (ص) حين سأله (ع) : من أشقى الناس ؟ قال : عاقر الناقة وضاربك على يافوخك هذا » .

قال القطب الراوندي في أوائل كتاب الخرائج والجرائح في الباب الثاني الذي في معجزات أمير المؤمنين علي بن أبي‌طالب - عليه‌السلام - مانصه (انظر ص ١٨-١٩

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

من طبعة بمبئى سنة ١٣٠١ ، أو ص ٢٩٠ من طبعة ايران بطهران سنة ١٣٠١ وقد انضمت فى الطبع بأربعين المجلسى) : « و منها [أى من معجزاته (ع)] ما أخبرنا به أبو منصور ابن شهريار بن شيرويه بن شهريار الديلمى قال : حدثنا أبى قال : حدثنا أبوالحسن على بن أحمد بن محمد بن عمرو قال : سمعت أباالقاسم الحسن بن محمد المعروف بابن الرفاء بالكوفة يقول : كنت بالمسجد الحرام (فساق القصة الى آخرها باختلاف يسير فى بعض الفقرات) » قال العلامة المجلسى فى تاسع البحار فى باب ماوقع بعد شهادته (أى أمير المؤمنين على - عليه السلام -) وأحوال قاتله - لعنه الله - » مانصه (ص ٦٧٨ من طبعة أمين الضرب): « يج (يريد به الخرائج و الجرائح للقطب الراوندى) أخبرنا أبو منصور شهردار بن شيرويه الديلمى فساق القصة الى آخرها نحو مامر و قال : كشف - من مناقب الخوارزمى عن الرفاء مثله » ونقل الشيخ الحر العاملى (ره) هذه القصة فى كتاب الايقاظ من الهجعة فى الباب السابع الذى هو فى بيان اثبات أن الرجعة قد وقعت فى هذه الامة فى الجملة ليزول بها استبعاد الرجعة الموعود بها فى آخر الزمان ويدل على ذلك أحاديث لخاص فى نقل الاحاديث الى ان قال (انظر ص ١٩٩) : « الثالث عشر مارواه الشيخ الجليل قطب الدين الراوندى فى كتاب الخرائج و الجرائح فى معجزات أميرالمؤمنين (ع) قال : أخبرنا أبو منصور شهريار (فساق الحديث و السند نحو مامر الى آخره) .

وقال السيد هاشم البحرانى فى مدينة المعاجز فى أواخر الباب الاول الذى فى معاجز الامام أمير المؤمنين على بن أبى طالب - عليه السلام - : « التاسع و الاربعون و خمسمائة خبر طائر ابن ملجم - الراوندى قال: أخبرنا أبو منصور بن شهريار بن شيرويه بن شهريار الديلمى (فساق السند و متن القصة الى آخرها) » فان أردت ان تراجع الكتاب فراجع ص ٢٠٠ - ٢٠١ .

وقال السيوطى فى شرح الصدور بشرح حال الموتى فى القبور فى باب عذاب القبر مانصه (انظر ص ١١٧ - ١١٨ من طبعة الهند) :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وأخرج تمام بن محمد الرازی فی کتاب الرهبان له و ابن عساکر أیضاً من طریق تمام الحافظ عن أبی محمد بن هارون الانصاری عن عصمة بن أبی عصمة البخاری عن أحمد ابن خالد التمار عن عصمة العبادانی **قال : کنت أجول فی بعض الفلوات اذ أبصرت دیراً واذا فی الدیر صومعة و فی الصومعة راهب فقلت له : حدثنی بأعجب مارأیت فی هذا الموضع فقال: نعم** بینا أناذات یوم اذا رأیت طائراً أبیض مثل النعامة قد وقع علی تلک الصخرة فتقیأ رأساً ثم رجلا واذا هو کلما تقیأ عضواً من تلک الاعضاء التأمت بعضها الی بعض أسرع من البرق حتی اذا استوی رجلا جالساً فاذا هم بالنهوض نقره الطائر نقرة قطعه أعضاء ثم یرجع فیبتلعه فلم یزل علی ذلک أیاماً فکثر تعجبی منه وازددت یقیناً لعظمة الله تعالی و علمت أن لهذه الاجساد حیوة بعد الموت فالتفت الیه یوماً فقلت : أیها الطائر سألتک بحق الله الذی خلقک و برأك الا أسکت عنه حتی أسأله فیخبرنی بقصته فأجابنی الطائر بصوت عربی طلق : لربی الملک وله البقاء الذی یفنی کل شیء و یبقی ، أنا ملک من ملائکة الله موکل بهذا الجسد لما أجرم فالتفت الیه فقلت : یاهذا الرجل المسمی الی نفسه ماقصتک ؟ و من أنت ؟ قال : أنا عبدالرحمن بن ملجم قاتل علی - رضی الله عنه - و انی لما قتلته و صارت روحی بین یدی الله ناولنی صحیفة مکتوب فیها ما عملته من الخیر و الشر منذ یوم ولدتنی أمی الی أن قتلت علیاً و أمر الله هذا الملک بعذابی الی یوم القیامة فهو یفعل بی ماتری ثم سکت فنقره ذلک الطائر نقرة نثر أعضاءه بها ثم جعل یبتلعه عضواً عضواً ثم مضی .

قلت : هذا الاسناد لیس فیه من تکلم فیه سوی أبی علی شیخ تمام فقد قال الذهبی فی المیزان : انه کان یتهم ، **وقال ابن رجب : قد رویت هذه الحکایة من وجه آخر** أخرجها ابن النجار فی تاریخه من طریق السلفی باسناده الی الحسن بن محمد بن غبید العسکری حدثنا اسماعیل بن أحمد بن علی بن أحمد بن یحیی بن المنجم سنة ثلاث عشرة و ثلاث مائة انه حضر مع یوسف بن أبی التاح فأحضر راهب فحدث فذکر شبیهاً بالحکایة .

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

[ذكر نهى عمر عن متعة النّساء[١]]

ثمّ ماتعيبون الّشيعة من قولكم انّهم يستحلّون متعة النّساء[٢] والمتعة زعمتم زنا[٣]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وروبت من وجه آخر من طريق أبيعبدالله محمد بن أحمد بن محمد بن ابراهيم الرازى **صاحب** السداسيات المشهورة عن على بن بقاء بن محمد الوراق حدثنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر البزاز سمعت أبابكر محمد بن أحمد بن أبى الاصبغ قال : قدم علينا شيخ غريب فذكر أنه كان نصرانياً سنين و أنه تعبد فى صومعته فبينما هو ذات يوم جالس اذ جاء طائر كالنسر فذكر شبيهاً بالحكاية مختصراً » (انتهى ماأردنا نقله من شرح الصدور) .

أقول : انما أطنبنا هذا الكلام بذكر القصة لانها من الدلائل على الحيوة بعدالموت عند من يقبلها ، وعلم من عبارة الشيخ عبد الجليل فى مانقلنا من كتاب النقض أن القصة مسلمة عند مخالفيه ؛ و لذا استدل به على امكان القضية بطريق الجدل على مابين فى علم المنطق وكتب الكلام ، والا لانريد باطالة الكلام اثبات صحتها بل نجعله فى بقعة الامكان كما قال ابو على ابن سينا فى كلامه المشهور : كلما قرع سمعك فذره فى بقعة الامكان ما لم يذدك عنه قائم البرهان ، والسلام على من اتبع الهدى .

ومما ينبغى ان يذكر هنا ماحدثنى به السيدالجليل السيد كاظم الاراكى الجرفاذقانى وهو من أجلاء المعاصرين ومع تخصصه فى الفقه والاصول وتبحره فى هذين العلمين له يد طولى فى تتبع السير و الاخبار وتصفح الاثار المروية عن الائمة الاطهار سلام الله عليهم من أن المعجزة المشار اليها قد نظمت بالفارسية وكانت تدرس فى المكاتب والمدارس للاطفال ليتعلموها وهو ممن تدرس تلك القصة فى زمان صباوته الا أن أبيات المعجزة واسم ناظمها لم تكن فى ذكرها حتى يذكرها لنا فأطال الله أيام بقائه .

١ ـ العنوان منا و أضفناه بقرينة ماسبق من وجود عناوين موضوعات المباحث فى رؤوس

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وأنتم تروون فی المتعة عن فقهائكم وعلمائكم من أصحاب رسول‌الله ـ صلّی‌الله علیه وآله ـ ومن التّابعین أنّهم عملوا[1] بها واستحلّوها علی عهد رسول‌الله ـ صلّی‌الله علیه

« بقیة الحاشیة من‌الصفحة الماضیة »

الابواب فی نسخة م التی هی الاصل الاصیل و الرکن الرکین فی أساس تصحیح الکتاب **ولیعلم** أن المصنف ـ رضوان‌الله علیه ـ رعی الترتیب فی البحث عن أمر الرجعة وأمر المتعة فی کتابه هذا عملا بالترتیب الواقع فی الحدیث المسلم الثابت المقطوع به عند الشیعة من قول أئمتهم المعصومین ـ علیهم السلام ـ : من لم یؤمن برجعتنا و لم یقر بمتعتنا فلیس‌منا.

ثم لیعلم أن البحث عن المتعتین أعنی متعة النساء و متعة الحج قد وقع مشروحاً و مبسوطاً ومستوفی ومستقصی فی کتب السیر و الاخبار و الفقه و الکلام فلانشیر الی‌ماذکر فی هذا المطلب فضلا عن الخوض فیه و البحث عنه فمن أراد البحث عن ذلک المطلب فلیراجع کتاب تشیید المطاعن وکشف الضغائن للسید السند الجلیل والحبر المعتمد النبیل السید محمد قلی ـ أکرم‌الله مآبه وأجزل أجره و ثوابه ـ فانه کتاب لم یعمل مثله فی بابه فذلک العالم قد جعل نهی عمر عن المتعتین الطعن الحاد یعشر من مطاعن عمر فخاض فی البحث عن‌نهیه و نقل مافیه من‌النقض و الابرام من‌علماء الفریقین فمن أراده فلیراجع الکتاب المذکور (ج ۲ ؛ ص ۱۰۰۴ ـ ۱۵۰۶) نعم نذکر هنا بعض مالابد منه فی‌ایضاح ما أورده المصنف (ره) فی المتن و مازاد علیه فلیطلب من مظانه .

۲ ـ **قال المحدث النوری (ره) فی‌مستدرک الوسائل ومستنبط المسائل** فی کتاب‌النکاح فی‌باب نوادر مایتعلق بأبواب‌المتعة (انظر ج۲؛ ص۵۹۴ ـ ۵۹۳) **مانصه:** « **الشیخ فضل بن شاذان فی کتاب الایضاح فی کلام له : ثم ما تعیبون الشیعة** من قولکم انهم یستحلون متعة النساء (فساق الکلام الی‌آخر ماذکر تحت‌عنوان متعة‌النساء أعنی الی قول المصنف (ره) : فهذا تخلیط الدین ینکره أولو الالباب) » .

۳ ـ فی المستدرک زید قبل الکلمة : « أنها » .

۱ ـ ق مج س مث : «علموا» (بتقدیم اللام علی المیم) .

وآله ـ وبعده حتّى نهى عنها[1] عمر بن الخطّاب فى خلافته .

من ذلك ما روى[2] هشام بن يوسف الصّنعانىّ[3] عن ابن جريج[4] قال : أخبرنى أبوالزّبير[5] أنّه سمع أبا واقد البكرىّ بكر قريش يقول : استمتعنا أصحاب[6] النّبىّ ـ صلّى الله عليه وآله .

---

١ ـ ح و المستدرك : « عنه » .		٢ ـ « ماروى » فى ح فقط .

٣ ـ **قال ابن الاثير فى اللباب** : « الصنعانى بفتح الصاد و سكون النون و فتح العين المهملة و فى آخرها نون ؛ هذه النسبة الى صنعاء و هى مدينة باليمن مشهورة ينسب اليها خلق كثير » **وقال ابن حجر فى تهذيب التهذيب** : « هشام بن يوسف الصنعانى أبو عبدالرحمن الابناوى قاضى صنعاء روى عن معمر و ابن جريج (الى آخر ماقال) » .

٤ ـ قال الزبيدى فى تاج العروس فى « ج رج » : « جريج مصغراً اسم رجل وعبد ـ الملك بن جريج تابعى» **وقال ابن حجر فى تهذيب التهذيب** : « عبدالملك بن عبد ـ العزيز بن جريج الاموى مولاهم أبو الوليد و أبو خالد المكى أصله رومى روى عن حكيمة بنت رقيقة (الى أن قال) و سعيد بن الحويرث و أبى الزبير و محمد بن المنكدر (الى آخر ما قال) » .

٥ ـ **قال ابن حجر فى تقريب التهذيب** : فى حرف الزاى من باب الكنى : «أبو ـ الزبير المكى هو محمد بن مسلم» **وقال فى تهذيب التهذيب**: «محمد بن مسلم بن تدرس الاسدى مولاهم أبو الزبير المكى (الى ان قال) روى عنه عطاء وهو من شيوخه و الزهرى وأيوب و أيمن بن نابل و ابن عون و الاعمش و سلمة بن كهل و ابن جريج (الى آخر ما قال) » .

٦ ـ كتب المحدث النورى (ره) فى ذيل كلمة «أصحاب» : «كذا» وقال فى الهامش: «لعله سقطت هنا كلمة وهى مع أو نحن» **أقول** : كلمة «أصحاب» هنا منصوب على الاختصاص فلا حاجة الى مع او نحن **مضافاً الى** أن أبا واقد من أصحاب النبى (ص) فلا يستقيم معنى ـ الكلام اذا كانت هنا لفظة مع أو نحن كما هو واضح .

وأخبرني أبوالزّبير أنّه سمع أبا واقد وهو يقول : قسم النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ بيننا غنماً فأصابتني شاتان فاستمتعت بهما .

و روى هشام بن يوسف عن ابن جُريج قال : أخبرنى أبوالزّبير قال : سمعت طاووساً يقول : انّ ابن فلان يقول : انّ ابن عبّاس يفتي بالزّنا فبلغ ابن عبّاس فعدّد ابن عبّاس رجالاً كانوا من المتعة فلم أذكر ممّن عدّد منهم غير معبد بن أميّة .

و روى هشام عن ابن جريج قال : أخبرنى أبوالزّبير أنّه سمع جابر بن عبدالله الأنصاريّ يقول[1] : كنّا نستمتع[2] بالقبضة من التّمر والدّقيق الأيّام على عهد النّبيّ[3] ـ صلّى الله عليه وآله ـ و أبي بكر حتّى نهى عنها عمر بن الخطّاب في شأن عمرو بن حريث قال : من أشهدت[4] ؟ ـ قال: أمّي وأختي أو أمّي وأخي فأرسل عمر الى عمرو

---

١ ـ قال المجلسي (ره) في ثامن البحار في باب مطاعن عمر ضمن ماذكره تحت عنوان « الطعن الرابع أنه حرم المتعتين » (ص ٢٨٦ من طبعة أمين الضرب) : « وروى مسلم في صحيحه عن عطاء قال : قدم جابر بن عبدالله معتمراً فجئناه في منزله فسأله القوم عن أشياء ثم ذكروا المتعة فقال : نعم استمتعنا على عهد رسول الله (صلعم) و أبي بكر و عمر وروى مسلم أيضاً و ذكره في جامع الاصول عن أبي الزبير قال : سمعت جابر بن عبدالله يقول : كنا نستمتع بالقبضة من التمر و الدقيق الايام على عهد رسول الله (ص) و أبي بكر وعمر حتى نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث (الى ان قال) و روى الترمذي في صحيحه على ماحكاه الشهيد الثاني والعلامة ـ رحمهما الله ـ أن رجلا من أهل الشام سأل ابن عمر عن متعة النساء فقال : هي حلال فقال : ان أباك قد نهى عنها فقال ابن عمر : أرأيت ان كان أبي نهى عنها و وضعها رسول الله (ص) أنترك السنة و تتبع قول أبي !؟ » .

٢ ـ في المستدرك : « نتمتع » .

٣ ـ ج ح و المستدرك : « على عهد رسول الله » .

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

بن حريثٍ فسأله فأخبره ذلك أمراً ظاهراً فقال عمر : ألّا غيرهما ، فذلك حين نهى عنها .

و روى[1] هشام عن ابن‌جريجٍ قال : أخبرنى ابن‌خثيم قال :كانت بمكّة امرأة وكان سعيد بن جبيرٍ يكثر الدّخول عليها فقلت : ياباعبدالله[2] ما أكثرما تدخل على‌هذه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٤ ـ **قال المحدث النورى (ره) فى المستدرك** فى هامش الحديث : « هنا نقص و خلل » .

أقول : الجزء الاول من الحديث المذكور هنا **رواه مسلم فى صحيحه فى‌باب نكاح المتعة** (ج ١ من طبعة كراجى ص ٤٥١ ، أوج ٩ من الطبعة المشتملة على شرح النووى ص١٨٣) :

« حدثنى محمد بن رافع قال : حدثنا عبدالرزاق قال : حدثنا ابن جريج قال : أخبرنى أبو الزبير قال : سمعت جابر بن عبدالله يقول : كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الايام على عهد رسول‌الله ـ صلى‌الله عليه و سلم ـ و أبى بكر حتى نهى عنه عمر فى شأن عمرو بن حريث » و نقله مؤلف كتاب تشييد المطاعن ضمن ماذكره من الاحاديث من صحيح مسلم (انظر ج٢؛ ص١١٠٢) فقول المحدث النورى (ره) فى‌أن هنا نقصاً وخللا راجع الى‌الجزء الثانى أعنى من‌قوله : من‌أشهدت الى‌آخر الجزء المذكور فمن‌أراد تصحيحه فليراجع مظانه .

١ ـ فى ح فقط .

٢ ـ هو مخفف « يا أباعبدالله » و التخفيف باسقاط الهمزة فى نظائر المورد مطرد فى‌لسان العرب فيقولون : « يابا بصير » و « يابا دلف » أما تكنية سعيد هنا بكنية أبى‌عبدالله فهو بناء على‌كون‌كنيته أباعبدالله كماهو أحد القولين فى ذلك **قال ابن‌حجر فى‌تهذيب التهذيب** : « سعيد بن جبير بن هشام الاسدى الوالبى مولاهم **أبومحمد ويقال : أبو ـ**

« بقية الحاشية فى‌الصفحة الآتية »

المرأة . ا قال : انّا[1] قد[2] نكحناها متعةً .

قال : وأخبرنی أنّ سعيد بن جبيرٍ قال : المتعة أحلّ من شرب الماء .

و روی[3] ابن أبی زائدة[4] قال أخبرنا اسماعيل بن أبی خالدٍ عن قيس بن أبی حازم عن ابن مسعودٍ قال[5] : كنّا نغزو مع رسول الله – صلّی الله عليه وآله – وليس لنا نساءٌ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عبدالله الكوفی **روی** عن ابن عباس (الی ان قال) **وعنه** ابناه عبدالملك و عبدالله (الی ان قال) و الاعمش **و ابن خثيم** (الی آخر ما قال) » . **وقال أيضاً ابن حجر لكن فی تقريب التهذيب** فی حرف الخاء المعجمة من باب الكنی : « ابن خثيم هو عبدالله بن عثمان بن خثيم » **وقال فی ترجمته** : « عبدالله بن عثمان بن خثيم بالمعجمة و المثلثة مصغراً القاری المكی أبو عثمان صدوق من الخامسة مات سنة اثنتين و ثلاثين (خت م عم) » **وقال فی تهذيب التهذيب فی ترجمته** : « عبدالله بن عثمان بن خثيم القاری المكی أبو عثمان حليف بنی زهرة روی عن أبی الطفيل وصفية بنت شيبة وقيلة أم بنی أنمار و لها صحبة وعطاء **وسعيد بن جبير** و أبی الزبير و شهر بن حوشب ومجاهد (الی آخر ماقال)» .

١ - كلمة « انا » لم تذكر فی المستدرك .

٢ - كلمة « قد » لم تذكر فی ح س مث .

٣ - فی جميع النسخ الخمس (أعنی ج س ق مج مث) هكذا الا فی ح ففيها «روی» .

٤ - **قال ابن حجر فی تقريب التهذيب** فی حرف الزای المعجمة من باب الكنی: « **ابن أبی زائدة** هو زكريا وولده يحيی » **وقال فی تهذيب التهذيب** : « يحيی بن زكريا بن أبی زائدة واسمه خالد بن ميمون بن فيروز الهمدانی الوادعی مولاهم أبو سعيد الكوفی روی عن أبيه و الاعمش و ابن عون و عاصم الاحول (الی أن قال) **واسماعيل بن أبی خالد** (الی آخر ماقال) » .

٥ - **فی ثامن البحار** فی باب تفصيل مثالب عمر ضمن ماذكر تحت عنوان « الطعن

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

فقلنا : ألا نستخصى؟ – فنهانا عن ذلك ثمّ رخّص لنا أن ننكح المرأة الى أجلٍ بالثّوب ثمّ قرأ [عبدالله[١]] : ياأيّها الّذين آمنوا لاتحرّموا طيّبات ماأحلّ الله لكم ولاتعتدوا انّ الله لايحبّ المعتدين[٢] .

و روى[٣] هشام عن ابن جُريجٍ قال : قال عطاء : سمعت ابن عبّاسٍ يقول : يرحم الله عمر[٤] ماكانت المتعة الّا رحمةً من الله رحم بها اُمّة محمّدٍ – صلّى الله عليه

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الرابع» (ص ٢٨٦ من طبعة أمين الضرب) : « **و روى مسلم فى صحيحه وابن الاثير فى جامع الاصول عن قيس قال** : سمعت عبدالله يقول : كنا نغزو مع رسول الله (ص) ليس لنا نساء فقلنا ألا نستخصى ؟ فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن نستمتع فكان أحدنا ينكح المرأة بالثوب الى أجل ثم قرأ عبدالله : ياأيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ماأحل الله لكم ولاتعتدوا ان الله لايحب المعتدين ؛ **وقد روى هذا الخبر فى المشكوة وعده من المتفق عليه» . وقال السيوطى فى الدر المنثور** فى تفسير آية « و المحصنات من النساء الاماملكت أيمانكم كتاب الله عليكم و أحل لكم ماوراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة و لا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة ان الله كان عليماً حكيماً ؛ آية ٢٤ سورة النساء (انظر ج ٢ ؛ ص ١٤٠) : « **وأخرج عبدالرزاق وابن شيبة والبخارى ومسلم عن ابن مسعود** قال : كنا نغزو مع رسول الله - صلى الله عليه [و آله] و سلم و ليس معنا نساؤنا فقلنا : ألانستخصى؟ فنهانا عن ذلك و رخص لنا أن نتزوج المرأة بالثوب الى أجل ثم قرأ عبدالله: ياأيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم » .

١ - « عبدالله » لم يذكر فى النسخ و انما أضفناها لكونها فى الروايتين اللتين نقلناهما عن البحار و الدر المنثور .

٢ - آية ٨٧ من سورة المائدة . ٣ - فى ح فقط .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وآله ــ ولولانهيه عنها مااحتاج أحدٌ الى الزّنا الّا شفيّ [1] قال عطاءٌ: والله لكأنّى أسمع

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

۴ - قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير قوله تعالى «فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة (من آية ۲۴ سورة النساء) مانصه (انظر ص ۱۴۱ من ج ۲):
« و اخرج عبدالرزاق و ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال : يرحم‌الله عمر ما كانت المتعة الا رحمة من الله رحم بها أمة محمد ولولا نهيه عنها ما احتاج الى الزنا الا شفى. قال : و هى التى فى سورة النساء فما استمتعتم به منهن الى كذا وكذا من الاجل على كذا كذا قال : وليس بينهما وراثة فان بدالهما أن يتراضيا بعد الأجل فنعم و ان تفرقا فنعم و ليس بينهما نكاح ، وأخبر أنه سمع ابن عباس يراها الان حلالا » .

۵ - فى غير ح : « رحم‌الله » .

۱ - ق مج مث و المستدرك : « شقى » (بالقاف) قال ابن الاثير فى النهاية :
« و فى حديث ابن عباس : ما كانت المتعة الا رحمة رحم‌الله بها أمة محمد (ص) لولا نهيه عنها ما احتاج الى الزنا الا شفى أى الا قليل من الناس من قولهم : غابت الشمس الاشفى أى الا قليلا من ضوئها عند غروبها وقال الازهرى : قوله : الا شفى ؛ اى الا أن يشفى، أى يشرف على الزنا و لايواقعه فأقام الاسم و هو الشفى مقام المصدر الحقيقى و هو الاشفاء على الشىء ، و حرف كل شىء شفاه » . وقال الطريحى فى مجمع البحرين : «وفى حديث على ـ عليه‌السلام ـ : لو لا ماسبقنى اليه ابن‌الخطاب ما زنى من الناس الا شفى؛ أى الا قليل من قولهم : غابت الشمس الا شفى اى الا قليل من ضوئها لم يغب و المراد بما سبقه هنا تحريم المتعة فانه هو الذى حرمها بعد رسول‌الله (ص) و لم تكن محرمة فى زمانه (ص) و لا فى زمان الاول من الخلفاء ، و مثله حديث ابن عباس : ما كانت المتعة الا رحمة رحم‌الله بها أمة محمد (ص) فلولا نهيه عنهامااحتاج الى‌الزنا الاشفى» أقول : مع ذلك قد قرأ الكلمة بعض الناس « شقى » بفتح الشين وكسر القاف و تشديد الياء وأنت خبير بأنه مما لايعبؤ به بعد تصريح أهل الفن بكون الكلمة بالفاء .

قوله : الآن الّا شقيّ .

قال عطاءٌ : فهي التّي في سورة النّساء[1] فمااستمتعتم به منهنّ فآتوهنّ أجورهنّ قال : الى كذا وكذا من الأجل على كذا وكذا . [قال[2] :] وليس بينهما[3] وراثة ، فان بدالهما أن يتراضيا بعد الأجل فنعم ، وان تفرّقا فنعم وليس بنكاحٍ .

قال عطاءٌ : وسمعت ابن عبّاسٍ يراها الآن حلالاً[4] .

وأخبرني أنّه كان يقرأ : فما استمتعتم به منهنّ الى أجلٍ مسمّىً [فآتوهنّ أجورهنّ قال ابن عبّاسٍ : قد حرّف اُبيٌّ[5] : فما استمتعتم به منهنّ الى أجلٍ مسمّىً[6]].

١ ـ انظر آية ٢٤ من تلك السورة الشريفة .

٢ ـ هذه الكلمة من اضافاتنا لوجودها في سائر الكتب المعتبرة كما أشرنا اليها في الذيل .

٣ ـ ق مج مث س ج : « بيننا » ولعل وجود هذا التصحيف في النسخ دعا المحدث النوري (ره) الى ان ذكر في هامش المستدرك أن « هنا نقص » والافلا نقص في الحديث .

٤ ـ قال المحدث النوري (ره) في فصل الخطاب عند خوضه في اقامة الدليل الثامن الذي في ذكر الاخبار الكثيرة التي رواها المخالفون زيادة على ما مر في المواضع السابقة (فساق الاخبار الى أن قال في ص ١٧٦) : « لح ـ الشيخ فضل بن شاذان في الايضاح من طريق العامة عن هشام عن ابن جريج عن عطاء في حديث : قال : سمعت ابن عباس يراها (أي المتعة) حلالا وأخبرني أنه كان يقرأ : فمااستمتعتم به منهن الى أجل مسمى » .

٥ ـ كتب المحدث النوري (ره) تحت كلمة « أبي » لفظة : « كذا » وقال في الهامش: « هنا خلل » . أقول : لايرى فيه خلل فكأنه (ره) قرأ كلمة « أبي » على غير لفظ العلمية وذلك أن المراد بالكلمة أبي بن كعب قال السيوطي في الدر المنثور في تفسير آية: فما استمتعتم به منهن (آية ٢٤ سورة النساء) مانصه (انظر ج ٢ ص ١٤٠) : « وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن الانباري في المصاحف والحاكم وصححه من طرق عن أبي ـ

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

و روى[١] هشام عن ابن جريج قال : أخبرني أبوالزّبير قال : سمعت جابر بن عبدالله يقول : استمتعنا أصحاب النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ حتّى نهى عمر في شأن عمرو بن حريث وقال جابر: اذا انقضى الأجل فبدا لهما أن يتعاودا فليمهرها مهراً آخر.

قال : وسأله بعضنا : كم تعتدّ ؟

قال : حيضةً واحدةً كي تعتدّ بها المستمتع بهنّ .

و روى[٢] بشر بن المفضّل[٣] قال : حدّثنا داود بن أبي هند[٤] عن أبي نضرة[٥] قال :

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

نضرة قال : قرأت على ابن عباس: فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى فقلت : مانقرؤها كذلك فقال ابن عباس : و الله لانزلهاالله كذلك. **وأخرج** عبد بن حميد و ابن جرير عن قتادة **قال في قراءة أبي بن كعب** : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى . **و أخرج** ابن أبي داود في المصاحف عن سعيد بن جبير قال : في قراءة أبي بن كعب : فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى. **وأخرج** عبدالرزاق عن عطاء أنه سمع ابن عباس يقرؤها : فما استمتعتم به منهن الى أجل فآتوهن أجورهن و قال ابن عباس في حرف ابي الى أجل مسمى. **وأخرج** عبد بن حميد و ابن جرير عن مجاهد : فما استمتعتم به منهن قال : يعنى نكاح المتعة » .

٦ ـ مابين المعقوفتين ليس في ق فكأنه قد سقط من قلم الكاتب اشتباها .

١ ـ في ح فقط .

٢ ـ في النسخ : « و رواه » بخلاف المستدرك و فصل الخطاب ففيهما كالمتن .

٣ ـ **قال المحدث النوري (ره) في فصل الخطاب** ضمن ذكره الدليل الثامن على مدعاه (ص ١٧٦) .

« له ـ **الشيخ فضل بن شاذان في الايضاح** عن بشر بن المفضل قال : حدثنا داود بن أبي هند عن أبي نضرة قال : سألت ابن عباس عن متعة النساء (فذكر الحديث الى قوله : فانها كذلك فقال :) له ـ و فيه عن وكيع قال : حدثنا عيسى القارى عن عمر بن

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

سألت ابن عبّاس عن متعة النّساء فقال : أو ماتقرأ[١] سورة النّساء قلت : بلى ، قال : و ما تقرؤ[٢] فيها : فما استمتعتم به منهنّ الى أجل مسمّىً ؟ — قال : لو[٣] قرأتها هكذا لم أسألك عنها قال : فانّها كذلك .

و روى[٤] وكيع قال : حدّثنا عيسى[٥] القارى عن عمر بن مرّة عن سعيد بن جبير أنّه قرأ : فما استمتعتم به منهنّ الى أجل مسمّىً .

و روى[٦] أبوثورٍ[٧] وهشام بن يوسف[٨] عن معمر[٩] عن الأعمش[١٠] قال: مايختلف

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

مرة عن سعيد بن جبير أنه قرأ : فمااستمتعتم به منهن الى أجل مسمى » .

أما بشر المذكور فقال الخزرجي في خلاصة تذهيب الكمال : « بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي بالقاف مولاهم أبو اسماعيل البصرى العابد أحد الحفاظ الاعلام عن يحيى بن سعيد و حميد و سهيل و داود بن أبى هند و خلق » .

٤ - قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : « داود بن أبىهند القشيرى مولاهم أبو بكر أو أبو محمد البصرى ثقة متقن (الى آخر ماقال) » .

٥ - قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : « أبو نضرة العبدى اسمه المنذر بن مالك بنقطعة العوقى البصرى » وصرح الخزرجي فىخلاصة تذهيب الكمال بأنه يروى عن ابن عباس .

١ - فى المستدرك : « أما قرأت » .

٢ - كأنها قد كانت : « أو ما تقرؤ » .

٣ - كذا فىالمستدرك لكن فىالنسخ و فىفصل الخطاب: « لولا » وما فىالمستدرك أنسب للمقام .

٤ - فى ح فقط .

٥ - سقطت عن القلم فى المستدرك .

٦ - فى ح فقط .

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

اثنان[1] عن عليّ — صلوات الله عليه — أنّه قال : لولا أنّ عمر نهى عن المتعة مازنى فتيانكم هؤلاء .

و روى[2] بشر بن المفضّل عن أبي قلابة قال : قال عمر : متعتان كانتا على عهد رسول الله — صلّى الله عليه و آله — أنا[3] أنهى عنهما ؛ وأعاقب عليهما ؛ متعة النّساء ومتعة الحجّ .

[و روى[4] بشر بن المفضّل قال : حدّثنا داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيّب أنّ عمر نهى عن متعة النّساء ومتعة الحجّ [5]] .

و روى[6] عبدالوهّاب عن أيّوب عن أبي قلابة أنّ عمر قال : متعتان كانتا على عهد رسول الله — صلّى الله عليه وآله — أنا أنهى عنهما وأضرب فيهما .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

٧ - صرح ابن حجر بأن « أباثور » كنية رجلين أحدهما حبيب بن مليكة و الاخر ابراهيم ابن خالد .

٨ - فى المستدرك : « هشام بن أبى يوسف » فكلمة « أبى » زيدت اشتباهاً .

٩ - معمر بفتح الاول و سكون الثانى وعلى مابيالى قد أشرت الى ترجمته فيما سبق .

١٠ - الاعمش لقب سليمان بن مهران الاسدى الشيعى المعروف بالوثاقة و الجلالة عند الفريقين .

---

١ - « اثنان » قد سقطت من قلم النورى (ره) فى المستدرك .

٢ - فى ح فقط .

٣ - كلمة « أنا » فى ق ج فقط .

٤ - فى ح فقط .

٥ - هذا الحديث الواقع بين المعقوفتين لم يذكر فى المستدرك فسقط عن قلم مؤلفه الشريف اشتباهاً لوجوده فى جميع النسخ الست (أعنى ج ح س ق مج مث) .

٦ - فى ح فقط .

و روى[١] يزيد[٢] بن هارون عن يحيى بن سعيد [عن نافع[٣]] عن ابن عمر قال : قال عمر : لو تقدّمت فى متعة النّساء لرجمت فيها[٤] .

فهذه رواياتكم[٥] عن علمائكم فى المتعة انّها كانت حلالاً على عهد رسول الله - صلّى الله عليه وآله - وعهد أبى بكر وصدر من امارة عمر ثمّ نهى عنها عمر برواياتكم[٦].

---

١ - فى ح فقط .

٢ - كتب المحدث النورى (ره) فى المستدرك فوق كلمة « يزيد » : «خ ل : بريد » يريد به أن فى نسخة بدل «يزيد» (بالياء و الزاى حتى يكون علماً منقولا من يزيد مضارع زاد) : « بريد » (بضم الباء وفتح الراء و سكون الياء) **أقول** : لا يعبؤ بهذه النسخة لتصريح علماء الرجال بأن يزيد ممن ينقل عن يحيى بن سعيد و لا يرى فيمن نقل عنه رجل آخر يكون اسمه « بريد » حتى يصح تعدد الراويين و يحتمل صحة هذه النسخة أيضاً **قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب** فى حرف الياء المثناة (ج١١ ، ص٣٦٦) : « يزيد بن هارون بن وادى و يقال: زاذان بن ثابت السلمى مولاهم ابوخالد الواسطى أحد الاعلام الحفاظ المشاهير قيل : أصله من بخارا **روى** عن سليمان التيمى و حميد الطويل و عاصم الاحول و اسماعيل بن أبى خالد و أبى مالك الاشجعى و يحيى بن سعيد الانصارى (الى آخر ما قال) » مضافاً الى أنه ليس فى رواة العامة من يكون اسمه بريد مع كونه ابن هارون فتعين كون الكلمة « يزيد » بالياء و الزاى .

٣ - كلمتا « عن نافع » لم تذكرا فى المستدرك مع كونهما فى جميع النسخ .

٤ - نقله السيوطى فى الدر المنثور فى ذيل آية المتعة (ج٢ ؛ ص١٤١) هكذا : « و أخرج مالك وعبدالرحمن عن عروة بن الزبير أن خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن الخطاب فقالت : ان ربيعة بن أمية استمتع بامرأة مولدة فحملت منه فخرج عمر بن الخطاب يجر رداءه نزعاً فقال : هذه المتعة ولو كنت تقدمت فيها لرجمت » .

٥ - كذا فى المستدرك لكن فى جميع النسخ الست (ج ح س ق مج مث): «رواياتكم» .

٦ - كذا فى المستدرك لكن فى النسخ الموجودة عندى : « برواياتكم » .

ثمّ أنتم تروون بعد هذا أنّ النّبيّ – صلّى الله عليه وآله – نهى عنها يوم خيبر وتروون أنّه أمر الصّحابة بها يوم الفتح ثمّ نهاهم عنها والفتح كان بعد خيبر فهذا تناقض[1] رواياتكم[2] و اختلافها .

ثمّ تروون أنّ ابن عبّاس نهى عنها و أنّ عليّاً – صلوات الله عليه – قال لابن عبّاس : انّك امرؤ تائه[3] وابن عبّاس قد كان يفتي بها بعد عليّ – صلوات الله عليه – وأصحاب ابن عبّاس عطاء و سعيد بن جبير وطاوس وقول عليّ – عليه السّلام – : لو لا أنّ عمر نهى عن المتعة مازنى فتيانكم[4] و اقرار عمر على نفسه فى[5] قوله : متعتان

١ – فى المستدرك : « يناقض » وكذا فى بعض النسخ .

٢ – فى النسخ و المستدرك : « روايتكم » .

٣ – فى المستدرك : «أمرته» وكتب المحدث النورى (ره) تحت الكلمة: «كذا» أقول: هو مصحف والصحيح مافى المتن بدليل كون العبارة كمافى المتن فى النسخ مضافاً الى كون العبارة منقولة هكذا فى سائر الكتب؛ قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير قوله تعالى: فمااستمتعتم؛ الاية (ج٢ ؛ ص١٤١) : « وأخرج النحاس عن على بن أبى طالب أنه قال لابن عباس : **انك رجل تائه** ؛ ان رسول الله - صلى الله عليه و سلم - نهى عن المتعة » **وقال الحافظ نورالدين على بن أبى بكر الهيثمى فى مجمع الزوائد** فى باب نكاح المتعة (ج ٤ ؛ ص٢٦٥) : «وعن محمد بن الحنفية قال : تكلم على و ابن عباس فى متعة النساء **فقال له على : انك امرؤ تائه** ان رسول الله - صلى الله عليه و سلم - نهى عن متعة النساء فى حجة الوداع . **قلت** : فى الصحيح النهى عنها يوم خيبر رواه الطبرانى فى الاوسط ورجاله رجال الصحيح » و الى هذا يشير **ابن الاثير فى النهاية** : «فيه : انك امرؤ تائه أى متكبر أو ضال متحير و منه الحديث : فتاهت به سفينته وقد تاه يتيه تيهاً اذا تحير وضل و اذا تكبر و قد تكرر فى الحديث » .

٤ – مث س مج و المستدرك : « فتياتكم » وهو تصحيف قطعاً .

٥ – هذه الكلمة أعنى «فى» فى ح فقط ؛ ولابد منها أو من حرف الباء أعنى كون الكلمة « بقوله » حتى يستقيم المعنى .

كانتا على عهد رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه آله ـ أنا [١] أنهى عنهما وأعاقب عليهما فلو كان النّبيّ (ص) نهى عنهما لقال : متعتان كانتا على عهد رسول‌الله (ص) ثمّ نهى عنهما فأنا أنهى عمّا نهى‌عنه رسول‌الله (ص) . وحديث جابر بن عبدالله : كنّا نستمتع على‌عهد رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ وأبي بكرٍ حتّى‌نهى‌عنها عمر بن الخطّاب، فلئن زعمتم أنّ عمر بن الخطّاب نهى عمّا أمرالله به في كتابه وأمر رسول‌الله به النّاس لقد[٢] نسبتم عمر الى‌الخلاف على‌الله وعلى‌رسوله بروايتكم هذه ، ولئن‌كان عمر نهى عمّا نهى عنه رسول‌الله (ص) لآيةٍ نسخت آية المتعة ثمّ لم يعرف ذلك عليّ ـ صلوات‌الله عليه ـ وابن عبّاسٍ وجابر بن عبدالله الأنصاريّ وابن مسعودٍ والتّابعون مثل عطاءٍ وسعيد بن جبيرٍ وطاوسٍ [٣] وعرفتموه أنتم بعد مأتي سنةٍ ؛ انّ هذا لهو العجب .

وان زعمتم أنّكم قدر ويتموه عن‌هؤلاءالرّاوين[٤] [جميعاً في‌التّحليل والتّحريم[٥]] فانّما يكون التّحليل والتّحريم على لسان النّبيّ ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ ليس لأحدٍ

١ ـ في المستدرك : « ثم أنا » .

٢ ـ ح : « فقد » أقول : هذا الاختلاف ناش عما ذكره النحاة ؛ قال ابن مالك :

« واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم »
« وان تواليا وقبل ذو خبر فالشرط رجح مطلقا بلا حذر »
« وربما رجح بعد قسم شرط بلا ذي خبرٍ مقدم »

٣ ـ مج س ق «طاووس» (بواوين) و هو أيضاً نظراً الى‌ماذكره علماء الادب و اللغة في‌ضبط الكلمة اذا كان اسماً للطائر المعروف أو علماً للاشخاص و ليطلب الفرق عن موضعه و جرينا هنا في ضبطها على ماهو المشهور بينهم من كتابتها بواو واحدة .

٤ ـ ضبط المحدث النوري (ره) هذه الكلمة « الراويين » (بيائين) وكتب تحتها « هكذا » و لم أعرف وجهه .

٥ ـ مابين المعقوفتين ليس في المستدرك .

من النّاس أن یحلّ ولا یحرّم[1] بعد النّبیّ (ص) فكیف جاز لهؤلاء ان یحللّوا بعد النّبیّ (ص) ماحرّم[2] النّبیّ فی حیاته[3]؟!

فان قلتم: انّهم قد[4] سمعوا من النّبیّ ـ صلّی الله علیه وآله ـ التّحلیل ولم یسمعوا التّحریم؛[5] فكیف یكون ذلك وأنتم تروون عنهم أنّهم حلّلوا[6] ذلك بعد النّبیّ (ص) و تروون عنهم أنّهم حرّموا ذلك بعد النّبیّ (ص) فهذا[7] تخلیط فی الدّین[8] ینكره[9] اولوا الألباب[10].

ذكر متعة الحجّ[11]

وأخبرونا عن النّبیّ ـ صلّی الله علیه وآله ـ أنّه كان حرّم متعة النّساء ونهی

---

١ ـ ح : « ولا ان یحرم » .

٢ ـ كذا فی ح لكن فی غیرها من النسخ و فی المستدرك : « حرمه » .

٣ ـ هاتان الكلمتان سقطتا من قلم المحدث النوری (ره) فی المستدرك .

٤ ـ فی ح فقط .

٥ ـ كأنه قد سقط من هنا كلمة « قلنا » الا أن المعنی مفهوم .

٦ ـ فی المستدرك : « حرموا » . ٧ ـ فی المستدرك : « فهذه » .

٨ ـ كذا فی ح لكن فی غیرها و فی المستدرك : « تخلیط الدین » .

٩ ـ كذا فی المستدرك لكن فی النسخ : « لاینكره » وعلی ما فی النسخ أیضاً یصح المعنی بأن یكون المراد لاینكر أولو الالباب كون ذلك الامر تخلیطاً فی الدین .

١٠ ـ هذا آخر الباب الذی قلنا فی صدره : ان المحدث النوری (ره) نقل هذا الباب بتمامه ای من قوله « ثم ماتعیبون الشیعة » (انظر ص ٤٣٢) الی هنا أعنی « ینكره اولو ـ الالباب » فی المستدرك فی كتاب النكاح فی باب نوادر ما یتعلق بأبواب المتعة (ج ٢ ، ص ٥٩٤ ـ ٥٩٣) .

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

عنها فهل تروون عنه أنّه نهى عن متعة الحجّ [وما معنى نهى عمر عن متعة الحجّ [1]] وقد قال الله تعالى : فمن تمتّع بالعمرة الى الحجّ فما استيسر من الهدى [2] وتروون عن النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ أنّه حجّ حجّة الوداع وأفرد الحجّ وساق الهدى فلمّا دخل مكّة وطاف بالبيت وخرج الى الصّفا فصعد عليه أتاه جبرئيل وهو على الصّفا قائم فقال له: مر أصحابك: من لم يسُق منهم الهدى أن يُحلّ ويجعلها متعةً ؛ فقال رسول الله (ص) لأصحابه: هذا جبرئيل يخبرنى [3] أن آمركم : من لم يسق الهدى فليحلّ و ليجعلها متعةً ؛ فأحلّ كلّ من لم يسق الهدى فقال [4] رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ : لو أنّى استقبلت من أمرى ما استدبرت لفعلت مثل ما فعلتم ولكن قد سقت [الهدى [5]] ولا يجوز لى ان اُحلّ حتّى يبلغ الهدى محلّه ، فقام اليه رجلٌ فقال له: يارسول الله ألعامنا هذا او للابد ؟ ـ فقال: للأبد [6] ثمّ شبّك بين أصابعه ثمّ قال : دخلت العمرة فى الحجّ هكذا الى يوم القيامة .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

١١ ـ فليعلم أن المصنف ـ رضوان الله عليه ـ قد ذكر متعة الحج بعد متعة النساء جرياً على أن المتعتين قد ذكرتا كذلك فى الكتب التى ورد البحث عنها فيها كما أن النهى عنهما من عمر أيضاً قد كان كذلك فى قوله المعروف المشهور المسلم بين الفريقين : « متعتان كانتا؛ الى آخره » و حيث طال بنا الكلام فى الباب السابق بحيث أفضى الى طول كاد ان يوجب الملال فلا نخوض فى باب متعة الحج فى شرح و لا بيان لما فى المتن بل نكتفى بذكر المتن فمن أراد ان يطلع على ما هو المهم فى الباب فليراجع كتاب تشييد المطاعن وكشف الضغائن (ج ٢ ؛ ص ١٢٦٠ ـ ١٥٠٦) فان فيه كفاية للمكتفى .

١ ـ ما بين الحاصرتين ليس فى ح . ٢ ـ من آية ١٩٦ سورة البقرة .

٣ ـ مج ق ج : «يأمرنى». ٤ـ مج مث ج ق : «وقال». ٥ـ ليس فى ح.

٦ ـ **قال ابن الاثير فى النهاية** : « و فى حديث الحج قال له سراقة بن مالك : أرأيت متعتنا هذه العامنا ام للابد ؟ ـ فقال : بل هى للابد ، و فى رواية : العامنا هذا ام لابد ؟ ـ فقال : بل لابد أبد ، و فى أخرى: لابد الابد ؛ والابد الدهر أى هى لاخر الدهر » .

فهذه الرّواية لاتنكرونها قدروتها الفقهاء و العلماء ؛ فلئن صحّحتم الرّواية وصحّحتم على عمر أنّه نهى عمّا أمر به رسول‌الله - صلّى‌الله عليه وآله - لقدرميتموه بالعظيم ، وان أنتم لم تصحّحوا الرّواية عن النّبيّ (ص) أنّه أمر بمتعة الحجّ لقد رميتم[1] فقهاءكم وعلماءكم[2] بالكذب على رسول‌الله - صلّى‌الله عليه‌وآله - بروايتكم[3].

...... الى الشّام[4] فقتل من قتل ثمّ توجّه الى الخوارج فقتلهم ؛ فان كان تعمّد قتل هولاء بلاعهدٍ من رسول الله - صلّى‌الله عليه وآله - لقد أوجبتم له النّار وغضب‌الله عليه ولعنه ، فهذه وقيعتكم في أصحاب محمدٍ (ص) .

هذا ؛ وقد روى قبيصة بن عقبة[5] أبوعامر وهو من فرسان أصحابكم قال: حدّثنا حمّاد بن سلمة عن ثابت عن الحسن أنّ[6] قيس بن عبادة[7] و حارثة بن قدامة أتيا عليّاً

١ - ح : « لقد رويتم » . ٢ - غيرح: « علماءكم وفقهاءكم » .

٣ - فليعلم أن بعد هذه الكلمة في نسخ ج ح س ق مج مث هذه العبارة : « ورويتم أن النبي (ص) قال لاصحابه : « لترجعن بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » الى‌آخر ما نقلناه سابقاً على ترتيب نسخة م وأشرنا هناك أيضاً الى ذلك (راجع ص ٢٣٥) .

٤ - قد سقط من هنا شطر من الكتاب ولا يعرف مقداره الا أن في جميع النسخ بياضاً بمقادير مختلفة وأول الموجود من‌القسمة الثانية فيها : « الى‌الشام » وآخرالموجود من‌القسمة الاولى : «توجه» وما بينهما سقط فلذا وضعنا نقاطاً في‌المتن حتى‌يكون علامة للساقط والضائع من مطلب الكتاب .

٥ - في النسخ : « قبيصة عن‌علقمة » **قال‌ابن حجر في‌التقريب** : « قبيصة (بفتح أوله وكسرالموحدة) بن عقبة بن محمد بن سفيان السوائي (بضم المهملة وتخفيف الواو) أبو عامرالكوفي صدوق ربما خالف من‌التاسعة مات سنة خمس عشرة على الصحيح /ع »(أي أخرج حديثه مؤلفوا الاصول الستة) **وصرح في تهذيب التهذيب** في ترجمته بأنه روى عن حماد بن سلمة وفي ترجمة حماد بأنه روى عن ثابت البناني.

٦ - كذا في ح لكن في غيرها : « عن ».

٧ - كذا في النسخ و الظاهر أن الصحيح : « قيس بن عباد » **قال في التقريب**

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ـ عليه السّلام ـ فقالا : هذا الّذى تدعو اليه أشىءٌ[١] عهده اليك رسول‌الله (ص) أو رأىٌ رأيته؟ ـ فقال : مالكما ولهذا ؛ أعرضا عن هذا ، قالا : لا نعرض حتّى تخبرنا ، قال : ما عهد الىّ رسول‌الله (ص) شيئاً اُخبر النّاس به الّا كتاباً[٢] فى قراب سيفى ثمّ سلّه[٣] .

و روى[٤] شبابة بن سوّار المداينىّ[٥] من أعدى النّاس لعلىٍّ قال : حدّثنا أبوبكر الهذلىّ عن الحسن قال : لمّا قدِم علىٌّ البصرة قام اليه ابن الكوّاء وقيس بن عبادة فقالا : ألاتحدّثنا عن مسيرك هذا الّذى سِرت اليه[٦] تستولى فيه الامر و تضرب النّاس بعضهم ببعضٍ أعهدٌ من رسول الله (ص) عهده اليك؟ ـ فحدّثنا فأنت الموثوق به[٧] المأمون على ما سمعت أو رأىٌ رأيته حين تفرّقت الاُمم واختلفت الأهواءِ ؟ ـ فقال : أمّا أن يكون عهدٌ من رسول‌الله (ص) الىّ ؛ فلا (فى حديثٍ طويلٍ) يخبره فيه أنّ رسول الله ـ (ص) لم يعهد اليه فى‌قتال من قاتل؛ والحديثان جميعاً يُسند ان الى الحسن البصرىّ حديث قُبيصة وحديث شبابة وقد اختلفا[٨] فى الحديثين عن علىّ واختلفا فى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« قيس بن عباد بضم المهملة و تخفيف الموحدة الضبعى بضم المعجمة و فتح الموحدة أبو-عبدالله البصرى ثقة (الى آخره) » و صرح فى تهذيب التهذيب بأنه روى عن عمر و عن‌على وروى عنه الحسن فراجع مظان تحقيقه و أسهل منه أن تجد الحديث بهذا السند فى كتاب معتبرمن الاخبار والسير.

١ ـ ح : « هذا الذى تدعو اليه عهد » . ٢ ـ فى الاصل : «كتاب».

٣ ـ هذه الكلمة فى ح فقط . ٤ ـ فى ح فقط و فى غيرها : « ثم روى » .

٥ ـ ح : « المدينى » **ففى التقريب** : « شبابة بن سوار المداينى اصله من خراسان يقال : كان اسمه مروان مولى بنى فزارة (الى آخر ما قال)» .

٦ ـ غيرح : « له » . ٧ ـ غيرح : « الموثق به» .

٨ ـ ح : « وقد اختلفوا » .

الرّجلين اللّذين سألاه فهذا ما يُستدلّ به على كذبكم وتخليطكم .

وروى محمّد بن أبى الفضل عن سالم بن أبى حفصة عن مازن العائدىّ [1] قال سمعت عليّاً صلوات الله عليه يقول: ماوجدت الّا السّيف اوالكفر بما أنزل على محمّد -(ص) - وروى محمّدبن الفضل وأبوزهيرعبدالرّحمن بن المغراء [2] قالا : حدّثنا الأجلح عن قيس بن مسلم وأبى كلثوم عن ربعى بن حراش قال: سمعت عليّاً صلوات الله عليه بالمداين يقول : جاء سهيل بن عمرو الى رسول الله : - (ص) - فقال : يا محمّد انّ رجالاً من أبنائنا وأقربائنا خرجوا معك ليس بهم الدّين فارجعهم الينا [3] فقال ابوبكر: صدق يا رسول الله ، فقال رسول الله - (ص) : لن تنتهوا يا معاشر قريش حتّى يبعث الله عليكم رجلاً قد امتحن الله قلبه للايمان يضربُ رقابكم على الدّين و انتم تُجفلون عنه اجفال النّعم فقال أبوبكر : أنا هو يا رسول الله؟ - فقال(ص) : لا، فقال عمر : أنا هو يا رسول الله ؟ - فقال: لا ولكنّه خاصف النّعل [4] وفى يدى نعلٌ أخصفها

---

١ - كذا فى النسخ . ٢ - ح : «المعراب». ٣ - غيرح : « علينا ».

٤ - فليعلم أن هذا الحديث معروف بهذا العنوان اى بعنوان خاصف النعل و مذكور فى كتب كثيرة فمن أراد مواضعه فلينظر غاية المرام و بحارالانوار وغيرهما قال المحدث القمى فى سفينة البحار فى خصف « حديث خاصف النعل و قدرواه جماعة من الشيعة و السنة فمن الروايات فى ذلك أن النبى (ص) قال يوم الحديبية لسهل بن عمرو وقد سأله رد جماعة : يا معشر قريش لتنتهن او ليبعثن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين وقد امتحن الله قلبه بالايمان فقال بعض من حضر : يارسول الله أبوبكر ذلك الرجل؟ - قال : لا ، قال : فعمر ؟- قال : لا ، ولكنه خاصف النعل وكان قد أعطى عليّاً نعله يخصفها. **و فى رواية** أخرى عن أبى سعيد الخدرى قال : قال النبى (ص) : ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن كماقاتلت على تنزيله فقال أبوبكر: أناهو يا رسول الله؟- قال: لا ، قال عمر: أنا هو يارسول الله؟- قال : لا ، ولكنه خاصف النعل فابتدرنا ننظر فاذا هو على يخصف نعل رسول الله (ص) الى غير ذلك ح م ٤٥٦ وح لز ٤٤١ و ون ٥٦٠ شا ٦٣ ه و ط سه ٣١٩ ».

لرسول‌الله ـ (ص) ـ .

و روى اسحاق بن اسماعيل عن عمرو بن أبى قيس عن ميسرة النّهدىّ عن المنهال بن عمرو الأسدىّ قال: أخبرنى رجلٌ من بنى‌تميم‌قال: نزلنا مع علىٍّ صلوات‌الله عليه ـ ذاقارٍ ونحن نرى أنّا سنختطف من يومنا، فقال : والله لتظهرنّ على هذه القرية ولتقتلنّ هذين الرّجلين يعنى طلحة و الزّبير و لتستبيحُنّ عسكر هما فقال التّميمىّ : فأتيت ابن عبّاسٍ فقلت: أما ترى ابن عمّك ما يقول..؟! والله مانرى أن نبرح حتّى نختطف من يومنا : فقال ابن عبّاسٍ : لاتعجل حتّى ننظر مايكون فلمّا كان من أمر البصرة ماكان أتيته فقلت : لا أرى ابن عمّك الّا قد صدق فقال : ويحك انّا كنّا نتحدّث أصحاب محمّد أنّ النّبىّ ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ عهد اليه ثمانين عهداً ولعلّ هذا ممّا عهد اليه فهذا [هو] الدّليل على أنّه لم يقتل من‌قتل ولم يُجرّد السّيف فى‌المسلمين الّا بعهدٍ عهده اليه رسول‌الله ـ (ص) ـ الّا أنّكم أردتم أن تلزموه الخطأ فى الأمر العظيم و تصرفون ذلك عن غيره تعدّياً و ظلماً و جرأةً على‌الله فبعداً للقوم الظّالمين .

وروى إسحاق بن إسماعيل، عن هيثم بن بشير[1] عن‌اسماعيل بن سالم عن أبى‌ـ ادريس عن علىّ بن أبى طالبٍ ـ صلوات الله عليه ـ أنّه قال : فيما عهد الىّ النبىّ ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ انّ الأمة ستغد ربك بعدى . و روى[2] عن حمّاد الابحّ [3] عن‌ابن‌ـ عوف[4] عن ابن سيرين عن عبيدة [5] السّلمانى قال : لمّا قتل علىّ ـ صلوات الله عليه ـ

١ ـ فى النسخ : « وهشيم بن بشير ». ٢ ـ ج س مج مث ق : « ورواه ».

٣ ـ فى‌باب اللقب من‌تقريب التهذيب: « الابح حماد بن يحيى » و فى‌ترجمته تحت عنوان اسمه « حماد بن يحيى‌الابح بالموحدة المفتوحة بعدها مهملة أبوبكر السلمى البصرى (الترجمة) ».

٤ ـ ج ق مج : « عن ابن عون ».

٥ ـ فى النسخ « أبو عبيدة » او « ابن عبيدة » ؛ قال الخزرجى فى خلاصة تذهيب ـ

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أهل النّهروان قال : انظروا هل تجدون رجلاً مخدج اليد[1] فطلبوه فلم يقدروا عليه ، ففتّشوه فوجدوه فى القتلى فى حفرة فأخرجوه فاذاً عضده كأنّها ثدى امرأة فقال علىّ (ع) : صدق‌الله و رسوله لولا أن تبطروا[2] لأخبرتكم بما وعدالله من يقتل هؤلاء

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

الكمال : « عبيدة بن عمرو السلمانى باسكان اللام قبيلة من مراد مات النبى(ص) وهو فى الطريق عن على وابن مسعود وعنه الشعبى والنخعى و ابن سيرين (الترجمة)» .

١ - فى النسخ : « مجذع اليد ، اومعذن ، اوموذن ، اومعدن، اومودن »؛ قال ابن الاثير فى النهاية (فى خ د ج) : « و خديج فعيل بمعنى مفعل اى مخدج و منه حديث سعد : أنه أتى النبى(ص) بمخدج سقيم اى ناقص الخلق **ومنه حديث ذى‌الثدية انه مخدج اليد** » وقال ابن أبى‌الحديد فى‌شرح نهج‌البلاغة ضمن نقله قتل ذى‌الثدية (ج ١ طبعة مصر ص ٢٠٥) :

« وروى جميع أهل السير كافة أن علياً - عليه‌السلام - لما طحن القوم طلب ذاالثدية طلباً شديداً وقلب القتلى ظهراً لبطن فلم يقدر عليه فساءه ذلك وجعل يقول : والله ما كذبت ولا كذبت اطلبوا الرجل و انه لفى القوم ، فلم يزل يتطلبه حتى وجده وهو رجل مخدج اليد كأنها ثدى فى صدره » .

٢ - **قال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة ضمن ذكره أخبار الخوارج ؛ ضمن شرحه ما نقله السيد من خطبة لاميرالمؤمنين -عليه‌السلام- فى تخويف أهل نهروان** (ج ١ من طبعة مصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ٢٠٢) :

« وفى كتاب صفين للواقدى عن على - عليه‌السلام - : لولا ان تبطروا فتدعوا العمل لحدثتكم بما سبق على لسان رسول‌الله - صلى‌الله عليه وآله - لمن قتل هؤلاء » ونقله‌المجلسى (ره) فى‌ثامن‌البحار فى‌باب اخبار النبى (ص) بقتل‌الخوارج ص٥٩٩) وأيضاً فى‌الباب نقلا عن الشرح نقلا عن الغارات للثقفى بسنده عن زر بن حبيش قال : سمعت علياً (ع) يقول : أنا فقأت عين الفتنة ولولا أنا ما قوتل أصحاب أهل النهروان ولا أصحاب الجمل **ولولا أنى**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

على لسان نبيّه ـ صلّى الله عليه وآله ـ فقال له أبوعبيدة السّلمانيّ: أنت سمعت هذا من رسول الله (ص) ؟ ـ قال : اى وربّ الكعبة .

و روى يحيى بن يعلى الحاشريّ[1] عن يونس بن خبّاب[2] عن أنس بن مالك قال: خرجت أنا وعليّ بن أبى طالب مع النّبيّ ـ(ص)ـ فى حيطان المدينة فمررنا بحديقة فقال عليّ : ما أحسن هذه الحديقة يا رسول الله ! فقال : حديقتك فى الجنّة أحسن منها ؛ حتّى عدّ سبع حدائق، ثمّ وضع رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ رأسه ههنا من عليّ ـ صلوات الله عليه ـ وأومى بيده الى منكبيه ثمّ بكى رسول الله ـ (ص) فقال عليّ: ما يبكيك يا رسول الله ؟ ـ فقال: ضغائن[3] فى صدور أقوام[4] لن يبدوها حتّى يفقدونى أو يفارقونى[5] .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أخشى أن تتكلموا فتدعوا العمل لاخبرتكم بالذى قضى الله على لسان نبيكم لمن قاتلهم مبصراً بضلالهم عارفاً للهدى الذى نحن عليه » وأيضاً فى الباب (ص٦٠٦) نقلا عن الغارات : « وأيم الله لولا أن تتكلموا وتدعوا العمل لحدثتكم بما قضى الله على لسان نبيكم لمن قاتلهم مبصراً لضلالتهم عارفاً للهدى الذى نحن عليه » الى غير ذلك مما فى مضمونه .

١ ـ ج س ق مج مث : « ورواه عن يحيى بن يعلى الحارى » والمظنون بالظن المتاخم للعلم أنه يحيى بن يعلى الاسلمى القطوانى أبوزكريا الكوفى و هو ممن روى عن يونس بن خباب كما صرح به العسقلانى فى تهذيب التهذيب فراجع ان شئت.

٢ ـ **فى تقريب التهذيب** : « يونس بن خباب بمعجمتين وموحدتين الاسدى مولاهم الكوفى (الترجمة) » و فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : « و يروى عنه يحيى بن يعلى الاسلمى » .

٣ ـ فى النسخ : « لضغائن » . ٤ ـ ح : « قوم » .

٥ ـ فليعلم أن هذا الحديث معروف و مشهور جداً ونقله علماء الفريقين فى كتبهم **قال**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و روى عبدالرّزّاق عن أبيه عن مينا [1] مولى عبدالرّحمن بن عوف قال : سمع علىّ بن أبى طالب صلوات‌الله عليه ـ ضوضاةً [2] فى عسكره فقال : ما هذا ؟ ـ فقيل :

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

العلامة الحلى فى نهج الحق و كشف الصدق بعد نقله من كتاب المناقب لابى بكر أحمد بن موسى بن مردويه الحافظ من الجمهور باسناده الى ابن عباس (**انظر احقاق الحق ص ٢٧٩**) « فاذا كان علماؤهم قد رووا مثل هذه الرواية لم يخل اما أن يصدقوا فيجب العدول عنهم واما ان يكذبوا فلا يجوز التعويل على شىء من رواياتهم البتة » **واشار المحدث القمى الى موارد نقله فى سفينة البحار** فى لفظ ح د ق بهذه العبارة :«خبر الحدائق السبع التى رآها أمير المؤمنين (ع) فى المدينة وقال فى كل منها : ما أحسنها من حديقة و قال له النبى (ص) : ولك فى الجنة أحسن منها ثم اعتنقه النبى (ص) ثم أجهش باكياً وقال : بأبى الوحيد الشهيد فعن أميرالمؤمنين(ع) قال: قلت : يارسول‌الله ما يبكيك؟. فقال : ضغائن فى صدور أقوام لا يبدونها لك الا من بعدى أحقاد بدر و ترات أحد، قلت : فى سلامة من دينى؟ ـ قال : فى سلامة من دينك ح ب ١٢ الى ١٧ و ح ٧٣٧ و ط سح ٥٠٨» (يريد بالرموز المجلد الثامن ، الباب الثانى ، ص ١٢-١٧ ، وأيضاً المجلد الثامن ص ٧٢٧ و المجلد التاسع ص ٥٠٨ و الصفحات كلها من طبعة أمين الضرب) **ونقله السيد هاشم البحرانى فى غاية المرام** فى الباب الثالث و الستين **عن ابن أبى الحديد** (ص ٥٧٠) وكذا فى الباب الخامس والستين (ص ٥٧٢) وسنده هكذا : « قال : روى يونس بن خباب عن أنس بن مالك (الحديث) والحديث المذكور فى المتن ملخص فمن أراده كما ورد فليراجع الموارد المشار اليها .

١ ـ قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : « مينا بكسر الميم و سكون التحتانية ثم نون ابن أبى مينا الخزاز مولى عبدالرحمن بن عوف (الترجمة) » .

٢ ـ **قال الزمخشرى فى الاساس** : « و سمعت ضوضاة الجيش جلبته ، و ضوضأ

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

قتل معاوية، فقال : كـلّا و ربّ الكعبة لايقتل حتّى تجتمع الأمّة عليه فقيل له : يا أميرالمؤمنين فبم تقاتله؟ - قال : ألتمس العُذر فيما بيني و بين الله .

فهذه أحاديث يروبها فقهاؤكم الّذين تثقون بهم على أنّ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - قدعهد الى عليّ - صلوات الله عليه - اُموراً وأسرّها اليه وأخبره بمايلقاه بعده وعهد اليه فى ذلك عهوداً وأنتم تكذّبونه وتدفعونه بجهدكم[1] بغضاً له وحسداً فان كذّبتم بها فانّما تكذّبون أصحابكم وفقهاءكم .

ثمّ روايتكم على عبدالله بن عمر أنّ رجلاً سأله عن مسألة و عنده رجلٌ من اليهود يقال له : يوسف، فقال ابن عمر : سل يوسف ؛ فانّ الله يقول : فاسألوا أهل الذّكر ان كنتم لاتعلمون[2] فزعمتم أنّ ابن عمر قال : انّ أهل الذّكر الّذين أمر الله أن نسألهم هم اليهود و النّصارى[3]، ولو سألنا اليهود والنصارى عن ديننا لدعونا الى ما فى

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وضوضات » وقال الجوهرى : « الضوضاة أصوات الناس و جلبتهم يقال : ضوضو بلاهمز وضوضيت أبدلوا من الواو ياء » وقال ابن الاثير : « الضوضاة أصوات الناس و جلبتهم وهى مصدر» .

١ - ح : « جهدكم » .

٢ - ذيل آيتين؛احداهما آية ٤٣ سورة النحل و ثانيهتما آية ٧ سورة الانبياء .

٣ - كان مورد السؤال عن ابن عمركان من أمور تنطبق على ما رووه فى كتبهم أن السؤال عن اليهود والنصارى فى تلك الامور مورد الامر فى الاية ؛ ويستفاد ذلك مما رووه فى تفسير الاية قال السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير الاية (آية ٤٣) من سورة النحل : « و ما أرسلنا قبلك ؛ الاية أخرج ابن جرير و ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : لما بعث الله محمداً رسولا أنكرت العرب ذلك و من أنكر منهم قالوا : الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد فأنزل الله : أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم وقال : وما

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أيديهم ، فهذا من عجائبكم وكذبكم وروايتكم الباطل على اصحاب رسول‌الله ـ(ص) ـ .

ثمّ روايتكم عن ابن عمر أنّه قال : لمّا بايع النّاس أبابكر : سمعت سلمان الفارسي ـ رضي‌الله عنه ـ يقول : كرديد و نكرديد[1] أما والله لقد فعلتم فعلةً أطمعتم فيها

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أرسلنا من قبلك الارجالا نوحى اليهم **فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون** يعنى فاسألوا أهل الذكر والكتب الماضية أبشراً كانت الرسل الذين أتتهم أم ملائكة فان كانوا ملائكة أتتكم ، وان كانوا بشراً فلاتنكروا ان يكون رسولا **ثم قال :** و ما أرسلنا من قبلك الارجالا نوحى اليهم من أهل القرى أى ليسوا من أهل السماء كما قلتم. **وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى قوله :** و ما أرسلنا من قبلك الا رجالا قال : **قالت العرب :** لولا أنزلت علينا الملائكة؟ قال‌الله : ما أرسلت الرسل الا بشراً **فاسألوا يامعشر العرب أهل الذكر وهم أهل الكتاب من اليهود و النصارى** الذين جاءتهم قبلكم ان كنتم لاتعلمون أن الرسل الذين كانوا قبل محمد كانوا بشراً مثله فانهم سيخبرونكم أنهم كانوا بشراً مثله . **وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فاسألوا أهل الذكر** يعنى مشركى قريش أن محمداً رسول‌الله فى التوراة والانجيل . **و أخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير** فى قوله : فاسألوا أهل الذكر قال : نزلت فى عبدالله بن سلام و نفر من أهل التوراة كانوا أهل كتب **يقول : فاسألوهم ان** كنتم لاتعلمون أن الرجل ليصلى ويصوم ويحج ويعتمر وانه لمنافق قيل : يا رسول‌الله بماذا دخل عليه النفاق؟ ـ قال : يطعن على امامه و امامه من قال‌الله فى كتابه: فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون » .

أقول : أما أصل الحكاية التى أشار اليها المصنف (ره) فى المتن فلم أجدها فى كتاب.

١ ـ نقل الطبرسى فى الاحتجاج تحت عنوان « ذكر طرف مما جرى بعد وفاة رسول‌الله (ص) من اللجاج و الحجاج فى أمر الخلافة » ضمن حديث طويل (ص ٤٢ من طبعة ايران

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

الطّلقاء ولُعنّاء رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه وآله قال ابن عمر: فلمّا سمعت سلمان يقول ذلك أبغضته وقلت: لم يقل هذا الّا بُغضاً منه لأبي بكرٍ.

قال ابن عمر: فأبقاني الله حتّى رأيت مروان بن الحكم يخطب على منبر رسول الله ـ (ص) ـ: فقلت: ـ رحم‌الله أبا عبدالله ـ لقد قال ما قال بعلمٍ كان عنده.

فلئن كان مارويتم من قول سلمان حقّاً لقد خطّأ سلمان أصحاب محمدٍ ـ (ص) ـ في بيعة أبي بكرٍ، ولئن كان باطلاً لقد كذبتم على سلمان وهو من خيار أصحاب محمّدٍ ـ (ص) ـ ومن اشتاقت اليه الجنّة بروايتكم فلستم تنجون من احدى الخلّتين.

وزعمتم عن ابن عمر أنّ رجلاً سأله عن مسألةٍ فلم يدر ما يجيبُه فقال له: اذهب الى ذلك الغلام فاسأله وأعلمني مايجيبك وأشار له الى أبي جعفرٍ محمّد بن عليّ بن الحسين ـ صلوات الله عليهم فأتاه [1] الرّجل فأجابه فرجع الى ابن عمر فأخبره فقال ابن عمر: انّهم قومٌ مفهمون [2].

ثمّ تروون عن عليّ بن أبي طالبٍ ـ صلوات‌الله عليه ـ أنّه قال لأبي جحيفة [3]

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

سنة ١٣٤٢) مانصه: ثم قام سلمان الفارسي وقال: كرديد و نكرديد أى فعلتم ولم تفعلوا وقد كان امتنع من البيعة قبل ذلك حتى وجيء عنقه (الحديث)» ونقل المجلسي الحديث بهذه العبارة في ثامن البحار (انظر ص ٢٩ من طبعة أمين الضرب) و نقل في هامشه أن العبارة في نسخة بدل ما نقل هكذا: «فقال: كرديد و نكرديد و ندانيد كه چه كرديداى فعلتم ولم تفعلوا وما علمتم ما فعلتم» والعبارة من الشهرة عند أهل الرد و القبول بمكان لاينتطح فيه عنزان فمن أراد الاطلاع عليها فليراجع مظانها أما عبارات النسخ ففي س مث: «كردند و نكردند» وج مج ق: «كردند و ناكردند» وح كما في المتن.

١ ـ في‌الاصل: «فأتى».

٢ ـ في الصحاح: «استفهمني الشيء فأفهمته و فهمته تفهيماً».

٣ ـ قال ابن حجر في تقريب التهذيب في باب الكنى: «أبوجحيفة بالتصغير

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

وقد سأله : هل عندكم شيء سوى الوحى ؟ ـ فقال : لاوالّذى فلق الحبّة و برأ النّسمة الّا أن يعطى الله فهماً فى كتابه أوما[1] فى الّصحيفة ، قلت: وما فى الّصحيفة؟[2] قال: العقل، وفكاك الأسير ، و أن لايقتل المسلم[3] بكافر.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

اسم وهب بن عبدالله ، تقدموا » **وقال فى موضعه من حرف الواو :** « وهب بن عبدالله السوائى بضم المهملة والمد و يقال اسم أبيه وهب أيضاً أبوجحيفة مشهور بكنيته ويقال له وهب الخير صحابى معروف وصحب علياً و مات سنة أربع وسبعين /ع » ويريد برمزالعين أنه ممن أخرج حديثه أصحاب الاصول الستة جميعاً **وقال المحدث القمى فى سفينة البحار :** « أبوجحيفة كجهينة وهب بن عبدالله الصحابى عده الشيخ من أصحاب على عليه السلام والبرقى من أصحابه عليه السلام من مصر **و عن اسد الغابة** أنه من صغار الصحابة ذكروا أن رسول الله صلى الله عليه وآله مات و أبو جحيفة لم يبلغ الحلم ولكنه سمع من رسول الله (ص) وروى عنه وجعله على بن أبى طالب على بيت المال بالكوفة و شهد معه مشاهده كلها وكان يحبه ويثق اليه و يسميه وهب الخير و وهب الله أيضاً الى ان قال : و روى عنه عون أنه أكل ثريدة بلحم وأتى رسول الله (ص) وهويتجشأ فقال: اكفف عليك جشاءك أبا جحيفة فان أكثرهم شبعاً فى الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة **قال :** فما أكل أبوجحيفة ملء بطنه حتى فارق الدنيا كان اذا تعشى لايتغدى و اذا تغدى لايتعشى **و توفى** فى امارة بشير بن مروان بالبصرة سنة ٧٢عب **وقال ايضاً :** انه كان على شرطة على بن أبى طالب عليه السلام وكان يقوم تحت منبره وكان يسميه وهب الخير ».

١ ـ فيما يأتى من صحيح البخارى « و ما ».

٢ ـ س ق مج مث : « وأى صحيفة » ج : « وأى الصحيفة » ح : « و مافى الصحيفة » كما فى المتن وهكذا فى صحيح البخارى كما يأتى.

٣ ـ كذا معرفاً باللام فى جميع النسخ لكن فى صحيح البخارى وسائر كتب: «مسلم» منكراً كما يأتى **اما الحديث فهو من الاحاديث المعتبرة فقد رواه البخارى فى**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

وأنتم تزعمون أنّ الشيعة يقولون [١] : انّ آل محمّدٍ يلهمون العلم الهاماً بغير تعليمٍ فأنتم الّذين ترووون ذلك اذ [٢] رويتم أنّ ابن عمر قال : انّهم قومٌ مفهّمون وأنّ علياً قال : ما عندى سوى الوحى الّا أن يعطى الله فهماً [٣] فهل الفهم الّا الهامٌ يلهمه الله

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

صحيحه فى أربعة مواضع ؛ الاول فى كتاب العلم (ص ٢٠ - ٢١ ج ١ من طبعة مصر سنة ١٣٢١ ﻫ) والثانى فى كتاب الجهاد فى باب فكاك الاسير (انظر ج ٢ ص ١١٥ من الطبعة المشار اليها) و الثالث فى كتاب الديات فى باب العاقلة (انظر ج ٤ من الطبعة المذكورة ، ص ١١٧) والرابع أيضاً فى كتاب الديات لكن فى « باب لايقتل المسلم بالكافر » (راجع ص ١١٨ من الجزء الرابع من الطبعة المشار اليها) **و نص عبارته فى كتاب الجهاد هكذا :** « حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا زهير ، حدثنا مطرف، أن عامراً حدثهم عن أبى جحيفة - رضى الله عنه - قال : قلت لعلى - رضى الله عنه - : هل عندكم شىء من الوحى الا ما فى كتاب الله؟ - قال : لاوالذى فلق الحبة وبرأ النسمة ما أعلمه الا فهماً يعطيه الله رجلا فى القرآن و ما فى هذه الصحيفة قلت : و ما فى الصحيفة؟ - قال : العقل و فكاك الاسير و أن لايقتل مسلم بكافر ». وفى سائر الموارد المشار اليها ذكره بألفاظ متفاوتة وأسناد مختلفة لكن المعنى فى جميعها محفوظ لا يتغير . **ونقله أحمد بن حنبل فى مسنده هكذا** (ج ١ ص ٧٩ طبعة دار صادر بيروت) : حدثنا عبدالله ، حدثنى أبى، حدثنا سفيان ، عن مطرف عن الشعبى عن أبى جحيفة قال : سألنا علياً - رضى الله عنه - هل عندكم من رسول الله - صلى الله عليه وسلم شىء بعد القرآن؟ - قال: لاوالذى فلق الحبة وبرأ النسمة الافهم يؤتيه الله عزوجل رجلا فى القرآن أو ما فى الصحيفة قلت : و ما فى الصحيفة؟ - قال : العقل و فكاك الاسير ولا يقتل مسلم بكافر » . **و نقله النسائى فى سننه** فى كتاب القسامة **و الترمذى والدارمى أيضاً** لكنها فى كتاب الديات الى غير ذلك من موارد نقله.

١ - ج مج ق : « تقول ».

٢ - فى النسخ : « و رويتم ».

٣ - غير ح : « عبداً فهماً ».

العبد[1] ؟ وأنتم تزعمون أنّ الرّأى مباحٌ لكم اذا ورد عليكم ما لاتجدونه فى‌الكتاب ولا في‌السّنّة فهل الرّأى الّا الهامٌ يلقيه‌الله فى قلب الرّجل فيقول به؟! وكذلك الالهام يلهمه الله الرّجل فيقول به .

مع أنّ الشّيعة لاتقول بذلك[2] ولا تؤمن بما تقولون به[3] من الرّأى والالهام والدّليل على ذلك قول علىّ بن أبى‌طالب ـ صلوات‌الله عليه ـ : ما عندنا الّا ما فى كتاب‌الله أو[4] ما فى‌الصّحيفة وصدق علىّ ـ عليه‌السّلام ـ ما كان عنده الّا مافى كتاب‌الله لأنّ كتاب الله يجمع العلم كلّه الّذى يحتاج اليه النّاس فى أمر دينهم فكلّ ماكان فى الصّحيفة فهو تفسيرٌ لما فى كتاب‌الله .

وأنتم تنفرون[5] أن يقال : عندآل محمّدٍ صحيفةٌ فيها علم الحلال والحرام بخطّ علىٍّ واملاء رسول‌الله[6] ـ صلّى‌الله عليه‌وآله ـ فان كان ما رووه عنهم حقّاً انّهم قالوا

---

١ ـ قال ابن الاثير فى النهاية : « فيه : أسألك رحمة من عندك تلهمنى بها رشدى؛ **الالهام** أن يلقى‌الله فى النفس أمراً يبعثه على الفعل او الترك وهو نوع من الوحى يخص‌الله به من يشاء من عباده وقد تكرر فى‌الحديث » .

٢ ـ غيرح : « ذلك » . ٣ ـ فى‌النسخ : « بما تقولوله » .

٤ ـ كذا صريحاً بلفظة « أو » و تقدم أن بدلها فى رواية صحيح البخارى « و » .

٥ ـ ح : « تتنفرون » .

٦ ـ يستفاد من هذه العبارة صريحاً أن ليس مراد الفضل بن شاذان من الصحيفة هنا صحيفة كانت فى‌قراب سيف أميرالمؤمنين (ع) وكانت مشتملة على أحكام قليلة أووصايا معدودة بل مراده صحيفة ورد ذكرها فى أخبار كثيرة وتشتمل على جميع ما يحتاج اليه الناس حتى أرش الخدش فالاولى أن نذكر طرفاً مما يدل على ذلك فنقول والله المستعان :

قال الطريحى (ره) فى‌مجمع‌البحرين : « والصحيفة قطعة من جلد أو قرطاس كتب فيه و منه صحيفة فاطمة ـ عليها السلام ـ روى أن طولها سبعون ذراعاً فى‌عرض‌الاديم فيها كل مايحتاج الناس اليه حتى أرش الخدش سئل ـ عليه السلام ـ : ومامصحف فاطمة؟ قال : ان فاطمة مكثت بعد رسول‌الله خمسة وأربعين يوماً وكان دخلها حزن شديد على أبيها

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

ذلك فليس بعظيم ٍ ولا منكر ٍ أن يكون عليّ بن أبي طالب ٍ ـ صلوات الله عليه ـ

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فكان جبرئيل يأتيها فيحسن عزاءها على أبيها و يطيب نفسها و يخبرها عن أبيها و مكانه ويخبرها بما يكون بعدها في ذريتها وكان علي (ع) يكتب ذلك فهذا مصحف فاطمة ، وفي رواية أخرى عن الصادق (ع) : مصحف فاطمة فيه مثل قرآنكم هذا ؛ ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد و ليس فيه من حلال ولاحرام ولكن فيه علم ما يكون » .

قال العلامة المجلسي - رفع الله درجته - **في سابع البحار** في باب جهات علومهم عليهم السلام و ما عندهم من الكتب (ص ٢٧٩-٢٨٠ من طبعة أمين الضرب) **ما نصه :**

« ير (**يريد به بصائر الدرجات للصفار**) الحسن بن علي بن النعمان عن أبيه علي بن النعمان عن بكر بن كرب قال : كنا عند أبي عبدالله عليه السلام فسمعناه يقول : أما والله ان عندنا مالانحتاج الى الناس ، وان الناس ليحتاجون الينا ، ان عندنا الصحيفة سبعون ذراعاً بخط علي (ع) واملاء رسول الله صلى الله عليه وآله على أولادهما فيها من كل حلال وحرام ، انكم لتأتوننا فتدخلون علينا فنعرف خياركم من شراركم. ير - محمد بن الحسين عن ابن محبوب عن علي بن رئاب عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل عن الجامعة قال : تلك صحيفة سبعون ذراعاً في عرض الاديم مثل فخذ الفالج فيها كل مايحتاج الناس اليه وليس من قضية الا هي فيها حتى أرش الخدش **بيان** - الاديم الجلد أوأحمر أو مدبوغه ، والفالج الجمل الضخم ذوالسنامين يحمل من السند للفحل. ير - أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن محمد بن حمران عن سليمان بن خالد قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ان عندنا لصحيفة سبعون ذراعاً املاء رسول الله صلى الله عليه وآله و خط علي بيده ؛ ما من حلال والاحرام الا و هو فيها حتى أرش الخدش ير - أحمد بن محمد عن الاهوازي عن بعض رجاله عن أحمد بن عمر الحلبي عن أبي بصير قال : قال أبوعبدالله (ع): ياأبا محمد ان عندنا الجامعة و ما يدريهم ما الجامعة قال: قلت: جعلت فداك و ماالجامعة؟ - قال: صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله (ص) أملا من فلق فيه وخطه علي (ع) بيمينه

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

كتب ماسمع من رسول الله فأثبته و ورّث العلم ولده وأنتم الفقيه منكم يورث ولده المائة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فيها كل حلال و حرام وكل شيء يحتاج اليه الناس حتى الارش فى الخدش **بيان** - قال الجوهرى : كلمنى من فلق فيه بالكسر ويفتح أى من شقه . ير - ابن يزيد عن ابن أبى عمير عن ابراهيم بن عبدالحميد وأبى المعزا عن حمران بن أعين عن أبى جعفر (ع) قال: أشار الى بيت كبير و قال: ياحمران ان فى هذا البيت صحيفة طولها سبعون ذراعاً بخط على عليه السلام و املاء رسول الله (ص) لو ولينا الناس لحكمنا بما أنزل الله لم نعد ما فى هذه الصحيفة . ير - ابن يزيد عن الوشاء عن ابن سنان عن أبى عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : ان عندنا صحيفة من كتب على عليه السلام طولها سبعون ذراعاً فنحن نتبع ما فيها لانعدوها . **وسألته عن ميراث العلم** مابلغ أجوامع هومن العلم أم فيه تفسير كل شيء من هذه الامور التى يتكلم فيه الناس مثل الطلاق والفرائض؟ فقال : ان علياً (ع) كتب العلم كله القضاء والفرائض فلو ظهر أمرنا لم يكن شيء الا فيه سنة نمضيها . ير - ابن يزيد عن محمد بن أبى عمير عن محمد بن حمران عن سليمان بن خالد قال : سمعته يقول : ان عندنا الصحيفة يقال لها الجامعة ما من حلال ولا حرام الا و هو فيها حتى أرش الخدش . ير - أحمد بن محمد عن على بن الحكم عن على بن أبى حمزة عن أبى بصير عن أبى جعفر (ع) قال : أخرج الى أبو جعفر عليه السلام صحيفة فيها الحلال و الحرام و الفرائض قلت : ما هذه ؟ قال : هذه املاء رسول الله (ص) وخطه على عليه السلام بيده قال: قلت: فما تبلى؟ قال : فما يبليها؟! قلت : و ما تدرس؟ قال : و ما يدرسها؟! قال : هى الجامعة أو من الجامعة . **بيان** - قوله (ع) : فما يبليها؟! أى أى شيء يقدر على ابلائها والله حافظها لنا ، أو لاتقع عليها الايدى كثيراً حتى تبلى أو تدرس و تمحى . ير - يعقوب بن اسحاق الرازى الحريرى عن أبى عمران الارمنى عن عبدالله بن الحكم عن منصور بن حازم و عبدالله بن أبى يعفور قالا : قال أبوعبدالله (ع): ان عندنا صحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها ما يحتاج اليه حتى أن فيها أرش الخدش . ير - أحمد بن الحسن عن أبيه عن ابن بكير عن محمد بن عبدالملك قال : كنا

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

جلدٍ أو أكثر أو أقل[١] ممّا قدسمع وكتب فلا ينكرذلك بعضكم على بعضٍ ، وتنكرون

١ - س ق مج مث: « وأكثر وأقل» ج: « أو أكثر وأقل » ح : « والاكثر والاقل » .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عند أبى عبدالله عليه السلام نحواً من ستين رجلا قال : فسمعته يقول : عندنا والله صحيفة طولها سبعون ذراعاً ما خلق الله من حلال أو حرام الا وهو فيها حتى أن فيها أرش الخدش . ير - محمد بن الحسين عن محمد بن سنان عن عمار بن مروان عن المنخل بن جميل عن جابر بن يزيد عن أبى جعفر (ع) قال : قال أبوجعفر (ع) : ان عندى لصحيفة فيها تسعة عشر صحيفة قدحباها رسول الله (ص) . ير - محمد بن عيسى عن صفوان عن عبدالله بن مسكان عن زرارة قال : دخلت عليه وفى يده صحيفة فغطاها منى بطيلسانه ثم أخرجها فقرأها على ان مايحدث بها المرسلون كصوت السلسلة أوكمناجاة الرجل صاحبه. **بيان -** قوله : ان ما يحدث؛ الى آخرها ، هوالذى قرأه عليه السلام من تلك الصحيفة . ير - محمد بن عبدالحميد عن يعقوب بن يونس عن معتب قال: أخرج أبوعبدالله(ع) صحيفة عتيقة من صحف على(ع) فاذا فيها ما نقول اذا جلسنا لنتشهد . ير- ابراهيم بن هاشم عن يحيى بن أبى عمران عن يونس عن حماد بن عثمان عن عمرو بن أبى المقدام عن أبى بصير عن أبى عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول وذكر ابن شبرمة فقال أبوعبدالله(ع) : أين هو من الجامعة املاء رسول الله صلى الله عليه وآله و خط على عليه السلام فيها الحلال و الحرام حتى أرش الخدش . ير- عبدالله بن محمد بن الوليد أو عمن رواه عن محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب عن منصور بن حازم قال : سمعت أبا عبدالله (ع) يقول : ان عندنا صحيفة فيها مايحتاج اليه حتى أن فيها أرش الخدش . ير - على بن اسماعيل عن على بن النعمان عن سويد عن أبى أيوب عن أبى بصير عن أبى جعفر (ع) قال : كنت عنده فدعا بالجامعة فنظر فيها جعفر فاذا هوفيها: المرأة تموت وتترك زوجها ليس لها وارث غيره؟ قال : فله المال كله . ير- محمد بن الحسين عن جعفر بن بشير عن أبان عن عبدالرحمن بن أبى عبدالله عن أبى عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول : ان فى البيت صحيفة طولها سبعون ذراعاً [فيها] ما خلق الله من حلال ولاحرام

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

على أن يكون علي – صلوات الله عليه – كتب عن رسول الله – صلّى الله عليه وآله –

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حتى أرش الخدش . ير - ابن معروف عن القاسم بن عروة وعبدالله بن جعفر عن محمد بن عيسى عن القاسم بن عروة عن أبي العباس عن أبي عبدالله عليه السلام قال : والله ان عندنا لصحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها جميع ما يحتاج اليه الناس حتى أرش الخدش أملى رسول الله - صلى الله عليه وآله - وكتبها علي بيده صلوات الله عليه » .

و قال في تاسع البحار في باب جوامع الاخبار الدالة على امامته من طرق الخاصة والعامة (انظر ص ٢٩١ من طبعة أمين الظرب) : « ير (أي بصائر الدرجات للصفار) عمران بن موسى عن محمد بن الحسين عن محمد بن عبدالله بن زرارة عن عيسى بن عبيدالله عن أبيه عن جده عن عمر بن أبي سلمة عن أمه عن أم سلمة قال : قالت: أقعد رسول الله (ص) علياً في بيتي ثم دعا بجلد شاة فكتب فيه حتى ملا كارعه ثم دفعه الي وقال : من جاءك بعدي بآية كذا وكذا فادفعيه اليه فأقامت أم سلمة حتى توفي رسول الله (ص) و ولي أبو بكر أمر الناس بعثتني فقالت : اذهب و انظر ما صنع هذا الرجل فجئت فجلست في الناس حتى خطب أبو بكر ثم نزل فدخل بيته فجئت فأخبرتها فأقامت حتى اذا ولي عمر بعثتني فصنع مثل ما صنع صاحبه فجئت فأخبرتها ثم أقامت حتى ولي عثمان فبعثتني فصنع كما صنع صاحباه فأخبرتها ثم أقامت حتى ولي علي فأرسلتني فقالت : انظر ما يصنع هذا الرجل فجئت فجلست في المسجد فلما خطب علي (ع) نزل فرآني في الناس فقال : اذهب فاستأذن على أمك قال : فخرجت حتى جئتها فأخبرتها و قلت : قال لي : استأذن على أمك و هو خلفي يريدك قالت : وأنا والله أريده فاستأذن علي فدخل فقال : أعطيني الكتاب الذي دفع اليك بآية كذا وكذا كأني أنظر الى أمي حتى قامت الى تابوت لها في جوفه تابوت لها صغير فاستخرجت من جوفه كتاباً فدفعته الى علي ثم قالت لي أمي: يا بني الزمه فلا والله ما رأيت بعد نبيك اماماً غيره **أقول** : قد مضى مثله بأسانيد في باب جهات علومهم عليهم السلام » .

أقول : هذا طرف يسير من الاخبار فمن أراد الكثير منها فليراجع الباب المذكور من

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ما سمع منه ويعظم ذلك عندكم وأنتم تروون عنه أنّه كان يقول: كنت والله أسأل فأعطى،

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

-ابع البحار بل سائر كتب الاخبار أيضاً ولا سيما الكافي للكليني - قدس الله تربته - فانه عقد باباً في أصول الكافي لنقل أخبار تلك الصحيفة وعنون الباب بقوله « باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة و مصحف فاطمة عليها السلام » فيستفاد من تسمية الباب بهذا الاسم أن الصحيفة و الجفر و الجامعة و مصحف فاطمة كلها من سنخ واحد و من جهة واحدة و يستفاد ذلك ايضاً مما تقدم في الاخبار المذكورة فان الامام عليه السلام أطلق في بعضها الجامعة على الصحيفة فالاولى أن نذكر شيئاً من طرف الباب فنقول: من أراد أن يلاحظ أخبار الكافي في بيان هذا الامر فليراجع الباب المشار اليه (انظر المجلد الاول من مرآة العقول ص ١٧٥ - ١٧٦).

فممن صرح بهذا المطلب المحقق الشريف الجرجاني فانه قال في مبحث العلم من شرح المواقف عند ذكر الماتن أعني القاضي عضد الدين الايجي الجفر والجامعة (انظر ص ٢٧٦ من طبعة بولاق سنة ١٢٦٦) مانصه :

« و هما كتابان لعلي - رضي الله عنه - قد ذكر فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث التي تحدث الى انقراض العالم ، وكانت الائمة المعروفون من أولاده يعرفونهما و يحكمون بهما و في كتاب قبول العهد الذي كتبه علي بن موسى - رضي الله عنهما - الى المأمون : انك قد عرفت من حقوقنا ما لم يعرفه آباؤك وقبلت منك عهدك الا أن الجفر و الجامعة يدلان على أنه لايتم.

ولمشايخ المغاربة نصيب من علم الحروف ينتسبون فيه الى أهل البيت و رأيت أنا بالشام نظماً أشير فيه بالرموز الى أحوال ملوك مصر و سمعت أنه مستخرج من ذينك الكتابين » .

وقال الشيخ الاجل بهاء الملة والدين محمد بن الحسين العاملي (ره) في شرح الاربعين حديثاً عند شرحه الحديث الحادي والعشرين مانصه :

«بقية الحاشية في الصفحة الاتية»

وأسكت فأبتدى وبين الجوانح منّى علمٌ جمٌّ فاسألونى[1].

---

١ ـ لامجال لى الان للمراجعة الى مظان هذا الحديث الا أن ما ذكره السيد الرضى (ره) فى نهج البلاغة بهذه العبارة : « ها ان ههنا لعلماً جماً لو أصبت له حملة » (انظر حديث كميل فى الكلم القصار من الكتاب (ص ٢٧٨ طبعة تبريز سنة ١٢٦٧) ونظيره قوله (ع) ضمن خطبة فى باب الخطب من نهج البلاغة : « و ما سوى ذلك فعلم علمه الله نبيه فعلمنيه ودعالى بأن يعيه صدرى وتضطم عليه جوانحى » (انظر ص ١٠٦ من طبعة المشار اليها) و من أراد الحديث بعين عبارته فليراجع مظانه.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وقدتظافرت الاخبار بأن النبى(ص) أملى لعلى(ع) كتابى الجفر والجامعة وأن فيهما علم ما كان و ما يكون الى يوم القيامة و نقل الشيخ الجليل عماد الاسلام محمد بن يعقوب الكلينى فى كتاب الكافى عن الامام جعفر بن محمد الصادق(ع) أحاديث كثيرة فى أن ذينك الكتابين كانا عنده وأنهما لايزالان عند الائمة عليهم السلام يتوارثونه واحداً بعد واحد وقال المحقق الشريف فى شرح المواقف فى مبحث العلم الواحد بمعلومين : ان الجفر و الجامعة (فنقل ما نقلناه الى آخره وقال :) الى هنا كلام الشريف ».

وقال الدميرى فى حياة الحيوان فى باب الجيم تحت عنوان « الجفرة » ما نصه :

« فائدة ـ قال ابن قتيبة فى كتابه أدب الكاتب : وكتاب الجفر جلد جفر كتب فيه الامام جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام لال البيت كل مايحتاجون الى علمه وكل ما يكون الى يوم القيامة والى هذا الجفر أشار أبو العلاء المعرى بقوله :

لقد عجبوا لاهل البيت لما ... أتاهم علمهم فى مسك جفر
و مرآة المنجم و هى صغرى ... أرته كل عامرة و قفر

و المسك الجلد و قيل : ان ابن تومرت المعروف بالمهدى ظفر بكتاب الجفر فرأى فيه ما يكون على يد عبدالمؤمن صاحب المغرب وقصته وحليته واسمه فأقام ابن تومرت مدة يتطلبه حتى وجده و صحبه و كان يكرمه و يقدمه على سائر أصحابه و ينشد اذا أبصره :

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

ثمّ تروون عن الحسن والحسين – صلوات الله عليهما – أنّهما كانا يكتبان علم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

تكاملت فيك أوصاف خصصت بها فكلنا بك مسرور و مغتبط
السن ضاحكة و الكف ما نحة و النفس واسعة و الوجه منبسط

ولم يصح أن ابن تومرت استخلف عبدالمؤمن عند موته و انما راعى أصحابه اشارته في تقديمه واكرامه فتم له الامر (الى آخر ما قال) ».

وقال الشبلنجي في نورالابصار في ترجمة مولانا أبي عبدالله جعفرالصادق (ع) ما نصه :

« و في حياة الحيوان الكبرى: فائدة - قال ابن قتيبة فنقل كلامه الى آخرالبيتين لابي-العلاء المعري و قال : **وفي الفصول المهمة** نقل بعض أهل العلم أن كتاب الجفر الذي بالغرب يتوارثه بنو عبدالمؤمن بن علي من كلام جعفرالصادق وله فيه المنقبة السنية والدرجة التي في مقام الفضل علية » والمراد من الفصول المهمة تأليف ابن الصباغ والعبارة مذكورة في ترجمة الصادق عليه السلام (راجع الفصل السادس من الكتاب ص ٢٢٥ من النسخة المطبوعة بايران سنة ١٣٠٣) ونقل عبارة الشبلنجي بتمامها المحدث القمي في سفينة البحار في مادة « ص د ق » (راجع ج ٢ ص ٢٠) .

أقول: ذكر ابن خلكان هذه الحكاية في ترجمة أبي محمد عبدالمؤمن بن علي القيسي الكومي الذي قام بأمره محمد بن تومرت المعروف بالمهدي و نص عبارته هناك هذه (راجع ج ١ من طبعة بولاق سنة ١٢٩٩):

« ورأيت في بعض تواريخ المغرب أن ابن تومرت قد كان ظفر بكتاب يقال له الجفر و فيه ما يكون على يده وقصة عبدالمؤمن وحليته واسمه (الى ان قال) و أما كتاب الجفر فقد ذكره ابن قتيبة في أوائل كتاب اختلاف الحديث فقال بعد كلام طويل : وأعجب من هذا التفسير تفسير الروافض للقرآن الكريم و ما يدعونه من علم باطنه بما وقع اليهم من الجفر الذي ذكره سعد بن هارون العجلي وكان رأس الزيدية ثم قال :

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

عليّ (ع) عن[1] الحارث الأعور ؛ فوالله لئن كان عليٌّ يبذل علمه للنّاس ويبخل به عن ولده فلقد رميتموه بالعظيم ومالايمكن أنّه كان يخصّ النّاس بسلمه ويكتمه[2] ولده وهم رجالٌ قد بلغوا وولد لهم وشهدوا معه حرُوبه .

وأخرى أنّكم ترون[3] عن الشّعبيّ أنّه كان يقول اذا حدّث عن الحارث

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ألم تر أن الرافضين تفرقوا ... فكلهم فى جعفر قال منكرا

فطائفة قالوا امام و منهم ... طوائف سمته النبى المطهرا

ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم ... برئت الى الرحمن ممن تجفرا

والابيات أكثر من هذا فاقتصرت منها على هذا لانه المقصود بذكر الجفر ثم قال ابن- قتيبة بعد الفراغ من الابيات : وهو جلد جفر ادعوا أنه كتب لهم فيه الامام كل مايحتاجون اليه وكل مايكون الى يوم القيامة والله أعلم قلت : وقولهم : الامام يريدون به جعفرالصادق - رضى الله عنه - وقدتقدم ذكره والى هذا الجفر أشار ابوالعلاء المعرى بقوله من جملة أبيات (فذكر البيتين وقال) وقوله : فى مسك جفر المسك بفتح الميم (الى آخر ما قال)» .

أقول: البيتان من لزوميات أبى العلاء و ما قبلهما ثلاثة أبيات فمجموع القطعة خمسة أبيات فان أردت أن تلاحظها فراجع ج ٢ من طبعة مكتبة صادر ببروت ص ٢٤٩ وأما الكتاب المنقول عنه الكلام فالصحيح أنه تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة كما صرح به إبن خلكان واشتبه الامر على الدميرى فانا راجعنا ادب الكاتب لابن قتيبة فلم نجد هذا المطلب فيه وأما تأويل مختلف الحديث فالقصة مذكورة فيها (انظر ص ٨٥) و أما ما ذكره السيد الجرجانى فيما تقدم من كلامه عن الرضا عليه السلام : « الا ان الجفر والجامعة يدلان على أنه لايتم » فهو مأخوذ من كتاب الفخرى لابن الطقطقى فان شئت فراجع الكتاب المشار اليه .

١ - فى النسخ : « على » . ٢ - غير ح : « كتمه » .

٣ - س ح مث : « تزعمون » .

الأعور : حدّثني الحارث الأعور، وكان والله كذّاباً ؛ فلئن صدق الشّعبيّ عن الحارث أنّه كان كذّاباً لقد نسبتم ابني رسول‌الله و سيّدي شباب أهل الجنّة أنّهما كانا يأخذ ان العلم عن الكذّاب ، ولئن كان الشّعبيّ كذب على الحارث انّكم لتأخذون علمكم عنه وهو كذّابٌ يكذب على العلماء ، ولئن كان ما رويتم عن الشّعبيّ باطلاً ولم يقله[1] لقد كذبتم عليه و رميتموه بالكذب و الزّور فلستم تخلصون من إحدى[2] هذه الثلاث ؛ وأنتم تزعمون أنّكم أهل السّنّة والجماعة .

ثمّ ترون أنّ عليّ بن الحسين ــ صلوات‌الله‌عليه ــ وكان من أعلم آل رسول‌الله في زمانه وأشدّهم[3] عبادةً واجتهاداً أنّه سأل رجلاً من أهل العراق فقال: ما فعل سعيدبن جبير؟ قال : قلت : صالحٌ قال : ذلك رجلٌ كان يمرّ بنا فنسأله عن أشياء من أمر ديننا[4] .

---

١ ـ س ق مج مث : « باطلا لم يقله » (من دون عاطف) .

٢ ـ غيرح : « من أحد ».

٣ ـ في بعض النسخ : « من أسدهم » (بالسين المهملة) .

٤ ـ هذه الحكاية نقلها ابن‌سعد في‌الطبقات في‌ترجمة سعيد بن جبير هكذا (ج ٦ من طبعة بيروت ؛ دارصادرسنة ١٣٧٧ هـ و١٩٥٧ م؛ص٢٥٨) فقال ما نصه :

« قال : أخبرنا معاوية الضرير قال : حدثنا الاعمش عن مسعود بن مالك قال قال لي علي بن الحسين : ما فعل سعيد بن جبير؟ ـ قال : قلت: صالح ،قال : ذاك رجل كان يمرينا فنسائله عن الفرائض وأشياء مما ينفعنا الله بها ، انه ليس عندنا ما يرمينا به‌هؤلاء وأشاربيده الى‌العراق» ويقرب منه مانقله الحافظ أبو نعيم في حلية الاولياء في‌ترجمة مولانا زين العابدين علي بن الحسين بهذه العبارة (انظر ج ٣ ص ١٣٧-١٣٨): « حدثنا عمر بن أحمد بن عثمان قال : حدثنا الحسين بن محمد بن سعيد قال : حدثنا الربيع بن سليمان قال : حدثنا بشر بن بكر و الخصيب بن ناصح قالا : حدثنا عبدالله بن جعفر عن عبدالرحمن بن

« بقية‌الحاشية في‌الصفحة الآتية »

فزعمتم أنّ عليّ بن الحسين - صلوات الله عليه - [كان] يحتاج أن يسأل سعيد ابن جبير[1] وأنتم تروون عن سعيد بن جبير أنّه كان يفتي النّاس بمتعة النّساء ويقول: هي

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

حبيب بن أزدك قال: سمعت نافع بن جبير يقول لعلى بن الحسين: غفرالله لك أنت سيد الناس وأفضلهم تذهب الى هذا العبد فتجلس معه يعنى زيد بن أسلم؟! فقال: انه ينبغى للعلم أن يتبع حيثما كان، حدثنا أبوحامد بن جبلة قال: حدثنا محمد بن اسحاق قال: حدثنا أبويحيى صاعقة قال: حدثنا سعيد بن سليمان قال: حدثنا هشيم عن محمد بن عبدالرحمن المدينى قال: كان على بن الحسين يتخطى حلق قومه حتى يأتى زيد بن أسلم فيجلس عنده [سقط من هنا شيء فكأن مفاده: فاعترض عليه] فقال: انما يجلس الرجل الى من ينفعه فى دينه ».

١ - يقرب من هذا على زعم العامة ما ذكره أبوجعفر الطبرى الشيعى فى أوائل كتاب المسترشد طاعناً به على أهل السنة (ص ١١ من طبعة النجف):

« و من رواتكم وجلة فقهائكم سعيد بن المسيب الذى زعمتم أنه لم يقم للوليد بن عبدالملك وهو أشد بنى أمية تجبراً حتى جاء ووقف عليه وسلم وعددتم ذلك فضيلة له ويموت على بن الحسين (ع) ولا يصلى عليه و يقول: ركعتين أصليهما أحب الى من حضور ابن رسول الله (ص) رواه الواقدى قال: حدثنا أبو معشر عن سعد المقرى قال: لما وضعت جنازة على بن الحسين - عليه السلام - ليصلى عليه اتسع الناس الى جنازته داخل المسجد فقال حسوم مولى النخع لسعيد بن المسيب: ألا نشهد هذا الرجل فى البيت الصالح؟ وسعيد لم يخرج قال سعيد: ركعتين أصليهما فى بيتى أحب الى من أن أشهد هذا الرجل الصالح فى البيت الصالح فهذا سعيد بن المسيب فقيه أهل الحجاز يمتنع أن يشهد ابن رسول الله (ص) فليت شعرى أى دين هذا؟! ابن ناقل هذا الدين يموت فلا يشهده؟! و على بن الحسين عليه السلام عند جميع الامة من جملة العباد و هذا فعل سعيد به والله المستعان ».

«بقية الحاشية فى الصفحة الاتية»

أحلّ من شرب الماء وأنتم تروون أنّ المتعة الزّنا وقد نهى عنها رسول الله (ص) فتزعمون أنّ عليّ بن الحسين ـ صلوات الله عليه ـ كان يسأل رجلاً عن دينه و الرّجل مستحلّ للزّنا عندكم تعالى الله عمّا تقولون علوّاً كبيراً.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أقول: أكبر من هذا و أمثاله بمراتب ما صدر من البخاری فی حق مولانا أبی عبدالله جعفر بن محمد الصادق ـ علیه السلام ـ و هو مذکور فی کثیر من الکتب **و نحن نکتفی هنا بما ذکره السید محمد العلوی فی کتاب النصائح الکافیة لمن یتولی معاویة** فانه قال بعد ذکره جماعة ممن عده أصحاب الاصول الستة من العدول ولیسوا منهم ما نصه (ص ٩٢ من الطبعة الثانیة ببغداد سنة ١٣٦٧) :

« وأکبر من هذا کله جرح بعضهم الامام جعفر الصادق علی آبائه و علیه أفضل الصلوة والسلام و تسورهم علی سمی مقامه.

أرادت عراراً بالهوان و من یرد عراراً لعمری بالهوان فقد ظلم

والیک بعض ما ذکروا عنه **قال فی تهذیب التهذیب : قال ابن المدینی : سئل یحیی** بن سعید القطان عن جعفر الصادق فقال : فی نفسی منه شیء و مجالد أحب الی منه، وقال سعید بن أبی مریم : قیل لابی بکر بن عیاش : مالک لم تسمع من جعفر و قد أدرکته ؟ قال : سألته عما یحدث به من الاحادیث أشیء سمعته ؟ ـ قال : لا ، و لکنها روایة رویناها عن آبائنا . وقال ابن سعد : کان جعفر کثیر الحدیث ولا یحتج ویستضعف ؛ سئل مرة : هل سمعت هذه الاحادیث عن أبیک ؟ ـ قال : نعم ، و سئل مرة فقال : انما وجدتها فی کتبه . **قال الحافظ ابن حجر :** یحتمل أن یکون السؤالان وقعا عن احادیث مختلفة فذکر فیما سمعه : أنه سمعه ، وفیما لم یسمعه : أنه وجده ، وهذا یدل علی تثبته (انتهی).

قلت : احتج الستة فی صحاحهم بجعفر الصادق الا البخاری فکأنه اغتر بما بلغه عن ابن سعد وابن عیاش و ابن القطان فی حقه علی أنه احتج بمن قدمنا ذکرهم **وهنا یتحیر**

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

ثمّ مارواه وكيع عن الفضيل بن مرزوق[١] عن الحسن بن الحسن بن عليّ[٢] أنّه قال : مرقت علينا الرّافضة كما مرقت الخوارج على عليّ - صلوات الله عليه - و ان أمكننا[٣] الله منهم لانقبل منهم توبةً ، وذلك أنّهم ادخلوا باب التّقيّة[٤] فاذا شاؤا أن يكونوا؛ كانوا ، وانّما التّقيّة باب رخصة لِلمسلم يدرأ بها عن نفسه اذا خاف ، والفضل في القيام بأمر الله .

فانظروا ما ترون وما تنسبون اليه ولد رسول الله - صلّى الله عليه وآله - و أنّهم

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

العاقل ولا يدرى بما ذا يعتذر عن البخارى - رحمه الله - و قد قيل فى هذا المعنى شعراً :

قضية أشبه بالمرزئه هذا البخارى امام الفئه
بالصادق الصديق مااحتج فى صحيحه و احتج بالمرجئه
و مثل عمران بن حطان أو مروان و ابن المرأة المخطئة
مشكلة ذات عوار الى حيرة أرباب النهى ملجئه
و حق بيت يممته الورى مغذة فى السير أو مبطئه
ان الامام الصادق المجتبى بفضله الاى أتت منبئه
أجل من فى عصره رتبة لم يقترف فى عمره سيئه
قلامة من ظفر ابهامه تعدل من مثل البخارى مئه»

(انتهى ما أردنا نقله)

١ - قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب : « نضيل بن مرزوق الاغر الرقاشى ويقال الرواسى الكوفى أبو عبدالرحمن مولى بنى عنزة (الى ان قال) و روى عنه زهير بن معاوية و وكيع » .

٢ - « ابن على » فى غيرح و مث . ٣ - فى النسخ : « أمكن » .

٤ - كذا ولم أتبين معناه.

يخالفون الله ورسوله ويزعمون أنّهم لايقبلون توبةً ممّن تاب والله يقول : و هوالّذى يقبل التّوبة عن عباده و يعفو عن السّيّئات و يعلم ما تفعلون[١] فى آياتٍ كثيرة فى كتاب الله يخبر عباده أنّه يقبل توبتهم اذا تابوا من الشّرك ومن الذّنوب .

وقد قبل علىّ بن أبى طالبٍ ـ عليه السّلام ـ توبة الخوارج يوم خرجوا عليه بحر وراء[٢] و رئيسهم يومئذٍ ابن الكوّاء فلمّا كلّمهم وحاجّهم رجعوا وتابوا ؛ فقبل منهم. ثمّ قد رويتم عنه ـ صلوات الله عليه ـ أنّه كان يخطب النّاس على منبر الكوفة فحكمت عليه الخوارج من نواحى المسجد يقولون: لاحكم الّا لله ؛ فقطع خطبته ثمّ أقبل عليهم فقال : حكم الله أنتظر فيكم كلمة حقٍّ يلتمس بها باطل[٣] أما انّ لكم عندنا يا معشر[٤] الخوارج ثلاثاً لانمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسمه ، ولا نمنعكم الفىء مادامت أيديكم مع أيدينا ، ولن نقاتلكم حتّى تبدؤونا ، ثمّ خرجوا عليه يوم النّهروان فخرج اليهم فحاجّهم فرجع منهم أقوامٌ وتابوا ؛ فقبل توبتهم وكفّ عنهم ، وأبى الآخرون أن يتوبوا ؛ فقاتلوه ؛ فقتلهم أجمعين الّا نفراً منهم يسيراً أصابهم جراحاتٌ فأتوه فتابوا ؛ فقبل منهم و خلّى سبيلهم .

فزعمتم فى روايتكم عن الحسن بن الحسن أنّه قال : إن أظفرنى[٥] الله بمن يخالفنى

---

١ ـ آية ٢٥ سورة الشورى.

٢ ـ قال ياقوت فى معجم البلدان : « حروراء بفتحتين وسكون الواو و راء أخرى والف ممدودة قرية بظاهر الكوفة وقيل : موضع على ميلين منها نزل به الخوارج الذين خالفوا على بن أبى طالب ـ رضى الله عنه ـ فنسبوا اليها . و قال ابن الانبارى : حروراء كورة . وقال أبو منصور : الحرورية منسوبة الى موضع بظاهر الكوفة نسبت اليه الحرورية من الخوارج وبها كان أول تحكيمهم واجتماعهم حين خالفوا عليه قال : ورأيت بالدهناء رملة وعثة يقال لها : رملة حروراء ».

٣ ـ كذا فى النسخ منكراً. ٤ ـ ح : « يامعاشر ».

٥ ـ مج : « ان ظفرنى ».

فتاب من مخالفته قتلته ولم أقبل توبته؛ و الرّافضة عند الحسن بن الحسن ان كان قال هذا القول هم الّذين لايرون قتال أحدٍ من المسلمين الّا مع إمامٍ عدلٍ عالمٍ بما يأتي ويذر؛ فان كان لايقبل التّوبة من هؤلاء فهو والله منكم ومن توبتكم ان ظفر بكم أجدر أن لايقبل لأنّكم الّطاعنون عليه والرّادّون لقوله وهو يرى سفكك دمائكم و دماء أئمّتكم قربةً الىالله واستباحة[1] أموالكم، أما تسمعون الى قوله : وانّما الفضل فى القيام بأمرالله أى تجريد السّيف وقتل من خالفه، ولو جعلتم للّذين تسمّونهم الرّافضة ما فى الارض من ذهبٍ أو فضّةٍ على أن يستحلّوا قتل رجلٍ مسلمٍ أو أخذ ماله ما استحلّوا ذلك الّا مع امامٍ مثل علىٍّ ــ صلواتالله عليه ــ فى علمه بما يأتى وما يذر، وهوالمهدىّ الّذى ترون أنّه يعدل بين النّاس، فان كذبتم على الحسن أنّه قال : لا أقبل من مذنبٍ توبة ؛ فقد كذبتم على رسول الله ــ صلّىالله عليه وآله ــ وكذبتم على أصحابه ، و إن كنتم صدقتم عليه فانّ الحسن بن الحسن رجلٌ من أهل بيت رسول الله ــ (ص) ــ يخطىء ويصيب ليس هو بنبىٍّ ولا وصىّ نبىٍّ انّما هو رجلٌ غضب فتكلّم فى غضبه بكلمةٍ قد علم حين رضى أنّه قد أخطأ .

ثمّ ما رويتم عن أبى جعفرٍ محمّد بن علىّ ــ صلواتالله عليه ــ أنّه قال : لو[2] قد قام قائمنا بدأ بالّذين ينتحلون حبّنا؛ فيضرب أعناقهم فانّما عناكم أبوجعفرٍ بذلك لانّكم تنتحلون حبّهم وتزعمون أنّكم أنتم شيعتهم .

وانّما المنتحل الّذى ينتحل الشّيء وليس هوعليه وينسب نفسه اليه وليس هو منه ، فأمّا من خلصت مودّته لآل محمّد ــ عليهم السّلام ــ ونيّته فصار بذلك عند العامّة مهجوراً لاتقبل له شهادةٌ ، ولا يزوّج إن خطب، ولا يصلّى خلفه، ولا يعاد إن مرض، ولا يصلّى عليه إن مات، وهو عند السّلطان مضروبٌ و محبوسٌ ومقتول[3] فاذا

---

١ ــ ج س ق مج مث : « واستباح ».

٢ ــ ج مج ق س : « انه لو ».

٣ ــ ح: « مضروب محبوس مقتول » (من دون حرف عطف).

قام القائم (ع) [على ما] زعمتم بدأ بهم فقتلهم فهذا غير حكم الله وحكم رسوله فهذا ما تنسبون اليه آل رسول الله – عليهم السّلام – وانّما تريدون بذلك عيبهم وتهجينهم وأنتم تروون أنّ رسول الله – صلّى الله عليه وآله – قال لعليّ – عليه السّلام –: يا عليّ أنت وشيعتك في الجنّة ، وتروون عن أمّ سلمة زوج النّبيّ – رضي الله عنها – أنّها قالت: سمعت رسول الله – (ص) – يقول : شيعة عليّ هم الفائزون فالويل لمن كفر بالله ، أما تعقلون ماتروون[1] وما تحكمون؟ هل يكون شيعة عليّ الّا من تولّاه ، وعادى من عاداه ، وأطاع أمره ، ورضي بحكمه ، وتولّى صالح ولده ...!؟

فان زعمتم أنّ النّبيّ – صلّى الله عليه وآله – قال له: إنّ قوماً ينتحلون حبّك يقال لهم الرّافضة فان لقيتهم فاقتلهم فانّهم مشركون ؛ وآية ذلك أنّهم يسبّون أبابكر وعمر[2] فالويل لمن كفر بالله وكذب على رسول الله ، هل يشرك أحدٌ بسبّ أحدٍ أو يقتل أحدٌ بسبّ أحدٍ الّا من سبّ رسول الله – صلّى الله عليه وآله – .

---

١ - س مج مث : « ترون ».

٢ - قال ابن حجر الهيتمي المكي في الصواعق المحرقة في المقدمة الاولى فيما قال: « **وأخرج الذهبي** عن ابن عباس مرفوعاً: يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام فاقتلوهم فانهم مشركون. **وأخرجه** أيضاً عن ابراهيم بن حسن بن حسين ابن علي عن أبيه عن جده - رضي الله عنهم - : قال علي بن أبي طالب : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يظهر في أمتي في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام. **وأخرج الدار قطني** عن علي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال سيأتي من بعدي قوم لهم نبز يقال لهم الرافضة فان أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون قال: قلت: يا رسول الله ما العلامة فيهم؟ قال يقرظونك بما ليس فيك ويطعنون على السلف . **وأخرجه عنه** من طريق أخرى نحوه وكذلك من طريق اخرى وزاد عنه : ينتحلون حبنا أهل البيت وليسوا كذا وآية ذلك أنهم يسبون أبابكر و عمر رضي الله عنهما. و أخرج أيضاً من طرق عن فاطمة الزهراء و عن أم سلمة - رضي الله عنهما - نحوه قال: ولهذا الحديث عندنا طرق كثيرة.

وتروون أنّ عبدالله بن سبأ اُتی به الی علیّ بن أبی طالب [1] وشهدوا علیه أنّه یشتم أبابکر وعمرفلم یقتله و سیّره الی المداین ؛ فلوکان النّبیّ یقتل من سبّ أبابکر وعمرهذا الّذی نسبتموه الی رسول‌الله خلاف حکم‌الله وأنتم تروون أنّه لایقتل أحدٌ [2].

. . . .

. . . .

وروی شریک [3] وغیره أن عمر أراد بیع أهل السّواد [4] فقال علیّ – صلوات‌الله

---

۱ - ج مج ق : « اتی به علی ابن أبی طالب ».

۲ - **فلیعلم أن هنا سقطاً و نقصاً فی جمیع النسخ الست وجعل فی ح ق س** ج بیاض حتی‌یکون علامة لذلک الا أن عبارة‌الکتاب حیث کانت مستقیمة مربوطاً بعضها ببعض بحیث لم یکن مجال لاحتمال السقط والنقص فی نسخة م بنینا الامر علی تلک النسخة وجرینا فی‌أمر التصحیح علی‌ذلک وأول الموجود من تلک القسمة التی کانت فی تلک‌النسخ بعدالنقص هذه‌العبارة «ویتوب‌الله علی من‌تاب ولقدنزلت علینا سورة کنا نشبهها بالمسبحات» **وهی التی أشار الیها المحدث النوری (ره) فی فصل الخطاب فی أوائل الدلیل الثامن** (انظرص ۱۷۳) : « **ه - الشیخ الجلیل فضل‌بن شاذان فی‌الایضاح فیما رواه عنهم وقد سقط من‌نسختی سطوروهذا لفظ الباقی** : ویتوب الله علی من تاب ولقد نزلت علینا سورة کنا نشبهها بالمسبحات (فساق العبارة الی قوله) فتسألون عنها یوم القیامة » (انظر فی‌الکتاب مبحث القرآن ؛ ص ۲۲۸) وآخرالموجود من تلک القسمة المشارالیها المتصل بسقط آخر ونقص‌آخرهو« فلاطعن‌علی‌رجل» وقدأشرنا الیه فی موضعه من‌الکتاب هدانا الله وایاکم الی الصواب.

۳ - ما قبل‌العبارة قد نقلناه فیما سبق لکونه فی نسخة م فی ذلک الموضع (انظر ص ۱۹۸).

۴ - **قال‌الطریحی‌فی‌مجمع البحرین : « سوادالکوفة نخیلها وأشجارها ومثله سواد العراق** سمی‌بذلک لخضرة أشجاره وزروعه ، حد طولا من حدیثة الموصل الی

« بقیة الحاشیة فی الصفحة الاتیة »

عليه ـ ان هذا مال أصبتموه ولم تصيبوا مثله فان بعتهم بقي من يدخل في دين الله لاشيء له قال : فما أصنع؟ ـ قال : دعهم سكرة[١] للمسلمين فتركهم على أنه عبيد.

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عبادان وعرضاً من العذيب الى حلوان و هو الذى فتح على عهد عمر و هو أطول من العراق بخمسة وثلاثين فرسخاً ؛ كذا نقلا عن المغرب **وفي الحديث** : سئل عن السواد ما منزلته؟ فقال : هو لجميع المسلمين » **وقال ياقوت في معجم البلدان** : « **السواد موضعان أحدهما** ـ نواحي قرب البلقاء سميت بذلك لسواد حجارتها فيما أحسب. **والثاني** ـ يراد به رستاق العراق وضياعها التي افتتحها المسلمون على عهد عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ سمي بذلك لسواده بالزروع و النخيل و الاشجار لانه حين تاخم جزيرة العرب التي لازرع فيها ولاشجر كانوا اذا خرجوا من أرضهم ظهرت لهم خضرة الزرع و الاشجار فيسمونه سواداً **كما اذا رأيت شيئاً من بعد قلت : ما ذلك السواد؟** وهم يسمون الاخضر سواداً والسواد أخضر (الى أن قال) وحد السواد من حديثة الموصل طولا الى عبادان و من العذيب بالقادسية الى حلوان عرضاً فيكون طوله مائة وستين فرسخاً وأما العراق في العرف فطوله يقصر عن طول السواد و عرضه مستوعب لعرض السواد لان أول العراق (فخاض في بيانه الى ان قال) **وقال الاصمعي : السواد سوادان سواد البصرة** دستميسان والاهواز و فارس ، **وسواد الكوفة** كسكر الى الزاب وحلوان الى القادسية . . . (الى آخر ما ذكره فمن أراده فليراجع كتابه ».

١ ـ كذا ولم أظفر بالحديث في مورد آخر حتى أصححه فيمكن أن تكون الكلمة مما **ذكره ابن منظور في لسان العرب** بما نصه : « و سكر النهر يسكره سكراً سدفاه وكل شق سد فقد سكر ، والسكر ما سد به والسكر سد الشق و منفجر الماء ، والسكر اسم ذلك السداد الذى يجعل سداً للشي ونحوه وفي الحديث انه قال للمستحاضة لماشكت اليه كثرة الدم : اسكريه اى سديه بخرقة و شديه بعصابة تشبيهاً بسكر الماء » فيراد منه دعهم حتى يكونوا سكرة للمسلمين أى وسيلة تسد خللهم و تزيح علتهم و أنت خبير بأن القلب لايطمئن بهذا المعنى

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

ثمّ قال – صلوات‌الله عليه – : فمن أسلم منهم فنصيبي منه حرام .

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

الا أن العلماء قد نقلوا هنا أحاديث يستفاد منها معنى الكلمة تقريباً **فقال البلاذرى فى فتوح البلدان** تحت عنوان « يوم جلولاء الوقيعة » **ضمن ما نقله** : « حدثنى الحسين بن الاسود قال: حدثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبى اسحاق عن حارثة بن مضرب أن عمر بن الخطاب أراد قسمة السواد بين المسلمين فأمر أن يحصوا فوجد الرجل منهم نصيبه ثلاثة من الفلاحين فشاور أصحاب رسول‌الله (ص) فى ذلك فقال على: دعهم يكونوا مادة للمسلمين، فبعث عثمان بن حنيف الانصارى فوضع عليه ثمانية وأربعين و أربعة و عشرين واثنى عشر » . **وقال ياقوت فى معجم البلدان** تحت عنوان « السواد » ضمن ما قال : « **وقيل** : أراد عمر قسمة السواد بين المسلمين فأمر أن يحصوا فوجدوا الرجل يصيبه ثلاثة من الفلاحين فشاور أصحاب رسول‌الله (ص) فى ذلك فقال على (رض) : دعهم يكونوا مادة للمسلمين، فبعث عثمان بن حنيف الانصارى فمسح الارض ووضع الخراج و وضع على رؤوسهم ما بين ثمانية وأربعين درهماً وأربعة وعشرين درهماً واثنى عشر درهماً ، وشرط عليهم ضيافة المسلمين وشيئاً من بر وعسل و وجد السواد ستة و ثلاثين ألف ألف جريب فوضع على كل جريب درهماً وقفيزاً » **وقال البلاذرى فى فتوح البلدان** تحت عنوان « جلولاء الوقيعة» **مانصه** : « حدثنى الحسين بن الاسود قال : حدثنى يحيى بن آدم قال : أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب قال : كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبى وقاص حين فتح السواد **أما بعد** فقد بلغنى كتابك تذكر أن الناس سألوك أن تقسم بينهم ما أفاء الله عليهم فاذا أتاك كتابى فانظر ما أجلب عليه أهل العسكر بخيلهم أو ركابهم من مال أو كراع فاقسمه بينهم بعد الخمس واترك الارض والانهار لعمالها ليكون ذلك فى أعطيات المسلمين فانك ان قسمتها بين من حضر لم يكن لمن يبقى بعدهم شىء » **وقال ياقوت فى معجم البلدان** : « قالوا : وكتب عمر بن الخطاب الى سعد بن الوقاص (فذكر الحديث مثله) » . **وقال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة** ضمن ذكره الطعن العاشر من المطاعن التى طعن بها على عمر وهو

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و[1] أنتم اليوم تدعون لهم المواشى و تقولون : لاصدقة عليها وانّما مال المملوك لمولاه؛ وله من الغنم والبقر و الطّعام والحمير ما ليس للمسلمين لاترون[2] عليهم أكثر من

١ - حرف العطف فى ح فقط.
٢ - غيرح : « لاتردون » (بالدال مضارعاً من رد المضاعف).

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

قولهم انه أبدع فى الدين ما لا يجوز كالتراويح **وما عمله فى الخراج الذى وضعه على السواد و فى ترتيب الجزية** (انظر آخر الجزء الثانيعشر المنطبق على ص ١٨٠ من المجلد الثالث من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) : « فأما حديث الخراج فقد ذكره أرباب علم الخراج والكتاب و ذكره الفقهاء أيضاً فى كتبهم وذكره أرباب السيرة وأصحاب التاريخ **قال قدامة ابن جعفر فى كتاب الخراج** : اختلف الفقهاء فى أرض العنوة فقال بعضهم : تخمس ثم تقسم أربعة أخماس على الذين افتتحوها ، وقال بعضهم : ذلك الى الامام ان رأى ان يجعلها غنيمة ليخمسها و يقسم الباقى كما فعل رسول الله (ص) بخيبر فذلك اليه ، **وان رأى أن يجعلها فيئاً فلا يخمسها ولا يقسمها بل تكون موقوفة على سائر المسلمين كما فعل عمر بأرض السواد وأرض مصر وغيرهما مما افتتحوا عنوة** (الى آخر كلامه الطويل الذيل فمن أراده فليراجع الكتاب المذكور) ».

أقول : البسط فى المطلب والخوض فى بيانه على سبيل الاستيفاء يقتضى تأليف كتاب مستقل لان المسألة من المسائل التى هى معركة للاراء **فمن أراد البحث عنه فليراجع كتاب المغنى للقاضى عبدالجبار فان علم الهدى (ره) قال فى الشافى** (ص ٢٦١ من النسخة المطبوعة) : « قال صاحب الكتاب (و يريد به القاضى المذكور): شبهة اخرى لهم **و ربما قالوا : انه أبدع فى الدين مالا يجوز كالتراويح و ما عمله فى الخراج** الذى وضعه على السواد و فى ترتيب الجزية وكل ذلك مخالف للقرآن و السنة (الى آخر الكلام) و خاض القاضى و السيد كل فى اثبات مدعاه و نقض خلافه **وكذا خاض فى البحث عنه شيخ الطائفة فى تلخيص الشافى** (انظر آخر مطاعن

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

عمر ص ٥٠ - ٥٣ من الجزء الرابع من طبعة النجف) **و العلامة الحلی فی كشف الحق و نهج الصدوق و الفاضل روزبهان فی ابطال الباطل و القاضی التستری فی احقاق الحق** (انظر ص ٤٩٢ من النسخة المطبوعة ، والبحث عن المطلب ضمن ذكرهم مطاعن عمر) **وابن أبی جمهور الاحسائی فی كتاب المجلی** تحت عنوان « وضع الخراج علی المسلمین وأن عمر أول من وضع الخراج (ص ٣٨ - ٣٩ من النسخة المطبوعة) الی غیر ذلك ممن خاض فی البحث عنه و من مظانه القوية تجريد العقائد للخواجة نصير الدين وشروح التجريد والاحكام السلطانية للماوردی ونظائرها **وحيث نقلنا فتاوی علماء العامة فی المطلب فلنذكرهنا ما ذكره المجلسی فی ثامن البحار** ضمن ذكره الطعن الرابع عشر من مطاعن عمر ، وهو فی أنه أبدع فی الدين بدعاً كثيرة **فقال ضمن تعداده البدع المشار اليها مانصه** (انظر ص ٣٠٠ - ٣٠١ من طبعة أمين الضرب) :

« ومنها أنه وضع الخراج علی أرض السواد ولم يعط أرباب الخمس منها خمسهم وجعلها موقوفة علی كافة المسلمين وقد اعترف بجميع ذلك المخالفون وقد صرح بها ابن أبی الحديد و غيره وكل ذلك مخالف للكتاب والسنة وبدعة فی الدين وقال العلامة (ره) فی منتهی المطلب :

أرض السواد هی الارض المفتوحة من الفرس التی فتحها عمر بن الخطاب و هی سواد العراق وحده فی العرض من منقطع الجبال بحلوان الی طرق القادسية المتصل بعذيب من أرض العرب و من تخوم الموصل طولا الی ساحل البحر ببلاد عبادان من شرقی دجلة، فأما الغربی الذی يليه البصرة فاسلامی مثل شط عثمان بن أبی العاص و ما والاها كانت سباخاً و مواتاً فأحياها ابن أبی العاص ، **وسميت هذه الارض سواداً** لان الجيش لما خرجوا من البادية رأوا هذه الارض والتفاف أشجارها **فسموها السواد لذلك ، وهذه الارض فتحت عنوة** فتحها عمر بن الخطاب ثم بعث اليها بعد فتحه ثلاث أنفس ؛ عمار ابن ياسر علی صلوتهم أميراً ، وابن مسعود قاضياً و ولياً علی بيت المال ، و عثمان بن حنيف

« بقية الحاشية فی الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

على مساحة الارض، و فرض لهم فى كل يوم شاة شطرها مع السواقط لعمار وشطرها للاخرين، و مسح عثمان بن حنيف أرض الخراج واختلفوا فى مبلغها ؛ فقال الساجى : اثنان وثلاثون ألف ألف جريب ، وقال أبو عبيدة : ستة وثلاثون ألف ألف جريب، ثم ضرب على كل جريب نخل عشرة دراهم، وعلى الكرم ثمانية دراهم ، وعلى جريب الشجر و الرطبة ستة دراهم ، وعلى الحنطة أربعة دراهم وعلى الشعير درهمين **ثم كتب بذلك الى عمر فأمضاه .** وروى أن ارتفاعها كان فى عهد عمر مائة و ستين ألف ألف درهم فلما كان زمن الحجاج رجع الى ثمانية عشر ألف ألف درهم ، فلما ولى عمر بن عبدالعزيز رجع الى ثلاثين ألف ألف درهم فى أول سنة ، و فى الثانية بلغ ستين ألف ألف درهم ، فقال : لو عشت سنة أخرى لرددتها الى ما كان فى أيام عمر فمات فى تلك السنة. **فلما أفضى الامر الى أمير المؤمنين أمضى ذلك لانه لم يمكنه أن يخالف و يحكم بما يجب عنده فيه .**

قال الشيخ (ره) : والذى يقتضيه المذهب أن هذه الاراضى و غيرها من بلاد خرج و يخرج خمسها لارباب الخمس و أربعة الاخماس الباقية تكون للمسلمين قاطبة ، الغانمون و غيرهم سواء فى ذلك و يكون للامام النظر فيها و يقبلها و يضمنها بماشاء ويأخذ ارتفاعها و يصرفه فى مصالح المسلمين و ما ينوبهم من سد الثغور و تقوية المجاهدين و بناء القناطر و غير ذلك من المصالح وليس للغانمين فى هذه الارضين على وجه التخصيص شىء بل هم والمسلمون فيه سواء **ولا يصح** بيع شىء من هذه الارضين ولا هبته ولا معاوضته ولا تملكه ولا وقفه ولا رهنه ولا اجارته ولا ارثه ، **ولا يصح** أن يبنى دوراً و منازل و مساجد و سقايات، ولا غير ذلك من أنواع التصرف الذى يتبع الملك ، و متى فعل شىء من ذلك كان التصرف باطلا وهو باق على الاصل .

ثم قال (ره) : و على الرواية التى رواها أصحابنا أن كل عسكر او فرقة غزت بغير أمر الامام فغنمت تكون الغنيمة للامام خاصة **تكون هذه الارضون و غيرها مما فتحت بعد الرسول** (ص) الاما فتح فى أيام أمير المؤمنين (ع) ان صح شىء من ذلك

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية ».

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

للامام خاصة و تكون من جملة الانفال التی له خاصة لایشرکه فيها غیره . (انتهی کلامه رفع الله مقامه).

أقول : فالبدعة فيها من وجوه :

أحدها ـ منع أرباب الخمس حقهم وهو مخالف لصريح آية الخمس و للسنة أيضاً حیث ذکر ابن أبی الحدید أن رسول الله (ص) قسم خیبر وصيرها غنيمة وأخرج خمسها لاهل الخمس وکان الباعث علی ذلک اضعاف جانب بنی هاشم والحذر من أن یمیل الناس الیهم لنیل الحطام فتنتقل الیهم الخلافة فینهدم ما أسسوه یوم السقیفة وشیدوه بکتابة الصحیفة.

وثانيها ـ منع الغانمین بعض حقوقهم من أرض الخراج وجعلها موقوفة علی مصالح المسلمین وهذا الزامی علیهم لما اعترفوا به من أن رسول الله (ص) قسم الارض المفتوحة عنوة بین الغانمین و به أفتی الشافعی وأنس بن مالک والزبیر و بلال کما ذکره المخالفون **وما ذکروه من أنه عوض الغانمين و وقفها فهودعوى بلاثبت** بل یظهر من کلام الاکثر خلافه کما یستفاد من کلام ابن أبی الحدید وغیره.

وثالثها ـ أن سيرة الرسول (ص) فی الاراضی المفتوحة عنوة کانت أخذ حصته (ع) من غلتها دون الدراهم المعينة و سيأتی بعض القول فی ذلک فی باب العلة التی لم یغیر ـ علیه السلام ـ بعض البدع فی زمانه ».

أقول : يريد بالباب المشار اليه الباب الذی ذکره فی أواخر ذلک المجلد أعنی ثامن البحار و عنونه بقوله : « باب علة عدم تغيير أمير المؤمنين (ع) بعض البدع فی زمانه (انظر ص ٧٠٤-٧٠٦ من طبعة أمين الضرب) فمن أراد أن یلاحظ ما ذکره المجلسی (ره) فی الباب المذکور فليراجعه فان المقام لایسع أکثر من ذلک ولولا أن فهم متن الکتاب اقتضی نقل هذا المقدار لما نقلته أيضاً.

ثم ليعلم أن من أراد ان یلاحظ ما ذکره الطبری فی تاریخه فی بیان هذا المطلب فليراجع ما ذکره فی أواخر ما وقع من القضايا التاريخية فی السنة الرابعة عشر من الهجرة تحت عنوان « ذکر أهل السواد » (انظر الجزء الثالث من الطبعة الاولی ص١٤٣-١٤٨).

اثنى عشر وأربعة وعشرين وثمانية وأربعين[١] .

---

١ ـ هذه المراتب من الاعداد اشارة الى اختلاف مراتب الجزية كما ذكر فى كتب الفريقين فلنشر الى شىء منها **أما أحاديث العامة فمنها ما تقدم نقله عن معجم-البلدان قبيل ذلك** عند البحث عن لفظة « السواد » (انظر ص ٢٢٦ من الكتاب الحاضر) و منها ما ذكره هناك أيضاً تحت عنوان السواد بهذه العبارة « أمر عمر بن الخطاب ـ رضى الله عنه ـ بمسح السواد الذى تقدم حده (الى أن قال) : **وختم الجزية على ستمائة ألف انسان وجعلها طبقات** الطبقة العالية ثمانية وأربعون درهماً ، و الوسطى أربعة و عشرون درهماً ، والسفلى اثناعشر درهماً ، فجبى السواد مائة ألف ألف وثمانية و عشرين ألف ألف درهم » **وقال أيضاً هناك :** « وقال محمد بن عبدالله الثقفى : وضع عمر ـ رضى الله عنه ـ على كل جريب من السواد عامراً كان أو غامراً يبلغه الماء درهماً و قفيزاً ، و على جريب الرطبة خمسة دراهم وخمسة أقفزة ، وعلى جريب الكرم عشرة دراهم وعشرة أقفزة ولم يذكر النخل وعلى رؤوس الرجال ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين واثنى عشر درهماً » . **و قال البلاذرى فى فتوح البلدان** تحت عنوان « يوم جلولاء الوقيعة » (ص ٢١٧ طبعة مصر سنة ١٩٥٩ م) : « وحدثنى الوليد بن صالح قال : حدثنا يونس بن أرقم المالكى قال : حدثنى يحيى بن أبى الاشعث الكندى عن مصعب بن يزيد عن أبى زيد الانصارى عن أبيه قال : بعثنى على بن أبى طالب على ما سقى للفرات فذكر رساتيق و قرى فسمى نهر الملك وكوثى و بهر سيرو الرومقان و نهرجوبر ونهر درقيط و البهقبا ذات (الى ان قال) وأمرنى أن أضع على الدهاقين الذين يركبون البراذين و يتختمون بالذهب على الرجل ثمانية وأربعين درهماً وعلى أوسطهم من التجار على رأس كل رجل أربعة وعشرين درهماً فى السنة وأن أضع على الاكرة و سائر من بقى منهم على الرجل اثنى عشر درهماً » الى غير ذلك مما هو بهذا المضمون .

وأما أحاديث الخاصة فقد روى الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملى فى وسائل الشيعة فى باب تقدير الجزية و ماتوضع عليه وقدر الخراج **نقلا عن فروع الكافى**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

فلئن كانوا عندكم أحراراً فقد طعنتم على عمر فيما أراد من بيعهم .

و روى أسد[١] بن عمر القاضى أنّ عمر قال : من كان منكم عليه دينٌ ولم يجد

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

للكلينى فى حديث ذكره باسناد له عن مصعب بن يزيد الانصارى قال : استعملنى أميرالمومنين على بن أبى طالب على أربعة رساتيق المدائن ؛ البهقيا ذات ونهر شيريا ونهر جوير و نهر الملك و أمرنى أن أضع على كل جريب (الى أن قال) و أمرنى ان أضع على الدهاقين الذين يركبون البراذين ويتختمون بالذهب **على كل رجل منهم ثمانية وأربعين درهماً** ، وعلى أوساطهم والتجار منهم على كل رجل منهم أربعة وعشرين درهماً، وعلى سفلتهم وفقرائهم اثنى عشر درهماً على كل انسان منهم قال : فجبيتها ثمانية عشر ألف ألف درهم فى كل سنة ورواه الصدوق باسناده عن مصعب بن يزيد و رواه المفيد فى المقنعة عن يونس بن ابراهيم » وقال أيضاً فى الباب : « **محمد بن محمد المفيد فى المقنعة:** و عن أميرالمؤمنين **أنه جعل على أغنيائهم ثمانية وأربعين درهماً** ، وعلى أوساطهم أربعة وعشرين درهماً ، وجعل على فقرائهم اثنى عشر درهماً وكذلك صنع عمر بن الخطاب قبله وانما صنعه بمشورته عليه السلام (فان أردت أن تلاحظ الباب فراجع كتاب الجهاد من المجلد الثانى من طبعة أمير بهادر ص ٤٦٧ - ٤٦٨) » **و قال المحدث النورى فى مستدرك الوسائل** فى مستدرك الباب المذكور (انظر ج ٢ ص ٢٦٧) : « **دعائم الاسلام عن على - عليه السلام قال :** الجزية على أحرار أهل الذمة الرجال البالغين وليس على العبيد ولا على النساء ولا على الاطفال جزية ، يؤخذ من الدهاقين وأمثالهم من أهل السعة فى المال على كل رجل منهم ثمانية وأربعون درهماً كل عام ، و من أهل الطبقة الوسطى أربعة و عشرون درهماً ، و من أهل الطبقة السفلى اثنا عشر درهماً ، و عليهم مع ذلك الخراج لمن كانت له الارض منهم من كبير أو صغير أو رجل او امرأة فالخراج على الارض **ومن أسلم منهم وضعت عنه الجزية** ولم يوضع عنه الخراج على الارض ».

١ - ج : « أسيد ».

مايقضي دينه وله جارٌ من أهل السّواد فليبع جاره و يقض[١] دينه فأوجب أنّهم عبيدٌ ولم يوافقه عليه أحدٌ من الصّحابة[٢] .

---

١ - في النسخ : « و يقضي ».

٢ - في النسخ : « من أصحابه » .

فليعلم أني لم أجد فيما عندي من الكتب هذه العبارة بهذا اللفظ نعم **قد ذكر أبوالفضل أحمد بن طاهر الكاتب المعروف بابن طيفور** المتوفى سنة ٢٨٠ **في أوائل كتاب بغداد** مانصه (انظر ص ٤٣-٤٥ من طبعة السيد عزت العطار الحسيني سنة ١٣٦٨ ه ، أو ص ٣٨-٤٠ من النسخة المطبوعة سنة ١٣٨٨ ه) :

« **وذكر لي** أن رجلين تنازعا بباب الجسر أحدهما من العظماء والآخر من السوقة فتنع الذي من الخاصة الذي من العامة فصاح العامي : واعمراه ذهب العدل مذ ذهب ؛ فأخذ الرجل ، وكتب ابراهيم السندي بخبره فدعا به المأمون فقال : ماكانت حالك؟ فأخبره ، فأحضر خصمه فقال له : لم قنعت هذا الرجل؟ قال: ياأميرالمؤمنين ان هذا الرجل يعاملني وكان سيء المعاملة فلما كان في هذا اليوم مررت بباب الجسر فأخذ بلجامي ثم قال : لاأفارقك حتى تخرج لي من حقي وغرمه ؛ اني كنت صبوراً على سوء معاملته لي ، فقلت له: اني أريد دار اسحاق بن ابراهيم فقال : والله لوجاء اسحاق بن ابراهيم ما فارقتك ، ولوجاء من ولي اسحاق وعنف بي فما صبرت حين عرض بالخلافة ووهن من ذكرها أن قنعته فصاح: واعمراه ؛ ذهب العدل مذ ذهبت ، فقال للرجل : ما تقول فيما قال خصمك؟ فقال : كذب علي وقال الباطل،فقال خصمه : لي جماعة يا أميرالمؤمنين تشهد على مقالته ؛ وان أذن لي أميرالمؤمنين أحضرتهم قال : فقال المأمون للرجل: ممن أنت؟ فقال: من أهل فامية **فقال: أما ان عمر بن الخطاب ـ رحمه‌الله ـ كان يقول : من كان جاره نبطياً واحتاج الى ثمنه فليبعه** فان كنت انما طلبت سيرة عمر فهذا حكمه في أهل فامية ثم أمر له بألف درهم و أطلقه .

فقال لي الذي حدثني بهذا الحديث : فحدثت هذا الحديث بعض مشايخنا

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

فان كان قال حقاً فقد خالفوه ، وان كان قال باطلاً فقد نسبتم اليه الباطل فقد

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

فقال : أما الذى عندنا فخلاف هذا :

انما مر بعض الزهاد فى زورق فلما نظر الى بناء المأمون وأبوابه صاح : و اعمراه فسمعه المأمون فأمر باحضاره ثم دعا به فلما صار بين يديه قال : ما أحرجك الى أن قلت ما قلت؟ قال: رأيت آثار الا كاسرة و بناء الجبابرة فقال له المأمون: أفرأيت ان تحولت من هذه المدينة فنزلت أيوان كسرى بالمداين كان لك أن تعيب نزولى هناك؟ قال : لا ، قال : فأراك انما عبت اسرافى فى النفقه؟ قال: نعم ، قال : فلو وهبت قيمة هذا البناء أكنت تعيب ذاك؟ قال : لا ، قال : فلو بنى ذلك الرجل بما كنت أهب له بناء أكنت تصيح به كما صحت بى؟ قال : لا ، قال : فأراك انما قصدتنى لخاص نفسى لالعلة هى غيرى قال : واسحاق بن ابراهيم حاضر قال : فقال : يا أمير المؤمنين مثل هذا لايقومه القول دون السوط أو السيف ، قال : هما أرش جنايته . ثم قال له : يا هذا ان هذا أول ما بنيناه و آخره ، وانما بلغت النفقة عليه ثلاثة آلاف ألف و هو ضرب من مكايدتنا الاعداء من ملوك الامم كما ترانا نتخذ السلاح والادراع والجيوش والجموع و ما بنا الى أكثرها حاجة الساعة.

وأما ذكرك سيرة عمر ـ رحمه الله ـ فانه كان يسوس أقواماً كراماً قد شهدوا نبيهم ـ صلى الله عليه وسلم ـ و نحن انما نسوس أهل بزوفر وفامية و دستميسان و من أشبه هؤلاء الذين ان جاعوا أكلوك ، وان شبعوا قهروك ، وان ولوا عليك استعبدوك ، وكان عمر يسوس قوماً قد تأدبوا بأخلاق نبيهم ـ صلى الله عليه وسلم ـ الطاهرة ، و صانوا أحسابهم الشريفة ، و ما أثله لهم آباؤهم فى الجاهلية والاسلام من الافعال الرضية والشيم الكريمة ونحن نسوس من ذكرنا لك من هؤلاء الاقوام الخبيثة.

قال : ثم أمر بصلته فقال : لاتعودن الى مثل هذا فتمسك عقوبتى فان الحفظة ربما صرفت رأى ذى الرأى الى هواه فاستعمله وخلى سبيل الحلم ».

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

رجعت الوقيعة منكم ومنهم فيه[١] .

ورويتم أنّه قضى في المفقود أن تربّص امرأته أربعة[٢] سنين فان قدم وإلّا تزوّجت ؛

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

وقال ياقوت في معجم البلدان بعد أن ذكر أن فامية مدينة كبيرة وكورة من سواحل حمص وذكر ما يرجع الى تعريفها **مانصه :**

« و فامية أيضاً قرية من قرى واسط بناحية فم الصلح (الى أن قال) **وذكر أحمد بن أبي طاهر** أنه رفع الى المأمون أن رجلا من الرعية لزم بلجام رجل من الجند يطالبه بحق له فقنعه بالسوط فصاح الفامي : واعمراه ذهب العدل منذ ذهبت ؛ فرفع ذلك الى المأمون فأمر باحضارهما ، فقال للجندى : مالك وله؟ - فقال : ان هذا رجل كنت أعامله وفضل له على شيء من النفقة فلقيني على الجسر فطالبني فقلت : انى أريد دار السلطان فاذا رجعت وفيتك فقال : لوجاء السلطان ما تركتك فلما ذكر الخلافة يا أمير المؤمنين لم أتما لك فعلت ما فعلت ، فقال للرجل : ما تقول فيما يقول؟ - فقال : كذب على وقال الباطل ، فقال الجندى : ان لى جماعة يشهدون ان أمر أمير المؤمنين باحضارهم أحضرتهم فقال المأمون : ممن أنت؟ - قال : من أهل فامية **قال : أما عمر بن الخطاب كان يقول : من كان جاره نبطياً واحتاج الى ثمنه فليبعه** فان كنت انما طلبت سيرة عمر فهذا حكمه في أهل فامية ، ثم أمر له بألف درهم وأطلقه .

وهذه فامية التي عند واسط بغير شك » .

أقول : حكم ياقوت بكون الرجل من أهل فامية هذه على سبيل القطع لماذكره أهل الفن في معنى النبط **قال الفيومى في المصباح المنير : « النبط جيل من الناس كانوا ينزلون سواد العراق** ثم استعمل في أخلاط الناس وعوامهم والجمع أنباط مثل سبب و أسباب الواحد نباطى بزيادة ألف ؛ و النون تضم وتفتح قال الليث : و رجل نبطى وسنعه ابن الاعرابى » .

---

١ - ح : « فيهم » و هو اشتباه من طغيان القلم من دون شك .

٢ - ج : « أربع » .

فان قدم الزّوج الأوّل بعد فيخيّر بين[١] امرأته والصّداق ؛ فأيّهما اختار دفع اليه والأمّة مجمعة على خلاف هذا[٢] .

فلاطعن على رجلٍ[٣] ....

---

١ ـ كلمة « بين » فى ج و ق فقط ولم تذكر فى سائرالنسخ .

٢ ـ **قال أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الشيعى الطبرى (ره) فى كتاب المسترشد** بالنسبة الى هذا المطلب وما سبقه من حكم عمر فى أهل السواد وجزيتهم ضمن ذكره ما نقموا على عمر وطعنوا عليه به **مانصه** (انظر ص ١٤٤ من طبعة النجف) :

« **ومما نقموا عليه ما عمل به فى أمر السواد بالشام والعراق** من اقراره ما أقر من غيرقسمة فىأيدى أهله ووضعه الخراج علىمافعله المسلمون و مساحته العامر والغامر بدرهم وقفيز حنطة فعل الأكاسرة رغبة عن دين‌الله تعالى ودين رسوله (ص).

ومما نقموا عليه وضعه عن جماجم أهل العهد على أقدارهم فى **اليسار من اثنى عشر درهماً الى ثمانية واربعين درهماً** ؛ والفقهاء مجمعون على أن رسول الله (ص) أخذ عن كل حالم ديناراً و مضت به السنة ، فاطرح عمر قول رسول‌الله (ص) و عمل برأيه .

ومما نقموا عليه حكمه فى امرأة المفقود أن تتربص بنفسها أربع سنين .

أترى لايمكن أن يغيب الرجل فى موضع لايقدرعلى الخروج أربعين سنة فضلا عن أربع سنين حتى أطلق التزويج لامرأة متزوجة فأباح الفروج حتى أن المرأة كانت تتزوج فى أيامه فيقدم الزوج الاول فيخير بين المرأة والصداق خلافاً على‌الله وعلى رسوله و جرأة على أحكام‌الله عزوجل اقتحاماً على حدودالله ثم لامغير يغير ولامنكر ينكر ثم يزعمون أنه لم يغير ولم يبدل و هذا حكمه .

ثم أورد طامة هى أعظم من هذا نحن نحكيها هنا (فذكر قضية أخرى فمن أرادها فليراجع المسترشد) » .

٣ ـ **فليعلم أن هنا سقطاً ونقصاً فى جميع النسخ الست التى عندى أعنى**

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

..... عيرٍ الى ثورٍ[1] فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنةالله والملائكة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

ج ح س ق مج مث ولم يكتف فيها بانقطاع الربط بين السابق واللاحق مما هو موجود فى النسخ من العبارة فى الدلالة على وجود النقص بل جعل بياض هنا فى النسخ حتى يكون امارة للسقط والنقص وزيد عليهافى بعضها بان كتب فى هامش البياض كنسخة المشهدالمقدس الرضوى هذه العبارة : « قد سقط من هنا شيء لم نعرف مقداره » ويتصل هذا الكلام الموجود هنا « فلا طعن على رجل » بما يأتى بعد البياض من قوله : « عير الى ثور » رزقناالله نسخة كاملة من الكتاب حتى يرتفع النقص منه ببركته.

١ - فليعلم أن صدرالرواية مع ذيل عبارة « فلاطعن على رجل » اى ما بين العبارتين المذكورتين سقط من جميع النسخ الست التى هى عندى الا أن صدرالرواية معلوم لما ذكر فى الكتب المعتبرة **قال ابن الاثير فى النهاية** بعد ان ذكر الجبل الذى بالمدينة اسمه عير : « و منه الحديث : « انه حرم ما بين عير الى ثور أى جبلين بالمدينة و قيل ثور بمكة ولعل الحديث ما بين عير الى أحد وقيل بمكة جبل يقال له عير أيضاً » **وقال فى ثور** : « وفيه أنه (ص) حرم المدينة ما بين عير الى ثور هما جبلان **أما عيرفجبل معروف بالمدينة وأما ثورفالمعروف أنه** بمكة وفيه الغار الذى بات به النبى (ص) لما هاجر وفى رواية قليلة ما بين عير وأحد وأحد بالمدينة فيكون ثور غلطاً من الراوى وان كان هوالاشهر فى الرواية والاكثر **وقيل** : ان عيراً جبل بمكة و يكون المراد أنه (ص) حرم من المدينة قدر ما بين عير و ثور من مكة ، أو حرم المدينة تحريماً مثل تحريم ما بين عير و ثور بمكة على حذف المضاف ووصف المصدر المحذوف » **و قال ياقوت فى معجم البلدان فى « عير »** : و فى الحديث ان النبى (ص) حرم ما بين عير الى ثور وهما جبلان عير بالمدينة و ثور بمكة **وهذه رواية لامعنى لها** لان ذلك باجماعهم غير محرم وقد ذكر فى ثور **وقال بعض أهل الحديث** : انما الرواية الصحيحة أنه (ع) حرم ما بين عير الى أحد و هما بالمدينة »

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

و النّاس أجمعين[١] وأشهد أنّ عليّاً قد أحدث فيها فقال له رجلٌ : كذب

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

وقال في ثورضمن ما ذكر : « و في حديث المدينة أنه (ص) حرم ما بين عير الى ثور قال أبو عبيد : أهل المدينة لايعرفون بالمدينة جبلا يقال له ثور وانما ثور بمكة قال : فيرى أهل الحديث أنه حرم ما بين عير الى أحد **وقال غيره** : الى بمعنى مع كأنه جعل المدينة مضافة الى مكة في التحريم ، **وقد ترك بعض الرواة موضع ثور بياضاً** ليبين الوهم و ضرب آخرون عليه **وقال بعض الرواة** : من عير الى كدى و في رواية ابن سلام : من عير الى احد والاول أشهر و أشد ، **وقد قيل** : ان بمكة ايضاً جبلا اسمه عير ويشهد بذلك بيت أبي طالب المذكور آنفاً فانه ذكر جبال مكة و ذكر فيها عيراً فيكون المعنى أن حرم المدينة مقدار ما بين عير الى ثور اللذين بمكة ، أو حرم المدينة تحريماً مثل تحريم ما بين عير وثور بمكة بحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه و وصف المصدر المحذوف **ولا يجوز** أن يعتقد أنه حرم ما بين عير الجبل الذي بالمدينة وثور الجبل الذي بمكة فان ذلك بالاجماع مباح » **فمن أراد التفصيل فليراجع وفاء الوفاء اوخلاصة الوفاء للسمهودي أو** سائر المفصلات .

١ - **الحديث الى هنا وارد في الصحيحين عن أبي هريرة قال البيهقي في السنن** في باب ما جاء في حرم المدينة مانصه (انظرج ٥ ؛ ص ١٩٦) : « و أخبرنا أبو عبدالله الحسين بن الحسن بن محمد بن القاسم الغضائري ببغداد ، ثنا أبو عمرو عثمان بن أحمد بن السماك حدثنا أحمد بن عبدالجبار العطاري ثنا أبومعاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: المدينة حرم مابين عير الى ثور فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . **و أخبرنا أبوعبدالله الحافظ** وأبوسعيد بن أبي عمرو قالا : حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا أحمد بن عبدالجبار فذكره باسناده مثله **وزاد**: لايقبل منه صرف ولا عدل ، أخرجه البخاري و مسلم في

« بقية الحاشية في الصفحة الاتية »

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

الصحيح من حديث زائدة و غيره عن الاعمش ».

قال ابن الاثيرفي النهاية : « وفي حديث المدينة : من أحدث فيها حدثاً أو آوى **محدثاً** ؛ الحدث الامر الحادث المنكر الذى ليس بمعتاد ولا معروف فى السنة **والمحدث يروى بكسر الدال و فتحها** على الفاعل والمفعول فمعنى الكسر من نصر جانياً او آواه و أجاره من خصمه و حال بينه و بين أن يقتص منه والفتح هوالامر المبتدع نفسه **و يكون معنى الايواء فيه** الرضا به والصبر عليه فانه اذا رضى بالبدعة و أقر فاعلها ولم ينكر عليه فقد آواه ».

قال السمهودى فى خلاصة الوفاء فى الفصل الثالث من الباب الاول ما نصه :

و فى الصحيحين فى أحاديث تحريم المدينة : فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلا، ولفظ البخارى : لا يقبل منه صرف ولا عدل، والجمهور على أن الصرف الفريضة والعدل النافلة و قيل عكسه وقيل : الصرف التوبة و العدل الفدية أى أتى فيها اثماً او آوى من أتاه وحماه فلا يقبل منه فريضة ولا نافلة قبول رضاً ولا يجد فى القيامة مايفتدى به من كافر و قيل غيرذلك ، **ولعنه** ابعاده عن رحمة الله وطرده عن الجنة أولا لا كلعن الكفار وفيه دلالة على أن ذلك من الكبائر مطلقاً اذا للعن خاص بها فيستفاد منها أن الصغيرة بها كالكبيرة بغيرها تعظيماً للحضرة النبوية ».

أقول : عقد المجلسى (ره) فى سابع البحار بعد باب وجوب موالاة أولياء الائمة و معاداة أعدائهم **باباً** بعنوان « باب آخر فى عقاب من تولى غير مواليه و معناه » و ذكر أخباراً تشتمل على مثل ماتقدم نقله من الصحيحين للبخارى و مسلم و منها هذا الحديث : « ب - (يريد به قرب الاسناد للحميرى) ابن طريف عن ابن علوان عن جعفر عن أبيه **قال:** وجد فى غمد سيف رسول الله (ص) صحيفة مختومة ففتحوها فوجدوا فيها : ان أعتى الناس

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

على الله القاتل غير قاتله والضارب غيرضاربه **ومن أحدث حدثاً اوآوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة و الناس أجمعين** لايقبل الله منه صرفاً ولا عدلا ، و من تولى الى غير مواليه فقد كفر بما أنزل على محمد (ص) » . فبعد أن أورد من الاخبار ما أراد نقله نقل ما نقلناه من نهاية ابن الاثير بقوله : وقال الجزرى : فى حديث المدينة فساق كلامه الى آخر مانقلناه وختمه بقوله: « انتهى » **قال** (راجع ج ٧ ؛ ص ٣٧١ من طبعة أمين الضرب) **ونص عبارته هكذا :** « أقول : ظاهر أنه أراد ماعلم أنهم يبتدعونه فى المدينة من غصب الخلافة وما لحقه من سائر البدع التى عم شؤمها الاسلام **أقول : فما رواه الصدوق فى العلل** باسناده عن جميل عن أبى عبدالله عليه السلام أنه قال : لعن رسول الله (ص) من أحدث فى المدينة حدثاً أو آوى محدثاً قلت : و ما ذلك الحدث؟ - قال : القتل ، **لعله خص به تقية** لاشتهار هذا التفسير بينهم **و روى الصدوق أيضاً** باسناده عن المخالفين الى أمية بن زيد القرشى قال: قال رسول الله(ص): من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولايقبل منه صرف ولاعدل يوم القيامة **فقيل : يا رسول الله ما الحدث؟** قال : من قتل نفساً بغير نفس أو مثل مثلة بغير قود او ابتدع بدعة بغير سنة او انتهب نهبة ذات شرف قال : **فقيل : ما العدل يا رسول الله؟** قال: الفدية قال:**فقيل: فماالصرف يا رسول الله؟** قال : التوبة» .

ومن الموارد التى عبر فيها بهذا التعبير الحديث المتواتر بين الفريقين عن النبى (ص) « يرد على الحوض يوم القيامة رهط من أصحابى فيحلؤون عن الحوض فأقول : يا رب أصحابى فيقال : انه لاعلم لك بما أحدثوا بعدك ؛ انهم ارتدوا على أعقابهم القهقرى » **ونظير هذا التعبير ما ورد عن عائشة وذلك قال ابن عبد ربه فى العقد الفريد** فى آخر ماذكره تحت عنوان « قولهم فى أصحاب الجمل » ضمن ذكره وقائع زمان خلافة أمير المؤمنين على بن أبى طالب - رضى الله عنه - **ما نصه** (انظر ص ١٠٨ ج ٣ من طبعة مصر سنة ١٣٥٣) :

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

أبوهريرة[١] .

فوالله لئن كان أبوهريرة صادقاً لقد صارت لعنة الله والملائكة والنّاس أجمعين

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

« وماتت عائشة فى أيام معاوية وقد قاربت السبعين وقيل لها : تدفنين مع رسول‌الله - صلى‌الله عليه وسلم - قالت: لا؛ انى أحدثت بعده حدثاً فادفنونى مع اخوتى بالبقيع ، وقد كان النبى - صلى‌الله عليه و سلم - قال لها : يا حميراء كأنى بك تنبحك كلاب الحوأب تقاتلين علياً و أنت له ظالمة و الحوأب قرية فى طريق المدينة الى البصرة و بعض الناس يسمونها الحوب بضم الهاء و تثقيل الواو ، وقد زعموا أن الحوأب ماء فى طريق البصرة قال فى ذلك بعض الشيعة :

انى أدين بحب آل محمد و بنى الوصى شهودهم و الغيب

و أنا البرىء من الزبير و طلحة و من التى نبحت كلاب الحوأب»

١ - **قال ابن أبى الحديد عند ذكره من وضع أحاديث فى مذمة على عليه السلام ما نصه :** (و قوله هذا فى شرح كلام له (ع) مبدو بهذه العبارة : اما انه سيظهر عليكم بعدى رجل رحب البلعوم مند حق البطن ؛ انظر ص ٣٥٨ - ٣٦٠ من المجلد الاول من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) .

« و ذكر شيخنا أبو جعفر الاسكافى - رحمه‌الله تعالى وكان من المتحققين بموالاة على -عليه‌السلام - والمبالغين فى تفضيله وان كان القول بالتفضيل عاماً شائعاً فى البغداديين من أصحابنا كافة الا أن ابا جعفر أشدهم فى ذلك قولا و أخلصهم فيه اعتقاداً **أن معاوية وضع قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة فى على** عليه السلام تقتضى الطعن فيه و البراءة منه و جعل لهم على ذلك جعلا يرغب فى مثله **ما اختلقوا ما أرضاه** منهم أبو هريرة وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة و من التابعين عروة بن الزبير (الى ان قال :)

« بقية الحاشية فى الصفحة العاتية »

على معاوية بن أبى سفيان و بطلت الرّوايات الّتى رويت من مناقب أميرالمؤمنين علىّ بن أبى طالب صلوات‌الله عليه عن‌النّبىّ صلّى‌الله عليه وآله وكذب من روى فيه

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

و روى الاعمش قال : لما قدم أبو هريرة العراق عام جماعة جاء الى مسجد الكوفة فلما رأى كثرة من استقبله من‌الناس جثا على ركبتيه ثم ضرب صلعته مراراً و قال : يا أهل‌العراق أتزعمون أنى أكذب على الله و على رسوله و أحرق نفسى بالنار والله لقد سمعت رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يقول : ان لكل نبى حرماً و ان حرمى بالمدينة ما بين عير الى ثور فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة و الناس أجمعين **و أشهد بالله ان علياً احدث فيها** فلما بلغ معاوية قوله أجازه وأكرمه و ولاه أمارة المدينة.

قلت : أما قوله : ما بين عيرالى ثور ؛ فالظاهر أنه غلط من الراوى لان ثوراً بمكة و هو جبل يقال له : ثور أطحل ؛ و فيه الغار الذى دخله النبى ـ صلى‌الله عليه وآله ـ و أبو بكر ، **وانما قيل : أطحل ؛ لان أطحل** بن عبد مناف بن اد بن طابخة بن الياس ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان **كان يسكنه و قيل :** اسم الجبل أطحل فأضيف ثور اليه و هو ثور بن عبد مناف و الصواب : ما بين عير الى أحد.

فأما قول أبى هريرة : ان علياً ـ عليه السلام ـ أحدث بالمدينة فحاش لله كان على ـ عليه السلام ـ أتقى لله من ذلك والله لقد نصر عثمان نصراً لو كان المحصور جعفر بن أبى طالب لم يبذل له الا مثله.

قال أبو جعفر : و أبو هريرة مدخول عند شيوخنا غير مرضى الرواية ضربه عمر بالدرة وقال : قد أكثرت من الرواية و أحربك ان تكون كاذباً على رسول‌الله ـ صلى‌الله عليه وآله ـ **وروى سفيان الثورى** عن منصور عن ابراهيم التيمى قال : كانوا لا يأخذون عن أبى‌هريرة الا ما كان من ذكر جنة اونار **وروى ابو أسامة** عن الاعمش قال : كان ابراهيم صحيح الحديث فكنت اذا سمعت الحديث أتيته فعرضته عليه فأتيته يوماً بأحاديث من حديث

« بقية الحاشية فى‌الصفحة الاتية »

تلك المناقب ، ولئن كان أبوهريرة كذب في قوله وكذّب لقد هلك من يروى عنه الحديث لأنّ الرّجل اذا استحلّ كذبه فقد هلك في كذبه .

فلمّا بلغ معاوية قوله في عليّ - عليه السّلام - أكرمه و أجازه و ولّاه المدينة

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

أبى صالح عن أبى هريرة **فقال : دعنى من أبى هريرة انهم كانوا** يتركون كثيراً من حديثه .

وقد روى عن علي - عليه السلام - انه قال : الا ان أكذب الناس أو قال : أكذب الاحياء على رسول الله - صلى الله عليه وآله أبوهريرة الدوسي.

و روى أبو يوسف قال : قلت لابى حنيفة : الخبر يجيىء عن رسول الله - صلى الله عليه و سلم - يخالف قياسنا فما نصنع به ؟ - قال : اذا جاءت به الرواة الثقات عملنا به و تركنا الرأى فقلت : ماتقول فى رواية أبى بكر و عمر ؟ - فقال : ناهيك بهما ، فقلت : على وعثمان ؟ - قال : كذلك **فلما رآنى أعد الصحابة قال : والصحابة كلهم عدول ماعدا رجالا** ثم عد منهم أبا هريرة و أنس بن مالك و روى سفيان الثورى عن عبدالرحمن بن القاسم عن عمر بن عبدالغفار أن ابا هريرة لما قدم الكوفة مع معاوية كان يجلس بالعشيات بباب كندة ويجلس الناس اليه فجاء شاب من الكوفة فجلس اليه فقال : يا أبا هريرة أنشدك الله أسمعت من رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول لعلى بن أبى طالب : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ؟ فقال : اللهم نعم قال : فأشهد بالله لقد و اليت عدوه و عاديت وليه ثم قام عنه وروت الرواة أن أباهريرة كان يؤاكل الصبيان فى الطريق و يلعب معهم وكان يخطب وهو أمير المدينة فيقول : الحمد لله الذى جعل الدين قياماً و أبا هريرة اماماً يضحك الناس بذلك ، وكان يمشى وهو أمير المدينة فى السوق فاذا انتهى الى رجل يمشى امامه ضرب برجليه الارض و يقول : الطريق الطريق قدجاء الامير يعنى نفسه .

قلت : قد ذكر ابن قتيبة هذا كله فى كتاب المعارف فى ترجمة أبى هريرة و قوله فيه حجة لانه غير متهم عليه » .

فهذا من كذبكم على رسول‌الله ـ صلّى‌الله عليه وآله ـ فامّا أن تكونوا قد صدّقتم أباهريرة وصدق فى‌قوله فتكونوا قد طعنتم على علىّ (ع) ورميتموه بالعجب، وامّا أن تكونوا قدكذّبتم عليه وكذب هو فى‌قوله فقدكذّبتم رجلاً من‌أصحاب رسول‌الله(ص) تروون عنه الحلال والحرام فلستم تنجون من إحدى الخصلتين .

ثمّ ما رواه يزيد بن هارون عن أبى المعلّى الجُرَيرىّ [1] قال : حدّثنا ميمون بن مهران [2] قال : قلت لعبدالله بن عمر : حدّثنى عن مقتل عمر فقال : لمّا طعن عمر دعا الحارث بن كلدة الثّقفىّ وكان طبيباً فقال : اسقوه لبناً [3] فأسقوه لبناً فخرج من‌جراحته محضاً فقال له الحارث : اعهد ايّها الرّجل فلست خلواً من أصحاب القبور ، فقال له النّاس: استخلف علينا، فقال : ماأنا بالّذى أتحمّلها حيّاً وميّتاً قالوا : فانّ المسلمين يرضون بعبدالله بن عمر فقال : حسب آل عمر منها تحمّل رجلٍ منهم الخلافة[4] فقالوا : ألا تشير علينا؟! فقال : لااُبالى أن‌أفضّل[5] رؤوس قريشٍ ومن‌سمّى رسول‌الله (ص) من أهل الجنّة سبعة نفر ؛ علىّ بن أبى طالبٍ ، و عثمان بن عفّان ، و طلحة ،

١ـ ح مث مج س : « الجزرى » ج ق : « الحريرى » **قال ابن‌حجر فى تقريب‌التهذيب** فى باب الانساب : «الجريرى بالتصغير سعيد ابن اياس» **وقال فى باب الاسماء** : « سعيد بن‌اياس الجريرى ، بضم الجيم ، أبو مسعود البصرى (الترجمة) وصرح فى‌تهذيب‌التهذيب بأنه ممن يروى‌عنه يزيد بن هارون » **و نقل** مصحح التهذيب فى‌ذيل كلمة الجريرى **عن المغنى** مانصه : « و الجريرى بضم الجيم و فتح راء اولى وكسر الثانية و سكون ياء بينهما نسبة الى جرير بن عباد بن ضبيعه بن قيس بن ثعلبة».

٢ ـ صرح ابن حجر بروايته عن ابن عمر ؛ فمن أراد كلامه فليراجع تهذيب التهذيب (ج١٠ ؛ ص ٣٩٠) .

٣ ـ هذه القصة قد تقدمت (راجع ص ١٦٣ ـ ١٦٦ و ٢٧٢).

٤ ـ عبارة النسخ مشوشة و التصحيح من رواية ابن قتيبة فى‌الامامة و السياسة.

٥ ـ فى بعض النسخ بالصاد المهملة.

والزّبير ، وسعدٌ ، وعبدالرّحمن بن عوفٍ ، وسعيد بن زيدٍ ؛ وليس من الأمر في شيءٍ . فقالوا : ياأميرالمؤمنين قل فيهم فقال : لايمنعني من عثمان إلّا عصبيّته [١] وحبّه لقومه ، ولايمنعني من[٢] عليّ بن أبي طالبٍ إلّا حرصه عليها وأنّه رجلٌ تلعابةٌ [٣] ولايمنعني من

١ - **قال ابن الاثير في النهاية** : « و فيه : العصبي من يعين قومه على الظلم ، العصبي هو الذي يغضب لعصبته و يحامي عنهم ؛ و العصبة الاقارب من جهة الاب لانهم يعصبونه و يعتصب بهم أي يحيطون به ويشتد بهم ، ومنه الحديث : ليس منا من دعا الى عصبية أو قاتل عصبية ، العصبية و التعصب المحاماة والمدافعة وقد تكرر في الحديث ذكر العصبية والعصبة» .

٢ - في بعض النسخ : «عن» وكذا في الموارد الآتية الا أن «منعه منه وعنه» بمعنى وكلاهما واردان في اللغة .

٣ - قد تكرر نقل المصنف (ره) هذا الكلام المسلم صدوره من عمر في حق علي - عليه‌السلام - (منها ما مر في ص ١٦٣-١٦٦) و لم نذكر شيئاً في بيانه فالاولى ان نذكر هنا **ماذكر ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة** عند شرحه قوله (ع) : «عجباً لابن النابغة يزعم لاهل الشام أن في دعابة و أني امرؤ تلعابة أعافس و أمارس » فانه قد أطال الكلام هنا في ترجمة عمرو بن العاص وأجاب عن هذا الامر **وقال** بالنسبة الى مانحن بصدده **مانصه** (انظر المجلد الثاني من طبعة دار الكتب العربية بمصر سنة ١٣٢٩ ؛ ص ١١٤) : « **فأما ماكان يقوله عمرو بن العاص في علي - عليه السلام - لاهل الشام أن فيه دعابة** يروم أن يعيبه بذلك عندهم **فأصل ذلك كلمة قالها عمر** فتلقفها منه من تلقفها حتى جعلها أعداؤه عيباً له و طعناً عليه **قال أبوالعباس يحيى ثعلب في كتاب الامالي** : كان عبدالله بن عباس عند عمر فتنفس عمر نفساً عالياً قال ابن عباس : حتى ظننت أن أضلاعه قد انفرجت فقلت له : ما أخرج منك هذا النفس يا أمير المؤمنين الاهم شديد قال : اي والله ياابن‌عباس اني فكرت فلم أدر فيمن أجعل هذا الامر بعدي **ثم قال** : لعلك ترى صاحبك لها أهلا ؟ قلت : ومايمنعه من ذلك ؟ مع جهاده وسابقته وقرابته وعلمه **قال : صدقت ولكنه امرؤ فيه دعابة** قلت : فأين أنت من طلحة ؟ قال : هو ذو البأو

« بقية الحاشية في الصفحة الآتية »

« بقية الحاشية من الصفحة الماضية »

باصبعه المقطوعة **قلت** : فعبد الرحمن ؟ قال : رجل ضعيف لو صار الامر اليه لوضع خاتمه فى يد امرأته ، **قلت** : فالزبير ؟ قال : شكس لقس يلاطم فى البقيع فى صاع من بر ، **قلت** : فسعد بن أبى وقاص ؟ قال : صاحب مقنب وسلاح ، **قلت**: فعثمان قال: أوه أوه ؛ مراراً ، ثم قال : والله لئن وليها ليحملن بنى أبى معيط على رقاب الناس ثم لتنهضن اليه العرب فتقتله **ثم قال : ياابن عباس** : انه لايصلح لهذا الامر الا خصيف العقدة قليل الغرة ، لاتأخذه فى الله لومة لائم ، يكون شديداً من غير عنف ليناً من غير ضعف ، جواداً من غير سرف، ممسكاً من غير وكف ، **قال ابن عباس**: وكانت هذه **صفات عمر** ثم أقبل على فقال : ان أحراهم أن يحملهم على كتاب ربهم و سنة نبيهم لصاحبك ، **والله** لئن وليها ليحملنهم على المحجة البيضاء و الصراط المستقيم .

واعلم أن الرجل ذا الخلق المخصوص لايرى الفضيلة الا فى ذلك الخلق ألا ترى أن الرجل يبخل فيعتقد أن الفضيلة فى الامساك ، و البخيل يعيب أهل السماح و الجود و ينسبهم الى التبذير و اضاعة الحزم ، وكذلك الرجل الجواد يعيب البخلاء وينسبهم الى ضيق النفس وسوء الظن وحب المال ، و الجبان يعتقد أن الفضيلة فى الجبن و يعيب الشجاعة و يعتقد كونها خرقاً وتغريراً بالنفس كماقال المتنبى : يرى الجبناء أن الجبن حزم ؛ والشجاع يعيب الجبان و ينسبه الى الضعف و يعتقد أن الجبن ذل و مهانة و هكذا القول فى جميع الاخلاق والسجايا المقتسمة بين نوع الانسان **ولماكان عمر شديد الغلظة وعر الجانب خشن الملمس دائم العبوس كان يعتقد أن ذلك هو الفضيلة وأن خلافه نقص** حتى لو قدرنا أن خلقه حاصل لعلى ـ عليه السلام ـ و خلق على حاصل له لقال فى على : لولاشراسة فيه **فهو غير ملوم عندى فيما قاله ولامنسوب الى أنه أراد الغض من على والقدح فيه ولكنه أخبر عن خلقه ظاناً أن الخلافة لا تصلح الا للشديد الشكيمة العظيم الوعورة** (الى أن قال) ومن تأمل كتب السير عرف صدق هذا القول وعرف أن عمرو بن العاص أخذ كلمة عمر اذ لم يقصد بها العيب فجعلها عيباً و زاد عليها أنه كثير اللعب يعافس النساء و يمارسهن و انه صاحب هزل، و لعمرالله لقد كان أبعدالناس

« بقية الحاشية فى الصفحة الاتية »

الزّبير إلّا أنّه مؤمن الرّضا كافر الغضب ، ولا يمنعني من طلحة إلّا نخوته وكبره ، ولايمنعني من سعدٍ إلّا فظاظته وعُنفه ، ولا يمنعني من عبد الرّحمن بن عوفٍ إلّا أنّه قارون هذهالأمّة ، يجمعون فيالبيت ثلاثاً ، ويصلّي بالنّاس صهيبٌ ، ويحضر عبدالله ابن عمر مشيراً و وزيراً وليس له [1] من الامر شيءٌ فاذا استقام رأى خمسةٍ و أبى واحدٌ فاجلدوا عنقه ، وإن[2] استقام رأى أربعةٍ و أبى اثنان ؛ فاجلدوا أعناقهما ، و إن استقام ثلاثةٌ [3] وأبى ثلاثةٌ [4] فتحاكموا الىعبدالله بن عمر فأيّ الفريقين قضى لهم فاقتلوا الباقين (في حديثٍ طويل) .

و في رواية أُخرى : فان مضت ثلاثة أيّامٍ و لم يبايعوا رجلاً منهم فاقتلوهم جميعاً .

«بقية الحاشية من الصفحة الماضية»

من ذلك و أي وقت كان يتسع لعلي - عليه السلام حتى يكون فيه على هذه الصفات فان أزمانه كلها في العبادة والصلوة والذكر و الفتوى والعلم واختلاف الناس اليه فيالاحكام وتفسير القرآن ، و نهاره كله أو معظمه مشغول بالصوم و ليله كله أو معظمه مشغول بالصلوة ، هذا فيأيام سلمه فأما أيام حربه فبالسيف الشهير و السنان الطرير و ركوب الخيل و قود الجيوش و مباشرة الحروب و لقد صدق - عليه السلام - فيقوله : انني ليمنعني من اللعب ذكر الموت و لكن الرجل الشريف النبيل الذى لا يستطيع أعداؤه أن يذكروا له عيباً أو يعدوا عليه و صمة لابد أن يحتالوا و يبذلوا جهدهم في تحصيل أمر ما و ان ضعف يجعلونه عذراً لانفسهم في ذمه و يتوسلون به الى أتباعهم في تحسينهم لهم مفارقته و الانحراف عنه (الى آخر ماقال فمن أراده فليراجع ذلك الكتاب) » .

١ - كذا في ح لكن في غيرها : « اليه » .

٢ - ح : « و اذا » وكذا فيما يأتي من نظائره في الحديث .

٣ و ٤ - اى استقام رأى ثلاثة و لم يستقم رأى ثلاثة .

فانظروا الى روايتكم عن عمر[١] وما نسبتموه اليه ان كنتم صادقين عليه فى قوله [على ما] زعمتم : حسب آل عمر منها ؛ فوالله ان كانت[٢] لله رضىً ما كان ينبغى له أن يخرج آل عمر منها ، وان كانت لله سخطاً ما كان ينبغى له أن يصرف عنها ولده ويلقى[٣] فيها[٤] أصحاب رسول الله الّذين شهد لهم رسول الله (ص) أنّهم من أهل الجنّة .

ثمّ زعمتم أنّه اختار لهم قوماً من أهل الجنّة ثمّ ذكرهم بما ذكرهم[٥] من التّنقّص[٦] انّ عثمان صاحب عصبيّةٍ ، وعليّاً[٧] تلعابةٌ حريصٌ عليها، والزّبير مؤمن الرّضا كافر الغضب، وطلحة صاحب نخوةٍ وكبرٍ ، وسعداً[٨] صاحب فظاظةٍ وعُنفٍ ، وعبد الرّحمن قارون هذه الأمّة ؛ فهل يعاب أحدٌ بأشدّ ممّا عابهم به و زعم أنّه اختارهم لأمّة محمّدٍ (ص) وهم بهذه الصّفة الّتى وصف ، فلئن كنتم صادقين عليه أنّه فعل ذلك وتكلّم [به] وأمر بقتلهم فلقد نسبتموه الى ماتنسب اليه الصّعاليك[٩] الّذين لايخافون الله، ولئن كنتم كذبتم عليه لقد تحمّلتم بكذبكم عليه وزراً و إثماً عظيماً .

فهذه وقيعتكم فى خيار أصحاب رسول الله (ص) وأنتم ترمون الشّيعة بذلك وهم

---

١ - ج ق س مج مث : « على عمر » . ٢ - فى النسخ : «كان».

٣ - ح : «يبقى». ٤ - «فيها» فى مج و ق فقط .

٥ - غير ح : « بما ذكر » . ٦ - ح : «من النقص».

٧ و ٨ - غير ح : «على وسعد» كلاهما بالرفع و ذلك مبنى على ماهو المقرر فى النحو من أن المعطوف على اسم ان بعد مضى الخبر جائز رفعه ونصبه ؛ قال ابن مالك :

« و جائز رفعك معطوفاً على منصوب ان بعدان تستكملا »

« و ألحقت بان لكن و أن من دون ليت و لعل و كان » .

٩ - ج س ق مج مث : «السعاليك» (بالسين) ؛ و فى الصحاح والقاموس: «صعاليك العرب ذؤبانها » . و قال ابن الاثير فى النهاية فى ذوب : « وفى حديث الغار فيصبح فى ذوبان الناس يقال لصعاليك العرب و لصوصها ذوبان لانهم كالذئاب و الذوبان جمع ذئب و الاصل فيه الهمز و لكنه خفف فانقلب واواً ، و ذكرناه ههنا حملا على لفظه » .

أتقى النّاس ممّا ترمونهم به فی روایاتٍ[1] كثيرةٍ تروونها على أبى بكرٍ وعمر وعثمان من[2] أشنع مايكون من الرّواية عن قومٍ تزكّونهم و تأخذون الحديث عنهم لو كتبناها كلّها لاحتجنا الى أجلادٍ[3] كثيرةٍ وفيما كتبنا و بيّنا بلاغٌ لقوم يعقلون .

ثمّ إقراركم على الصّحابة أنّهم اختلفوا ؛ فان زعمتم أنّهم فى اختلافهم مطيعون ؛ فقد زعمتم أنّ الله نهاهم عن الطّاعة لانّ الله قال: واعتصموا بحبل الله جميعاً ولاتفرّقوا[4]، وقال : ولاتكونوا كالّذين تفرّقوا واختلفوا من بعد ماجاءهم البيّنات اولئك لهم عذابٌ عظيمٌ[5] ، وان زعمتم أنّهم عاصون فى اختلافهم ؛ فقد وقعتم فيهم و زعمتم أنّ النّبىّ - صلّى الله عليه وآله - أمرنا بالاقتداء بالعصاة ، فهذا مالا مخرج لكم منه .

فوجدناكم أخذتم عن قومٍ رددتم أقاويلهم فى بعضٍ و قبلتموها فى بعضٍ وكنتم أنتم المختارين ممّا قالوا ؛ فما استحسنتم أخذتموه و قبلتموه ، و ما كرهتم تركتموه ، وطعنتم على من زكّيتموه ، و زكّيتم من طعنتم عليه ، فكنتم أئمّة أنفسكم فيما نقلوا اليكم واتّبعتم فى ذلك ظنّكم و هواكم ، وتركتم شيئاً ارتضاه بعضكم ، و رضيتم شيئاً كرهه بعضكم ، ولايخلو ما اختلفتم فيه من أن يكون بعضه سخطاً لله أو كلّه ، أو يكون رضىً[6] بعضه وكرهاً[7] بعضه فترضون ما يزعم بعضكم أنّ الله كرهه ، وتكرهون مايزعم بعضكم أنّ الله رضيه فلاحقّاً[8] تعرفون ولا باطلاً[9] تنكرون فكلّكم راضٍ عمّن خالفكم

---

١ - غيرح : «فى رواية». ٢ - ح : «و من».

٣ - الاجلاد جمع الجلد كالجلود قال الفيومى فى المصباح المنير: « قال الازهرى : الجلد غشاء جسد الحيوان والجمع جلود و قد يجمع على أجلاد مثل حمل وحمول وأحمال».

٤ - صدر آية ١٠٣ من سورة آل عمران . ٥ - آية ١٠٥ من سورة آل عمران .

٦ و ٧ - فى بعض النسخ كلاهما بصورة الفعل فيكون المعنى : « رضى الله بعضه وكره بعضه » .

٨ و ٩ - فى النسخ : « فلاحق » « ولاباطل » .

طاعن علیه .

ومن[١] جهة أخرى تروون عن المرجئة ويروون عنكم ، وتروون عن القدريّة ويروون عنكم ، وتروون عن الجهميّة ويروون عنكم ، فتقبلون منهم بعض أقاويلهم وتردّون عليهم بعضها ؛ فلا الحقّ أنتم منه على ثقةٍ ، ولا الباطل أنتم منه على يقينٍ ، و أنتم عند أنفسكم أهل السّنّة والجماعة فهذه صفتكم الّتى تعرفونها من أنفسكم وتنطق بها عليكم ألسنتكم فالحمد لله الّذى بصّرنا ماجهلتم [به] وعرّفنا ما جحدتم به[٢] وله المزيد بذلك [والحمد لله كثيراً وصلواته[٣] على سيّد الأوّلين والآخرين محمّدٍ النّبىّ وآله الّطاهرين[٤]] .

عبارات خواتم النّسخ

عبارة آخر نسخة ق: « تمّ الكتاب بتوفيقٍ من الله فى شهر رمضان سنة اثنى وسبعين بعد ألفٍ وكتب من نسخةٍ كتب فيها : بلغ عرضاً فصحّ بقدر الجهد و ذلك بأصله المنقول منه و وقع الفراغ من التّنميق فى محرّم سنة خمس وستّمائة .

الخطّ يبقى زماناً بعد كاتبه وصاحب الخطّ تحت الأرض مدفون » .

عبارة آخر نسخة س: « تمّ الكتاب بتوفيقٍ من الله تعالى بقلم الفقير عبد آل محمّد أحمد بن شرف الدّين عليهم الصّلوة والسّلام » .

وفى هامشها بخطّ المتن :

« بلغ قبالاً من الفاتحة الى الخاتمة والّذى فيه من الأوراق البيض قد سقط من نسخة الأصل يسّر الله نسخه من نسخةٍ أخرى وكان ذلك فى عدّة مجالس آخرها ليلة الخميس

١ ـ انما جعلناها صدر الجملة لكونها مصدرة بالواو فلاتكون صلة لما قبلها .

٢ ـ لم تذكر فى ح .

٣ ـ مج : « وصلوة » ق : « وصلوته » .

٤ ـ ح (بدل مابين الحاصرتين) : « و الصلوة على نبيه و آله المعصومين » .

ثامن عشر من شهر صفر ختم بالخير والظّفر من شهور سنة تسعين وتسعمائة ؛ حرّره فقير ربّه الوليّ محمّد عليّ عفى عنه بمحمّدٍ وعليّ » .

وعبارة آخر نسخة مث :

« وفي المنتسخ منه : بلغ قبالاً من الفاتحة الى الخاتمة ؛ والّذى فيه من الأوراق البيض قد سقط من نسخة الأصل يسّر الله نسخه من نسخة أخرى وكان ذلك فى عدّة مجالس آخرها ليلة الخميس ثامن عشر من شهر صفر ختم بالخير والظّفر سنة تسعين و تسعمائة (انتهى) . »

وعبارة آخر نسخة مج: « تمّ الكتاب بتوفيقٍ من الله تعالى » .

وعبارة آخر نسخة ح :

« تمّ كتابةً على نسخة مغلوطة كتبت على نسخة تأريخها تسعمائة وتسعون، كانت ناقصة من أواسطها أوراق مقدّرة بالبياض ؛ و انتهى على يد محمّدٍ السّماويّ بالنّجف لثمان بقين من ربيع ا[لا]وّل سنة ١٢٣٥ حامداً مصلّياً مسلّماً » .

وعبارة آخر نسخة ج :

« تمّ فى الثّانى والعشرين من جمادى الثّانية من شهور سنة ١١١٨ » .

تأريخ فراغى من التّصحيح البدويّ والنّهائيّ :

تمّ تحرير ذلك بيد العبد الآثم جلال الدّين بن القاسم الحسينيّ منتصف ليلة الجمعة وكانت اللّيلة السابعة من شهر رمضان المبارك من سنة ١٣٩٠ .

ومن الاتّفاق كان تصحيحة النهائيّ بعد ترتيب الحروف ليلة الاربعاء وكانت اللّيلة السابعة من شهر رمضان المبارك من سنة ١٣٩١ .

فكانت الفاصلة بين التصحيحين سنةً كاملةً قمريّةً ؛ والحمد لله ربّ العالمين.

تعليقات الكتاب

لمّا كان ماذكره ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة في شرح هذه العبارة من أصل الكتاب : «وقال – عليه السلام – لعمّار بن ياسر – رحمه الله تعالى – وقد سمعه يراجع المغيرة بن شعبة كلاماً : دعه ياعمّار فانّه لم يأخذ من الدّين الّا ما قاربه من الدّنيا وعلى عمدٍ لبّس على نفسه ليجعل الشبهات عاذراً لسقطاته » مشتملاً على مطالب مهمّة مرتبطة بما في كتاب الايضاح للفضل بن شاذان غاية الارتباط وقد أشرنا في ذيل بعض صفحات الكتاب الى ذلك (انظر ص ٦٥ و ٣٧٦) رأينا من المهمّ أن ننقله هنا حتّى ينتفع به الناظرون في ذلك الكتاب والله المستعان وعليه التّكلان

قال ابن أبي الحديد في شرح الكلام المذكور مانصّه :

(راجع ج٤ ؛ ص ٤٥٣ - ٤٦٣ من النسخة المطبوعة بمصر سنة ١٣٢٩)

« الشّرح – أصحابنا غير متّفقين على السّكوت على المغيرة بل أكثر البغداديّين يفسّقونه ويقولون فيه مايقال في الفاسق ، ولمّا جاء عروة بن مسعودٍ الثّقفيّ الى رسول الله – صلّى الله عليه وآله – عام الحديبية نظر اليه قائماً على رأس رسول الله مقلّداً سيفاً فقال : من هذا ؟ – قيل : ابن أخيك المغيرة قال : وأنت ههنا ياغدر والله انّي الى الآن ما غسلت سوأتك وكان اسلام المغيرة من غير اعتقادٍ صحيح ولاانابة ولانيّة جميلة كان قد صحب قوماً في بعض الّطرق فاستغفلهم وهم نيامٌ فقتلهم وأخذ أموالهم وهرب خوفاً ان يلحق فيقتل أو يؤخذ مافاز به من أموالهم فقدم المدينة فأظهر الاسلام وكان رسول الله – صلّى الله عليه وآله – لا يردّ على أحدٍ اسلامه أسلم عن علّةٍ او عن اخلاص ، فامتنع بالاسلام واعتصم وحمى جانبه .

ذكر حديثه أبوالفرج عليّ بن الحسين الاصفهانيّ في كتاب الاغاني

قال : كان المغيرة يحدّث حديث اسلامه قال: خرجت مع قوم من بني مالك ونحن على دين الجاهليّة الى المقوقس ملك مصر فدخلنا الى الاسكندريّة و أهدينا للملك هدايا كانت معنا فكنت أهون أصحابي عليه وقبض هدايا القوم وأمر لهم بجوائز وفضّل بعضهم على بعض وقصّر بي فأعطاني شيئاً قليلاً لا ذكر له وخرجنا فأقبلت بنو مالك يشترون هدايا لأهلهم وهم مسروررون ولم يعرض أحدٌ منهم على مواساة فلمّا خرجوا حملوا معهم خمراً فكانوا يشربون منها فأشرب معهم ونفسي تأبى ان تدعني معهم وقلت : ينصرفون الى الطّائف بما أصابوا وماحباهم به الملك ويخبرون قومي بتقصيره بي وازدرائه ايّاي فأجمعت على قتلهم فقلت : انّي أجد صداعاً فوضعوا شرابهم ودعوني فقلت : رأسي يصدع ولكن اجلسوا فأسقيكم فلم ينكروا من أمري شيئاً فجلست أسقيهم وأشرب القدح بعد القدح فلمّا دبّت الكأس فيهم اشتهوا الشّراب فجعلت أصرف لهم وأترع الكأس فأهمدتهم الخمر حتّى ناموا مايعقلون فوثبت اليهم فقتلتهم جميعاً وأخذت جميع ما كان معهم و قدمت المدينة فوجدت النّبيّ — صلّى الله عليه وآله — بالمسجد وعنده أبوبكر وكان بي عارفاً فلمّا رآني قال: ابن أخي عروة ؟ — قلت : نعم قد جئت أشهد أن لااله الّا الله وأنّ محمّداً رسول الله، فقال أبوبكر: من مصر أقبلت ؟ — قلت: نعم قال : فما فعل المالكيّون الّذين كانوا معك ؟ — قلت : كان بيني و بينهم بعض مايكون بين العرب و نحن على دين الشّرك فقتلتهم و أخذت أسلابهم وجئت بها الى رسول الله — صلّى الله عليه وآله — ليخمّسها فانّها غنيمةٌ من المشركين فقال رسول الله: أمّا اسلامك فقد قبلته ولا نأخذ من أموالهم شيئاً ولا نخمّسها لأنّ هذا غدر والغدر لاخير فيه فأخذني ماقرب ومابعد فقلت : يارسول الله انّما قتلتهم وأنا على دين قومي ثمّ أسلمت حين دخلت اليك السّاعة فقال — عليه السّلام — : الاسلام يجبّ ماقبله .

قال : وكان قتل منهم ثلاثة عشر انساناً واحتوى على ما معهم فبلغ ذلك ثقيفاً

بالطائف فتداعوا للقتال ثمّ اصطلحوا على ان حمل عمّى عروة بن مسعود ثلاث عشرة دية .

قال : فذلك معنى قول عروة يوم الحديبية : ياغدر أنا الى الامس أغسل سوأتك فلا أستطيع أن أغسلها .

فلهذا قال أصحابنا البغداديّون : من كان اسلامه على هذا الوجه وكانت خاتمته ماقد تواتر الخبر به من لعن عليّ - عليه السّلام - على المنابر الى ان مات على هذا الفعل وكان المتوسّط من عمره الفسق والفجور واعطاء البطن والفرج سؤالهما وممالأة الفاسقين وصرف الوقت الى غير طاعة الله كيف نتولّاه ؟! وأيّ عذر لنا فى الامساك عنه ؟! وأن لانكشف للنّاس فسقه ؟!

وحضرت عند النّقيب أبى جعفر يحيى بن محمّد العلويّ البصريّ فى سنة احدى عشرة و ستّمائة ببغداد و عنده جماعة و أحدهم يقرأ فى الاغانى لأبى الفرج فمن ذكر المغيرة بن شعبة و خاض القوم فذمّه بعضهم و أثنى عليه بعضهم و أمسك عنه آخرون فقال بعض فقهاء الشّيعة ممّن كان يشتغل بطرف من علم الكلام على رأى الأشعريّ : الواجب الكفّ والامساك عن الصّحابة و عمّا شجر بينهم فقد قال أبو المعالى الجوينيّ : انّ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - نهى عن ذلك و قال : ايّاكم و ما شجر بين صحابتى . وقال : دعوا لى أصحابى فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً لما بلغ مدّ أحدهم ولانصيفه . وقال: أصحابى كالنّجوم بأيّهم اقتديتم اهتديتم . وقال : خيركم القرن الّذى أنا فيه ثمّ الّذى يليه ثمّ الّذى يليه ثمّ الّذى يليه . وقد ورد فى القرآن الثّناء على الصّحابة وعلى التّابعين وقال رسول الله - صلّى الله عليه وآله - : ومايدريك لعلّ الله اطّلع على أهل بدر فقال : اعملوا ماشئتم فقد غفرت لكم .

وقد روى عن الحسن البصريّ أنّه ذكر عنده الجمل وصفّين فقال : تلك دماء طهّر الله منها أسيافنا فلا نلطّخ بها ألسنتنا ثمّ انّ تلك الاحوال قد غابت عنّا و بعدت أخبارها على حقائقها فلايليق بنا ان نخوض فيها ولو كان واحد من هؤلاء قد أخطأ لوجب

ان يحفظ رسول‌الله – صلّى‌الله عليه وآله – فيه و من المروءة أن يحفظ رسول‌الله – صلّى‌الله عليه وآله – فى عائشة زوجته و فى الزّبير ابن عمّته وفى طلحة الّذى وقاه بيده، ثمّ ماالّذى ألزمنا وأوجب علينا ان نلعن أحداً من المسلمين او نبرأ منه وأىّ ثواب فى اللّعنة والبراءة ؟! انّ‌الله تعالى لايقول يوم القيامة للمكلّف : لم لم تلعن ؟ بل قد يقول له : لم لعنت ؟ ولو أنّ انساناً عاش عمره كلّه لم يلعن ابليس لم يكن عاصياً ولاآثماً ، واذا جعل الانسان عوض اللّعنة : أستغفرالله ؛ كان خيراً له .

ثمّ كيف يجوز للعامّة ان تدخل أنفسها فى اُمور الخاصّة و اولئك قوم كانوا أمراء هذه‌الامّة وقادتها ونحن اليوم فى‌طبقة سافلة جدّاً عنهم فكيف يحسن بناالتّعرّض لذكرهم ؟! أليس يقبح من الرّعيّة ان تخوض فى دقائق امور الملك و أحواله و شؤونه الّتى تجرى بينه و بين أهله و بنى عمّه ونسائه و سراريه وقدكان رسول‌الله – صلّى‌الله عليه وآله – صهراً لمعاوية وأخته اُمّ‌حبيبة تحته فالأدب‌انتحفظ اُمّ‌حبيبة وهى اُمّ‌المؤمنين فى‌أخيها وكيف يجوز ان يلعن من‌جعل‌الله تعالى بينه وبين رسوله مودّة أليس المفسّرون كلّهم قالوا : هذه الاية أنزلت فى أبى سفيان وآله وهى قوله تعالى : عسى‌الله ان يجعل بينكم وبين‌الّذين‌عاديتم منهم مودّة ؛ فكان‌ذلك مصاهرة رسول‌الله – صلّى‌الله عليه وآله – أباسفيان وتزويجه ابنته على أنّ جميع ماتنقله الشّيعة من الاختلاف بينهم والمشاجرة لم يثبت وما كان القوم الّا كبنى امّ واحدة ولم يتكدّر باطن احدٍ منهم على صاحبه قطّ ولاوقع بينهم اختلاف ونزاع .

فقال أبوجعفر رحمه‌الله :

قدكنت منذ أيّامٍ علّقت بخطّى كلاماً وجدته لبعض الزّيديّة فى هذا المعنى نقضاً وردّاً على أبى المعالى الجوينىّ فيما اختاره لنفسه من هذا الرّأى و أنا أخرجه اليكم لأستغنى بتأمّله عن الحديث على ما قاله هذا الفقيه فانّى أجد ألماً يمنعنى من الاطالة فى الحديث لاسيّما اذا خرج مخرج الجدل و مقاومة الخصوم ثمّ أخرج من بين كتبه كرّاساً قرأناه فى ذلك المجلس واستحسنه الحاضرون وأنا أذكر ههنا خلاصته .

قال : لولا أنّ الله تعالى أوجب معاداة أعدائه كما أوجب موالاة أوليائه وضيّق على المسلمين تركها اذا دلّ العقل عليها اوصحّ الخبر عنها بقوله سبحانه : لاتجد قوماً يؤمنون بالله و اليوم الآخر يوادّون من حادّالله و رسوله ولوكانوا آباءهم او أبناءهم او اخوانهم اوعشيرتهم وبقولهتعالى: ولوكانوا يؤمنون بالله والنّبيّ وماأنزل اليه مااتّخذوهم أولياء و بقوله سبحانه : لاتتولّوا قوماً غضبالله عليهم ، ولاجماع المسلمين على أنّالله تعالى فرضعداوة أعدائه و ولاية أوليائه ، وعلى انّ البغض فيالله واجب والحبّ فيالله واجب لماتعرّضنا لمعاداة أحدٍ من النّاس فيالدّين ولاالبراءة منه ولكانت عداوتنا للقوم تكلّفاً ولو ظننّا أنّالله عزّوجلّ يعذرنا اذا قلنا: ياربّ غابأمرهم عنّا فلم يكنلخوضنا فى أمرٍ قد غاب عنّا معنىً لاعتمدنا على هذا القدر و اليناهم و لكنّا نخاف ان يقول سبحانه لنا : ان كان أمرهم قد غاب عن أبصاركم فلم يغب عن قلوبكم و أسماعكم قد أتتكم به الأخبار الّصحيحة الّتى بمثلها ألزمتم أنفسكم الاقرار بالنّبيّ ــ صلّىالله عليه وآله ــ وموالاة من صدّقه ومعاداة من عصاه وجحده وأمرتم بتدبّر القرآن وما جاء به الرّسول فهّلا حذرتم من ان تكونوا من أهل هذه الآية غداً : ربنّا انّا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلّونا الّسبيلا .

فأمّا لفظةاللّعن فقد أمر ناالله تعالىبها وأوجبها ألاترى اليقوله: اولئك يلعنهمالله ويلعنهم الّلاعنون فهو اخبارٌ معناه الأمركقوله : والمطلّقات يتربّصن بأنفسهنّ ثلاثة قروءٍ وقد لعنالله تعالى العاصين بقوله : لعن الّذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود ، وقوله : انّ الّذين يؤذونالله و رسوله لعنهمالله فيالدّنيا والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً ، وقوله : ملعونين أينما ثقفوا أخذوا و قتّلوا تقتيلا ، وقالالله تعالى لإبليس: وانّ عليكَ لعنتى الى يوم الدّين وقال : انّالله لعن الكافرين وأعدّ لهم سعيراً .

فأمّا قول من يقول : أيّ ثوابٍ فى اللّعن و انّالله تعالى لايقول للمكلّف : لم لم تلعن بل قد يقول له : لم لعنت و انّه لو جعل مكان : لعنالله فلاناً ؛ اللّهمّ اغفر لى ، لكان خيراً له ، ولو أنّ انساناً عاش عمره كلّه لم يلعن ابليس لم يؤاخذ بذلك ؛ فكلام

جاهل لايدرى مايقول: اللّعن طاعة ويستحقّ عليها الثّواب اذا فعلت على وجهها وهو ان يلعن مستحقّ اللّعن لله وفي الله لا في العصبيّة والهوى ألا ترى أنّ الشّرع قد ورد بها في نفي الولد ونطق بها القرآن وهو ان يقول الزّوج في الخامسة: أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فلو لم يكن الله تعالى يريد ان يتلفّظ عباده بهذه اللّفظة وانّه قد تعبّدهم بها لما جعلها من معالم الشّرع ولما كرّرها في كثير من كتابه العزيز ولما قال في حقّ القائل: وغضب الله عليه ولعنه وليس المراد من قوله: ولعنه؛ الّا الأمر لنا بأن نلعنه ولو لم يكن المراد بها ذلك لكان لنا ان نلعنه لأنّ الله تعالى قد لعنه أفيلعن الله تعالى انساناً ولايكون لنا أن نلعنه، هذا مالايسوغ في العقل كما لايجوز أن يمدح الله انساناً الّا ولنا ان نمدحه ولايذمّه الّا و لنا أن نذمّه و قال تعالى: هل اُنبّئكم بشرٍّ من ذلك مثوبةً عندالله من لعنه الله، وقال: ربّنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً، وقال عزّوجلّ: وقالت اليهود يدالله مغلولة غلّت أيديهم ولعنوا بما قالوا.

وكيف يقول القائل: انّ الله تعالى لايقول للمكلّف: لم لم تلعن؟! ألا يعلم هذا القائل أنّ الله تعالى أمر بولاية أوليائه وأمر بعداوة أعدائه فكما يسأل عن التّولّي يسأل عن التّبرّي ألاترى أنّ اليهوديّ اذا أسلم يطالب بأن يقال له تلفّظ بكلمة الشّهادتين ثمّ قل: برئت من كلّ دينٍ يخالف دين الاسلام فلابدّ من البراءة لانّ بها يتمّ العمل ألم يسمع هذا القائل قول الشّاعر:

تودّ عدوّى ثمّ تزعم أنّنى صديقك انّ الرّأى عنك لعازب

فمودّة العدوّ خروجٌ عن ولاية الوليّ و اذا بطلت المودّة لم يبق الّا البراءة لأنّه لايجوز ان يكون الانسان في درجة متوسّطة مع أعداء الله تعالى و عصاته بأن لايودّهم ولايبرأ منهم باجماع المسلمين على نفي هذه الواسطة.

و أمّا قوله: لو جعل عوض اللّعنة أستغفرالله لكان خيراً له فانّه لو استغفر من غير أن يلعن أو يعتقد وجوب اللّعن لما نفعه استغفاره ولاقبل منه لأنّه يكون عاصياً لله تعالى مخالفاً أمره في امساكه عمّن أوجب الله تعالى عليه البراءة منه و اظهار البراءة،

والمصرّ على بعض المعاصى لاتقبل توبته واستغفاره عن البعض الآخر **وأمّا من يعيش عمره ولايلعن ابليس** فان كان لايعتقد وجوب لعنه فهو كافر ، وان كان يعتقد وجوب لعنه ولايلعنه فهو مخطئ على أنّ الفرق بينه و بين ترك لعنه رؤوس الضّلال فى هذه الامّة كمعاوية والمغيرة وأمثالهما انّ احداً من المسلمين لايورث عنده الامساك عن لعن ابليس شبهة فى أمر ابليس والامساك عن لعن هؤلاء وأضرابهم يثير شبهة عند كثير من المسلمين فى أمرهم ؛ وتجنّب ما يورث الشّبهة فى الدّين واجب ، فلهذا لم يكن الامساك عن لعن ابليس نظيراً للامساك عن أمر هؤلاء .

قال : ثمّ يقال للمخالفين :

أرأيتم لوقال قائل : قد غاب عنّا أمر يزيد بن معاوية والحجّاج بن يوسف فليس ينبغى أن نخوض فى قصّتهما ولا ان نلعنهما ونعاديهما و نبرأ منهما هل كان هذا الّا كقولكم : قد غاب عنّا أمر معاوية و المغيرة بن شعبة و أضرابهما فليس لخوضنا فى قصّتهم معنىً .

و بعد كيف أدخلتم أيّها العامّة والحشويّة وأهل الحديث أنفسكم فى أمر عثمان وخضتم فيه وقد غاب عنكم و برئتم من قتلته ولعنتموهم وكيف لم تحفظوا أبابكر الصّدّيق فى محمّد ابنه فانّكم لعنتموه وفسّقتموه ولاحفظتم عائشة أمّ المؤمنين فى أخيها محمّد المذكور ومنعتمونا ان نخوض و ندخل أنفسنا فى أمر علىّ و الحسن والحسين ومعاوية الظّالم له ولهما المتغلّب على حقّه وحقوقهما ، وكيف صار لعن ظالم عثمان من السّنّة عندكم ولعن ظالم علىّ والحسن والحسين تكلّفاً ؟! وكيف أدخلت العامّة أنفسها فى أمر عائشة وبرئت ممّن نظر اليها ومن القائل لها : ياحميراء أو انّما هى حميراء ولعنته بكشفه سترها ومنعتنا نحن عن الحديث فى أمر فاطمة وماجرى لها بعد وفاة أبيها .

فان قلتم : انّ بيت فاطمة انّما دخل وسترها انّما كشف حفظاً لنظام الاسلام وكيلا ينتشر الأمر و يخرج قومٌ من المسلمين أعناقهم من ربقة الطّاعة ولزوم الجماعة قيل لكم : وكذلك ستر عائشة انّما كشف وهودجها انّما هتك لأنّها نشرت حبل الطّاعة

و شقّت عصا المسلمين و أراقت دماء المسلمين من قبل وصول عليّ بن أبي طالب - عليه السّلام - الى البصرة وجرى لها مع عثمان بن حنيف وحكم بن جبلة ومن كان معهما من المسلمين الصّالحين من القتل وسفك الدّماء ماينطق به كتب التّواريخ والسّير فاذا جاز دخول بيت فاطمة لأمر لم يقع بعد جاز كشف ستر عائشة على ما قد وقع و تحقّق، فكيف صار هتك ستر عائشة من الكبائر الّتي يجب معها التّخليد في النّار والبراءة من فاعله ومن أوكد عرى الايمان و صار كشف بيت فاطمة والدّخول عليها منزلها و جمع حطب ببابها وتهدّدها بالتّحريق من أوكد عرى الدّين و أثبت دعائم الاسلام و ممّا أعزّ الله به الدّين وأطفأ به نائرة الفتنة والحرمتان واحدة والسّتران واحد ؟!

وما نحبّ ان نقول لكم : انّ حرمة فاطمة أعظم ومكانها أرفع وصيانتها لأجل رسول الله - صلّى الله عليه وآله - أولى فانّها بضعة منه وجزء من لحمه و دمه و ليست كالزّوجة الأجنبيّة الّتي لانسب بينها وبين الزّوج وانّما هي وصلة مستعارة وعقد يجري مجرى اجارة المنفعة وكما يملك رقّ الامة بالبيع والشّراء ولهذا قال الفرضيّون: أسباب التّوارث ثلاثة ؛ سبب ونسب و ولاء ، والنّسب القرابة و السّبب النّكاح و الولاء ولاء العتق، فجعلوا النّكاح خارجاً عن النّسب ولو كانت الزّوجة ذات نسب لجعلوا الأقسام الثّلاثة قسمين وكيف تكون عائشة أو غيرها في منزلة فاطمة وقد أجمع المسلمون كلّهم من يحبّها ومن لايحبّها منهم انّها سيّدة نساء العالمين .

قال: وكيف يلزمنا اليوم حفظ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - في زوجته وحفظ أمّ حبيبة في أخيها ولم تلزم الصّحابة أنفسها حفظ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - في أهل بيته ولا ألزمت الصّحابة أنفسها حفظ رسول الله - صلّى الله عليه وآله - في صهره وابن عمّه عثمان بن عفّان وقد قتلوهم ولعنوهم وقد كان كثير من الصّحابة يلعن عثمان وهو خليفة منهم عائشة كانت تقول: اقتلوا نعثلاً لعن الله نعثلاً، ومنهم عبدالله بن مسعود ، وقد لعن معاوية عليّ بن أبي طالب و ابنيه حسناً وحسيناً وهم أحياء يرزقون بالعراق وهو يلعنهم بالشّام على المنابر و يقنت عليهم في الصّلوات وقد لعن أبوبكر وعمر سعد بن

عبادة وهو حيّ وبرئا منه وأخرجاه من المدينة الى الشّام ، ولعن عمر خالد بن الوليد لمّا قتل مالك بن نويرة ، وما زال اللّعن فاشياً في المسلمين اذا عرفوا من الانسان معصيةً تقتضي اللّعن والبراءة .

قال :

ولو كان هذا معتبراً وهو ان يحفظ زيد لأجل عمرو فلا يلعن لوجب ان تحفظ الصّحابة في أولادهم فلايلعنوا لأجل آبائهم فكان يجب ان يحفظ سعد بن أبي وقّاص فلايلعن عمر بن سعد قاتل الحسين ، وان يحفظ معاوية فلايلعن يزيد صاحب وقعة الحرّة وقاتل الحسين ومخيف المسجد الحرام بمكّة ، وان يحفظ عمر بن الخطّاب في عبيدالله ابنه قاتل الهرمزان والمحارب عليّاً ـ عليه السّلام ـ في صفّين .

قال :

على أنّه لو كان الامساك عن عداوة من عادى الله من أصحاب رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ من حفظ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ في أصحابه و رعاية عهده وعقده لم نعادهم ولو ضربت رقابنا بالسّيوف ولكن محبّة رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ لأصحابه ليست كمحبّة الجهّال الّذين يضع أحدهم محبّته لصاحبه موضع العصبيّة وانّما أوجب رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ محبّة أصحابه لطاعتهم لله فاذا عصوا الله وتركوا ماأوجب محبّتهم فليس عند رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ محاباة في ترك لزوم ماكان عليه من محبّتهم ولا تغطرس في العدول عن التّمسّك بموالاتهم فلقد كان ـ صلّى الله عليه وآله ـ يحبّ أن يعادي أعداء الله ولو كانوا عترته كما يحبّ ان يوالي أولياء الله ولو كانوا أبعد الخلق نسباً منه ، **والشّاهد على ذلك** اجماع الامّة على أنّ الله تعالى قد أوجب عداوة من ارتدّ بعد الاسلام وعداوة من نافق وان كان من أصحاب رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ وانّ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ قد أوجب قطع السّارق وضرب القاذف وجلد البكر اذا زنى وان كان من المهاجرين او الأنصار ألا ترى أنّه (ص) قال : لو سرقت فاطمة لقطعتها ؛ فهذه ابنته الجارية مجرى نفسه

لم يحابها فى دين‌الله ولا راقبها فى حدودالله وقد جلد أصحاب الإفك ومنهم مسطح‌بن اثاثة وكان من أهل بدر .

قال :

وبعد فلو كان‌محلّ أصحاب‌رسول‌الله ــ صلّى‌الله‌عليه وآله ــ محلّ من‌لايعادى اذا عصى‌الله سبحانه ولايذكر بالقبيح بل يجب ان يراقب لأجل اسم الصّحبة و يغضى عن عيوبه وذنوبه لكان‌كذلك صاحب موسى المسطور ثناؤه فى‌القرآن لمّا اتّبع هواه فانسلخ ممّا اوتى من الآيات وغوى قال سبحانه : واتل عليهم نبأ الّذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشّيطان فكان من‌الغاوين ، ولكان ينبغى ان يكون محلّ عبدة العجل من أصحاب موسى هذا المحلّ لأنّ هؤلاء كلّهم قد صحبوا رسولاً جليلاً من رسل‌الله سبحانه .

قال :

ولوكانت الصّحابة عند أنفسها بهذه المنزلة لعلمت ذلك من حال أنفسهم‌لأنّهم أعرف بمحلّهم من عوامّ أهل دهرنا واذا قدّرت أفعال بعضهم ببعض دلّتك على‌أنّ القصّة كانت على خلاف ماقد سبق الى قلوب النّاس اليوم، هذا علىّ وعمّار و أبوالهيثم ابن التّيهان وخزيمة بن ثابت وجميع من‌كان مع علىّ ــ عليه‌السّلام ــ من المهاجرين والأنصار لم يروا ان يتغافلوا عن طلحة والزّبير حتّى فعلوا بهما و بمن معهما ما يفعل بالشّراة فى عصرنا ، وهذا طلحة والزّبير وعائشة ومن‌كان معهم وفى جانبهم لم يروا ان يمسكوا عن علىّ حتّى قصدوا كما يقصد للمتغلّبين فى زماننا ، وهذا معاوية وعمرو لم ير يا علياً ــ عليه‌السّلام بالعين الّتى يرى بها العامّى صديقه أو جاره ولم يقصّرا دون ضرب وجهه بالسّيف و لعنه ولعن أولاده و [قتل] كلّ من‌كان حيّاً من أهله و قتل‌ أصحابه وقد لعنهما هو أيضاً فى‌الصّلوة المفروضات ولعن‌معهما أباالاعورالاسلمىّ وأبا‌ موسى الاشعرىّ وكلاهما من الصّحابة ، و هذا سعد بن أبى وقّاص ومحمّد بن مسلمة و أسامة بن زيد وسعد بن زيد بن عمرو بن نفيل و عبدالله بن عمر وحسّان بن ثابت

وأنس بن مالك لم يروا ان يقلّدوا عليّاً فى حرب طلحة ولا طلحة فى حرب علي - وطلحة والزّبير باجماع المسلمين أفضل من هؤلاء المعدودين لأنّهم زعموا أنّهم قد خافوا ان يكون عليّ قد غلط وزلّ فى حربهما، وخافوا ان يكونا قد غلطا و زلّا فى حرب عليّ، وهذا عثمان قد نفى أباذرّ الى الرّبذة كما يفعل بأهل الخنا والرّيب، وهذا عمّار و ابن مسعود تلقيّا عثمان بما تلقيّا به لمّا ظهر لهما بزعمهما منه ما وعظاه لأجله، ثمّ فعل بهما عثمان ماتناهى اليكم، ثمّ فعل القوم بعثمان ماقد علمتم وعلم النّاس كلّهم، وهذا عمر يقول فى قصّة الزّبير بن العوامّ لمّا استأذنه فى الغزو: ها انّى ممسك بباب هذا الشّعب ان تتفرّق أصحاب محمّد فى النّاس فيضلّوهم، و زعم أنّه وأبابكر كانا يقولان: انّ عليّاً والعبّاس فى قصّة الميراث زعما هما كاذبين ظالمين فاجرين وما رأينا عليّاً والعبّاس اعتذرا ولا تنصّلا ولا نقل أحد من أصحاب الحديث ذلك ولا رأينا أصحاب رسول الله أنكروا عليهما ماحكاه عمر عنهما ونسبه اليهما، ولا أنكروا أيضاً على عمر قوله فى أصحاب رسول الله - صلّى الله عليه وآله - أنّهم يريدون اضلال النّاس و يهمّون به، ولا أنكروا على عثمان دوس بطن عمّار ولا كسر ضلع ابن مسعود ولا على عمّار وابن مسعود ماتلقيّا به عثمان كانكار العامّة اليوم الخوض فى حديث الصّحابة، ولا اعتقدت الصّحابة فى أنفسها مايعتقده العامّة فيها اللّهمّ الّا ان يزعموا أنّهم أعرف بحقّ القوم منهم، وهذا عليّ وفاطمة والعبّاس مازالوا على كلمة واحدة يكذّبون الرّواية: نحن معاشر الأنبياء لانورث، و يقولون: انّها مختلقة، قالوا: وكيف كان النّبيّ - صلّى الله عليه وآله - يعرّف هذا الحكم غيرنا ويكتمه عنّا ونحن الورثة ونحن أولى النّاس بأن يؤدّى هذا الحكم اليه، وهذا عمر بن الخطّاب يشهد لأهل الشّورى أنّهم النّفر الّذين توفّى رسول الله - صلّى الله عليه وآله - وهو عنهم راض ثمّ يأمر بضرب أعناقهم ان أخّروا فصل حال الامامة، هذا بعد أن ثلبهم وقال فى حقّهم ما لوسمعه العامّة اليوم من قائل لوضعت ثوبه فى عنقه سحباً الى السّلطان ثمّ شهدت عليه بالرّفض واستحلّت دمه، فان

كان الطعن على بعض الصحابة رفضاً فعمر بن الخطاب أرفض الناس وامام الروافض كلّهم .

ثمّ ماشاع واشتهر من قول عمر : كانت بيعة أبي بكر فلتةً وقى الله شرّها فمن عاد الى مثلها فاقتلوه ، وهذا طعن فى العقد وقدحٌ فى البيعة الأصليّة **ثمّ مانقل عنه من** ذكر أبي بكر فى صلاته **وقوله** عن عبدالرّحمن : **ابنه دويبّة ولهو خير من أبيه . ثمّ** عمر القائل فى سعد بن عبادة وهو رئيس الأنصار وسيّدها : اقتلوا سعداً قتل الله سعداً ؛ اقتلوه فانّه منافقٌ . و قد شتم أبا هريرة و طعن فى روايته و شتم خالد بن الوليد و طعن فى دينه و حكم بفسقه و بوجوب قتله ، و خوّن عمرو بن العاص و معاوية بن أبي سفيان و نسبهما الى سرقة مال الفيء واقتطاعه وكان سريعاً الى المساءة كثير الجبه والشتم والسبّ لكلّ أحد وقلّ أن يكون فى الصّحابة من سلم من معرّة لسانه أو يده ولذلك أبغضوه وملّوا أيّامه مع كثرة الفتوح فيها **فهّلا** احترم عمر الصّحابة كماتحترمهم العامّة امّا ان يكون عمر مخطئاً وامّا ان تكون العامّة على الخطأ ، **فان قالوا :** عمر ماشتم ولاضرب ولاأساء الّا الى عاصٍ مستحقٍّ لذلك **قيل لهم :** فكأنّا نحن نقول : انّا نريد أن نبرأ ونعادى من لايستحقّ البراءة والمعاداة ؛ كلّا ماقلنا هذا ولايقول هذا مسلمٌ ولاعاقلٌ وانّما غرضنا الّذى اليه نجرى بكلامنا هذا ان نوضح أنّ الصّحابة قوم من النّاس لهم ما للنّاس وعليهم ماعليهم؛ من أساء منهم ذممناه ومن أحسن منهم حمدناه ، وليس لهم على غيرهم من المسلمين كبير فضل الّا بمشاهدة الرّسول ومعاصرته لاغير ، بل ربّما كانت ذنوبهم أفحش من ذنوب غيرهم لأنّهم شاهدوا الاعلام والمعجزات فقربت اعتقاداتهم من الضّرورة و نحن لم نشاهد ذلك فكانت عقائدنا محض النّظر والفكر وبعرضيّة الشبه والشكوك فمعاصينا أخفّ لأنّا أعذر .

ثمّ نعود الى ماكنّا فيه فنقول :

وهذه عائشة اُمّ المؤمنين خرجت بقميص رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ فقالت للنّاس : هذا قميص رسول الله لم يبل وعثمان قد أبلى سنّته . ثمّ تقول : اقتلوا

نعثلاً قتل الله نعثلاً ثمّ لم ترض بذلك حتّى قالت : أشهد أنّ عثمان جيفة على الصّراط غداً ، فمن النّاس من يقول : روت فى ذلك خبراً ومن النّاس من يقول : هو موقوف عليها وبدون هذا لو قاله انسان اليوم يكون عند العامّة زنديقاً ، ثمّ قد حصر عثمان حصرته أعيان الصّحابة فما كان أحدٌ ينكر ذلك ولا يعظمه ولا يسعى فى ازالته وانّما أنكروا على المحاصرين له وهو رجل كما علمتم من وجوه أصحاب رسول الله — صلّى الله عليه وآله — ثمّ من أشرافهم ثمّ هو أقرب اليه من أبى بكر وعمر وهو مع ذلك امام المسلمين والمختار منهم للخلافة وللامام حقّ على رعيّته عظيم فان كان القوم قد أصابوا فاذاً ليست الصّحابة فى الموضع الّذى وضعتها به العامّة وان كانوا ما أصابوا فهذا هو الّذى نقول من أن الخطأ جائز على آحاد الصّحابة كما يجوز على آحادنا اليوم ، ولسنا نقدح فى الاجماع ولا ندّعى اجماعاً حقيقيّاً على قتل عثمان وانّما نقول : انّ كثيراً من المسلمين فعلوا ذلك والخصم يسلّم أنّ ذلك كان خطأً ومعصيةً فقد سلّم أنّ الصّحابىّ يجوز ان يخطىء ويعصى وهو المطلوب .

وهذا المغيرة بن شعبة وهو من الصّحابة ادّعى عليه الزّنا وشهد عليه قوم بذلك فلم ينكر ذلك عمر ولا قال : هذا محال ولا باطل لأنّ هذا صحابىّ من صحابة رسول الله — صلّى الله عليه وآله — لا يجوز عليه الزّنا وهلّا أنكر عمر على الشّهود وقال لهم : ويحكم هلّا تغافلتم عنه لمّا رأيتموه يفعل ذلك فانّ الله تعالى قد أوجب الامساك عن مساوى أصحاب رسول الله — صلّى الله عليه وآله — وأوجب السّتر عليهم وهلّا تركتموه لرسول الله فى قوله : دعوا لى أصحابى ، ما رأينا عمر الّا قد انتصب لسماع الدّعوى واقامة الشّهادة وأقبل يقول للمغيرة : يامغيرة ذهب ثلاثة أرباعك حتّى اضطرب الرّابع فجلد الثّلاثة ، وهلّا قال المغيرة لعمر : كيف تسمع فىّ قول هؤلاء وليسوا من الصّحابة وأنا من الصّحابة ورسول الله — صلّى الله عايه وآله — قد قال : أصحابى كالنّجوم بأيّهم اقتديتم اهتديتم ؛ مارأيناه قال ذلك بل استسلم لحكم الله تعالى .

وههنا من أمثل من المغيرة وأفضل قدامة بن مظعون لمّا شرب الخمر فى أيّام

عمر فأقام عليه الحدّ وهو رجل من عِلْيَةِ الصّحابة ومن أهل بدر المشهود لهم بالجنّة فلم يردّ عمر الشّهادة ولادرأ عنه الحدّ لعلّة أنّه بدريّ ولا قال : قد نهى رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ عن ذكر مساوى الصّحابة وقد ضرب عمر أيضاً ابنه حدّاً فمات وكان ممّن عاصر رسول‌الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ ولم تمنعه معاصرته له من اقامة الحدّ عليه .

وهـذا عليّ ــ عليه‌السّلام ــ يقول ما حدّثني أحد بحديثٍ عن رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ الّا استحلفته عليه ، أليس هذا اتّهاماً لهم بالكذب ؛ وما استثنى أحداً من المسلمين الّا أبابكر على ماورد في‌الخبر . **وقد صرّح** غير مرّةٍ بتكذيب أبي هريرة وقال : لاأحد أكذب من هذا الدّوسيّ على رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه وآله ــ وقال أبوبكر في مرضه الّذي مات فيه : وددت أنّي لم أكشف بيت فاطمة ولو كان أغلق على حرب ، فندم والنّدم لايكون الّا عن ذنبٍ .

ثمّ ينبغي للعاقل أن يفكّر في تأخّر عليّ ــ عليه‌السّلام ــ عن بيعة أبي بكر ستّة أشهر الى ان ماتت فاطمة فان كان مصيباً فأبوبكر على الخطأ في انتصابه في‌الخلافة وان كان أبوبكر مصيباً فعليّ على‌الخطأ في تأخّره عن‌البيعة وحضور المسجد ، ثمّ قال أبوبكر في مرض موته أيضاً للصّحابة فلمّا استخلفت عليكم خيركم يعني عمر فكلّكم ورم لذلك أنفه يريد أن يكون الأمر له لما رأيتم الدّنيا قد جاءت اما والله لتتّخذنّ ستائر الدّيباج ونضائدالحرير ؛ أليس هذا طعناً في‌الصّحابة وتصريحاً بأنّه قد نسبهم الى‌الحسد لعمر لمّا نصّ عليه بالعهد ولقد قال له طلحة لمّا ذكر عمر للأمر : ماذا تقول لربّك اذا سألك عن عباده وقد ولّيت عليهم فظّاً غليظاً ؟ فقال أبوبكر : أجلسوني بالله تخوّفني؟ ! اذا سألني قلت : ولّيت عليهم خير أهلك ثمّ شتمه بكلام كثير منقول ، فهل قول طلحة الّا طعن في عمر ؟ ! وهل قول أبي بكر الّا طعن في طلحة ؟ !

ثمّ الذي كان بين أبيّ بن كعب وعبدالله بن مسعود من السّباب حتّى نفى كلّ واحدٍ منهما الآخر عن أبيه **وكلمة أبيّ بن كعب مشهورة منقولة** : ما زالت هذه الأمّة

مكبوبةٌ على وجهها منذ فقدوا نبيّهم . وقوله : ألا هلكَ أهل العقدة والله ماآسى عليهم انّما آسى على من يضلّون من النّاس . ثمّ قول عبدالرّحمن بن عوفٍ : ماكنت أرى أن أعيش حتّى يقول لى عثمان : يامنافق . وقوله : لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ماولّيت عثمان شسع نعلى . وقوله : اللّهمّ انّ عثمان قد أبى ان يقيم كتابك فافعل به و افعل . وقال عثمان لعلىّ ــ عليه السّلام ــ فى كلام دار بينهما : أبوبكر وعمر خيرٌ منك فقال علىّ : كذبت أنا خيرٌ منك ومنهما عبدت الله قبلهما وعبدته بعدهما . وروى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينارٍ قال : كنت عند عروة بن الزّبير فتذاكرنا : كم أقام النّبىّ (ص) بمكّة بعد الوحى ؟ فقال عروة : أقام عشراً فقلت : كان ابن عبّاس يقول : ثلاث عشرة فقال : كذب ابن عبّاس . وقال ابن عبّاس : المتعة حلالٌ فقال له جبير بن مطعم : كان عمر ينهى عنها فقال : ياعدوّ نفسه من ههنا ضللتم ؛ أحدّثكم عن رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ وتحدّثنى عن عمر..! وجاء فى الخبر عن علىّ ــ عليه السّلام ــ : لولا مافعل عمر بن الخطّاب فى المتعة مازنى الّا شقىّ وقيل : مازنى الاشفىّ أى قليلاً .

فأمّا سبّ بعضهم بعضاً وقدح بعضهم فى بعضٍ فى المسائل الفقهيّة فأكثر من ان يحصى مثل قول ابن عبّاس وهو يردّ على زيد مذهبه العول فى الفرائض : ان شاء أوقال : من شاء باهلته ؛ انّ الّذى أحصى رمل عالج عدداً أعدل من ان يجعل فى مالٍ نصفاً ونصفاً وثلثاً ؛ هذان النّصفان قد ذهبا بالمال فأين موضع الثّلث ؟ ! ومثل قول أُبىّ ابن كعب فى القرآن : لقد قرأت القرآن وزيدٌ هذا غلام ذو ذؤابتين يلعب بين صبيان اليهود فى المكتب . وقال علىّ ــ عليه السّلام ــ فى اُمّهات الاولاد وهو على المنبر : كان رأيى ورأى عمر ان لايبعن وأنا أرى الآن بيعهنّ فقام اليه عبيدة السّلمانىّ فقال : رأيك فى الجماعة أحبّ الينا من رأيك فى الفرقة .

و كان أبوبكر يرى التّسوية فى قسم الغنائم وخالفه عمر وأنكر فعله ، وأنكرت عائشة على أبى سلمة بن عبدالرّحمن خلافه على ابن عبّاس فى عدّة المتوفّى عنها زوجها وهى

حامل وقالت: فروح يصقع مع الدّيكة، وأنكرت الصّحابة على ابن عبّاس قوله فى الصّرف وسفّهوا رأيه حتّى قيل: انّه تاب من ذلك عند موته، واختلفوا فى حدّ شارب الخمر حتّى خطّأ بعضهم بعضاً وروى بعض الصّحابة عن النّبىّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ أنّه قال: الشّؤم فى ثلاثة؛ المرأة والدّار والفرس؛ فأنكرت عائشة ذلك وكذّبت الرّاوى وقالت: انّما قال عليه السّلام ذلك حكايةً عن غيره. و روى بعض الصّحابة عنه ــ عليه السّلام ــ أنّه قال: التّاجر فاجر، فأنكرت عائشة ذلك وكذّبت الرّاوى وقالت: انّما قال عليه السّلام ذلك فى تاجر دلّس. وأنكر قوم من الأنصار رواية أبى بكر: الائمّة من قريش؛ ونسبوه الى افتعال هذه الكلمة وكان أبوبكر يقضى بالقضاء فينقضه عليه أصاغر الصّحابة كبلال وصهيب ونحوهما؛ قد روى ذلك فى عدّة قضايا. وقيل لابن عبّاس: انّ عبدالله بن الزّبير يزعم أنّ موسى صاحب الخضر ليس موسى بنى-اسرائيل فقال: كذب عدوّالله أخبرنى أبىّ بن كعب قال خطبنا رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ وذكر كلاماً يدلّ على أنّ موسى صاحب الخضر هو موسى بنى اسرائيل، وباع معاوية أوانى ذهب وفضّة بأكثر من وزنها فقال له أبوالدّرداء: سمعت رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ ينهى عن ذلك فقال معاوية: أمّا أنا فلاأرى به بأساً فقال أبوالدّرداء: من عذيرى من معاوية؛ اُخبره عن الرّسول ــ صلّى الله عليه وآله ــ وهو يخبرنى عن رأيه والله لا اُساكنك بأرضٍ أبداً. وطعن ابن عبّاس فى خبر أبى هريرة عن رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ اذا استيقظ أحدكم من نومه فلايدخلنّ يده فى الاناء حتّى يتوضّأ وقال: فما نصنع بالمهراس؟! وقال علىّ ــ عليه السّلام ــ لعمر وقد أفتاه الصّحابة فى مسألةٍ وأجمعوا عليها: ان كانوا راقبوك فقد غشّوك، وان كان هذا جهد رأيهم فقد أخطأوا. وقال ابن عبّاس: ألايتّقى الله زيد بن ثابت يجعل ابن الابن ابناً ولايجعل أب الأب أباً؟! و قالت عائشة: أخبروا زيد بن أرقم أنّه قد أحبط جهاده مع رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ وأنكرت الصّحابة على أبى موسى قوله: انّ النّوم لاينقض الوضوء، ونسبته الى الغفلة وقلّة التّحصيل. وكذلك أنكرت على أبى طلحة الأنصارىّ قوله: انّ

أكل البرد لايفطر الصائم وهزئت به ونسبته الى الجهل . وسمع عمر أنّ عبدالله بن مسعود وأبيّ بن كعب يختلفان في صلوة الرّجل في الثّوب الواحد فصعد المنبر وقال : اذا اختلف اثنان من أصحاب رسول الله — صلّى الله عليه وآله — فعن أيّ فتياكم يصدر المسلمون لاأسمع رجلين يختلفان بعد مقامي هذا الّا فعلت وصنعت . وقال جرير بن كليب : رأيت عمر ينهى عن المتعة و عليّ — عليه السّلام — يأمر بها فقلت : انّ بينكما لشرّاً ، فقال عليّ — عليه السّلام — ليس بيننا الّا الخير ولكن خيرنا أتبعنا لهذا الدّين .

قال هذا المتكلّم :

وكيف يصحّ ان يقول رسول الله — صلّى الله عليه وآله — أصحابي كالنّجوم بأيّهم أقتديتم اهتديتم ، لاشبهة أنّ هذا يوجب أن يكون أهل الشّام في صفّين على هدىً وان يكون أهل العراق أيضاً على هدىً ، وأن يكون قاتل عمّار بن ياسر مهتدياً وقد صحّ الخبر الصّحيح انّه — صلّى الله عليه وآله — قال له : تقتلك الفئة الباغية ، وقال في القرآن : فقاتلوا الّتي تبغي حتّى تفيء الى أمر الله ، فدلّ على أنّها ما دامت موصوفة بالمقام على البغي مفارقة لأمر الله ؛ ومن يفارق أمر الله لايكون مهتدياً ، وكان يجب ان يكون بسر بن أرطاة الّذي ذبح ولدي عبيدالله بن عبّاس الصّغيرين مهتدياً ؛ لأنّ بسراً من الصّحابة أيضاً ، وكان يجب أن يكون عمرو بن العاص ومعاوية اللّذان كانا يلعنان عليّاً أدبار الصّلوة وولديه مهتدين ، وقد كان في الصّحابة من يزني ومن يشرب الخمر كأبي محجن الثّقفيّ ومن يرتدّ عن الاسلام كطليحة بن خويلد فيجب ان يكون كلّ من اقتدى بهؤلاء في أفعالهم مهتدياً .

قال :

وانّما هذا من موضوعات متعصّبة الأمويّة فانّ لهم من ينصرهم بلسانه وبوضعه الأحاديث اذا عجز عن نصرهم بالسّيف وكذا القول في الحديث الآخر وهو قوله : القرن الّذي أنا فيه ، وممّا يدلّ على بطلانه أنّ القرن الّذي جاء بعده بخمسين سنة شرّ

قرون الدّنيا وهو أحد القرون الّتي ذكرها في النّصّ وكان ذلك القرن هوالقرن الّذي قتل فيه الحسين واُوقع بالمدينة وحوصرت مكّة ونقضت الكعبة وشربت خلفاؤه والقائمون مقامه والمنتصبون في منصب النّبوّة الخمور وارتكبوا الفجور كماجرى ليزيد ابن معاويه وليزيد بن عاتكة وللوليد بن يزيد وأريقت الدّماء الحرام وقتل المسلمون وسبي الحريم واستعبد أبناء المهاجرين والأنصار ونقش على أيديهم كما ينقش على أيدي الرّوم وذلك في خلافة عبدالملك وامرة الحجّاج، واذا تأمّلت كتب التّواريخ وجدت الخمسين الثّانية شرّاً كلّها لاخير فيها ولا في رؤسائها وأمرائها والنّاس برؤسائهم وأمرائهم؛ والقرن خمسون سنةً فكيف يصحّ هذا الخبر ؟!

قال :

فأمّا ماورد في القرآن من قوله تعالى: لقد رضي الله عن المؤمنين، وقوله: محمّد رسول الله والّذين معه، وقول النّبيّ - صلّى الله عليه وآله -: انّ الله اطّلع على أهل بدر ان كان الخبر صحيحاً فكلّه مشروط بسلامة العاقبة ولا يجوز ان يخبر الحكيم مكلّفاً غير معصوم بأنّه لاعقاب عليه فليفعل ماشاء .

قال هذا المتكلّم :

من أنصف وتأمّل أحوال الصّحابة وجدهم مثلنا يجوز عليهم مايجوز علينا ولافرق بيننا وبينهم الّا بالصّحبة لاغير؛ فانّ لها منزلة وشرفاً ولكن لا الى حدٍّ يمتنع على كلّ من رأى الرّسول أوصحبه يوماً او شهراً او أكثر من ذلك ان يخطيء ويزلّ، ولو كان هذا صحيحاً مااحتاجت عائشة الى نزول براءتها من السّماء بل كان رسول الله - صلّى الله عليه وآله - من أوّل يوم يعلم كذب أهل الإفك لأنّها زوجته وصحبتها له آكد من صحبة غيرها . وصفوان بن المعطّل أيضاً كان من الصّحابة فكان ينبغي أن لايضيق صدر رسول الله - صلّى الله عليه وآله - ولا يحمل ذلك الهمّ والغمّ الشّديدين الّذين حملهما، ويقول: صفوان وعائشة من الصّحابة والمعصية عليهما ممتنعة، وأمثال هذا كثير وأكثر من الكثير لمن أراد أن يستقريء أحوال القوم وقد كان التّابعون يسلكون بالصّحابة

هذا المسكك ويقولون فى العصاة منهم مثل هذا القول وانّما اتّخذهم العامّة أرباباً بعد ذلكك .

قال :

ومن الّذى يجترئ على القول بأنّ أصحاب محمّد لاتجوز البراءة من أحد منهم وان أساء وعصى بعد قول الله تعالى للّذى شرّفوا برؤيته : لئن أشركت ليحبطنّ عملكك ولتكوننّ من الخاسرين ، وبعد قوله : قل انّى أخاف ان عصيت ربّى عذاب يوم عظيم ، وبعد قوله : فاحكم بين النّاس بالحقّ ولا تتّبع الهوى فيضلّكك عن سبيل الله انّ الّذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد ؛ الّا من لافهم له ولا نظر معه ولا تمييز عنده .

قال :

ومن أحبّ أن ينظر الى اختلاف الصّحابة وطعن بعضهم فى بعض وردّ بعضهم على بعض وما ردّ به التّابعون عليهم واعترضوا به أقوالهم واختلاف التّابعين أيضاً فيما بينهم وقدح بعضهم فى بعض فلينظر فى كتاب النّظّام ؛ **قال الجاحظ** : كان النّظّام أشدّ النّاس انكاراً على الرّافضة لطعنهم على الصّحابة حتّى اذا ذكر الفتيا وتنقّل الصّحابة فيها وقضايا هم بالأمور المختلفة وقول من استعمل الرّأى فى دين الله انتظم مطاعن الرّافضة وغيرها وزاد عليها وقال فى الصّحابة أضعاف قولها .

قال :

وقال بعض رؤساء المعتزلة : غلط أبى حنيفة فى الأحكام عظيم لأنّه أضلّ خلقاً ، وغلط حمّاد أعظم من غلط أبى حنيفة لأنّ حمّاداً أصل أبى حنيفة الّذى منه تفرّع ، وغلط ابراهيم أغلظ و أعظم من غلط حمّاد لأنّه أصل حمّاد ، وغلط علقمة والأسود أعظم من غلط ابراهيم لأنّهما أصله الّذى عليه اعتمد ، وغلط ابن مسعود أعظم من غلط هؤلاء جميعاً لأنّه أوّل من بدر الى وضع الأديان برأيه وهو الّذى قال : أقول فيها برأيى ؛ فان يكن صواباً فمن الله وان يكن خطأً فمنّى .

قال :

واستأذن أصحاب الحديث على ثمامة بخراسان حيث كان مع الرّشيد بن المهدىّ فسألوه كتابه الّذى صنّفه على أبى حنيفة فى اجتهاد الرّأى فقال : لست على أبى حنيفة كتبت ذلك الكتاب وانّما كتبته على علقمة والأسود وعبدالله بن مسعود لأنّهم الّذين قالوا بالرّأى قبل أبى حنيفة .

قال :

وكان بعض المعتزلة أيضاً اذا ذكر ابن عبّاس استصغره وقال صاحب الذّؤابة يقول فى دين الله برأيه . وذكر الجاحظ فى كتابه المعروف بكتاب التّوحيد أنّ أباهريرة ليس بثقة فى الرّواية عن رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ قال : و لم يكن علىّ ــ عليه السّلام ــ يوثّقه فى الرّواية بل يتّهمه و يقدح فيه وكذلك عمر وعائشة . وكان الجاحظ يفسّق عمر بن عبدالعزيز ويستهزئ به ويكفّره وعمر بن عبدالعزيز وان لم يكن من الصّحابة فأكثر العامّة يرى له من الفضل مايراه لواحد من الصّحابة وكيف يجوز ان نحكم حكماً جزماً أنّ كلّ واحد من الصّحابة عدل **ومن جملة الصّحابة الحكم بن أبى العاص** وكفاك به عدوّاً مبغضاً لرسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ **ومن الصّحابة الوليد بن عقبة** الفاسق بنصّ الكتاب ، ومنهم حبيب بن مسلمة الّذى فعل مافعل بالمسلمين فى دولة معاوية و بسر بن أرطاة عدوّ الله وعدوّ رسوله ، **وفى الصّحابة كثير من المنافقين** لا يعرفهم النّاس و قال كثير من المسلمين : مات رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ ولم يعرّفه الله سبحانه كلّ المنافقين بأعيانهم وانّما كان يعرف قوماً منهم ولم يعلم بهم أحداً الّا حذيفة فيما زعموا ، فكيف يجوز ان نحكم حكماً جزماً أنّ كلّ واحد ممّن صحب رسول الله أو رآه أو عاصره عدل مأمون لايقع منه خطأ ولامعصية ؛ ومن الّذى يمكنه ان يتحجّر واسعاً كهذا التّحجّر أو يحكم هذا الحكم ؟!

قال :

والعجب من الحشويّة وأصحاب الحديث اذ يجادلون على معاصى الانبياء ويثبتون

أنّهم عصوا الله تعالى وينكرون على من ينكر ذلك ويطعنون فيه ويقولون: قدرىّ معتزلىّ وربّما قالوا : ملحد مخالف لنصّ الكتاب وقد رأينا منهم الواحد والمائة والألف يجادل فى هذا الباب فتارةً يقولون : انّ يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرّجل من المرأة ، وتارةً يقولون : انّ داود قتل اوريا لينكح امرأته، وتارةً يقولون : انّ رسول الله (ص) كان كافراً ضالّاً قبل النّبوّة وربّما ذكروا زينب بنت جحش وقصّة الفداء يوم بدر فأمّا قدحهم فى آدم – عليه السّلام – واثباتهم معصيته ومناظرتهم من ينكر ذلك فهو دأبهم وديدنهم ، فاذا تكلّم واحد فى عمرو بن العاص أو فى معاوية وأمثالهما ونسبهم الى المعصية وفعل القبيح احمرّت وجوههم وطالت أعناقهم وتخازرت أعينهم وقالوا : مبتدع رافضىّ يسبّ الصّحابة و يشتم السّلف ، فان قالوا : انّما اتّبعنا فى ذكر معاصى الأنبياء نصوص الكتاب .

قيل لهم : فاتّبعوا فى جميع العصاة نصوص الكتاب فانّه تعالى قال : لاتجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله ، وقال: فان بغت احداهما على الأخرى فقاتلوا الّتى تبغى حتّى تفيىء الى أمر الله، وقال : أطيعوا الله و أطيعوا الرّسول واولى الأمر منكم .

ثمّ يسألون عن بيعة علىّ – عليه السّلام – هل هى صحيحة لازمة لكلّ النّاس فلابدّ من : بلى ، **فيقال لهم :** فاذا خرج على الامام الحقّ خارج أليس يجب على المسلمين قتاله حتّى يعود الى الطّاعة فهل يكون هذا القتال الّا البراءة الّتى نذكرها لأنّه لافرق بين الأمرين وانّما برئنا منهم لأنّا لسنا فى زمانهم فيمكننا ان نقاتل بأيدينا فقصارى أمرنا الآن أن نبرأ منهم ونلعنهم و يكون ذلك عوضاً عن القتال الّذى لاسبيل لنا اليه .

قال هذا المتكلّم :

على أنّ النّظام و أصحابه ذهبوا الى انّه لاحجّة فى الاجماع وانّه يجوز أن تجتمع الأمّة على الخطأ و المعصية و على الفسق بل على الرّدّة و له كتاب موضوع فى الاجماع يطعن فيه فى أدلّة الفقهاء ويقول: انّها الفاظ غير صريحة فى كون الاجماع

حجّة نحو قوله: جعلناكم اُمّة وسطاً . وقوله : كنتم خير امّة، وقوله: يتّبع غيرسبيل المؤمنين . **وأما الخبرالّذىصورته** : لاتجتمع امّتىعلىالخطأ ؛ فخبر واحد وأمثل دليل للفقهاء قولهم : انّ الهمم المختلفة والآراء المتباينة اذا كان أربابها كثيرة عظيمة فانّه يستحيل اجتماعهم على الخطأ وهذا باطل باليهود والنّصارى وغيرهم من فرق الضّلال .

هذه خلاصة ماكان النّقيب أبوجعفر علّقه بخطّه من الجزء الّذى أقرأناه .

ونحن نقول :

أمّا اجماع المسلمين فحجّة ولسنا نرتضى ما ذكره عنّا من أنّه أمثل دليل لنا أنّ الهمم المختلفة والآراء المتباينة يستحيل أن تتّفق على غيرالصّواب ومن نظرفى كتبنا الأصوليّة علم وثاقة أدلّتنا على صحّةالاجماع وكونه صواباً وحجّة تحرم مخالفته وقد تكلّمت فى اعتبار الذّريعة للمرتضى على ماطعن به المرتضى فىأدلّة الاجماع .

وأمّا ماذكره منالهجوم علىدار فاطمة وجمع الحطب لتحريقها فهو خبرٌ واحد غير موثوق به ولامعمول عليه فىحقّ الصّحابة بل ولا فىحقّ أحدٍ من المسلمين ممّن ظهرت عدالته وأمّا عائشة والزّبير وطلحة فمذهبنا أنّهم أخطأوا ثمّ تابوا وأنّهم من أهل الجنّة وأنّ عليّاً ــ عليهالسّلام ــ شهد لهم بالجنّة بعد حرب الجمل .

وأمّا طعن الصّحابة بعضهم فى بعض فانّ الخلاف الّذى كان بينهم فى مسائل الاجتهاد لايوجب اثماً لأنّ كلّ مجتهد مصيب وهذا أمر مذكور فى كتب أصولالفقه وماكان من الخلاف خارجاً عن ذلك فالكثير من الاخبار الواردة فيه غير موثوقٍ بها وماجاء منجهة صحيحة نظرفيهورجّحجانب أحدالصّحابيّين علىقدرمنزلته فىالاسلام كما يروى عن عمر و أبى هريرة .

فأمّا علىّ ــ عليه السّلام ــ فانّه عندنا بمنزلة الرّسول ــ صلّىالله عليه وآله ــ فى تصويب قوله والاحتجاج بفعله و وجوب طاعته ومتى صحّ عنه أنّه برئ من أحدٍ من النّاس برئنا منه كائناً منكان ولكنّ الشّأن فىتصحيح مايروى عنه ــ عليهالسّلام ــ

فقد أكثر الكذب عليه وولدت العصبيّة أحاديث لاأصل لها .

وأمّا براءته ــ عليه السّلام ــ من المغيرة وعمرو بن العاص ومعاوية فهو عندنا معلوم جارٍ مجرى الأخبار المتواترة فلذلك لايتولاهم أصحابنا ولايثنون عليهم وهم عند المعتزلة في مقامٍ غير محمود وحاش لله أن يكون ــ عليه السّلام ــ ذكر من سلف من شيوخ المهاجرين الّا بالجميل والذّكر الحسن بموجب ما تقتضيه رئاسته في الدّين واخلاصه في طاعة ربّ العالمين و من أحبّ تتبّع ما روى عنه ممّا يوهم في الظاهر خلاف ذلك فليراجع هذا الكتاب أعني شرح نهج البلاغة فانّا لم نترك موضعاً يوهم خلاف مذهبنا الّا وأوضحناه وفسّرناه على وجهٍ يوافق الحقّ وبالله التّوفيق .

فأمّا عمّار بن ياسر ــ رحمه الله ــ فنحن نذكر نسبه وطرفاً من حاله ممّا ذكره ابن عبدالبرّ في كتاب الاستيعاب .

قال أبوعمرو بن عبدالبرّ ــ رحمه الله ــ :

(فخاض في نقل ما ذكره ابن عبدالبرّ في ترجمة عمّار فمن أراده فليطلبه من هناك او من الاستيعاب) » .

أقول : قال المحقّق الجليل السّيّد محمّد قلي ــ أعلى الله درجته ــ في أواخر المجلّد الثّاني من كتاب تشييد المطاعن وكشف الضّغائن مانصّه (انظر ص٤٢٩) :

« وابن أبي الحديد از أستاد خود نقيب أبوجعفر درمذمّت وطعن صحابه رسالهٔ لطيفي نقل كرده كه أكثر آن كلام صحيح وغير ممكن الجواب است لهذا بنقل آن پرداخته ميشود پس بدانكه بعد نبذى از كلام در وجوب لعن ومعادات اعداء الله گفته :

وبعد فلو كان محلّ أصحاب رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ محلّ من لايعادى اذا عصى الله سبحانه (فنقل الرّسالة الى آخره وهو قوله : وهذه خلاصة ماكان النّقيب أبوجعفر ــ رحمه الله ــ علّقه بخطّه من الجزء الّذى أقرأناه » .

(فمن اراد ان يراجع الكتاب فلينظر ص٤٢٩-٤٣٩) .

نبذة من سائر تعليقات الكتاب

قال المصنّف (ره) ضمن ذكر عقائد أهل الحديث

(ص١١ ؛ س٢) :

« ويروون أنّ الله خلق الملائكة من شعر ذراعيه وصدره ، ويروون أنّ الله خلق نفسه من عرق الخيل » .

قد أشرنا في ذيل الصّفحة الى بعض مايزيّف مضمون مارووه ونشير هنا الى شيء ممّا فاتني ذكره هناك بعنوان استدراك مافات وهو :

قال ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ضمن كلام له :

(ص٩٠ من طبعة مصر سنة ١٣٢٦ ﻫ)

وقال ابن المبارك في أحاديث أبيّ بن كعب « من قرأ سورة كذا فله كذا ، ومن قرأ سورة كذا فله كذا » : أظنّ أنّ الزّنادقة وضعته **وكذلك هذه الاحاديث الّتي يشنع بها عليهم من عرق الخيل وزغب الصّدر وقفص الذّهب وعيادة الملائكة كلّها باطل ؛** لاطرق لها ولا رواة ، ولا نشكّ في وضع الزّنادقة لها » .

قال المصنّف (ره) عند ذكره أقاويل أصحاب الحديث مانصّه :

(انظر ص١٧ ؛ س١)

« و رووا أنّ الله عزّ وجلّ فوق العرش له أطيط كأطيل الرّحل بالرّاكب »

قال الجزري في النّهاية : « فيه : أطّت السّماء وحقّ لها أن تئطّ ؛ الأطيط صوت الأقتاب ، و أطيط الابل أصواتها و حنينها ؛ أي أنّ كثرة ما فيها من الملائكة

قد أثقلها حتّى أطّت، وهذامثلٌ و ايذانٌ بكثرة الملائكة و ان لم يكن ثمّ أطيط ؛ وانّما هوكلام تقريب أريد به تقرير عظمةالله تعالى . هـ و **منه الحديث الآخر** : العرش على منكب اسرافيل و **انّه ليئطّ أطيط الرّحل الجديد** يعني كور النّاقة أي انّه ليعجز عن جمله وعظمته اذكان معلوماً أنّ أطيط الرّحل بالرّاكب انّمايكون لقوّة مافوقه وعجزه عن احتماله . هـ و **منه حديث أمّ زرعٍ** : فجعلني في أهل أطيطٍ و صهيلٍ أي في أهل ابلٍ و خيلٍ ؛ **ومنه حديث الاستسقاء**: لقد أتيناك ومالنا بعير يئطّ ؛ أي يحنّ ويصيح ؛ **يريد** مالنا بعيرٌ أصلاً لأنّ البعير لابدّ أن يئطّ ، **ومنه المثل**: لا آتيك ما أطّت الابل ، **ومنه حديث عتبة بن غزوان**: ليأتينّ على باب الجنّة وقتٌ يكون له فيه أطيطٌ أي صوتٌ بالزّحام » .

قال المصنّف (ره) عند ذكره أقاويل أهل الحديث مانصّه :

(انظر ص ٤٤ ؛ س ٤-٥) :

« و رووا أنّ الفأرة يهوديّة ، و في بعض الأمثال : انّ فأرةً قالت لصاحبتها : يزعمون أنّنا يهودٌ قالت لهاصاحبتها : بيننا و بينهم السّبت و أكل الجرّيّ و لحم الجمل و ذبائح المسلمين ، قالت لها صاحبتها : هذه حجّةٌ بيّنةٌ يقطع بهاالعذر » .

قال الدّميريّ في حياة الحيوان في باب الهمزة

تحت عنوان « الابل » :

« الحكم – يحلّ أكل الابل بالنّصّ و الاجماع قال الله تعالى : أحلّت لكم بهيمة الأنعام و **أمّاتحريم اسرائيل** وهو يعقوب – عليه السّلام – **على نفسه أكل لحوم الابل و شرب ألبانها فكان ذلك باجتهادٍ منه على الصّحيح** و السّبب في ذلك أنّه كان يسكن البدو فاشتكى عرق النّساء فلم يجد شيئاً يؤلمه الّا لحوم الابل وألبانها فلذلك

حرّمها (و اسرائيل لفظة عبرانيّة) » . **و أشار فى باب الجيم** من الكتاب تحت عنوان «الجمل» الى ذلك الكلام بقوله :

«و حكمه و خواصّه قد تقدّما فى الابل» .

و قال أيضاً الدّميرىّ فى حياة الحيوان فى باب الهمزة تحت عنوان « الانكليس » :

« الانكليس بفتح الهمزة و الكاف وكسرهما معاً سمك شبيه بالحيّات ردىء الغذاء وهوالّذى يسمّى الجرّىّ الآتى فى باب الجيم ان شاءالله تعالى و يسمّى المارماهى و سيأتى ان شاءالله تعالى فى باب الصّاد فى لفظ الصّيد فانّ البخارىّ ذكره فى حديثه (الى آخر ما قال) » .

و قال فى باب الصّاد تحت عنوان «الصيد» مانصّه :

«الصّيد مصدر عومل معاملة الأسماء فأوقع على الحيوان المصيد قال الله تعالى : يا أيّها الّذين آمنوا لاتقتلوا الصّيد و أنتم حرم، وقال أبوطلحة الأنصارىّ رضى الله عنه :

أنا أبو طلحة و اسمى زيد   وكلّ يوم فى سلاحى صيد

و بوّب البخارىّ فى أوّل الرّبع الرّابع من كتابه فقال : باب قول الله تعالى : أحلّ لكم صيد البحر وطعامه ، وقال عمر : صيده مااصطيد و طعامه ما رمى به ، وقال أبوبكر الطّافى حلالٌ وقال ابن عبّاس : طعامه ميتة الّا ماقذرت منها ، **والجرّىّ لاتأكله اليهود و نحن نأكله** (الى آخر ماقال)» .

و قال فى باب الجيم تحت عنوان « الجرّيث » مانصّه :

«الجرّيث بكسر الجيم و بالرّاء المهملة و الثّاء المثلّثة وهو هذا السّمك الّذى يشبه الثّعبان و جمعه جرائىّ **ويقال له أيضاً الجرّىّ بالكسر** و التّشديد و هو نوعٌ من

السّمک یشبه الحیّة و یسمّی بالفارسیّة مارماهی ؛ وقدتقدّم فی باب الهمزة أنّه الانکلیس قال الجاحظ : انّه یأکل الجرذان و هو حیّة الماء و حکمه الحلّ ، قال البغویّ عند قوله تعالی أحلّ لکم صیدالبحر وطعامه : انّ الجرّیث حلالٌ بالاتّفاق وهو قول أبی بکر و عمر و ابن عبّاس و زید بن ثابت و أبی هریرة و به قال شریح والحسن وعطاء وهو مذهب مالک و ظاهر مذهب الشّافعیّ والمراد هذه الثّعابین الّتی لاتعیش الّا فی الماء و أما الحیّات التی تعیش فی البرّ والبحر فتلک من ذوات السّموم و أکلها حرامٌ وسئل ابن عبّاس عن الجرّیّ فقال : هو شیءٌ حرّمته الیهود و نحن لانحرّمه ».

و قال أیضاً الدّمیریّ فی حیاة الحیوان فی باب الفاء ضمن ما ذکره تحت عنوان « الفأر » :

« وفی البخاریّ و مسلم عن أبی هریرة أن النّبیّ – صلّی‌الله علیه [وآله] وسلّم قال : فقدت أمّة من بنی اسرائیل و لا یُدْری مافعلت و لا أراها الّا الفأر ألا تراها اذا وضع لها لبن الابل لم تشربه ؛ و اذا وضع لها لبن الشّاء شربته ، قال النّوویّ و غیره : ومعنی هذا أنّ لحوم الابل و ألبانها حرّمت علی بنی إسرائیل دون لحوم الغنم و ألبانها، فدلّ امتناع الفأرة من لبن الابل دون لبن الغنم علی أنّها مسخ من بنی اسرائیل » .

أقول : هذا ما ذهبت الیه علماء العامّة و **أمّا قول فقهاء الخاصّة** فی کلّ من الامور المشار الیها فیطلب من کتبهم فانّا لسنا فی مقام نقل قولهم فمن أراده فلیطلبه من موضعه ، و نختم الکلام علی هذا الموضوع بنقل کلام یرتبط بهذا المقام و غیره من المطالب الکثیرة المعنونة فی ایضاح الفضل بن شاذان (ره) و هو هذا :

قال ابن قتيبة في أوائل كتاب تأويل مختلف الحديث ضمن ذكره وجوه اعتراض النّاس بعضهم على بعض و أنّ في أقوال أصحاب الحديث أشياء تنكر مانصّه :

(انظر ص ٧ - ٩ من طبعة مصر سنة ١٣٨٦ﻫ)

« هذا مع روايات كثيرة في الأحكام اختلف لها الفقهاء في الفتيا حتّى افترق الحجازيّون و العراقيّون في أكثر أبواب الفقه وكلٌّ يبني على أصلٍ من روايتهم .

قالوا : و مع افترائهم على الله تعالى في أحاديث التّشبيه كحديث « عرق الخيل » و «زغب الصّدر » و « نور الذّراعين» و «عيادة الملائكة » و «قفص الذّهب على جمل أورق عشيّة العرفة » و « الشّابّ القطط » و دونه « فراش الذّهب » و «كشف السّاق يوم القيامة اذا كانوا يباطشونه » و «خلق آدم على صورته» و «وضع يده بين كتفيّ حتّى وجدت برد أنامله بين ثندوتي » و «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله تعالى» .

و مع روايتهم كلّ سخافةٍ تبعث على الاسلام الطّاعنين و تضحكُ منه الملحدين و تزهّد من الدّخول فيه المرتادين وتزيد في شكوك المرتابين كروايتهم في عجيزة الحوراء « انّها ميلٌ في ميلٍ » و فيمن قرأ سورة كذا وكذا أسكن من الجنّة سبعين ألف قصر ، في كلّ قصر سبعون ألف مقصورةٍ ، في كلّ مقصورة سبعون ألف مهادٍ، على كلّ مهاد سبعون ألف كذا .

وكروايتهم في الفأرة انّها يهوديّة و انّها لاتشرب ألبان الابل كما أنّ اليهود لا تشربها ، و في الغراب انّه فاسق ، و في السّنّور انّها عطسة الأسد ، و الخنزير انّه عطسة الفيل ، و في الاربيانة انّها كانت خيّاطةً تسرق الخيوط فمسخت ، و أنّ الضّبّ كان يهوديّاً عاقّاً فمسخ ، **و أنّ سهيلاً كان عشّاراً باليمن ، و أنّ الزّهرة كانت بغيّاً عرجت الى السّماء باسم الله الاكبر فمسخها الله شهاباً** ، و أنّ الوزغة كانت تنفخ

النّار علی ابراهیم ، و أن العظایه تمجّ الماء علیه، و أنّ الغول کانت تأتی مشربة أبی ـ أیّوب کلّ لیلة ، و أنّ عمر ـ رضی‌الله عنه ـ صارع الجنّیّ فصرعه ، و أنّ الأرض علی ظهر حوت ؛ و أنّ أهل الجنّة یأکلون من کبده أوّل ما یدخلون، و أنّ ذئباً دخل الجنّة لأنّه أکل عشّاراً ، و اذا وقع الذّباب فی الاناء فامقلوه ، فانّ فی أحد جناحیه سمّاً و فی الآخر شفاءً ، و أنّ الابل خلقت من الشّیطان مع أشیاء کثیرة یطول استقصاؤها » .

استدراك لما فی الکتاب

الّا أنّی لیس ببالی مورد نقله حتّی أشیر الیه

قال عبدالوهّاب الشّعرانیّ فی أوائل کتاب المیزان تحت عنوان « فصولٌ فی بیان ماورد فی ذمّ الرّأی عن الشّارع وعن أصحابه و التّابعین و تابع التّابعین لهم باحسان الی یوم الدّین» (انظر ص ٥٣ من الجزء الأوّل من طبعة مصر سنة ١٣٥١ هـ) : «وکان عمر بن الخطّاب رضی‌الله عنه اذا أفتی النّاس یقول : هذا رأی عمر فان کان صواباً فمن‌الله ، و ان کان خطأً فمن عمر ، **وروی البیهقیّ عن مجاهد وعطاء أنّهما کانا یقولان : مامن أحدٍ الّا ومأخوذٌ من کلامه و مردودٌ علیه الّا رسول‌الله** ــ صلّی‌الله علیه [وآله] و سلّم ــ **قلت :** وکذلک کان مالک بن أنس ــ رحمه‌الله تعالی ــ یقول کما سیأتی فی الفصل الّذی بعده ان شاء الله تعالی» **و قال فی الفصل المشار الیه :** (انظر ص ٥٦ من الجزء المذکور) «وکان (ای مالک) ــ رضی‌الله عنه ــ اذا استنبط حکماً یقول لأصحابه : انظروا فیه فانّه دینٌ وما من أحدٍ الّا ومأخوذٌ من کلامه و مردودٌ علیه الّا صاحب هذه الرّوضه یعنی به رسول‌الله ــ صلّی‌الله علیه [وآله] وسلّم » .

قال المصنّف (ره) فى ترجمة حذيفة عند ذكره تناقض أخبارهم مانصّه :

(انظر ص ٥٨ ؛ س ٢)

«انّ النّبىّ (ص) مال الى سباطة قوم فبال قائماً (الى آخر ما قال) » .

أقول : قد ذكر أبوجعفر محمّد بن جرير بن رستم الطّبرى الشّيعى هذاالتناقض فى كتابه المسترشد كما ذكره الفضل بن شاذان وفاتناالاشارة الى ذلك فى ذيل الصّفحة فاستدركناه هنا فنقول :

قال أبو جعفر محمّد بن جرير الطّبرىّ الشّيعىّ فى أوائل كتاب المسترشد معترضاً بقوله هذا على العامّة مانصّه :

(انظر ص ١٤ من طبعة النجف) :

« و روى عن حذيفة قال : قام رسول الله (ص) الى سباطة قوم فبال قائماً ففجّ حتّى شفقت عليه أن يقع ؛ فدنوت من عقبه فصببت الماء من خلفه فاستنجى ، رواه هشام بن عبدالله عن محمّد بن جابر عن الأعمش عن حذيفة ، و قد روى أنّ رسول الله (ص) قال : لايرى أحدٌ عورتى الّا عمى ، و أنّ علىّ بن أبى طالب (ع) أراد أن يخلع منه القميص نودى من جانب البيت : لاتكشفوا عورة نبيّكم (ص) » .

و قال ابن قتيبة فى تأويل مختلف الحديث مانصّه :

(انظر ص ١١٠ من الطبعة الاولى بمصر سنة ١٣٢٦ ﻫ)

«قالوا : حديثان متناقضان ؛ قالوا : رويتم عن عائشة أنّها قالت : مابال رسول الله (ص) قائماً قطّ ثمّ رويتم عن حذيفة أنّه بال قائماً وهذا خلاف ذاك !؟

قال أبو محمّد : و نحن نقول : ليس ههنا بحمدالله اختلافٌ و لم يبل قائماً قطّ فی منزله و الموضع الذی‌كانت تحضره فيه عائشة - رضی‌الله عنها - و بال قائماً فی المواضع الّتی لا يمكن ان يطمئنّ فيها امّا للثقٍ فی‌الأرض و طينٍ أو قذرٍ وكذلك الموضع الّذی رأی فيه رسول‌الله (ص) حذيفة يبول قائماً كان مزبلةً لقومٍ فلم يمكنه القعود فيه و لا الطّمأنينة ، و حكم الضّرورة خلاف حكم الاختيار .

قال أبومحمّد : حدّثنی محمّد بن زياد الزّيادیّ قال : أنا عيسی‌بن‌يونس قال : أنا الأعمش عن أبی وائلٍ عن‌حذيفة قال : رأيت رسول‌الله (ص) أتی سباطة قوم فبال قائماً فذهبت أتنحّی فقال : ادن منّی فدنوت منه حتّی قمت عند عقبه فتوضّأ و مسح علی خفيّه ؛ و السّباطة المزبلة وكذلك الكساحة و القمامة » .

قلنا فی ذيل قول المصنّف (ره) : «ذكر أَبی هريرة الدّوسیّ»

(ص ٦٠ ؛ س ١)

قد نقلنا ترجمته فی تعليقاتنا فی آخر الايضاح و هی قولنا :

ممّن قدح فی أبی هريرة و طعن عليه و قال : انّه ساقط عن درجة الاعتبار عندالمعتزلة ابن أبی‌الحديد ونقلنا قوله فيمامرّ من‌تعليقاتنا علی الكتاب (انظر ص٤٩٥-٤٩٦) .

نقل‌العلامة‌المجلسی (ره) فی‌ثامن‌البحار فی‌آخر بابٍ عقده فيه لذكر أصحاب‌النّبیّ (ص) و أميرالمؤمنين (ع) و لذكر بعض المخالفين و المنافقين (ص ٧٣٥ من طبعة أمين الضرب) نقلاً عن‌كتاب الغارات لابراهيم بن هلال الثّقفیّ بعد نقلّ تراجم جماعةٍ من المنحرفين عن أميرالمؤمنين عليه‌السّلام مانصّه :

« **و قال :** لما دخل معاوية الكوفة دخل أبوهريرة المسجد فكان يحدّث ويقول: قال رسول‌الله ، وقال أبوالقاسم ، وقال خليلی فجاءه شابّ من الأنصار يتخطّأ النّاس حتّی دنامنه فقال : يا أبا هريرة حديث‌أسألك عنه فان‌كنت سمعته من‌النّبیّ حدّثتنيه ،

أنشدك بالله سمعت النّبىّ (ص) يقول لعلىّ : من كنت مولاه فعلىّ مولاه ؛ اللّهمّ وال من والاه و عاد من عاداه ؟ ـ قال أبو هريرة : نعم ؛ و الّذى لا اله الّا هو لسمعت من النّبىّ (ص) يقول لعلىّ (ع) : من كنت مولاه فعلىّ مولاه، اللّهمّ وال من والاه وعاد من عاداه، فقال له الفتى : لقد والله واليت عدوّه وعاديت وليّه فتناول بعض النّاس الشّابّ بالحصى و خرج أبوهريرة فلم يعد الى المسجد حتّى خرج من الكوفة ».

قال ابن شهراشوب فى المناقب فى ترجمة أمير المؤمنين علىّ عليه السلام فى الفصل الّذى عنونه بعنوان « فصل فى المسابقة بالاسلام » (انظر ص ٢٤١ من المجلّد الاوّل من طبعة طهران سنة ١٣١٧) ضمن كلام له فى الرّدّ والقبول مانصّه :

« و أمّا رواية أبى هريرة فهو من الخاذلين وقد ضربه عمر بالدّرّة لكثرة روايته و قال : انّه كذوب » و نقله العـلّامة المجلسىّ فى تاسع البحار فى باب أنّه ـ صلوات الله عليه سبق الناس فى الاسلام و الايمان والبيعة (انظر ص ٣١٥ من طبعة امين الضرب) عن المناقب .

قال المحدّث الجليل الخبير الحاجّ الشيخ عباس القمى ـ طيّب الله مضجعه فى سفينة البحار فى ترجمة أبى هريرة (انظر مادة هرّ ج ٢؛ص ٧١٢ ـ ٧١٣) بعد الاشارة الى ما ذكره المجلسى فى البحار بالنسبة الى أبى هريرة مانصّه :

« **أقول :** كان أبو هريرة يلعب بالشّطرنج قال الدّميرىّ : والمروىّ عن أبى هريرة من اللّعب به مشهور فى كتب الفقه، **و قال الجزرىّ فى النّهاية فى سدر :** و فى حديث بعضهم : قال : رأيت أبا هريرة يلعب السّدر و السّدر لعبة يقامر بها و تكسر سينها و تضمّ و هى فارسيّة معرّبة عن سه در يعنى ثلاثة أبواب (انتهى) وكانت عائشة تتّهم أبا هريرة بوضع الحديث و تردّ ماروواها و من أراد الاطّلاع على ذلك فعليه بكتاب عين الاصابة فيما استدركته عائشة على الصّحابة، **و لمّا بلغ عمر أنّ أبا هريرة يروى بعض ما لا يعرف قال : لتتركنّ الحديث عن رسول الله اولأ لحقنّك بجبال دوس** فروى عن أبى هريرة قال : ماكنّا نستطيع ان نقول : قال رسول الله ـ صلّى الله عليه

و آله – حتّی قبض عمر، و عن الفائق للزمخشریّ و غيره قال : أبو هريرة استعمله علی البحرين فلمّا قدم عليه قال : يا عدوّ الله و عدوّ رسوله سرقت من مال الله؟! فقال: لست بعدوّ الله وعدوّ رسوله ولكنّی عدوّ من عاداهما، ماسرقت ولكنّها سهام اجتمعت و نتاج خيل فأخذ منه عشرة آلاف درهم فألقاها فی بيت المال (الی آخره) وعن شعبة قال : كان أبو هريرة يدلّس . و عن ربيع الأبرار للزّمخشریّ قال : وكان يعجبه أی أبا هريرة المضيوة جدّاً فيأكلها مع معاوية و اذا حضرت الصّلوة صلّی خلف علیّ فاذا قيل له قال: مضيرة معاوية أدسم و أطيب والصّلوة خلف علیّ أفضل فكان يقال له شيخ - المضيرة و قال أيضاً : كان أبو هريرة يقول : اللّهمّ ارزقنی ضرساً طحوناً ، و معدةً هضوماً ، و دبراً نثوراً . و حكی عن أبی حنيفة أنّه سئل فقيل له : اذا قلت قولاً و كتاب الله تعالی يخالف قولك ؟ – قال : أترك قولی بكتاب الله ، فقيل له : اذا كان الصّحابیّ يخالف قولك؟– قال : أترك قولی بجميع الصّحابیّ الّا ثلاثة منهم؛ أبو هريرة و أنس بن مالك و سمرة بن جندب . و روی أنّه سأله أصبغ بن نباتة فی محضر معاوية فقال : ياصاحب رسول الله انّی أحلفك بالله الّذی لا اله الّا هو عالم الغيب و الشّهادة و بحقّ حبيبه محمّد المصطفی – صلّی الله عليه وآله – الّا أخبرتنی ، أشهدت غدير خمّ ؟ – قال : بلی شهدته ، قلت : فما سمعته يقول فی علیّ ؟ – قال : سمعته يقول : من كنت مولاه فعلیّ مولاه ، اللّهمّ وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله، قلت له : فأنت اذاً واليت عدوّه وعاديت وليّه؛ فتنفّس أبو هريرة صعداء و قال : انّا لله و انّا اليه راجعون ، الی غير ذلك »

و قال المحدّث القمّی – قدّس سرّه – أيضاً لكن فی الكنی و الالقاب

« أبو هريرة صحابیّ معروف أسلم بعد الهجرة بسبع سنين قال الفيروزابادی فی القاموس : و عبدالرّحمن بن صخر رأی النّبیّ – صلّی الله عليه و آله – فی كمّه هرّة فقال : يا أباهريرة فاشتهر به؛ و اختلف فی اسمه علی نيّف و ثلاثين قولاً انتهی و ذكر ابن أبی الحديد فی الجزء الرّابع من شرحه علی النهج عن شيخه أبی جعفر الاسكافی أنّ

معاوية وضع قوماً من الصّحابة و قوماً من التّابعين على رواية أخبار قبيحة (فنقل شيئاً ممّانقلناه وأحال باقيه الى‌شرحه بقوله : الى آخره ؛ فساق نحوما أورده فى‌سفينةالبحار و زاد فى آخره) و خبر ضرب عمر بين ثدييه (يعنى أباهريرة) ضربة خرّ لإسته حيث جاء بنعلى رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه و آله ــ يبشّر بالجنة من‌لقيه يشهد ان لااله‌الّا‌الله مشهور » .

أقول : مراده بالخبر المذكور ما أشار اليه فى سفينة البحار فى ترجمة أبى هريرة بهذه‌العبارة «ضرب عمر بين‌ثديى أبى‌هريرة ضربةً خرّ لإسته حيث‌جاء بنعلى‌رسول‌الله ــ صلّى‌الله عليه و آله ــ يبشّر بالجنة من لقيه يشهد ان لااله الّا الله مستيقناً بها قلبه ح كج ٢٨١ » .

والرّموز اشارة الى ثامن‌البحار باب مطاعن عمر (ص٢٨١ من‌طبعة امين‌الضرب و عبارة المجلسىّ فيه هكذا :

« و اعلم أنّهم عدّوا من فضائل عمر بن الخطّاب أنّه‌كان يردّ على رسول الله (ص) فى كثيرٍ من المواطن و يرجع الى قوله و يترك ماحكم به **فمن ذلك مارواه ابن‌أبى الحديد فى أخبار عمر فى الجزء الثّانى عشر و رواه مسلم فى صحيحه فى كتاب الايمان عن أبى هريرة قال :**

كنّا قعوداً حول النّبىّ (ص) و معنا أبوبكر وعمر فى نفرٍ فقام رسول‌الله(ص) من بين أظهرنا فأبطأ علينا فخشينا ان يقطع دوننا و فزعنا و قمنا وكنت أوّل من فزع فخرجت أبتغى رسول‌الله (ص) حتّى أتيت حائطاً للأنصار لقوم من‌بنى النجّار فلم أجد له باباً فاذاً ربيعٌ يدخل فى جوف حائطٍ من بئر خارجة و الرّبيع الجدول فاحتفزت فدخلت على رسول‌الله (ص) فقال : أبو هريرة ؟ فقلت : نعم يا رسول‌الله(ص) فقال : أبوهريرة ؟ فقلت : نعم يا رسول‌الله(ص) فقال : ما شأنك ؟ــ قلت : كنت بين‌أظهرنا فقمت فأبطأت علينا فخشينا ان‌تقطع دوننافقزعنا فكنت أوّل من فزع فأتيت هذاالحائط فاحتفزت كما تحتفر الثّعلب و هؤلاء النّاس و رائى فقال : يا أبا هريرة و أعطانى نعليه

قال : اذهب بنعليّ هاتين فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد ان لااله الّاالله مستيقناً بهاقلبه فبشّره بالجنّة فكان اوّل من لقيت عمر فقال : ماهاتان النّعلان يا أبا هريرة ؟ــ قلت : هاتان نعلا رسول الله (ص) بعثنى بهما من لقيت يشهد ان لا اله الا الله مستيقناً بهاقلبه بشّرته بالجنّة فضرب عمر بيده بين ثدييّ فخررت لإستى فقال : ارجع يا أباهريرة فرجعت الى رسول الله (ص) فأجهشت بكاءً و ركبنى عمر فاذا هو على أثرى فقال رسول الله (ص) : مالك يا أبا هريرة ؟ ــ قلت : لقيت عمر فأخبرته بالّذى بعثتنى به فضرب بين يديّ ضربة خررت لإستى قال : ارجع ، فقال رسول الله (ص) : ماحملك على مافعلت ؟ ــ فقال : يا رسول الله (ص) بأبى أنت و أمّى أبعثت أبا هريرة بنعليك من لقى يشهد أن لااله الّاالله مستيقناً بهاقلبه بشّره بالجنّة ؟ــ قال : نعم ، قال : فلاتفعل فانّى أخشى ان يتّكل النّاس عليها فخلّهم يعملون قال رسول الله (ص) : فخلّهم .

قوله : « من بين أظهرنا » اى من بيننا ، و « يقطع دوننا » اى يصاب بمكروه من عدوّ و غيره ، و «بئر خارجة » على التّوصيف اى قليب خارجة عن البستان ، **و قيل :** البئر هو البستان كقولهم : بئر أريس و بئر بضاعة ، **وقيل :** الخارجة اسم رجل فيكون على الاضافة و « احتفزت » بالزاى اى تضاممت ليسعنى المدخل كما يفعل الثّعلب **و قيل :** بالرّاى .

و روى البخاريّ فى تفسير سورة براءة (فنقل الحديث و تكلّم فيه بما تكلّم و قال :)

ولا يذهب عليك أنّ الرّواية الاولى مع أنّ راويها أبو هريرة الكذّاب ينادى ببطلانها سخافة اسلوبها و بعث أبى هريرة مبشّراً للنّاس و جعل النّعلين علامة لصدقه وقد أرسل الله تعالى رسوله ــ صلّى الله عليه وآله ــ مبشّراً ونذيراً للنّاس وأمره ان يبلّغ ما أنزل اليه من ربّه ولم يجعل أبا هريرة نائباً له فى ذلك و لم يكن القوم المبعوث اليهم أبو هريرة غائبين عنه حتّى يتعذّر عليه ان يبشّرهم بنفسه **وكان الأحرى** تبليغ تلك البشارة فى المسجد وعند اجتماع النّاس لابعد قيامه من بين القوم وغيبته عنهم واستتاره

بالحائط ، **ولم تكن هذه البشارة** ممّا يفوت وقته بالتّأخير الى حضور الصّلوة واجتماع النّاس او رجوعه (ع) عن الحائط وكيف جعل النّعلين علامة ً لصدق أبى هريرة مع أنّه يتوقّف على العلم بأنّهما نعلا رسول الله (ص) و قد جاز ان لا يعلم ذلك من يلقاه أبو- هريرة فيبشّره و اذا كان ممّن يظنّ الكذب بأبى هريرة أمكن ان يظنّ أنّه سرق نعلى رسول الله (ص) فلا يعتمد على قوله (الى آخر ماقال فى الطّعن على الخبر فمن أراده فليطلبه من هناك) ومن أراد ملاحظة الحديث فى شرح ابن الحديد فليراجع اوائل الجزء الثّانى عشر فانّ هذا الجزء بأسره فى ترجمة عمر لانّ الجزء مصدّر بكلام لأمير المؤمنين علىّ عليه السلام وهو « لله بلاد فلان فقد قوّم الاود و داوى العمد و أقام السّنّة وخلّف الفتنة ، ذهب نقىّ الثّوب قليل العيب أصاب خيرها وسبق شرّها ، ادّى الى الله طاعته واتّقاه بحقّه ، رحل و تركهم فى طرق متشعّبة لايهتدى بها الضّال ولايستيقن المهتدى» والجزء الثّانى عشر بتمامه شرح الكلام وذلك أنّ ابن أبى الحديد صرّح بأنّه وجد تصريح الرّضى جامع نهج البلاغة بانّ المراد بالموصوف فى الكلام عمر بن الخطّاب فجعل الجزء فى شرحه و خاض فى ترجمة هذا الخليفة بما فى وسعه فصار الجزء ترجمة له فمن أراد ترجمته بأحسن وجهٍ فليراجع هناك **و الحديث المشار اليه فى أوائل الجزء** (انظر ص ١٠٨ من المجلّد الثالث من الشرح من طبعة مصر سنة ١٣٢٩) .

أقول : قد أشرنا فى أوّل البحث عن ترجمة أبى هريرة الى انّا نكتفى بما ذكره ابن أبى الحديد و المحدّث القمى فلنكتف به الّا انّا **نشير الى شىء ممّا ذكره العالم الجليل الحاجّ الشيخ عبدالله المامغانى (ره) فى تنقيح المقال** فانّه ايضاً خاض فى ترجمة الرجل **و قال** بعد ان عنون الرجل فى حرف العين بعنوان «عبدالله أبو هريرة الدّوسىّ » و نقل شيئاً من كلمات علماء الرجال فى حقّه **مانصّه** (ج ٢ ص ١٦٥ من المجلّد الثانى) :

« و **بالجملة فالاعتماد على روايته خطأ** وكيف يمكن الاعتماد على رواية من هو المشهور بالكذب على الله تعالى و رسوله عند أصحابنا و العامّة **أمّا عند أصحابنا**

فواضح لبلوغ حاله عندنا الی حدّ یضرب بأخباره المثل و قد روی فی الخصال عن محمّدبن ابراهیم بن اسحق الطّالقانی عن عبدالعزیز بن یحیی عن محمّد بن زکریّا عن جعفر بن محمد بن عمارة عن أبیه قال : سمعت جعفر بن محمّد علیهما السلام یقول : ثلاثة کانوا یکذبون علی رسول‌الله (ص) أبو هریرة و أنس بن مالک و امرأة و **أقول** : المراد بالمرأة ظاهر و لم یسمّها تقیّة و أمّا عند العامّة فقد قال ابن أبی‌الحدید فی شرح النّهج انّ ابا حنیفة کان لایعمل بأحادیث أبی هریرة و لا یعتمدها ، و نقل أیضاً فی الشرح عن أبی‌جعفر الاسکافی منهم أنّ أباهریرة مدخول عند شیوخنا (فنقل مانقلناه او قریباً منه و قال) .

و عن الجاحظ فی کتابه المعروف بکتاب التّوحید أنّ أبا هریرة لیس بثقة فی الرّوایة عن رسول‌الله (ص) **قال** : و لم یکن علیّ یوثّقه فی الرّوایة بل یتّهمه و یقدح فیه وکذلک عمر و عائشة (انتهی) **فنقل أشیاء ثمّ قال** :

و فی شرح النّهج عند ذکر من کان منحرفاً عن علیّ و یبغضه و یتقوّل علیه : وأمّا أبوهریرة فروی عنه الحدیث الّذی معناه : انّ علیّاً (ع) خطب ابنة أبی‌جهل فی حیاة رسول‌الله (ص) فأسخطه فخطب علی المنبر فقال : لاهاالله لا تجتمع ابنة ولیّ‌الله و ابنة عدوّالله ، انّ فاطمة بضعة منّی یؤذینی ما یؤذیها فان کان علیّ یرید ابنة أبی‌جهل فلیفارق ابنتی ولیفعل مایرید ، والحدیث مشهور من روایة‌الکرابیسیّ **قلت** : الحدیث أیضاً مخرج فی صحیحی مسلم و البخاریّ عن المسور بن مخرمة عن الزّهریّ .

فذکر حدیثاً قدنقلناه وخاض فی تزییف الرّجل وقدحه و الطّعن علیه والتّحذیر عن السکون الی روایته فمن أراده فلیراجع هناك .

أقول : قد ألّف السیّد شرف الدّین العاملیّ (ره) کتاباً فی ترجمته و شرح حاله فمن أراد ان یراجعه فلیطلبه فان نسخته لیست موجودةً عندی .

قد ذكر المصنّف (ره) فى آخر ترجمة سمرة بن جندب (ص ٦٩) مانصّه:

«قال: هذا عمل أخيك زياد وهو أمرنى بذلك، قال: أنت و أخى فى النّار»

و قلنا فى حاشية الصّفحة:

«انّ قوله: هذا عمل أخيك زياد؛ اشارةٌ الى أنّ سمرة قد عمل هذا العمل بأمر زياد بن أبيه و هو أخو أبى بكرة فالاولى أن نحيل هذا البحث الى تعليقات آخر الكتاب فانّ الخوض فيه يفضى الى طول فلايسعه المقام فسنذكر ان شاءالله هناك ترجمته ببيانٍ مبسوطٍ يكشف عن حقيقة حاله و سوء منقلبه و مآله».

فالحرىّ بالمقام أن ننجزما وعدناه فنذكر قبل الخوض فى انجاز ماوعدناه شيئاً من ترجمته و سوانحه الحياتيّة حتّى يعرفه النّاظرون فى هذا الكتاب **فنقول:**

قال المحدّث القمّى (ره) فى سفينة البحار فى «سمر» (ج ۱؛ ص ٦٥٤):

«سمرة بفتح السين و ضمّ الميم ابن جندب من أصحاب النّبىّ (ص) وكان منافقاً لأنّه كان يبغض عليّاً — عليه السّلام — وكان بخيلاً و هو الّذى ضرب ناقة رسول‌الله (ص) القصوى بعنزة كانت له على رأسها فشجّها فخرجت الى النّبىّ فشكته (راجع سادس البحار ص ۱۲۷ من طبعة امين الضّرب) و روى فى الكافى عن زرارة عن أبى‌جعفر — عليه السّلام — أنّ سمرة بن جندب كان له عذق فى حائطٍ لرجل من الانصار وكان منزل الأنصارىّ بباب البستان فكان يمرّ به الى نخلته ولا يستأذن فكلّمه الأنصارىّ ان يستأذن اذا جاء فأبى سمرة فلمّا تأبّى جاء الانصارىّ الى رسول‌الله (ص) فشكا اليه و خبّره الخبر فأرسل اليه رسول‌الله و خبّره بقول الأنصارىّ و ماشكا وقال: اذا أردت الدّخول فاستأذن فأبى فلمّا أبى ساومه حتّى بلغ من الثّمن ماشاءالله فأبى أن يبيع، فقال: لك بها عذق مذلّل فى الجنّة فأبى ان يقبل، فقال رسول‌الله (ص) للانصارىّ:

اذهب فاقلعها و ارم بها اليه فانّه لاضرر و لاضرار (الى ان قال) قال ابن أبي الحديد : وكان سمرة أيّام مسير الحسين عليه‌السلام الى الكوفة على شرطة ابن زياد وكان يحرّض النّاس على الخروج الى الحسين عليه‌السّلام و قتاله (انظر ثامن البحار ص ٧٢٨) **أقول :** لمّا هلك المغيرة بن شعبة وكان والياً على الكوفة استعمل معاوية زياداً عليها فلمّا وليها سار اليها و استخلف على البصرة سمرة بن جندب وكان زياد يقيم بالكوفة ستّة أشهر و بالبصرة ستّة أشهر فلمّا استخلف سمرة على البصرة أكثر القتل فيها فقال ابن‌سيرين : قتل سمرة في غيبة زياد هذه ثمانية آلاف فقال له زياد : أما تخاف ان تكون قتلت بريئاً ؟ــ فقال : لوقتلت معهم مثلهم ماخشيت ، وقال أبوالسوار العدويّ : قتل سمرة من قومي في غداة واحدة سبعة وأربعين كلّهم قد جمع القرآن ؛ كذافي كامل ابن الأثير»

أقول : قال الفاضل المامقاني (ره) في تنقيح المقال بعدنقل نظيرمانقله المحدّث القميّ عن كامل التّواريخ لابن الاثير عن تاريخ الطبرى مانصّه (ج٢ ؛ ص٦٩) :

« فقد روى الطّبريّ أيضاً في أحداث السّنة المذكورة اى في أحداث سنة الخمسين باسناده عن عوفٍ قال : أقبل سمرة من المدينة فلمّا كان عند دور بني أسدٍ خرج رجل من بعض أزقّتهم ففاجأه أوّل الخيل فحمل عليه رجل من القوم فأوجره الحربة قال : ثمّ مضت الخيل فأتى عليه سمرة بن جندب وهو متشحّط بدمه فقال : ماهذا ؟ ــ قيل : أصابته أوائل خيل الأمير فقال : اذا سمعتم بناركبنا فاتّقوا أسنتّنا (انتهى) .

وفي كتب التّاريخ أيضاً أنّه كان في زمن ولايته البصرة يخرج من داره مع خاصّته ركباناً بغارةٍ فلا يمرّ بحيوانٍ ولا طفلٍ ولا عاجزٍ ولا غافلٍ الّا سحقه هو وأصحابه بخيلهم ، و هكذا اذا رجع ، ولايمرّ عليه يومٌ يخرج به الّا وغادر به قتيلاً أو أكثر ؛ و هذا لا يفعله الّا كلّ طاغٍ متكبّر قد نزعت الرّحمة من قلبه بعد خلع ربقة الاسلام من عنقه . **و نقل الطّبريّ و ابن الاثير** : انّ معاوية أقرّ سمرة بعد زياد ستّة أشهر ثمّ عزله فقال سمرة : لعن‌الله معاوية و الله لو أطعت‌الله كما أطعت معاوية ما عذّبني أبداً . و روى عن سلمان بن مسلم العجليّ قال : شهدت سمرة و أتي بناسٍ كثير و أناس بين

يديه فيقول للرّجل : مادينك ؟ – فيقول : أشهد أن لا اله الّا الله وحده لا شريك له و أنّ محمداً عبده و رسوله و انّي بريءٌ من الحروريّة فيقدّم فتضرب عنقه حتّى مرّ بضعة و عشرون ».

أقول : ترجمته على سبيل التّفصيل تحتاج الى بسطٍ ولايقتضى المقام أكثر من ذلك و من قضاياه المعروفة أنّه تعهّد لمعاوية ان يضع و يختلق فى شأن نزول آية « و من النّاس من يعجبك » و آية «من النّاس من يشرى نفسه» حديثاً فى ازاء أن يبذل له معاوية أربعمائة دينار فبذله له و اختلق الحديث» .

أقول : لايسع المقام أكثر من ذلك فمن أراد التّفصيل فى ذلك فليراجع مظانّه .

أمّا ما أشرنا اليه من أنّ أبابكرة كان أخا زيادبن أبيه فيكشف عن ذلك مايقرع سمعك و هو :

قال ابن خلّكان فى وفيات الأعيان فى ترجمة أبى عثمان يزيد بن زياد بن ربيعة بن مفرّغ و هو من شعراء الحماسة و ممّن لجّ فى هجاء بنى زيادٍ حتّى تغنّى أهل البصرة بأشعاره بعد أن خاض فى ترجمته و نقل أشعاراً من صاحب التّرجمة فيهم **ما نصّة :**

(انظر ص ٣٨٨ ج ٢ من طبعة بولاق سنة ١٢٩٩)

« **قلت :** و قد تكرّر فى هذه التّرجمة حديث زيادٍ و بنيه و سمّية و أبى سفيان و معاوية و هذه الاشعار الّتى قالها يزيد بن مفرّغٍ فيهم و من لايعرف هذه الأسباب قد يتشوّف الى الاطّلاع عليها فنورد منها شيئاً مختصراً **فأقول :**

انّ أبا الجبر الملك الّذى ذكره أبوبكر بن دريدٍ فى المقصورة المشهورة فى البيت الّذى يقوله فيها و هو :

و خامرت نفس أبى الجبر جوى حتّى حواه الحتف فيمن قدحوى

كان أحد ملوك اليمن واسمه كنيته وقيل : هو أبو الجبر يزيد بن شراحيل الكندىّ ، وقيل : أبو الجبر بن عمرو وتغلّب عليه قومه فخرج الى بلاد فارس يستجيش عليهم كسرى فبعث معه جيشاً

من الأساورة فلمّا ساروا الى كاظمة و نظروا وحشة بلاد المغرب و قلّة خيرها قالوا: الى أين نمضى مع هذا! ؟فعمدوا إلى سمٍّ فدفعوه الى طبّاخه و وعدوه بالاحسان اليه ان ألقى ذلك السّمّ فى طعام الملك، ففعل ذلك فما استقرّ الطّعام فى جوفه حتّى اشتدّ وجعه فلمّا علم الأساورة ذلك دخلوا عليه فقالوا له : إنّك قد بلغت الى هذه الحالة فاكتب لنا الى الملك كسرى انّك قد أذنت لنا فى الرّجوع فكتب لهم بذلك ثمّ انّ أباالجبر خفّ مابه فخرج الى الطّائف البليدة الّتى بقرب مكّة وكان بها الحارث بن كلدة طبيب العرب الثّقفىّ فعالجه فأبرأه فأعطاه سميّة (بضمّ السّين المهملة و فتح الميم و تشديد الياء المثنّاة من تحتها و فى آخره هاء) و عبيداً (بضمّ العين المهملة تصغير عبد) وكان كسرى قدأعطاهما أباالجبر فى جملة ماأعطاه، ثمّ ارتحل أبوالجبر يريداليمن فانتقضت عليه العلّة فمات فى الطّريق ثمّ انّ الحارث بن كلدة الثّقفىّ زوّج عبيداً المذكور سميّة المذكورة فولدت سميّة زياداً على فراش عبيدٍ وكان يقال : زياد بن عبيدٍ و زياد بن سميّة و زياد بن أبيه و زياد بن أمّه وذلك قبل أن يستلحقه معاوية كما سيأتى ان شاءالله تعالى . و ولدت سميّة أيضاً أبابكرة نفيع بن الحارث بن كلدة المذكور و يقال : نفيع بن مشروح و هو الصّحابىّ المشهور بكنيته رضى الله عنه، وولدت أيضاً شبل بن معبد و نافع بن الحارث و هؤلاء الإخوة الأربعة هم الّذين شهدوا على المغيرة بن شعبة — رضى الله عنه — بالزّنا و سيأتى خبر ذلك بعد الفراغ من حديث زياد ان شاء الله تعالى .

وكان أبو سفيان صخر بن حرب الاموىّ والد معاوية بن أبى سفيان يتّهم فى الجاهليّة بالتّرداد الى سميّة المذكورة فولدت سميّة زياداً فى تلك المدّة و لكنّها ولدته على فراش زوجها عبيد، ثمّ انّ زياداً كبر و ظهرت منه النّجابة والبلاغة وهو أحد الخطباء المشهورين فى العرب بالفصاحة و الدّهاء و العقل الكثير حتّى أنّ عمر بن الخطّاب — رضى الله عنه — كان قداستعمل أباموسى الاشعرىّ رضى الله عنه على البصرة فاستكتب زياداً ابن أبيه ثمّ انّ زياداً قدم على عمر — رضى الله عنه — من عند أبى موسى فأعجب به عمر — رضى الله عنه — فأمر له بألف درهمٍ ثمّ تذكّرها بعد مامضى فقال :

لقد ضاع ألفٌ أخذها زياد فلمّا قدم عليه بعد ذلك قال له : ما فعل ألفك يا زياد ؟ قال : اشتريت بها عبيداً فأعتقته يعنى أباه فقال : ماضاع ألفك يا زياد ، هل أنت حامل كتابى الى أبى موسى الاشعرىّ فى عزلك عن كتابته ؟ - قال : نعم يا أمير المؤمنين ان لم يكن ذلك على سخطةٍ قال : ليس عن سخطةٍ قال : فلم تأمره بذلك ؟ قال : كرهت أن أحمل النّاس على فضل عقلك و استكتب أبو موسى بعد زيادٍ أبا الحصين بن أبى الحرّ العنبرىّ فكتب الى عمر - رضى‌الله عنه - كتاباً فلحن فى حرفٍ منه فكتب اليه أن قنع كاتبك سوطاً وكان عمر - رضى‌الله عنه - اذا وفد عليه من البصرة رجلٌ أحبّ أن يكون زياداً ليشفيه من الخبر ، وكان عمر - رضى الله عنه - قد استعمله على بعض أعمال البصرة ثمّ عزله فقال : ماعزلتك لجريمةٍ و لكن كرهت أن أحمل النّاس على فضل عقلك ، وكان عمر - رضى‌الله‌عنه - قد بعثه فى اصلاح فسادٍ وقع باليمن فرجع من وجهه و خطب خطبةً لم يسمع النّاس مثلها فقال عمرو بن العاص : أما والله لو كان هذا الغلام من قريشٍ لساق العرب بعصاه فقال أبو سفيان : انّى لأعرف الّذى وضعه فى رحم أمّه فقال له علىّ بن أبى طالب - رضى‌الله عنه - : ومن هو يا أبا سفيان ؟ - قال : أنا ، قال : مهلاً أبا سفيان ، فقال أبو سفيان :

أما و الله لو لا خوف شخصٍ ... يرانى يا علىّ من الأعادى
لأظهر سرّه صخر بن حربٍ ... و ان تكن المقالة عن زياد
و قد طالت مجاملتى ثقيفاً ... و تركى فيهمُ ثمر الفؤاد

فلمّا صار الأمر الى علىٍّ رضى‌الله عنه وجّه زياداً الى فارس فضبط البلاد وحمى وجبى و أصلح الفساد فكاتبه معاوية يروم افساده على علىٍّ - رضى‌الله عنه - و فيه شعر تركته فكتب اليه علىٌّ : انّى ماولّيتك الّا وأنت أهلٌ لذلك عندى ولن تدرك ماتريده ممّا أنت فيه الّا بالصّبر و اليقين و انّما كانت من أبى سفيان فلتةٌ زمن عمر رضى‌الله عنه لا يستحقّ بها نسباً ولا ميراثاً ، وانّ معاوية يأتى المرء من بين يديه ومن خلفه فاحذره ثمّ احذره و السّلام .

فلمّا قرأ زيادالكتاب قال : شهدلي أبوالحسن و ربّ الكعبة ، فذلكَ الّذي جرّأ يزيد بن معاوية على ماصنع ، فلمّا قتل عليٌّ رضى الله عنه و تولّى ولده الحسن رضى الله عنه ثمّ فوّض الأمر الى معاوية كما هومشهور أراد معاوية استمالة زيادٍ اليه وقصد تأليف قلبه ليكون معه كما كان مع عليٍ رضى الله عنه فتعلّق بذلك القول الّذى صدر من أبيه بحضرة عليٍّ و عمرو بن العاص فاستلحق زياداً في سنة أربعٍ و أربعين للهجرة فصار يقال له : زياد بن أبي سفيان ، فلمّا بلغ أخاه أبا بكرة أنّ معاوية استلحقه و انّه رضى بذلك حلف يميناً أن لايكلّمه أبداً وقال : هذا زنى أمّه و انتفى من أبيه والله ماعلمت سميّة رأت أبا سفيان قطّ ويله ما يصنع بأمّ حبيبة بنت أبي سفيان زوج النّبيّ صلّى الله عايه و سلّم أيريد أن يراها فان حجبته فضحته و ان رآها فيالها من مصيبةٍ يهتك من رسول الله صلّى الله عليه وسلّم حرمة عظيمة ، و حجّ زياد في زمن معاوية ودخل المدينة فأراد الدّخول على أمّ حبيبة لأنّها اُخته على زعمه و زعم معاوية ثمّ ذكر قول أخيه أبي بكرة فانصرف عن ذلك ، و قيل : انّ امّ حبيبة حجبته و لم تأذن له في الدّخول عليها ، وقيل : إنّه حجّ و لم يزر من أجل قول أبي بكرة وقال : جزى الله أبابكرة خيراً فما يدع النّصيحة على كلّ حال . و قدم زيادٌ على معاوية و هو نائبٌ عنه وحمل معه هدايا جليلةً من جملتها عقدٌ نفيسٌ فأعجب به معاوية فقال زياد : يا أميرالمؤمنين دوّخت لك العراق وجبيت لك برّها و بحرها و حملت اليك لبّها و قشرها ، وكان يزيد بن معاوية جالساً فقال له : أما انّك اذ فعلت ذلك فانّا نقلناك من ثقيفٍ الى قريشٍ ، و من عبيدٍ الى أبي سفيان ، و من القلم الى المنابر ، فقال له معاوية : حسبك ورّيت بك زنادي ، وقال أبو الحسن المدائني : أخبرنا أبوالزّبير الكاتب عن ابن اسحاق قال : اشترى زياد أباه عبيداً فقدم زياد على عمر رضى الله عنه فقال له : ماصنعت بأوّل شيءٍ أخذت من عطائك ؟ قال : اشتريت به أبي ، قال : فأعجب ذلك عمر رضى الله عنه وهذا ينافي استلحاق معاوية ايّاه ، ولمّا ادّعى معاوية زياداً دخل عليه بنوا اُميّة وفيهم عبدالرّحمن بن الحكم أخو مروان بن الحكم الأمويّ فقال له : يا معاوية لو لم تجد الّا

الزّنج لاستكثرت بهم علينا قلّةً و ذلّةً فأقبل معاوية على أخيه مروان بن الحكم وقال: أخرج عنّا هذا الخليع فقال مروان: و الله انّه لخليع ما يطاق قال معاوية: والله لو لا حلمى و تجاوزى لعلمت أنّه يطاق ألم يبلغنى شعره فىّ و فى زيادٍ ثمّ قال لمروان أسمعنيه فقال:

ألا أبلغ معاوية بن صخرٍ لقد ضاقت بما يأتى اليدان
أتغضب أن يقال أبوك عفّ و ترضى أن يقال أبوك زان

و قد تقدّم ذكر بقيّه هذه الأبيات منسوبةً الى يزيد بن مفرّغٍ و فيها خلاف هل هى ليزيد بن مفرّغٍ ام لعبد الرّحمن بن الحكم فمن رواها لابن مفرّغٍ روى البيت الاوّل على تلك الصّورة ، ومن رواها لعبد الرّحمن رواها على هذه الصورة .

و لمّا استلحق معاوية زياداً و قرّبه و أحسن اليه و ولّاه صار من أكبر الأعوان على بنى علىّ بن أبى طالبٍ رضى الله عنه حتّى قيل: انّه لمّا كان أمير العراقين طلب رجلاً يعرف بابن سرحٍ من أصحاب الحسن بن علىّ بن أبى طالبٍ رضى الله عنه وكان فى الأمان الّذى كتب لأصحاب الحسن رضى الله عنه لمّا نزل عن الخلافة لمعاوية فكتب الحسن الى زياد: من الحسن الى زياد؛ أمّا بعد فقد علمت ما كنّا أخذنا لأصحابنا من الأمان وقد ذكر لى ابن سرحٍ أنّك عرضت له فأحبّ ان لا تعرض له الّا بخيرٍ والسّلام فلمّا أتاه الكتاب وقد بدأ فيه بنفسه و لم ينسبه الى أبى سفيان غضب وكتب اليه: من زياد بن أبى سفيان الى الحسن أمّا بعد فانّه أتانى كتابك فى فاسقٍ تأويه الفسّاق من شيعتك و شيعة أبيك و أيم الله لأطلبنّه و لوكان بين جلدك و لحمك و انّ أحبّ النّاس الىّ لحماً أن آكله للحم أنت منه ، فلمّا قرأه الحسن رضى الله عنه بعث به الى معاوية فلمّا قرأه غضب وكتب الى زيادٍ: من معاوية بن أبى سفيان الى زياد؛ أمّا بعد فانّ الحسن بن علىٍّ بعث الىّ بكتابك اليه جواب كتابٍ كان كتبه اليك فى ابن سرحٍ فأكثرت التّعجّب منه و قد علمت أنّ لك رأيين رأياً من أبى سفيان و رأيا من سميّة فأمّا رأيك من أبى سفيان فحلم و حزم، و أمّا رأيك من سميّة فكما يكون رأى مثلها

و من ذلك كتابك الى الحسن تسبّه و تعرض له بالفسق و لعمرى لأنت أولى بذلك منه فان كان الحسن ابتدأ بنفسه ارتفاعاً عنك فانّ ذلك لن يضعك و أمّا تركك تشفيعه فيما شفع فيه اليك فحظّ دفعته عن نفسك الى من هو أولى به منك فاذا أتاك كتابى فخلّ ما بيدك لابن سرحٍ ولا تعرض له فيه فقد كتبت الى الحسن بخبره ان شاء اقام عنده و ان شاء رجع الى بلده ، و انّه ليس لك عليه سبيل بيد و لا لسان ، و أمّا كتابك الى الحسن باسمه و لا تنسبه الى أبيه فانّ الحسن و يحك ممّن لا يرمى به الرّجوان أفاستصغرت أباه و هو علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه أم الى امّه وكلته وهى فاطمة بنت رسول الله صلّى الله عليه و سلّم فذلك أفخر له ان كنت عقلت و السّلام (قوله : لايرمى به الرّجوان) بفتح الرّاء و الجيم وهو لفظ مثنّى و معناه المهالك .

قلت : وقد رويت هذه الحكاية على صورةٍ اخرى و هى :

كان سعيد بن سرح مولى كريز بن حبيب بن عبد شمس من شيعة علىّ بن أبى - طالبٍ رضى الله عنه فلمّا قدم زياد بن أبيه الكوفة والياً عليها أضافه وطلبه فأتى المدينة فنزل على الحسن بن علىٍّ رضى الله عنه فقال له الحسن : ما السّبب الّذى أشخصك و أزعجك ؟ فذكر له قصّته و صنيع زيادٍ به فكتب اليه الحسن : أمّا بعد فانّك عمدت الى رجلٍ من المسلمين له ما لهم و عليه ما عليهم فهدمت عليه داره و أخذت ماله و عياله فاذا أتاك كتابى هذا فابن له داره و اردد عليه ما له و عياله فانّى قد أجرته فشفّعنى فيه ، فكتب اليه زياد : من زياد بن أبى سفيان الى الحسن بن فاطمة ؛ امّا بعد فقد أتانى كتابك تبدأ فيه باسمك قبل اسمى و أنت طالبٌ للحاجة وأنا سلطانٌ وأنت سوقة وكتابك الىّ فى فاسقٍ لا يأويه الّا فاسقٌ مثله و شرٌّ من ذلك تولّيه أباك و قد آويته اقامة منك على سوء الرّأى و رضىً بذلك و أيم الله لا تسبقنى اليه و لو كان بين جلدك و لحمك فانّ أحبّ لحمٍ الىّ أن آكله للحم أنت منه فأسلمه بجريرته الى من هوأولى به منك فان عفوت عنه لم أكن شفعتك وان قتلته لم أقتله الّا بحبّه أباك ، فلمّا قرأ الحسن رضى الله عنه الكتاب كتب الى معاوية يذكر له حال ابن سرح و كتابه الى زياد

فيه و اجابة زياد ايّاه و لفّ كتابه فى كتابه و بعث به اليه وكتب الحسن الى زياد : من الحسن بن فاطمة بنت رسول‌الله صلّى‌الله عليه و سلّم الى زياد بن سميّة عبد بنى ثقيف الولد للفراش وللعاهر الحجر ، فلمّا قرأ معاوية كتاب الحسن رضى‌الله‌عنه ضاقت به الشّام وكتب الى زياد : أمّا بعد فانّ الحسن بن علىّ بن أبى طالب رضى‌الله عنهما بعث الىّ بكتابك جواب كتابه اليك فى ابن سرح فأكثرت التّعجّب منه وعلمت أنّ لك رأيين أحدهما من أبى‌سفيان وآخر من سميّة ؛ فأمّا الّذى من أبى‌سفيان فحلمٌ و حزمٌ ، و أمّا الّذى من سميّة فكما يكون رأى مثلها و من ذلك كتابك الى الحسن تشتم أباه و تعرض له بالفسق ، و لعمرى لأنت أولى بالفسق من الحسن و لأبوك اذ كنت تنسب الى عبيدٍ أولى بالفسق من أبيه ، فان كان الحسن بدأ بنفسه ارتفاعاً عنك فانّ ذلك لم يضعك و أمّا تشفيعه فيما شفع اليك فيه فحظّ دفعته عن نفسك الى من هو أولى به منك ، فاذا قدم عليك كتابى هذا فخلّ مافى يدك لسعيد بن سرحٍ و ابن له داره ولاتغدر به و اردد عليه ماله فقد كتبت الى الحسن أن يخبر صاحبه بذلك فان شاء أقام عنده وان شاء رجع الى بلده ، فليس لك عليه سلطان بيدٍ ولالسانٍ ، وأمّا كتابك الى الحسن باسمه واسم اُمّه ولا تنسبه الى أبيه فانّ الحسن و يلك ممّن لايرمى به الرّجوان أفاستصغرت أباه وهو علىّ بن أبى‌طالب ام الى اُمّه وكلته لا امّ لك فهى فاطمة بنت رسول‌الله — صلّى‌الله عليه و سلّم فتلك أفخر له ان كنت تعقل و السّلام .

وقال عبيدالله بن زيادٍ : ماهجيت بشىءٍ أشدّ علىّ من قول ابن مفرّغٍ :

فكّر ففى ذاك ان فكّرت معتبر — هل نلت مكرمةً الّا بتأمير
عاشت سميّة ماعاشت وماعلمت — أنّ ابنها من قريشٍ فى الجماهير

وقال قتادة : قال زياد لبنيه وقد احتضر : ليت أباكم كان راعياً فى أدناها وأقصاها ولم يقع بالّذى وقع فيه . قات : فبهذا الطّريق كان ينظم ابن مفرّغ هذه الأشعار فى زيادٍ و بنيه و يقول : انّهم أدعياء حتّى قال فى زيادٍ و أبى بكرة و نافعٍ أولاد سميّة :

انّ زياداً و نافعاً و أبا — بكرة عندى من أعجب العجب

هم رجالٌ ثلاثةٌ خلقوا   فی رحم اُنثی وكلّهم لأب
ذا قرشیٌّ كما يقول و ذا   مولیً وهذا ابن‌عمّه عربی

و هذه الأبيات تحتاج الی زيادة ايضاحٍ فأقول :

قال أهل‌العلم بالأخبار : انّ الحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج بن أبی سلمة بن عبدالعزّی بن غيرة بن عوف بن قسیّ وهو ثقيف هكذا ساق‌النّسب ابن‌الكلبیّ فی كتاب الجمهرة وهو طبيب العرب المشهور ومات فی أوّل الاسلام وليس يصحّ اسلامه و روی أنّ رسول‌الله صلّی‌الله عليه و سلّم أمر سعد بن أبی وقّاص أن يأتی الحارث بن كلدة يستوصفه فی مرض نزل به فدلّ ذلك علی أنّه جائز أن يشاور أهل الكفر فی الطّبّ اذاكانوا من أهله وكان ولده الحارث‌بن الحارث من المؤلّفة قلوبهم وهومعدودٌ فی جملة الصّحابة رضی‌الله تعالی عنهم **و يقال** : انّ الحارث بن كلدة كان رجلاً عقيماً لايولد له و انّه مات فی خلافة عمر رضی‌الله عنه و لمّا حاصر رسول‌الله صلّی‌الله عليه وسلّم الطّائف قال: أيّما عبدٍ تدلّی‌الیّ فهوحرّ فنزل أبوبكرة رضی‌الله عنه من‌الحصنُ فی بكرة (قلت: وهی بفتح الباء الموحّدة و سكون‌الكاف و بعدها راء ثمّ هاء وهی‌الّتی تكون علی البئر و فيها الحبل يستقی به و النّاس يسمّونها بكرة بفتح الكاف و هو غلطُ الّا أنّ صاحب كتاب العين حكاها بالفتح أيضاً وهی لغة ضعيفة لم يحكها غيره) قال: فكنّاه رسول‌الله صلّی‌الله عليه و سلّم أبابكرة لذلك وكان يقول : أنا مولی رسول‌الله صلّی‌الله عليه و سلّم و أراد أخوه نافع أن يدلّی نفسه فی‌البكرة أيضاً فقال له‌الحارث بن كلدة : أنت ابنی‌فأقم ؛ فأقام و نسب الی‌الحارث ، وكان أبوبكرة قبل أن يحسن اسلامه ينسب الی الحارث أيضاً فلمّا حسن اسلامه ترك الانتساب اليه و لمّا هلك الحارث بن كلدة لم يقبض أبوبكرة من‌ميراثه شيئاً تورّعاً ، هذا عند من يقول : انّ الحارث أسلم و الّا فهو محروم من‌الميراث لاختلاف‌الدّين فلهذا قال ابن مفرّغ الأبيات الثلاثة الباثيّة لأنّ زياداً ادّعی أنّه قرشیٌّ باستلحاق معاوية له ، و أبوبكرة اعترف بولاء رسول‌الله صلّی‌الله عليه وسلّم ، **و نافع كان يقول** : انّه‌ابن‌الحارث بن كلدة الثّقفیّ و أمّهم واحدة

وهى سميّة المذكورة وهذا سبب نظم البيتين فى آل أبى بكرة كما تقدّم ذكره ، و علاج جدّ الحارث بن كلدة كما ذكرته ؛ **هذه قصّة زيادٍ و أولاده ذكرتها مختصرةً .**

قلت : الّا انّ قول ابن مفرّغ فى البيت الثانى « وكلّهم لابٍ » ليس بجيّد فانّ زياداً مانسبه أحدٌ الى الحارث بن كلدة بل هو ولد عبيد لأنّه ولد على فراشه ، وأمّا أبو بكرة و نافعٌ فقد نسبا الى الحارث فكيف يقول : « وكلّهم لأبٍ » فتأمّله . **و ذكر ابن النديم فى كتابه الّذى سمّاه الفهرست** : انّ أوّل من ألّف كتاباً فى المثالب زياد بن أبيه فانّه لمّا طعن عليه و على نسبه عمل ذلك لولده و قال لهم : استظهروا به على العرب فانّهم يكفّون عنكم **و أمّا حديث المغيرة بن شعبة الثّقفىّ و الشّهادة عليه فانّ** عمر بن الخطّاب ــ رضى‌الله عنه ــ كان قدرتّب المغيرة أميراً على البصرة وكان يخرج من دار الامارة نصف النّهار وكان أبوبكرة يلقاه فيقول : أين يذهب الأمير ؟ــ فيقول : فى حاجةٍ فيقول : انّ الامير يزار ولايزور ، قالوا : وكان يذهب الى امرأةٍ يقال لها أمّ جميلٍ بنت عمرو و زوجها الحجّاج بن عتيك بن الحارث بن وهب الجشمىّ و قال ابن الكلبىّ فى كتاب جمهرة النّسب : هى اُمّ جميلٍ بنت الأفقم بن محجن بن أبى عمرو بن شعبة بن الهرم و عدادهم فى الانصار و زاد غير ابن الكلبىّ فقال : الهرم بن رويبة بن عبدالله بن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن و الله أعلم **قال الرّاوى :** فبينما أبوبكرة فى غرفةٍ مع اخوته وهم نافعٌ و زياد المذكوران و شبل بن معبد و الجميع أولاد سميّة المذكورة فهم اخوة لامّ وكانت امّ جميلٍ المذكورة فى غرفةٍ اخرى قبالة هذه الغرفة فضربت الرّيح باب غرفة امّ جميل ففتحته و نظر القوم فاذا هم بالمغيرة مع المرأة على هيئة الجماع فقال أبو بكرة : هذه بليّة قد ابتليتم بها فانظروا فنظروا حتّى أثبتوا فنزل أبو بكرة فجلس حتّى خرج عليه المغيرة فقال له : انّه كان من أمرك ما قد علمت فاعتزلنا **قال :** و ذهب المغيرة ليصلّى بالنّاس الظّهر ومضى أبو بكرة فقال أبو بكرة : لاوالله لاتصلّ بنا وقد فعلت مافعلت ، فقال النّاس : دعوه فليصلّ فانّه الأمير واكتبوا بذلك الى عمر ــ رضى‌الله عنه ــ فكتبوا اليه فأمرهم أن يقدموا عليه

جميعاً ؛ المغيرة والشّهود ، فلمّا قدموا عليه جلس عمر رضى‌اللهعنه فدعا بالشّهود و المغيرة فتقدّم أبو بكرة فقال له : رأيته بين فخذيها ؟ قال : نعم و الله لكأنّى أنظر الى تشريم جدرى بفخذيها ، فقال له المغيرة : لقد ألطفت فى النّظر فقال أبوبكرة: لم آل أن أثبت مايحزنك الله به ، فقال عمر رضى‌الله عنه : لاوالله حتّى تشهد لقد رأيته يلج فيها و لوج المرود فى المكحلة فقال : نعم أشهد على ذلك ، فقال : اذهب مغيرة ؛ ذهب ربعك ، ثمّ دعا نافعاً فقال‌له : علام تشهد ؟ قال : على مثل شهادة ابى‌بكرة قال : لاحتّى تشهد أنّه ولج فيها و لوج‌الميل فى‌المكحلة ، قال : نعم حتّى بلغ قذذه (قلت : القذذ بالقاف المضمومة و بعدها ذالان معجمتان وهى ريش السّهم) قال الرّاوى : فقال له عمر رضى‌الله عنه : اذهب مغيرة قد ذهب نصفك ، ثمّ دعا الثّالث فقال له : علام تشهد ؟ — فقال : على مثل شهادة صاحبىّ ، فقال له عمر رضى‌الله عنه : اذهب مغيرة ذهب‌ثلاثة أرباعك ، ثمّ كتب الى‌زيادٍ وكان غائباً وقدم فلمّا رآه جلس‌له فى‌المسجد و اجتمع عنده رؤوس المهاجرين و الانصار فلمّا رآه مقبلاً قال : انّى أرى رجلاً لايخزى‌الله على‌لسانه رجلاً من‌المهاجرين ثمّ انّ عمر رضى‌الله عنه رفع رأسه‌اليه فقال : ماعندك يا سلح الحبارى فقيل : انّ المغيرة قام الى زيادٍ فقال:لامخبأ لعطرٍ بعد عروس **قلت :** و هذا مثلٌ للعرب لا حاجة الى الكلام عليه فقد طالت هذه التّرجمة كثيراً (قال الرّاوى) فقال له المغيرة : يا زياد اذكرالله تعالى و اذكر موقف يوم‌القيامة فانّ‌اللهتعالى وكتابه و رسوله و أميرالمؤمنين قد حقنوا دمى الّا ان تتجاوز الىّ مالم تر ممّا رأيت فلا يحملنّك سوء منظر رأيته على‌أن تتجاوز الى مالم ترفوالله لوكنت بين‌بطنى وبطنها مارأيت‌ان‌يسلك ذكرى‌فيهاقال : فدمعت عينازيادٍ واحمرّوجهه وقال : ياأميرالمؤمنين أمّا أن‌أحقّ ماحقّ القوم فليس‌عندى ولكن رأيت مجلساً وسمعت نفساً حثيثاً و انتهازاً و رأيته مستبطنها فقال له عمر رضى‌الله عنه : رأيته يدخل كالميل فى المكحلة ؟ـ فقال : لا ، وقيل : قال زياد: رأيته رافعاً رجليها فرأيت‌خصيته تتردّد الى مابين فخذيها و رأيت حفزاً شديداً وسمعت‌نفساً عالياً ، فقال عمر رضى‌الله عنه: رأيته يدخله و يخرجه كالميل

فى المكحلة ؟ — فقال : لا ؛ فقال عمر رضى الله عنه : الله اكبر قم يامغيرة اليهم فاضربهم، فقام الى أبى بكرة فضربه ثمانين و ضرب الباقين و أعجبه قول زياد و درأ الحدّ عن المغيرة فقال أبو بكرة بعد ان ضرب : أشهد أنّ المغيرة فعل كذا و كذا ، فهمّ عمر رضى الله عنه أن يضربه حدّاً ثانياً فقال له علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه : ان ضربته فأرجم صاحبك فتركه و استتاب عمر أبابكرة فقال : انّما تستتيبنى لتقبل شهادتى ؟ — فقال : أجل ، فقال : لا أشهد بين اثنين مابقيت فى الدّنيا فلمّا ضربوا الحدّ قال المغيرة : الله أكبر الحمد لله الّذى أخزاكم ، فقال عمر : بل أخزى الله مكاناً رأوك فيه . و ذكر عمر بن شبّة فى كتاب أخبار البصرة أنّ أبابكرة لمّا جلد أمرت اُمّه بشاة فذبحت وجعلت جلدها على ظهره فكان يقال : ماذاك الّا من ضرب شديد و حكى عبدالرّحمن بن أبى بكرة أنّ أباه حلف لايكلّم زياداً ماعاش فلمّا مات أبو بكرة كان قد أوصى أن لايصلّى عليه الّا أبو برزة الاسلمىّ وكان النّبىّ صلّى الله عليه و سلّم آخى بينهما و بلغ ذلك زياداً فخرج الى الكوفة و حفظ المغيرة بن شعبة ذلك لزياد و شكره ثمّ انّ اُمّ جميل وافت عمر بن الخطّاب بالموسم والمغيرة هناك فقال له عمر : أتعرف هذه المرأة يامغيرة؟ فقال : نعم ، هذه اُمّ كلثوم بنت علىّ فقال عمر : أتتجاهل علىّ والله ماأظنّ أبابكرة كذب عليك وما رأيتك الّا خفت أن أرمى بحجارة من السّماء .

قلت : ذكر الشيخ أبو اسحاق الشّيرازىّ فى أوّل باب عدد الشّهود فى كتاب المهذّب : و شهد على المغيرة ثلاثة ؛ أبوبكرة ونافع و شبل بن معبد وقال زياد : رأيت استاً تنبو و نفساً يعلو ، و رجلين كأنّهما اُذنا حمار ولاأدرى ماوراء ذلك ، فجلد عمر الثّلاثة ولم يحدّ المغيرة **قلت :** وقد تكلّم الفقهاء على قول علىّ — رضى الله عنه — لعمر : ان ضربته فأرجم صاحبك ، فقال أبو نصر بن الصّبّاغ المقدّم ذكره وهو صاحب كتاب الشّامل فى المذهب : يريد أنّ هذا القول ان كان شهادة اُخرى فقد تمّ العدد ، وان كان هو الأوّل فقد جلدته عليه ، والله أعلم : **و ذكر عمر بن شبة فى أخبار البصرة** انّ العبّاس بن عبد المطّلب — رضى الله عنه — قال لعمر رضى الله عنه : انّ رسول الله صلّى الله

عليه و سلّم أقطعنى البحرين فقال : و من يشهد لك بذلك ؟ـ قال المغيرة بن شعبة ، فأبى أن يجيز شهادته .

قلت : و قد طالت هذه التّرجمة و سببه أنّها اشتملت على عدّة وقائع فدعت الحاجة الى الكلام على كلّ واحدة منها فانتشر القول لأجل ذلك وما خلاعن فوائد» .

قال المصنّف (ره) فى ترجمة عائشة

(ص ٧٧ ؛ س ١) :

« و رويتم عن عبدالله بن مسعود عن اسرائيل بن سباط عن عروة »

و ذكرت فى ذيل الصّفحة (س ٢٠) مانصّه :

« السّند هكذا فى الأصل وهو مشوّش قطعاً و نقل الحديث ابن طاووس فى كتاب سعد السّعود بهذا السند (الى آخر مانقلناه) » .

فبعد طبع الكرّاسة المشار اليها اطّلعت على موضع من مواضع نقل الحديث وهو :

قال الحافظ نور الدّين علىّ أبى بكرٍ الهيثمىّ فى مجمع الزوائد و منبع الفوائد فى باب فيما كان فى الجمل و صفّين و غيرهما

(ج ٧ ؛ ص ٢٣٧) :

« و عن سعيد بن كوز قال : كنت مع مولاى يوم الجمل فأقبل فارس فقال : يا أمّ المؤمنين فقالت عائشة : سلوه من هو ؟ قيل : من أنت ؟ ـ قال : أنا عمّار بن ياسرٍ قالت : قولوا له : ما تريد ؟ ـ قال : أنشدك بالله الّذى أنزل الكتاب على رسول الله (صلعم) فى بيتك أتعلمين أنّ رسول الله (ص) جعل عليّاً وصيّاً على أهله و فى أهله ؟ ـ قالت : اللّهمّ نعم ، قال : فمالك ؟ ـ قال : أطلب بدم عثمان أمير المؤمنين ، قال : فتكلّم .

ثمّ جاء فوارس أربعة فهتف بهم رجلٌ منهم قال : تقول عائشة : ابن أبي‌طالب وربّ الكعبة سلوه : مايريد ؟- قالوا : ماتريد ؟- قال : أنشدك بالله الّذى أنزل‌الكتاب على رسول‌الله (صلعم) فى بيتك ؛ أتعلمين أنّ رسول‌الله(ص) جعلنى وصيّاً على‌أهله و فى أهله ؟ - قالت : اللّهمّ نعم ، قال : فمالك ؟- قالت : أطلب بدم أميرالمؤمنين عثمان قال : أرينى قتلة عثمان ثمّ انصرف و التحم القتال ، قال : فرأيت هلال‌بن وكيع رأس بنى تميم معه غلام له حبشىّ مثل الجانّ وهو يقاتل بين يدى عائشة و هو يقول :

أضربهم بذكر القطاط اذ فرّعونٌ و أبو حماط

و نكّب النّاس عن الصّراط

فحانت منّى التفاتة فاذا هو قد شدخ و غلامه .

رواه الطّبرانىّ و سعيد بن‌كوز و أسباط بن عمرو الرّاوى عنه لم أعرفهما ؛ و بقيّة رجاله ثقات » .

قال المصنّف (ره) فى ترجمة أمّ المؤمنين عائشة

(ص ۷۹ ؛ س ۱۰ و ١٤) :

« و الله لترحلنّ أو لأبعثنّ اليك بالكلمات »

و قلنا فى ذيل صفحة ۸۰ :

« **أقول** : يأتى الكلام فى ذلك الباب فى مجلّد تعليقاتنا على الكتاب ان شاء الله تعالى » **فنقول :**

« **قال المجلسى (ره) فى ثامن البحار** فى باب ورود البصرة و وقعة الجمل ؛ ص ٤٣٦ مانصّه :

« ج - (يريد به الاحتجاج للطبرسىّ) : روى عن‌الباقر (ع) أنّه قال : لمّا كان يوم‌الجمل‌وقدرشق هودج عائشةبالنّبل‌قال‌علىّ (ع) : والله مأأرانى‌اّلامطلّقها فأنشدالله رجلاً سمع من رسول‌الله(ص) يقول : يا علىّ أمر نسائى بيدك من‌بعدى؟ قال : فبكت

عائشة عندذلك حتّى سمعوا بكاءها فقال علىٌّ : لقدأنبأنى رسول الله (ص) بنبإٍ وقال : ياعلىّ انّ الله يمدّك بخمسة آلافٍ من الملائكة مسوّمين .

بيان ــ **رشقه** = رماه بالسّهام ، و **النّبل** السهام العربيّة ولا واحد لها من لفظها فلا يقال نبلة ، ذكرهما فى النّهاية » .

أقول : و خبر سعد بن عبدالله القمى (ره) فى هذا الأمر معروف، وهوالذى أشار اليه المحدّث القمّى (ره) فيما نقلناه من كلامه فى تعليقة الصّفحة المشار اليها .

قد قلنا فى ذيل قصّة ضيافة حاتم للوافدين على قبره بعد الاشارة الى شيء من موارد نقلها

(انظر ص ٤١٠ ؛ س ١٢ـ١٣) :

« وقد نظمتها الشّعراء بأبياتٍ غرّاء ومضامين لطيفةٍ يأتى ذكربعضها فى مجلّد تعليقاتنا على الايضاح » .

و حيث كان ذكر جميع مادوّنته و جمعته فى ذلك الموضوع هنا ممّا يفضى الى طولٍ مملٍّ فانّه قدصاررسالةً كبيرةً كماذكرنا فى ص ٤١٢ ؛ س ١٣ فلنقتصرعلى ذكر منظومة هنا لكونها فى موردٍ لاتصل اليه أيدى جمهور الفضلاء و ذلك أنّها مذكورة فى سفينةٍ مخطوطةٍ فى مكتبة مجلس الشّورى بطهران مضبوطة تحت رقم ٥٩٩٦ من فهرست المكتبة (انظر ص ٤١ ـ ٤٣ منها) و نصّ العبارة فيها هكذا :

«از محمدقلى سليم طهرانى

طوطى كلكم كه بمرغ چمن — تازگى آموخت ز طرز سخن
گفت كه : روزى پى سامان كار — قافله‌اى جمع شد از هر ديار
قافله‌اى مردمِ او با صواب — گشته جهان را همه چون آفتاب
نقد خرد مايهٔ بازارشان — جنسِ هنر بود همه بارِشان

از رخِ شان نورِ سعادت عیان / بر سرِشان بالِ هما سایه بان
شاد و شکفته همه با یکدگر / خندهٔ هریک چو گل از رویِ زر
خیمه زده هرکه سزاوار خود / همچو شکو[فه] بسرِ بارِ خود
غیر جرس هیچ دلی در جهان / ناله نمیکرد در آن کاروان
مهر چو سر بر سرِ کهسار برد / قافله دستی ز پیِ بار برد
گشت روان از پی هم کاروان / همچو سرشک از مژهٔ عاشقان
هر جرسی زمزمه آغاز کرد / گمشدگان را بره آواز کرد
کف بلب از مستی بسیار داشت / ناقه ندانم که چه در بار داشت
رفت بتعجیل ز آرامگاه / قافله چون یک دو سه فرسنگ راه
دهر شد از ظلمتِ شب ناگهان / سرمه کشِ دیدهٔ سیّارگان
تیره شبی همچو سرِ زلف یار / گم شده در ظلمتِ او روزگار
رفته خود از عالم و از مرگ او / گشته سیه پوش جهانِ دو رو
چرخ سیه دل همه دم از شهاب / تیر فکنده ز پیِ آفتاب
گشته زبس ظلمتِ شب روی ماه / همچو رخِ کاغذِ مشقی سیاه
در طلبِ راه ز نزدیک و دور / گشته سراسیمه تر از خیل مور
دست و دل جمله چو از کار شد / آتشی از دور نمودار شد
روی نهادند دوان بی قرار / جانبِ آتش همه پروانه وار
بر اثرِ شعله در آن روی دشت / یک دو سه فرسنگ چو پیموده گشت
روضه‌ای آمد بنظر همچو نور / سنگ بنایش همه از کوه طور
دیده ز بس فیض بهر منظرش / کعبه شده حلقه بگوش درش
شمع درو گشته علم در سخا / داده بدشمن سر خود بارها
جمله قنادیلِ وی و شمعدان / چون دلِ عاشق همه وقف کسان

فیض ز کثرت شده ظاهر درو — جود و سخا گشته مجاور درو
جانبِ آن روضه کسی در زمان — رفت که پرسد خبری زان مکان
گفت باو شخصی ازآن سرزمین — مقبرهٔ حاتم طائیست این
روی ازین مژده سویِ راه کرد — قافله را زین سخن آگاه کرد
بارگشودند در آن خوش مکان — بر درِ او حلقه شده کاروان
بیهده گوئی ز میانِ گروه — گفت که : ای حاتم دریا شکوه
قافلهٔ ما شده مهمانِ تو — چشم نهاده همه بر خوانِ تو
زود پی مائده تدبیر کن — قافلهٔ گرسنه را سیر کن
بود هنوز این سخنش بر زبان — کز پی سر گریه‌کنان ساربان
گفت : که خورد آن شتر برق‌تاز — مهره بدل از فلکت حقّه باز
این سخنش کرد چه‌در گوش راه — جست سراسیمه چو از سینه آه
گفت ببرّید سرش را ز تن — تا که شود مائدهٔ انجمن
گفت که : ای حاتم صاحب‌کرم — خواستم از جود تو فیضی برم
طوفِ مزار تو مرا شوم شد — همّتِ تو بر همه معلوم شد
یافتم اکنون که چه سان بوده‌است — جودِ تو از خوانِ کسان بوده‌است
حیف زنی لافِ کرم چون حباب — به که ببخشی و گر از بحر آب
او شده در طعنه زدن بی‌قرار — روح کرم پیشه ازو شرمسار
گشته خوی‌افشان زخجالت براه — همچو تهیدست برِ قرضخواه
صبح که این ناقهٔ گیتی نورد — از طرفِ دشت برانگیخت گرد
صاحب جمّازه پی کارِ خود — گشت فرومانده‌تر از بار خود
بود سراسیمه که از یک کنار — خاست غباری چو خط ازروی یار
اندکی آن گرد چو شد جلوه‌گر — ناقه سواری شد ازو جلوه‌گر
بار شتر اطعمهٔ بیکران — ناقهٔ دیگر بردیفش روان

ناقهٔ صرصر روشی خوش تکی کوه بپشت وی و کوهان یکی
از اثر تندی آن خوش نشان خاك برفتار چو ریگ روان
گفتی از آن سان که سبکتاز بود همچو شتر مرغ بپرواز بود
سالکی آزاده ز سامان راه سینهٔ خود در بغلش نان راه
از خورش مائدهٔ روزگار شعله صفت کرده قناعت بخار
کف بلب آورده زمستی و هوش بر صفتِ صوفیِ پشمینه پوش
بیم وی از دوری منزل نبود گرده شتر بود شتر دل نبود
کرد نمایان جل رنگین بناز همچو عروسی که نماید جهاز
راند بسرعت شتر آن نوجوان گشت چو نزدیک بآن خوش مکان
رفت سوی روضه نخستین چو باد کرد طوافی ز سرِ اعتقاد
پس بسرِ قافلهٔ بی شمار بار فکن گشت چو ابرِ بهار
مردم آن قافله را جا بجا داد سویِ تربت حاتم صلا
سفره ای از مائده ترتیب داد جانبِ آن قافله برد و گشاد
سفره ای از مائده آراسته یافته دل هر چه درو خواسته
سفره چو برداشته شد از میان عذر طلب کرد ازیشان جوان
قاعدهٔ مهر و کرم تازه کرد رو بسوی صاحب جمّازه کرد
گفت : گلی از چمن حاتمم همچو زبان بر سخن حاتمم
دوش ز اندیشه چو خوابم ربود شعله صفت گرم بچشم نمود
گفت که : امشب ز قضا ناگهان قافله ای گشت مرا میهمان
مقدم شان گرچه خوش آهنگ بود وقت چو دست و دلِ من تنگ بود
یک شتر اکنون ز همان کاروان قرض گرفتم پیِ ترتیب خوان
خیز که هنگام خور و خواب نیست در لحدم از غم این خواب نیست
مائده ای در خورِ احسان من آنچه تو دیدی بسرِ خوان من

همره ِ یک ناقهٔ رهوار زود جانب ِ آن قافله بر همچو دود
چون رسی آنجا که بود کاروان پیش رو و مائده را بگذران
معذرت ِ من همه را تازه ده ناقه بآن صاحب ِ جمّازه ده
مردم ِ آن قافله را این سخن شور بر آورد ز جان و ز تن
هرکسی از بهرِ مرادی چو باد رو بسویِ تربتِ حاتم نهاد
صاحبِ جمّازه هم آوازکرد پیش ِ کسان معذرت آغاز کرد
گفت که: ای شمع ِ شبستان ِ جود وی کفِ تو ابرِ گلستان ِ جود
بی ادبی کرده‌ام از حد بدر تو ز ادب کردن ِ من درگذر
چون زدمت دست بدامن چوخار دامن ِ خود جمع مکن غنچه وار
همچو دلت روح ِ تو مسرور باد همچورخت خاکِ تو پر نور باد
ای چو گل افکنده هوسهایِ تو بر سرِ زر لرزه هر اعضایِ تو
داری اگر اصل چو درّ یتیم روی مگردان زکرم چون سلیم

تمّت ».

قال المصنّف (ره) : «و رويتم عن الشّعبيّ أنّ الحجّاج بن يوسف سأله عن أُمٍّ و أُختٍ و جدٍّ »

(انظر ص ٣٤٢ - ٣٤٥) :

و نقلنا فی ذيل الصّفحة مااطّلعنا عليه الّا أنّي وقفت بعد ذلك على موردٍ آخر ينبغي أن نذكره هنا وهو هذا : قال المسعوديّ في مروج الذّهب تحت عنوان « ذكر طرفٍ من أخبارالحجّاج و خطبه و ماكان منه في بعض أفعاله » ضمن ماذكر (انظر ج ٣ من النسخة المصحّحة بتصحيح محمّد محيي الدّين عبدالحميد) مانصّه :

«حدّثنا المنقريّ عن جعفر بن عمرو الحرصيّ عن مجدى بن رجاء قال : سمعت

عمران بن مسلم بن أبي بكرٍ الهذليّ يقول : **سمعت الشّعبيّ يقول :**

أتي بي الحجّاج موثقاً ، فلمّا دخلت عليه استقبلني يزيد بن مسلم فقال : انا لله ياشعبيّ على مابين دفّتيك من العلم ؛ وليس بيوم شفاعةٍ ، بؤ للأمير بالشّرك وبالنّفاق على نفسك ؛ فبالحرى أن تنجو منه ؛ فلمّا دخلت عليه استقبلني محمّد بن الحجّاج فقال لي مثل مقالة يزيد ، فلمّا مثلت بين يدي الحجّاج قال : و أنت يا شعبيّ فيمن خرج علينا وكثر ؟ قلت : نعم ؛ أصلح الله الأمير ، أحزن بنا المبرك و أجدب بنا الجناب و ضاق المسلك و اكتحلنا السّهاد و استحلسنا الخوف و وقعنا في فتنةٍ لم نكن فيها بررةً أتقياء ولا فجرةً أقوياء ، قال : صدق والله مابرّوا بخروجهم علينا ولاقووا اذ فجروا ، أطاقوا عنه .

قال الشّعبيّ : ثمّ احتاج الى فريضةٍ فقال :

ماتقول في اُختٍ واُمٍّ وجدٍّ ؟ قلت : اختلف فيها خمسةٌ من أصحاب رسول الله صلّى الله عليه [و آله] و سلّم ؛ عبدالله و زيدٌ و عليٌّ و عثمان و ابن عبّاسٍ ، قال : فماذا قال فيها ابن عبّاسٍ ؟ فلقد كان متّقياً ، قلت : جعل الجدّ أباً و أعطى الأمّ الثّلث و لم يعط الاخت شيئاً ، قال : فماذا قال فيها عبدالله ؟ قلت : جعلها من ستّةٍ ؛ فأعطى الاخت النّصف ، و أعطى الام السّدس ، و أعطى الجدّ الثّلث ، قال : فما قال فيها زيدٌ ؟ قلت : جعلها من تسعةٍ ؛ فأعطى الامّ ثلاثة ، و أعطى الاخت سهمين ، و أعطى الجدّ أربعةً ، قال : فما قال فيها أمير المؤمنين عثمان ؟ قلت : جعلها أثلاثاً ، قال : فما قال فيها أبوتراب ؟ – قلت : جعلها من ستّةٍ ؛ أعطى الاخت النّصف ، و أعطى الامّ الثّلث ، و أعطى الجدّ السّدس ، قال : فضرب بيده على أنفه وقال : انّه المرء لايرغب عن قوله ، ثمّ قال للقاضي : أمرّها على مذهب أمير المؤمنين عثمان » .

أقول : انّما استدركنا هذا المطاب هنا لبعض مافيه من اختلاف اللّفظ مع مانقلناه في ذيل الصّفحة آنفاً .

قال المصنّف (ره) فى سند حديث خاصف النّعل مانصّه :

(راجع ص ٤٥١ ؛ س ٤)

« و روى محمّد بن الفضل و أبو زهير عبدالرّحمن بن المغراء قالا (الى آخر ما قال) » .

أقول : كانت كلمة « المغراء » فى النّسخ مشوّشة جدّاً بحيث كانت الاشارة اليها فى ذيل الصّفحة غير ممكنة رأينا أن نبحث عنها هنا **فنقول :**

قال الخزرجي فى خلاصة تذهيب الكمال : « عبدالرّحمن بن مغراء بفتح الميم أوّله و اسكان المعجمة آخره راء الدّوسىّ أبو زهير الكوفىّ نزيل الرّىّ **عن ابن اسحاق** و اسماعيل بن أبى خالد **وعنه** يوسف بن موسى و سهل بن زنجاة وثّقه أبوخالد الأحمر و ابن حبان وقال أبو زرعة : صدوق ، وقال ابن عدى : يكتب حديثه ، له عن الأعمش أحاديث لايتابعه عليها أحد » .

قال ابن حجر فى تقريب التهذيب : « عبدالرّحمن بن معن صوابه ابن مغراء و هو الذى بعده » و يريد بقوله : « وهو الذى بعده » ما ذكره بعده بلافاصلة بقوله :

« **عبدالرّحمن بن مغراء** بفتح الميم و سكون المعجمة ثمّ راء مقصوراً الدّوسىّ أبو نصير الكوفىّ نزيل الرّىّ صدوق تكلّم فى حديثه عن الأعمش من كبار التّاسعة مات سنة بضع و ستّين / بخ ع » .

و قال فى تهذيب التّهذيب : « عبدالرّحمن بن معن عن الأعمش صوابه بن مغراء و هو الاتى » .

و قال بعده بلافاصلة مانصّه :

« **عبدالرّحمن بن مغراء** بن عياض بن الحارث بن عبدالله بن وهب الدّوسىّ أبو زهير الكوفىّ سكن الرّىّ و ولى قضاء الأردن **روى عن** أخيه خالد و أبى بردة بن عبدالله بن أبى بردة بن أبى موسى و الأعمش و ابن اسحاق و الفضل بن مبشر وعبيدالله

بن عمر و حجّاج بن أبي‌عثمان و مجالدبن سعيد و محمد بن عمرو بن علقمة و محمد ابن سوقة و يحيى بن سعيد الأنصاريّ و صالح بن صالح بن حيّ و غيرهم، و عنه ابراهيم بن موسى الفرّاء و ابراهيم بن مخلد الطالقاني و الحسين بن منصور بن جعفر و سهل بن زنجلة و محمد بن حميد و الفضل بن غانم و اسحاق بن الفيض الاصبهاني و يوسف بن‌موسى‌القطّان و أبوجعفر مخلد بن مالك و محمد بن عبدالله‌بن حمادالقطّان و موسى بن نصر بن دينار الرّازيّ خاتمة أصحابه قال عيسى بن يوسف : كان طلابة وقال‌عثمان بن أبي شيبة : رأيت أباخالدالأحمر يحسن‌الثّناء عليه وقال : طلب‌الحديث قبلنا و بعدنا وكذا قال وكيع ،و قال أبو زرعة : صدوق و قال أبو خالد الاحمر أيضاً ثقة و قال عليّ بن‌المدينيّ : ليس بشيء‌كان يروى عن‌الأعمش ستّمائة حديث تركناه لم يكن بذاك ، قال ابن عديّ : و هوكما قال عليّ : انّما أنكرت على أبي زهير هذا أحاديث يرويها عن الأعمش لا يتابعه عليها الثّقات و له عن غير الأعمش و هو من جملة الضعفاء الّذين يكتب حديثهم و قال أبو جعفر محمد بن مهران : كان صاحب ـ سمر و قال الحاكم أبو أحمد : حدّث بأحاديث لم يتابع عليها و ذكره ابن حبان في الثقات ،قلت : و وثّقه الخليليّ و قال السّاجي : من أهل الصّدق فيه ضعف » .

أقول : يحتمل أن يكون‌كنية حميد بن المثنى العجلي أبي المعزى الكوفي الذى هو من رواة الشيعة أيضاً « أبا مغرى » فلا بأس بالاشارة الى شيء من أقوال علمائنا في ضبط الكلمة فنقول : **قال المامغانيّ (ره) في تنقيح المقال في باب الميم من فصل الكنى :**

« أبو المعزى هو حميد بن المثنى العجليّ الكوفيّ الصّيرفيّ الثّقة و عن الخليل انّ المعزى بضمّ الميم و سكون المعجمة و المهملة و المدّ أبو المغرا الخصاف (الى آخر ما قال) » .

و قال في ترجمة حميد المشار اليه مانصّه :

« حميد بن المثنى العجليّ ابو المعزى الكوفي الضبط المثنى بالميم المضمومة و

الثّاء المثلثة المفتوحة والنّون المشدّدة و الیاء المقلوبة ألفاً مقصورة و **المعزی** بکسرالمیم و سکون العین و فتح الزای بعدها الف بمعنی المعز و هو خلاف الضأن و قد جعلها العـلامة (ره) فی ایضاح‌الاشتباه بالقصر وابن‌طاوس و تلمیذه‌ابن‌داود و السیّدالدّاماد بالمدّ و الفرق بینهما أن‌الممدود یکتب بالالف کصفراء والمقصور یکتب بالیاء کحبلی و ظاهر القاموس و غیره أن القیاس هوالقصر لانه ذکره بالیاء ثم قال : و یمدّ و بالجملة فالموجود ثبتاً فی کتب اللغة بالقصر و ثبت کتب‌الرّجال لاعبرة به ولیس فیها ماهو خط مصنّفه و لو وجد فالغالب علی المصنّفین فی‌غیراللغة عدم مطابقة کتابتهم لقواعدالکتابة و عدم موافقتها للغة کما لا یخفی (الی آخر ماقال)».

أقول : من أراد التّحقیق فلیخض فیه فانّ المقام لایقتضی أکثر من ذلک و ما ذکرناه احتمالٌ محضٌ و السّلام علی من اتّبع الهدی .

قال المصنّف (ره) فی أواخر کتابه

(ص ٤٧٧ ؛ س ٦)

«و روی شریک و غیره أنّ عمر أراد بیع أهل السّواد (الی‌آخر ماقال)».

أقول : قد ذکرت فی ذیل العبارة ماهو شافٍ وافٍ لایضاح المطلب وکافٍ فی بیان المقصود الّا أنّی اطّلعت بعد ذلک علی تحقیق فی ذلک الموضوع أحببت أن أشیر الیه هنا و هو :

قال فضل‌الله بن روزبهان الاصبهانیّ فی کتاب سلوک الملوک مانصّه بالفارسیّة

(انظر الباب‌السادس ؛ الفصل‌الثانی من‌النسخة المطبوعة ؛ ص ٢٧٧):

«بدان أیّدک‌الله تعالی که اختلافست میان أصحاب مذهبین در تعیین أراضی عشری و خراجی ؛ **أمّا درمذهب حنفیّه در محیط گوید :** خراج أراضی دونوع است

خراج وظیفه و خراج مقاسمه :

خراج مقاسمه صورتش آنست که امام فتح کند بعضی از بلاد أهل حرب را بقهر و زور و منّت نهد بر ایشان بآنکه گردنهای ایشان را و زمینهای ایشان را ببخشد و مقاسمت کند با ایشان در زراعتهای زمینهای ایشان و میوهای تاکهای ایشان بر نصف یا ثلث یا ربع ، و این نوع از خراج بفعل پیغمبر – صلّی‌الله علیه [وآله] و سلّم ثابت شده که چون آن حضرت فتح خیبر فرمود بعضی از زمینها را میان غانمان قسمت کرد و منّت نهاد ببعضی برایشان مناصفه کرد باایشان در زروع آنچه منّت نهاده بود برآن تا رزق ایشان گردد .

و خراج وظیفه صورت آن چنانست که فتح کند امام بلدهٔ را از بلاد حرب بعنوه و زور ، و منّت نهد بر ایشان برقاب و أراضی ایشان و توظیف کند براراضی مقداری معلوم از دراهم و دنانیر یا قفیزی چند معلوم از طعام ، و این نوع از خراج بقضای أمیرالمؤمنین عمر – رضی‌الله عنه – معلوم شده ؛ زیراکه او چون فتح سواد عراق کرد خواست که این نوع خراج برسواد عراق نهد صحابه برآن راضی شدند و انقیاد کردند مگر اندکی از ایشان و ایشان هم آخر برأی او بازگشتند أمیرالمؤمنین عمر – رضی‌الله عنه – حذیفة بن الیمان و عثمان بن حنیف را فرستاد تا زمین را مساحت کردند و امر کرد ایشان را که وظیفه کنند بر هر جریبی از جریبهای زراعت یک درهم ، و بر هر جریبی از جریبهای زمین تاك ده درهم ، و بر هر جریبی از زمین اسپست پنج درهم ، ایشان مساحت کردند و بدستوری که أمیرالمؤمنین عمر فرموده بود عمل کردند ، چون بازگشتند أمیرالمؤمنین عمر گفت باایشان : شاید که شما حمل کرده باشید زمین را آن چیزی که طاقت آن نداشته باشد آن زمین ؟ پس ایشان گفتند : بلکه ما زمین را چیزی بار کرده‌ایم که طاقت آن دارد واگر زیادت می کردیم هم طاقت داشت ، پس أمیرالمؤمنین عمر ساکت شد و برآن قرارداد در زمان صحابه و حضور ایشان .

و روایت کرده‌اند که أمیرالمؤمنین عمر ازآن پشیمان شد و خواست که زیادت

گرداند ایشان‌را نوبتی دیگر فرستادکه در هرجریبی اززمین زراعت بادرهمی قفیزی ازگندم زیادت کنند و در روایتی آمده‌که قفیزی از زرع آن زمین زیادت کنند، ونیز امرکرد که برهر زمینی از زمین تاك با ده‌درهم ده قفیز گندم بنهند واین ازباب مقادیر است ومقادیر بقیاس ثابت‌نمی‌گردد و ثبوت‌او بسماع می‌تواندبود وآن باامیرالمؤمنین عمر رسیده از حدیث ابوهریره ــ رضی‌الله عنه ــ اینست سخن محیط .

و از آنجا مستفاد شدکه خراج بدو نوع می‌باشد خراج مقاسمه و خراج وظیفه

(الی ان قال فی ص ٢٨٤)

و أمّا زمین و آب خراجی و عشری در مذهب شافعی ؛ در انوار شافعیّه گوید که :

هر مملکتی که امام آن را فتح‌کرده بقهر و زور أملاك و عمارات آن تمامی غنیمت مسلمانانست و ملك ایشان می‌گردد بعداز قسمت ، **و سواد عراق مفتوح شده عنوةً و قسمت کرده شده میان غانمان** ؛ بعدازآن أمیرالمؤمنین عمر ــ رضی‌الله‌عنه ــ غانمان را استطابهٔ خاطر کرد و ایشان را از ملکیّت فرو آورد **و وقف ساخت سواد عراق را بر مسلمانان** و بساکنان آنجا اجارت داد و خراجی که بر سواد عراق ختم کرده‌اند اجر تیست منجّمه که هرساله اداکنند وصرف کنند درمصالح مسلمانان آنچه أهمّ باشد ؛ و جایز است صرف‌کردن آن بفقرا و اغنیا از أهل فییء و غیر ایشان .

و سواد عراق از عبّادان است تا بحدیثهٔ موصل بطول ، و از قادسیّه است تا بحلوان بعرض ، و بغداد و نواحی آن از جملهٔ سواد عراق است ، و طول او صد و شش فرسخ است وعرض او هشتاد فرسخ است ، وگاهی که وقف کند واقف قریهٔ را بر قومی جایز است در آنجا ساختن مسجد و مقبره و سقایه ، اینست حکم سواد عراق و او تمامی خراجیست » .

أقول : من أرادجميع ماذكره الفاضل المذكور من تحقيقه النّفيس فی هذاالموضوع فليراجع الفصل الثّانی من الباب السّادس من الكتاب المشار اليه أعنی سلوك الملوك

(انظر ص ٢٧٧ ـ ٢٨٧ من الطبعة الاولى بحيدراباد دكن سنة ١٣٨٦ هـ ق).

مطلبٌ مهمٌّ

فليعلم أنّ مطاوى الكتاب كانت تقتضى أن نشير الى مطالب نفيسة قد حقّقت و نقّحت فى كتب علمائنا الأعلام ـ رضى الله عنهم و أرضاهم و جعل الجنّة مسكنهم و مثواهم ـ و ذلك ككتب حامل لواء الشّيعة و حافظ ناموس الشّريعة السّيّد السّند الجليل و الحبر المعتمد النّبيل مير حامد حسين النّيسابوريّ الهنديّ ـ قدّس الله تربته ـ فانّه قد حقّق المباحث المربوطة بأمر الامامة فى كتابيه عبقات الأنوار فى اثبات امامة الائمّة الاطهار، و استقصاء الافحام و استيفاء الانتقام فى نقض منتهى الكلام؛ بما لامزيد عليه مع أنّا لم نشر الى تلك المباحث، وكذا الحال فى سائر كتب علمائنا و ذلك لنكات لايسع المقام ذكرها؛ و قد أشرت الى نكتة منها عند الاعتذار من عدم النّقل فى هذه التّعليقات عن كتاب بعض مثالب النّواصب فى نقض بعض فضائح الرّوافض المعروف بكتاب النّقض للشّيخ المتكلّم المتبحّر الجليل عبدالجليل الرّازى القزوينيّ ـ طيّب الله مضجعه ـ (انظر ص ٨) فمن أراد التّحقيق فى هذه المطالب فليراجع مظانّها فانّا قد اكتفينا فى هذه التّعليقات بما هو المهمّ بل الأهمّ.

هذا آخر ماوفّقنا الله له من تدوين تعليقات الكتاب وقد بقى منها شىءٌ كثير لم نوفّق له مع أنّا قد أشرنا فى ذيل الصّفحات كراراً الى أنّا سوف نذكره فى تعليقات آخر الكتاب الّا أنّ العوائق عاقتنا والشّواغل منعتنا أن نخوض فى البحث عنها وننجز ماوعدنا للقارئين لهذا الكتاب؛ والسّلام على من اتّبع الهدى.

وكان الفراغ من هذه التّعليقات ليلة السّبت من غرّة شهر شوّال المكرّم (أعنى ليلة عيد الفطر) من السّنة الحادية و التّسعين بعد ألف و ثلاثمائة من الهجرة النّبويّة ـ (٢٩ آبان سنة ١٣٥٠ بالتّاريخ الهجريّ الشّمسيّ)

مير جلال الدّين الحسينيّ الأُرمويّ

المحدّث

كلمة

ثناء و دعاء

تشتمل

على ذكرٍ جميل و شكرٍ جزيل

لمّا كان تصحيح بعض كراريس الكتاب و أجزائه، و استخراج فهارسه التّسعة كلّها و تنظيمها و ترتيبها باهتمام ولدى الأعزّ النّبيه **عليّ المحدّث** ـ لازال كجدّه و أبيه خادماً للعلم و بنيه و محبّاً للفضل و ذويه ـ أحببت أن أذكر اسمه هنا حتّى يكون ذلك جزاءً لخدمته و ثناءً على همّته ، و ذريعةً لتحريضه على معالى الامور و وسيلةً الى ترغيبه فى مصالح الجمهور ؛ الّتى تخلّد ذكر الانسان فى صفحة الدّهر الى يوم النّشور.

اللّهمّ اشكر سعيه و أحسن رعيه ، و اشرح صدره و ارفع قدره ، و انظر اليه نظر من ناديته فأجابك و استعملته بمعونتك فأطاعك ، و اجعله متجرّداً لطلب العلم و تحصيله و جاهداً فى اتّباع الدّين مجاهداً فى سبيله ، و وفّقه للعمل فى يومه لغده من قبل أن يخرج الأمر من يده ، وثبّت له قدم صدقٍ عندك فيما تحبّ وترضى ، و أحيه حياة محمّدٍ و ذرّيّته و أمته على دينه وملّته و منهاج الأئمّة الأوصياء من عترته .

اللّهمّ أجب دعوتى و أنجح مُنيتى ، و اسمع ندائى و تقبّل دعائى ، و حقّق بفضلك أملى و رجائى ؛ انّك على كلّ شىءٍ قدير و بالاجابة جدير .

مير جلال الدّين الحسينىّ الاُرمويّ
المحدّث

فهرس الفهارس

الفهارس

١ – فهرس الموضوعات

٢ ـ فهرس الآيات القرآنيّة[1]

---

١ ـ حيث انا ذكرنا أعداد الايات و أسماء السور فى ذيل الصفحات لذا اكتفينا هنا بذكر الصفحات فقط.

٣ ـ فهرس الاحاديث النّبويّة
وكلمات أكابر الصحابة

٤ ـ فهرس الابيات

٥ ـ فهرس أعلام الأشخاص

الالف

ب

ث

ج

٦- القبائل والمذاهب والفرق

٧ - فهرس الامكنة و البقاع

٨- فهرس الأزمنة والأيّام

٩ ـ فهرس الكتب الواردة فى المتن

و مصادر الهوامش و مراجع التّحقيق[1]

١ـ بما أننا ذكرنا المصادر و المدارك و أعوام طبعها و محاله و أسماء المؤلفين فى مواضعها من التعليقات مفصلة اكتفيناهنا بذكر أسماء الكتب فقط.

ص

وافق الفراغ من تصحيح هذه الفهارس التسعة يوم الاحد

١٣ جمادى الاولى من شهور سنة ١٣٩٢ هـ

---

٤ تير ١٣٥١ هـ ش

فهرس اجمالى لما انطوت عليه المقدّمة